

THE LIBRARIES
COLUMBIA UNIVERSITY

GENERAL LIBRARY



W. Arthur Jeffery

Arthur Jeffery
Jan. 93

2039/5

فتح القدير

الجامع بين فني الرواية والدراسة من علم النفس

للقاضي الحافظ الضابط المحذث المفسر الشهير محمد بن علي بن محمد
الشوكاني اليماني الصنعاني صاحب « نيل الأوطار وغيره » المتوفى
بمدينة صنعاء في جادى الآخرة سنة ١٢٥٠ هـ عن ست وسبعين
سنة وسبعة أشهر ، رحمه الله تعالى وإيانا والمؤمنين آمين

الطبعة الأولى

على النسخة الوحيدة بقلم المؤلف الامام الشوكاني رحمه الله تعالى
أذن لنا بالطبع عليها فرع الشجرة النبوية حضرة صاحب الفضيلة العلامة السيد
محمد بن محمد زبارة الحسنى الصنعاني أحد عظماء رجال الدولة الاسلامية اليمنية
المتوكلية أدام نصرها رب البرية آمين

تنبيه — لا يجوز لأحد أن يطبع كتاب « فتح القدير للشوكاني » من هذه
الطبعة وكل من طبعها يكون مكلفا بإبراز أصل قديم يثبت أنه طبع منه
والا فيكون مستولا عن التعريض قانونا

الجزء الميسر

طبع بطبعة

مُصطفى البكابي الحسنى وأولاده بمصر

وباشر طبعه — محمد أمين عمران

ربيع الثاني ١٣٥١ هجرية رقم ٤٤٦



تفسير سورة الجاثية (١)

هي سبع وثلاثون آية

وقيل ست وثلاثون ، وهي مكية كلها في قول الحسن وجابر وعكرمة

وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس وابن الزبير أنها نزلت بمكة ، وروى عن ابن عباس وقتادة أنها قالوا الا آية منها ، وهي قوله - للذين آمنوا - الى - أيام الله - فانها نزلت بالمدينة في عمر بن الخطاب كما سيأتي .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ * نَزَّلَ الْكِتَابَ مِنْ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ * إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ * وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُتُّ مِنْ دَابَّةٍ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ * وَاختِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَلِتَصْرِيفِ الرِّيحِ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ * تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بِمَدِّ اللَّهِ وَأَيَّتِهِ يُؤْمِنُونَ * وَيَلُكُلُ أَفَّاكٌ أَثِيمٌ * يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ تُنْثَىٰ عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ * وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ * مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ

(١) تنبيه

جاء المفسر رحمه

الله في ضبط الفاظ

القرآن في تفسيره

هذا على رواية نافع

مع تعرضه للقراءات

السبع وأثبتنا

القرآن طبق رسم

المصحف العثماني

عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ * هَذَا هُدًى وَالَّذِينَ
كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزِ أَلِيمٍ * اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمْ الْبَحْرَ لِنَجْرَى الْفُلُوكَ
فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * وَسَخَّرَ لَكُمْ مَائِي السَّمَوَاتِ وَمَائِي الْأَرْضِ
جَمِيعًا مِنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْتَكِرُونَ * قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ
اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ
تَرْجَعُونَ *

قوله (حم) قد تنبذ الكلام في هذه الفاتحة وفي اعرابها في فاتحة سورة غافر وما بعدها ، فان
جعل اسما للسورة فحله الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ ، وان جعل حروفا مسرودة على نمط
العديد فلا محل له ، وقوله (تنزيل الكتاب) على الوجه الأول خبر ثان ، وعلى الوجه الثاني خبر
المبتدأ ، وعلى الوجه الثالث خبر مبتدأ محذوف ، أو مبتدأ وخبره (من الله العزيز الحكيم) . ثم أخبر
سبحانه بما يدل على قدرته الباهرة ، فقال (إن في السموات والأرض آيات للمؤمنين) أى فيها نفسها
فانها من فنون الآيات أو في خلقها . قال الزجاج ويدل على أن المعنى في خلق السموات والأرض قوله
(وفي خلقكم) أى في خلقكم أنفسكم على أطوار مختلفة . قال مقاتل : من تراب ثم من نطفة الى أن
يصير إنسانا (وما يثبت من دابة آيات) أى وفي خلق ما يثبت من دابة ، وارتفاع آيات على أنها مبتدأ
مؤخر وخبره الظرف قبله ، وبالرفع قرأ الجمهور ، وقرأ حزة والكسائي : آيات بالنصب عطف على اسم إن ،
والخبر قوله : وفي خلقكم ، كأنه قيل وان في خلقكم وما يثبت من دابة آيات ، أو على أنها تأكيد لآيات
الأولى . وقرأ الجمهور أيضا (آيات لقوم يعقلون) بالرفع وقرأ حزة والكسائي بنصبها مع اتفاقهم على
الجر في اختلاف ، أما جر اختلاف فهو على تقدير حرف الجر : (و) في (اختلاف الليل والنهار)
آيات ، فن رفع آيات فعلى أنها مبتدأ ، وخبرها : في اختلاف ، وأما النصب فهو من باب العطف على
معمولى عاملين مختلفين . قال الفراء : الرفع على الاستثاف بعد إن ، تقول العرب ان لى عليك مالا وعلى
أخيك مال ينصبون الثانى ويرفعونه ، وللحاجة في هذا الموضع كلام طويل ، والبحث في مسألة العطف على
معمولى عاملين مختلفين وحجج المجوزين له وجوابات المانعين له مقرر في علم النحو مبسوط في مطولاته
ومعنى : ما يثبت من دابة ما يفرقه وينشره ، واختلاف الليل والنهار تعاقبهما أو تفاوتهما في الطول والقصر ،
وقوله (وما أنزل الله من السماء من رزق) معطوف على اختلاف ، والرزق المطر ، لأنه سبب لكل
ما يرزق الله العباد به ، وأحياء الأرض اخراج نباتها ، و (موتها) خلوها عن النبات (و) معنى
(تصريف الرياح) أنها تهب تارة من جهة ، وتارة من أخرى ، وتارة تكون حارة ، وتارة تكون
باردة ، وتارة نافعة ، وتارة ضارة (تلك آيات الله نتلوها عليك) أى هذه الآيات المذكورة هي حجج
الله وبراهينه ، ومحل : نتلوها عليك النصب على الحال ، ويجوز أن يكون في محل رفع على أنه خبر
اسم الإشارة ، وآيات الله بيان له أو بدل منه ، وقوله (بالحق) حال من فاعل نتلوا ، أو من مفعوله :
أى محققين ، أو ملتبسة بالحق ، ويجوز أن تكون الباء للسببية ، فتتعلق بنفس الفعل (فبأى حديث
بعد الله وآياته يؤمنون) أى بعد حديث الله وبعد آياته ، وقيل ان المقصود : فبأى حديث بعد آيات الله
وذكر الاسم الشريف ليس الاقصود تعظيم الآيات ، فيكون من باب أعجبنى زيد وكرمه ، وقيل المراد

بعد حديث الله ، وهو القرآن كما في قوله - الله نزل أحسن الحديث - وهو المراد بالآيات ، والعطف
لجرد النعائر العنوانى . قرأ الجهور : تؤمنون بالفوقية ، وقرأ حجة والكسائي بالتحية * والمعنى يؤمنون
بأى حديث ، وإنما قدم عليه لأن الاستفهام له صدر الكلام (ويل لكل أفاك أنيم) أى لكل كذاب
كثير الانتم مرتكب لما يوجب ، والويل واد في جهنم . ثم وصف هذا الأفاك بصفة أخرى ، فقال
(يسمع آيات الله تتلى عليه) ، وقيل ان يسمع في محل نصب على الحال ، وقيل استئناف ، والأول
أولى ، وقوله : تتلى عليه في محل نصب على الحال (ثم يصّر) على كفره ويقم على ما كان عليه
حال كونه (مستكبرا) أى يتمادى على كفره متعظما في نفسه عن الانقياد للحق ، والاصرار مأخوذ
من اصرار الحمار على العانة ، وهو أن ينحن عليها صاراً أذنيه . قال مقاتل : اذا سمع من آيات القرآن
شيئا اتخذها هزوا ، وجلة (كأن لم يسمعها) في محل نصب على الحال أو مستأنفة ، وأن هي المخففة
من الثقيلة ، واسمها ضمير شأن محذوف (فبشره بعذاب أليم) هذا من باب النهكم : أى فبشره
على إصراره واستكباره وعدم استماعه الى الآيات بعذاب شديد الألم (واذا علم من آياتنا شيئا) قرأ
الجهور : علم بفتح العين وكسر اللام مخففة على البناء للفاعل . وقرأ قتادة ومطر الوراق على البناء
للمفعول * والمعنى : أنه اذا وصل اليه علم شيء من آيات الله (اتخذها) أى الآيات (هزوا) ، وقيل الضمير
في اتخذها عائدا الى شيئا ، لأنه عبارة عن الآيات ، والأول أولى ، والاشارة بقوله (أولئك) الى كل
أفاك متصف بتلك الصفات (لهم عذاب مهين) بسبب ما فعلوا من الاصرار والاستكبار عن سماع
آيات الله واتخاذها هزوا ، والعذاب المهين هو المشتمل على الازلال والفضيحة (من ورائهم جهنم)
أى من وراء ما هم فيه من التعزّز بالدنيا والنكبر عن الحق جهنم ، فانها من قدامهم لأنهم متوجهون
اليها ، وعبر بالوراء عن القدام ، كقوله « من ورائه جهنم » ، وقول الشاعر :

* أليس ورائى ان تراخت منيتى * ، وقيل جعلها باعتبار اعراضهم عنها كأنها خلفهم (ولا
يعنى عنهم ما كسبوا شيئا) أى لا يدفع عنهم ما كسبوا من أموالهم وأولادهم شيئا من عذاب الله ، ولا
ينفعهم بوجه من وجوه النفع (ولما اتخذوا من دون الله أولياء) معطوف على ما كسبوا : أى ولا يعنى
عنهم ما اتخذوا من دون الله أولياء من الأصنام ، وما في الموضعين اما مصدرية أو موصولة ، وزيادة لا
في الجملة الثانية للتأكيد (ولهم عذاب عظيم) في جهنم التي هي من ورائهم (هذا هدى) جملة
مستأنفة من مبتدأ وخبر : يعنى هذا القرآن هدى للمهتدين به (والذين كفروا بآيات ربهم) القرآنية
(لهم عذاب من رجز أليم) الرجز أشد العذاب . قرأ الجهور : أليم بالجرّ صفة للرجز . وقرأ ابن كثير
وحفص وابن محيصن بالرفع صفة لعذاب (الله الذى سخر لكم البحر) أى جعله على صفة تمكّنون
بها من الركوب عليه (لتجرى الفلك فيه بأمره) أى بأذنه واقداره لكم (ولتبتغوا من فضله)
بالتجارة تارة ، والغوص للدرّ ، والمعالجة للصيد وغير ذلك (ولعلكم تشكرون) أى لى تشكروا
النعم التي تحصل لكم بسبب هذا التسخير للبحر (وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعا منه)
أى سخر لعباده جميع ما خلقه في سمواته وأرضه مما يتعلق به مصالحهم وتقوم به معاشهم ، ومما سخره
لهم من مخلوقات السموات الشمس والقمر والنجوم والسيارات والمطر والسحاب والرياح ، وانتصاب جميعا
على الحال من ما في السموات وما في الأرض أو تأكيده ، وقوله : منه يجوز أن يتعلق بمحذوف هو صفة
جميعا : أى كائنة منه ، ويجوز أن يتعلق بسخر ، ويجوز أن يكون حالا من ما في السموات ، أو خبرا
لمبتدأ محذوف * والمعنى : أن كل ذلك رجة منه لعباده (ان في ذلك) المذكور من التسخير (لآيات

لقوم يتفكرون) وخص المتفكرين لأنه لا يفتق بها إلا من تفكر فيها ، فانه ينتقل من الفكر الى الاستدلال بها على التوحيد (قل للذين آمنوا يغفروا) أى قل لهم اغفروا يغفروا (للذين لا يرجون أيام الله) وقيل هو على حذف اللام ، والتقدير : قل لهم ليغفروا * والمعنى : قل لهم يتجاوزوا عن الذين لا يرجون وقائع الله بأعدائه : أى لا يتوقعونها ، ومعنى الرجاء هنا الخوف ، وقيل هو على معناه الحقيقي * والمعنى : لا يرجون ثوابه في الأوقات التي وقفها الله لثواب المؤمنين ، والأول أولى ، والآيات يعبر بها عن الوقائع كما تقدم في تفسير قوله « وذكركم بأيام الله » . قل مقاتل : لا يخشون مثل عذاب الله للأثم الحالية وذلك أنهم لا يؤمنون به فلا يخافون عقابه ، وقيل المعنى لا يأملون نصر الله لأوليائه وإيقاعه بأعدائه ، وقيل لا يخافون البعث ، قيل والآية منسوخة بآية السيف (ليحزى قوما بما كانوا يكسبون) . قرأ ابن عامر وحجة والكسائي ليحزى بالنون : أى ليحزى نحن . وقرأ باقي السبعة بالتحية مبنيًا للفاعل : أى ليحزى الله . وقرأ أبو جعفر وشيبة وعاصم بالتحية مبنيًا للمفعول مع نصب قوما ، فقيل النائب عن الفاعل مصدر الفعل : أى ليحزى الجزاء قوما ، وقيل ان النائب الجار والمجرور كما في قول الشاعر :

ولو ولدت فقيرة جروكلب * لسبّ بذلك الجرو الكلابا

وقد أجاز ذلك الأخفش والكوفيون ، ومنعه البصريون ، والجملة لتعليل الأمر بالغفرة ، والمراد بالقوم المؤمنون ، أمروا بالغفرة ليحزيهم الله يوم القيامة بما كسبوا في الدنيا من الأعمال الحسنة التي من أجلها الصبر على أذية الكفار والأغضاء عنهم بكظم الغيظ واحتمال المسكروه ، وقيل المعنى : ليحزى الكفار بما عملوا من السيئات ، كأنه قال لا تسكفهم أنهم لنسكفهم نحن ، والأول أولى . ثم ذكر المؤمنين وأعمالهم والمشركون وأعمالهم ، فقال (من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها) * والمعنى : أن عمل كل طائفة من أحسان أو إساءة لعامله لا يتجاوز به إلى غيره ، وفيه ترغيب وتهديد (ثم إلى ربكم ترجعون) فيجازى كلا بعمله ان كان خيرا خيرا ، وان كان شرا فشر .

وقد أخرج عبد الرزاق والنرايى وعبد بن حميد وابن المنذر وأبو الشيخ في العظمة من طريق عكرمة عن ابن عباس في قوله (جميعا منه) قال منه النور والشمس والقمر . وأخرج ابن جرير عنه في الآية قال : كل شيء هو من الله . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي في الأسماء والصفات عن طاووس قال : جاء رجل إلى عبد الله بن عمرو بن العاص فسأله مم خلق الخلق ؟ قال من الماء والنور والظلمة والهواء والتراب . قال فمم خلق هؤلاء ؟ قال لأدري ، ثم أتى الرجل عبد الله بن الزبير ، فسأله فقال مثل قول عبد الله بن عمرو ، فأثنى ابن عباس فسأله مم خلق الخلق ؟ فقال من الماء والنور والظلمة والريح والتراب . قال فمم خلق هؤلاء ؟ فقرأ ابن عباس « وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعا منه » ، فقال الرجل ما كان ليأتى بهذا الأرجل من أهل بيت النبي ﷺ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (قل للذين آمنوا يغفروا) الآية قال كان نبي الله ﷺ يعرض عن المشركين إذا أدوه وكانوا يستهزئون به ويكذبونه ، فأمره الله أن يقاتل المشركين كافة فكان هذا من المنسوخ .

وَأَقْرَبُ آتَيْنَا ابْنَ إِسْرَءِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ *
وَأَنبَيَيْنَاهُمْ بِأَيُّ مَنَ الْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي
بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ * ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرِيعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا

تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ * إِنَّهُمْ لَن يَغْنُوا عَنْكَ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ
بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ * هَذَا بَصِيرَتُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ * أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ
أَخْتَرُوا السَّمِيتَاتِ أَنْ نَخْلَسَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءٌ مَخْلَصُونَ * وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ * أَفَرَأَيْتَ
مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاةً فَمَنْ يَهْدِيهِ
مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ * وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ
وَمَا لَمْ يَبْدَلْكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ * وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا
أَنْ قَالُوا آتُوا بِآيَاتِنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * قُلِ اللَّهُ يُخَيِّبُكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ
الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ *

قوله (ولقد آتينا موسى الكتاب والحكم والنبوة) المراد بالكتاب الزوراة وبالحكم الفهم
والفقه الذى يكون بهما الحكم بين الناس وفصل خصوماتهم ، وبالنبوة من بعثه الله من الأنبياء فيهم
(ورزقناهم من الطيبات) أى المستلذات التى أحلها الله لهم ، ومن ذلك المن والسلوى (وفضلناهم على
العالمين) من أهل زمانهم حيث آتيناهم ما لم نؤت من عداهم من فلق البحر ونحوه ، وقد تقدم بيان هذا
فى سورة الدخان (وآتيناهم بينات من الأمر) أى شرائع وأحكام فى الحلال والحرام ، أو معجزات
ظاهرات ، وقيل العلم بمبعث النبى ﷺ وشواهد نبوته ، وتعيين مهاجرة (فما اختلفوا إلا من بعد ما
جاءهم العلم) أى فما وقع الاختلاف بينهم فى ذلك الأمر إلا بعد مجيئ العلم إليهم ببيانه وإيضاح معناه
فجعلوا ما يوجب زوال الخلاف موجبا لثبوته ، وقيل المراد بالعلم يوشع بن نون ، فإنه آمن به بعضهم وكفر
بعضهم ، وقيل نبوة محمد ﷺ ، فاختلَفوا فيها حسدا وبغيا ، وقيل (بغيا) من بعضهم على بعض بطلب
الرئاسة (إن ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) من أمر الدين ، فيجوزى المحسن
بإحسانه والمسيء بأساءته (ثم جعلناك على شريعة من الأمر) الشريعة فى اللغة المذهب والملة والمنهاج
ويقال : لمشرعة الماء وهى مورد شاربيه شريعة ، ومنه الشارع لأنه طريق إلى المقصد ، فالمراد بالشريعة
هنا ما شرعه الله لعباده من الدين ، والجمع شرائع : أى جعلناك يا محمد على منهاج واضح من أمر الدين
يوصلك إلى الحق (فاتبعها) فاعمل بأحكامها فى امتك (ولاتتبع أهواء الذين لا يعلمون) توحيد الله وشرائعه
لعباده ، وهم كفار قريش ومن وافقهم (انهم لن يغنوا عنك من الله شيئا) أى لا يدفعون عنك شيئا
مما أراد الله بك ان اتبع أهواءهم (وإن الظالمين بعضهم أولياء بعض) أى أنصار ينصر بعضهم بعضا
قال ابن زيد : إن المنافقين أولياء اليهود (والله ولي المتقين) أى ناصرهم ، والمراد بالمتقين الذين اتقوا
الشرك والمعاصى ، والاشارة بقوله (هذا) إلى القرآن أو إلى اتباع الشريعة ، وهو مبتدأ وخبره (بصائر
للناس) أى براهين ودلائل لهم فيما يحتاجون إليه من أحكام الدين ، جعل ذلك بمنزلة البصائر فى القلوب
وقرىء هذه بصائر : أى هذه الآيات ، لأن القرآن بمعناها كما قال الشاعر :

* سائل بنى أسد ما هذه الصوت * لأن الصوت بمعنى الصيحة (وهدى) أى رشد وطريق

يؤدى إلى الجنة لمن عمل به (درجة) من الله فى الآخرة (لقوم يوقنون) أى من شأنهم الايقان وعدم الشك والتزلزل بالشبه (أم حسب الذين اجترحوا السيئات) أمهى المنقطعة المقدرة ببل والهمزة وما فيها من معنى بل لا تقال من البيان الأول الى الثانى ، والهمزة لانكار الحسبان ، والاجترار الاكتساب ومنه الجوارح ، وقد تقدم فى المائدة ، والجللة مستأنفة لبيان تباين حالى المسيئين والمحسنين ، وهو معنى قوله (أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) أى نسوى بينهم مع اجتراحهم السيئات ، وبين أهل الحسنات (سواء محياهم ومماتهم) فى دار الدنيا وفى الآخرة ، كلا لا يستون ، فان حال أهل السعادة فيها غير حال أهل الشقاوة ، وقيل المراد انكار أن يستون فى المات كما استونوا فى الحياة . قرأ الجمهور سواء بالرفع على أنه خبر مقدم ، والمبتدأ محياهم ومماتهم ، والمعنى انكار حسبانهم أن محياهم ومماتهم سواء . وقرأ حزة والكسائى وحفص سواء بالنصب على أنه حال من الضمير المستتر فى الجار والمجرور فى قوله « كالذين آمنوا » أو على أنه مفعول ثان لحسب ، واختار قراءة النصب أبو عبيد ، وقال معناه نجعلهم سواء . وقرأ الأعمش وعيسى بن عمر مماتهم بالنصب على معنى سواء فى محياهم ومماتهم ، فلما سقط الخافض انتصب . أو على البدل من مفعول نجعلهم بدل اشتغال (سواء ما يحكمون) أى سواء حكمهم هذا الذى حكموا به (وخلق الله السموات والأرض بالحق) أى بالحق المقتضى للعدل بين العباد ، ومحل بالحق النصب على الحال من الفاعل ، أو من المفعول ، أو الباء للسببية ، وقوله (ولتجزى كل نفس بما كسبت) يجوز أن يكون على الحق ، لأن كلا منهما سبب ، فعطف السبب على السبب ، ويجوز أن يكون معطوفا على محذوف ، والتقدير خلق الله السموات والأرض ليدل بهما على قدرته ولتجزى ، ويجوز أن تكون اللام للصيرورة (وهم لا يظلمون) أى النفوس المدلول عليها بكل نفس لا يظلمون بنقص ثواب أو زيادة عقاب . ثم عجب سبحانه من حال الكفار ، فقال (أفرأيت من اتخذ إلهه هواه) قال الحسن وقتادة : ذلك الكافر اتخذ دينه ما يهواه فلا يهوى شيئا إلا ركه . وقال عكرمة : يعبد ما يهواه أو يستحسنه . فاذا استحسنت شيئا وهواه اتخذها إلها . قال سعيد بن جبير : كان أحدهم يعبد الحجر ، فاذا رأى ما هو أحسن منه رمى به وعبد الآخر (وأضل الله على علم) أى على علم قد علمه ، وقيل المعنى أضله عن الثواب على علم منه بأنه لا يستحقه وقال مقاتل : على علم منه أنه ضال لأنه يعلم أن الصنم لا ينفع ولا يضر . قال الزجاج : على سوء فى علمه أنه ضال قبل أن يخلقه . ومحل على علم النصب على الحال من الفاعل أو المفعول (وختم على سمعه وقبلة) أى طبع على سمعه حتى لا يسمع الوعظ ، وطبع على قلبه حتى لا يفقه الهدى (وجعل على بصره غشاوة) أى غطاء حتى لا يبصر الرش . قرأ الجمهور غشاوة بالأنف مع كسر الغين . وقرأ حزة والكسائى غشوة بغير ألف مع فتح الغين ، ومنه قول الشاعر :

لئن كنت ألبستى غشوة ■ لقد كنت أصفيتك الود حينا

وقرأ ابن مسعود والأعمش كقراءة الجمهور مع فتح الغين ، وهى لغة ربيعة . وقرأ الحسن وعكرمة بضمها ، وهى لغة عسكل (فن يهديه من بعد الله) أى من بعد إضلال الله له (أفلا تذكرون) تذكر اعتبار حتى تعلموا حقيقة الحال . ثم بين سبحانه بعض جهالاتهم وضلالاتهم . فقال (وقالوا ما هى إلا حياتنا الدنيا) أى ما الحياة الا الحياة التى نحن فيها (نموت ونحيا) أى يصيبنا الموت والحياة فيها . وليس وراء ذلك حياة . وقيل نموت نحن ونحيا فيها أولادنا . وقيل نكون نطقا ميتة ثم نصير أحياء ، وقيل فى الآية تقديم وتأخير : أى نحيا ونموت وكذا قرأ ابن مسعود . وعلى كل تقدير فرادهم بهذه المقالة انكار البعث وتكذيب الآخرة (وما يهلكنا إلا الدهر) أى الامرور الأيام والليالى . قال مجاهد :

يعنى السنين والأيام . وقال قتادة : الا العمر ، والمعنى واحد . وقال قطرب : المعنى وما يهلكنا الا الموت . وقال عكرمة : وما يهلكنا الا الله (وما لهم بذلك من علم) أى ما قالوا هذه المقالة الا شاكين غير عالمين بالحقيقة . ثم بين كون ذلك صادرا منهم لا عن علم ، فقال (إن هم الا يظنون) أى ما هم الا قوم غاية ما عندهم الظن . فما يتكلمون الا به ، ولا يستندون الا اليه (واذا تنلى عليهم آياتنا بينات) أى اذا تلئت آيات القرآن على المشركين حال كونها بينات واضحات ظاهرة المعنى ولدلالة على البعث (ما كان يحتملهم الا أن قالوا ادتوا بآياتنا إن كنتم صادقين) أنا نبعث بعد الموت : أى ما كان لهم حجة ولا متمسك الا هذا القول الباطل الذى ليس من الحجة فى شيء ، وانما سماه حجة تهكما بهم . قرأ الجمهور بنصب حجتهم على أنه خبر كان ، واسمها : الا أن قالوا . وقرأ زيد بن علي وعمر بن عبيد وعبيد بن عمرو برفع حجتهم على أنها اسم كان . ثم أمر الله سبحانه رسوله ﷺ أن يرد عليهم ، فقال (قل الله يحييكم) أى فى الدنيا (ثم يميتكم) عند انقضاء آجالكم (ثم يجمعكم الى يوم القيامة) بالبعث والنشور (لا ريب فيه) أى فى جمعكم ، لأن من قدر على ابتداء الخلق قدر على إعادته (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) بذلك . فلهذا حصل معهم الشك فى البعث ، وجاءوا فى دفعه بما هو أوهن من بيت العنكبوت ، ولو نظروا حق النظر لحصلوا على العلم اليقين ، واندفع عنهم الريب وأراحوا أنفسهم من ورطة الشك والحيرة .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (ثم جعلناك على شريعة من الأمر) يقول على هدى من أمر دينه . وأخرج ابن جرير عن مجاهد فى قوله (سواء محياهم ومماتهم) قال : المؤمن فى الدنيا والآخرة مؤمن ، والكافر فى الدنيا والآخرة كافر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس فى قوله (أفأرأيت من اتخذ إلهه هواه) قال : ذلك الكافر اتخذ دينه بغير هدى من الله ولا برهان (وأضله الله على علم) يقول : أضله فى سابق علمه . وأخرج النسائى وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه عنه قال : كان الرجل من العرب يعبد الحجر ، فاذا وجد أحسن منه أخذته وألقى الآخر ، فأنزل الله « أفأرأيت من اتخذ إلهه هواه » . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه عن أبى هريرة قال : كان أهل الجاهلية يقولون انما يهلكنا الليل والنهار ، فقال الله فى كتابه (وقالوا ما هى الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر) قال الله : يؤذنى ابن آدم بسب الدهر وأنا الدهر بيدى الأمر أقلب الليل والنهار . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما من حديث أبى هريرة سمعت رسول الله ﷺ يقول . قال الله عز وجل يؤذنى ابن آدم بسب الدهر وأنا الدهر بيدى الأمر أقلب الليل والنهار .

وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِئِدِ يَخْسَرُ الْمُبْطِلُونَ * وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةٍ كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ * هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ■ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ * وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَلَمْ تَكُنْ آيَتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ * وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ

فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُتَّبِعِينَ * وَبَدَأَ لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا
وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ■ وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنْدِيكُمْ كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا وَمَأْوَاكُمُ
النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ نَّصِيرِينَ ■ ذَلِكُمْ بِأَنكُمُ اتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَغَرَّتْكُمُ الْحَيَوةُ
الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ لَا يَخْرُجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ■ فَاللَّهُ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ
رَبِّ الْعَالَمِينَ * وَلَهُ الْكِبَرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ *

لما ذكر سبحانه ما احتج به المشركون وما أجاب به عليهم ذكر اختصاصه بذلك ، فقال (والله ملك السموات والأرض) أى هو المتصرف فيهما وحده لا يشاركه أحد من عباده . ثم توعد أهل الباطل ■ فقال (ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون) أى المكذبون الكافرون المتعلقون بالباطل يظهر في ذلك اليوم خسارتهم لأنهم يصيرون إلى النار ، والعامل في يوم هو يخسر ، ويومئذ بدل منه ، والتونين للعوض عن المضاف إليه المدلول عليه بما أضيف إليه المبدل منه ، فيكون التقدير : ويوم تقوم الساعة يوم تقوم الساعة ، فيكون بدلا توكيديا ، والأولى أن يكون العامل في يوم هو ملك : أى والله ملك يوم تقوم الساعة ، ويكون يومئذ معمولا ليخسر (وترى كل أمة جاثية) الخطاب لكل من يصلح له ■ أولئكَ ، والأمة الملة ، ومعنى جاثية مستوفزة ، والمستوفز الذى لا يصيب الأرض منه إلا ركبته وأطراف أنامله ، وذلك عند الحساب ■ وقيل معنى جاثية مجتمعة . قال الفراء : المعنى وترى أهل كل دى دين مجتمعين . وقال عكرمة : متميزة عن غيرها . وقال مؤرج : معناه بلغة قرش خاضعة . وقال الحسن بركة على الركب ، والجثو الجالس على الركب ■ تقول جثا يجثو ويجثى جثوا وجثيا إذا جلس على ركبته ، والأول أولى ، ولا ينافيه ورود هذا اللفظ لمعنى آخر فى لسان العرب . وقد ورد إطلاق الجثوة على الجماعة من كل شيء فى لغة العرب ، ومنه قول طرفة يصف قبرين :
ترى جثوتين من تراب عليهما ■ صفائح صم من صفائح منضد

وظاهر الآية أن هذه الصفة تكون لكل أمة من الأمم من غير فرق بين أهل الأديان المتبعين للرسول وغيرهم من أهل الشرك . وقال يحيى بن سلام : هو خاص بالكفار ، والأول أولى . ويؤيده قوله (كل أمة تدعى إلى كتابها) ، ولقوله فيما سيأتى - فأما الذين آمنوا - ، ومعنى إلى كتابها إلى الكتاب المنزل عليها ■ وقيل إلى صحيفة أعمالها ■ وقيل إلى حسابها ، وقيل اللوح المحفوظ ، والأول أولى . قرأ الجمهور : كل أمة بالرفع على الابتداء ، وخبره : تدعى وقرأ يعقوب الحضرمي بالنصب على البديل من كل أمة (اليوم تجزون ما كنتم تعملون) أى يقال لهم اليوم تجزون ما كنتم تعملون من خير وشر (هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق) هذا من تمام ما يقال لهم ■ والقائل بهذا هم الملائكة ، وقيل هو من قول الله سبحانه : أى يشهد عليكم ■ وهو استعارة : يقال نطق الكتاب بكذا : أى بين ■ وقيل أنهم يقرءونه فيذكرون ما عملوا ■ فكأنه ينطق عليهم بالحق الذى لازيادة فيه ولا نقصان ، ومحل ينطق بالنصب على الحال ■ أو الرفع على أنه خبر آخر لاسم الإشارة ■ وجلة (إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) تعليل للنطق بالحق : أى نأمر الملائكة بنسخ أعمالكم : أى بكتبتها وتثبيتها عليكم . قال الواحدي : وأكثر المفسرين على أن هذا الاستنساخ من اللوح المحفوظ ■ فإن الملائكة

تكتب منه كل عام ما يكون من أعمال بني آدم فيجدون ذلك موافقا لما يعملونه ۝ قالوا لأن الاستنساخ لا يكون الا من أصل ۝ وقيل المعنى تأمر الملائكة بنسخ ما كنتم تعملون ۝ وقيل ان الملائكة تكتب كل يوم ما يعمل العبد ۝ فاذا رجعوا الى مكانهم نسخوا منه الحسنات والسيئات وتركوا المباحات ۝ وقيل ان الملائكة اذا رفعت أعمال العباد الى الله سبحانه أمر عز وجل أن يثبت عنده منها ما فيه ثواب وعقاب ويسقط منها ما لا ثواب فيه ولا عقاب (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم في رحمته) أى الجنة ۝ وهذا تفصيل لحال الفريقين ۝ فالؤمنون يدخلهم الله برحمته الجنة (ذلك) أى الادخال في رحمته (هو الفوز المبين) أى الظاهر الواضح (وأما الذين كفروا أفلم تكن آياتي تتلى عليكم) أى فيقال لهم ذلك ۝ وهو استفهام توبيخ ۝ لأن الرسل قد أتتهم وتلى عليهم آيات الله ۝ فكذبوها ولم يعملوا بها (فاستكبرتم وكنتم قوما مجرمين) أى تكبرتم عن قبولها وعن الايمان بها ۝ وكنتم من أهل الاجرام ۝ وهى الآثام ۝ والاجترام الاكتساب ۝ يقال فلان جريمة أهله اذا كان كاسبهم ۝ فالجرم من كسب الآثام بفعل المعاصي (واذا قيل ان وعد الله حق) أى وعده بالبعث والحساب ۝ أو بجميع ما وعد به من الأمور المستقبلية واقع لا محالة (والساعة) أى القيامة (لا ريب فيها) أى فى وقوعها ۝ قرأ الجمهور: والساعة بالرفع على الابتداء ۝ أو العطف على موضع اسم ان ۝ وقرأ حزة بالنصب عطفا على اسم ان (قلتم ما ندرى ما الساعة) أى أى شئ هى ؟ (إن نطق لا ظنا) أى نحس حسدا وتوهم توهمها ۝ قال المبرد: تقديره ان نحن الا نطق ظنا ۝ وقيل التقدير: ان نطق الا أنكم تظنون ظنا ۝ وقيل ان نطق مضمن معنى نعتقد: أى ما نعتقد الا ظنا لا علما ۝ وقيل ان ظنا له صفة مقدرة: أى الاظنا يننا ۝ وقيل ان الظن يكون بمعنى العلم والشك ۝ فكأنهم قالوا مالنا اعتقاد الا الشك (وما نحن بمستيقنين) أى لم يكن لنا يقين بذلك ۝ ولم يكن معنا الا مجرد الظن أن الساعة آتية (وبدلهم سيئات ما عملوا) أى ظهر لهم سيئات أعمالهم على الصورة التى هى عليها (وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون) أى أحاط بهم ونزل عليهم جزاء أعمالهم بدخولهم النار (وقيل اليوم ننساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا) أى ترككم فى النار كما تركتم العمل لهذا اليوم ۝ وأضاف اللقاء الى اليوم توسعا ۝ لأنه أضاف الى الشئ ما هو واقع فيه (ومأواكم النار) أى مسكنكم ومستقركم الذين تأوون اليه (ومالكم من ناصرين) ينصرونكم فيمنعون عنكم العذاب (ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا) أى ذلكم العذاب بسبب أنكم اتخذتم القرآن هزوا ولعبا (وغرتكم الحياة الدنيا) أى خدعتكم بزخارفها وأباطيلها ۝ فظننتم أنه لا دار غيرها ولا بعث ولا نشور (فاليوم لا يخرجون منها) أى من النار ۝ قرأ الجمهور: يخرجون بضم الياء وفتح الراء مبنيا للمفعول ۝ وقرأ حزة والكسائى بفتح الياء وضم الراء مبنيا للفاعل ۝ والالتفات من الخطاب الى الغيبة لتحقيرهم (ولاهم يستعجبون) أى لا يسترضون ويطلب منهم الرجوع الى طاعة الله ۝ لأنه يوم لا تقبل فيه توبة ۝ ولا تنزع فيه معذرة (فلة الجدر رب السموات ورب الأرض رب العالمين) لا يستحق الحد سواء ۝ قرأ الجمهور: رب فى المواضع الثلاثة بالجر على الصفة للاسم الشريف ۝ وقرأ مجاهد وحيد وابن محيصن بالرفع فى الثلاثة على تقدير مبتدأ: أى هو رب السموات الخ (وله الكبرياء فى السموات والأرض) أى الجلال والعظمة والسلطان ۝ وخص السموات والأرض لظهور ذلك فيهما (وهو العزيز الحكيم) أى العزيز فى سلطانه ۝ فلا يغالبه مغالب ۝ الحكيم فى كل أفعاله وأقواله وجميع أفضيته ۝

وقد أخرج سعيد بن منصور وعبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد وابن أبى حاتم والبيهقى فى البعث

عن عبد الله بن باباه قال : قال رسول الله ﷺ « كَأَنِّي أَرَاكُمْ بِالْكُومِ دُونَ جَهَنَّمَ جَائِنِينَ ثُمَّ قَرَأَ سَفِيَانُ : وَيَرَى كُلُّ أُمَّةٍ جَائِيَةً » . وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر في قوله (وترى كل أمة جائية) قال كل أمة مع نبيها حتى يجيء رسول الله ﷺ على كوم قد علا الخلائق . فذلك المقام المحمود . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق) قال : هو أم الكتاب فيه أعمال بني آدم (إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) قال : هم الملائكة يستنسخون أعمال بني آدم . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه بمعناه مطولا ، فقام رجل ، فقال يا ابن عباس : ما كنا نرى هذا نكتبه الملائكة في كل يوم وليلة . فقال ابن عباس : انكم لستم قوماعربا - إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون - هل يستنسخ الشيء إلا من كتاب . وأخرج ابن جرير عنه نحوه أيضا . وأخرج ابن جرير عن علي بن أبي طالب قال : إن لله ملائكة ينزلون في كل يوم بشيء يكتبون فيه أعمال بني آدم . وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر نحوه ما روى عن ابن عباس . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في الآية قال يستنسخ الحفظة من أم الكتاب ما يعمل بنو آدم فأنما يعمل الإنسان ما استنسخ الملك من أم الكتاب . وأخرج نحوه الحاكم عنه وصححه . وأخرج الطبراني عنه أيضا في الآية قال : إن الله وكل ملائكته يستنسخون من ذلك العام في رمضان ليلة القدر ما يكون في الأرض من حدث إلى مثلها من السنة المقبلة . فيتعرضون به حفظة الله على العباد عشية كل خميس فيجدون ما رفع الحفظة موافقا لما في كتابهم ذلك ليس فيه زيادة ولا نقصان . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (اليوم ننسأكم كما نسيتكم لقاء يومكم هذا) قال ترككم . وأخرج ابن أبي شيبة ومسلم وأبو داود وابن ماجه وابن مردويه والبيهقي في الأسما والصفات عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ يقول الله تبارك وتعالى « الكبرياء ردائي والعظمة إزاري فمن نازعني واحدا منهما ألقيته في النار » .

تفسير سورة الاحقاف

هي أربع وثلاثون آية . وقيل خمس وثلاثون

وهي مكية . قال القرطبي : في قول جميعهم . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس وابن الزبير قالوا : نزلت سورة حم الأحقاف بمكة . وأخرج ابن الضريس والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال : أقرأني رسول الله ﷺ سورة الأحقاف وأقرأها آخر نفالف قراءته . فقلت من أقرأها ؟ قال رسول الله ﷺ فقلت والله لقد أقرأني رسول الله ﷺ غير هذا . فأتينا رسول الله ﷺ فقلت يا رسول الله ألم تقرئني كذا وكذا ؟ قال بلى . وقال الآخر : ألم تقرئني كذا وكذا ؟ قال بلى ، فتمعر وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ليقرأ كل واحد منكما ما سمع ، فأنما هلك من كان قبلكم بالاختلاف .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حَمْدٌ * تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ * مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا
بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنذَرُوا مُعْرِضُونَ * قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ
دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ آيْتُونِي بِكِتَابٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا
أَوْ أَثَرَةٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ
إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَمَنْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَفُلُونَ ■ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ
كَافِرِينَ * وَإِذَا تُنْفَخَتِ الْفُيُوءُ بَيْنَهُمْ آيُنَا بَيِّنَاتٍ قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ■
أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنْ أَفْتَرَيْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ كَفَى
بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ * قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ
بِي وَلَا بِكُمْ إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ *

قوله (حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم) قد تقدم الكلام على هذا في سورة غافر وما
بعدها مستوفى، وذكرنا وجه الاعراب وبيان ما هو الحق من أن فواتح السور من المتشابه الذي يجب أن
يوكل علمه إلى من أنزله (ما خلقنا السموات والأرض وما بينهما) من المخلوقات بأسرها (إلا بالحق)
هو استثناء مفرغ من أعم الأحوال: أي إلا خلقا ملتبسا بالحق الذي تقتضيه المشيئة الإلهية، وقوله
(وأجل مسمى) معطوف على الحق: أي إلا بالحق، وأجل مسمى على تقدير مضاف محذوف: أي
وبتقدير أجل مسمى، وهذا الأجل هو يوم القيامة، فانها تنهى فيه السموات والأرض وما بينهما وتبدل
الأرض غير الأرض والسموات، وقيل المراد بالأجل المسمى هو انتهاء أجل كل فرد من أفراد المخلوقات،
والأول أولى، وهذا إشارة إلى قيام الساعة وانقضاء مدة الدنيا، وأن الله لم يخلق خلقه باطلا وعشا لغير
شيء، بل خلقه للثواب والعقاب (والذين كفروا عما أُنذروا معرضون) أي عما أُنذروا وخوفوا به في
القرآن من البعث والحساب والجزاء معرضون. ولون غير مستعدين له، والجللة في محل نصب على الحال: أي
والحال أنهم معرضون عنه غير مؤمنين به، و«ما» في قوله ما أُنذروا يجوز أن تكون الموصولة، ويجوز أن
تكون المصدرية (قل أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أي أخبروني ما تعبدون من دون الله من الأصنام
(أروني ماذا خلقوا من الأرض) أي أي شيء خلقوا منها، وقوله «أروني» يحتمل أن يكون تأكيذا
لقوله أَرَأَيْتُمْ: أي أخبروني أروني، والمفعول الثاني لأَرَأَيْتُمْ ماذا خلقوا، ويحتمل أن لا يكون تأكيذا، بل
يكون هذا من باب التنازع، لأن أَرَأَيْتُمْ يطلب مفعولا ثانيا، وأروني كذلك (أم لهم شرك في السموات)
أم هذه هي المنقطعة المقسرة ببل والهمزة، والمعنى بل ألهم شركة مع الله فيها، والاستفهام للتوبيخ
والتقريع (أتأتوني بكتاب من قبل هذا) هذا تكييت لهم واطهار لجهنم وقصورهم عن الاتيان
بذلك، والاشارة بقوله هذا إلى القرآن فانه قد صرح ببطلان الشرك وأن الله واحد لا شريك له وأن الساعة
حق لا ريب فيها، فهل للشركيين من كتاب يخالف هذا الكتاب، أو حجة تنافي هذه الحجة (أو إثارة من

(علم) . قال في الصحاح : أوأثارة من علم بقية منه ، وكذا الأثرة بالتحريك . قال ابن قتيبة : أى بقية من علم الأولين . وقال الفراء والمبرد : يعنى ما يؤثر عن كتب الأولين . قال الواحدي : وهو معنى قول المفسرين . قال عطاء أوشىء تأثرونه عن نبي كان قبل محمد ﷺ . قال مقاتل أورواية من علم عن الأنبياء . وقال الزجاج : أو أثاره : أى علامة ، والأثرة مصدر كالمساحة والشجاعة ، وأصل الكلمة من الأثر ، وهى الرواية : يقال أثرت الحديث آثره أثره وأثارة وأثرا إذا ذكرته عن غيرك . قرأ الجمهور أثاره على المصدر كالمساحة والغواية . وقرأ ابن عباس وزيد بن علي وعكرمة والسلمي والحسن وأبو رجاة بفتح الهمزة والثاء من غير ألف . وقرأ الكسائي أثره يضم الهمزة وسكون الثاء (ان كنتم صادقين) فى دعواكم التى تدعونها ، وهى قولكم ان الله شريكا ولم تأتوا بشيء من ذلك ، فتبين بطلان قولهم لقيام البرهان العقلى والنقل على خلافه (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له) أى لأحد أضل منه ولا أجهل فانه دعا من لا يسمع . فكيف يطمع فى الاجابة فضلا عن جلب نفع أو دفع ضرر ، فتبين بهذا أنه أجهل الجاهلين وأضل الضالين . والاستفهام للتقريع والتوبيخ ، وقوله (إلى يوم القيامة) غاية لعدم الاستجابة (وهم عن دعائهم غافلون) الضمير الأول للأصنام ، والثانى لعبادهم . والمعنى : والأصنام التى يدعونها عن دعائهم إياها غافلون عن ذلك لا يسمعون ولا يعقلون لكونهم جادات . والجمع فى الضميرين باعتبار معنى من ، وأجرى على الأصنام ما هو للعقلاء لاعتقاد المشركين فيها أنها تعقل (وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء) أى إذا حشر الناس العابدين للأصنام كان الأصنام لهم أعداء يتبرأ بعضهم من بعض ويلعن بعضهم بعضا ، وقد قيل ان الله يخلق الحياة فى الأصنام فتكذبهم ، وقيل المراد أنها تكذبهم وتعادىهم بلسان الحال لا بلسان المقال . وأما الملائكة والمسيح وعزير والشياطين فانهم يتبرءون ممن عبدتهم يوم القيامة كما فى قوله تعالى - تبرأنا إليك ما كانوا إيانا يعبدون - (وكانوا بعبادتهم كافرين) أى كان المعبودون بعبادة المشركين إياهم كافرين : أى جاحدين مكذبين ، وقيل الضمير فى كانوا للعابدين كما فى قوله - والله ربنا ما كنا مشركين - . والأول أولى (وإذا تتلى عليهم آياتنا) أى آيات القرآن حال كونها (بينات) وانحطت المعانى ظاهرات الدلالات (قال الذين كفروا للحق) أى لأجله وفى شأنه . وهو عبارة عن الآيات (لما جاءهم) أى وقت أن جاءهم (هذا سحر مبين) أى ظاهر السحرية (أم يقولون افتراه) أم هى المنقطعة : أى بل يقولون افتراه والاستفهام للانكار والتعجب من صنعهم ، وبل للانتقال عن تسميتهم الآيات سحرا إلى قولهم ان رسول الله افتري ما جاء به ، وفى ذلك من التوبيخ والتقريع ما لا يخفى . ثم أمره الله سبحانه أن يجيب عنهم ، فقال (قل ان افتريته فلا تملكون لى من الله شيئا) أى قل ان افتريته على سبيل الفرض والتقدير كما تدعون فلا تقدرون على أن تردوا عنى عقاب الله فكيف أفتري على الله لأجلكم وأنتم لا تقدرون على دفع عقابه عنى (هو أعلم بما تفيضون فيه) أى تخوضون فيه من التكذيب ، والافاضة فى الشيء الخوض فيه والاندفاع فيه : يقال أفاضوا فى الحديث : أى اندفعوا فيه وأفاض البعير إذا دفع جرته من كرشه ، والمعنى الله أعلم بما تقولون فى القرآن وتخوضون فيه من التكذيب له والقول بأنه سحر وكهانة (كفى به شهيدا بيني وبينكم) فانه يشهد لى بأن القرآن من عنده وأنى قد بلغتكم . ويشهد عليكم بالتكذيب والجحود ، وفى هذا وعيد شديد (وهو الغفور الرحيم) لمن تاب وآمن وصدق بالقرآن وعمل بما فيه : أى كثير المغفرة والرحمة بليفهما (قل ما كنت بدعا من الرسل) البدع من كل شيء المبدأ : أى ما أباباؤل رسول ، قد بعث الله قبلى كثيرا من الرسل ، قيل البدع بمعنى البديع كالخف والخفيف ، والبديع ما لم ير له مثل ، من الابتداع ، وهو الاختراع ، وشيء بدع

بالكسر : أى مبتدع ، وفلان بدع فى هذا الأمر : أى بديع كذا قال الأخفش • وأنشد قطرب :

فما أنا بدع من حوادث تعترى • رجالا غدت من بعده وسى وأسعدا

وقرأ عكرمة وأبو حيوة وابن أبى عتبة بدعا بفتح الدال على تقدير حذف المضاف : أى ما كنت ذا بدع ، وقرأ مجاهد بفتح الباء وكسر الدال على الوصف (وما أدرى ما يفعل بى ولا بكم) أى ما يفعل بى فيما يستقبل من الزمان هل أبقي فى مكة أو أخرج منها ؟ وهل أموت أو أقتل ؟ وهل تجعل لكم العقوبة أم تمهلون ؟ ، وهذا إنما هو فى الدنيا • وأما فى الآخرة فقد علم أنه وأمه فى الجنة وأن الكافرين فى النار ، وقيل ان المعنى ما أدرى ما يفعل بى ولا بكم يوم القيامة • وأنها لما نزلت فرح المشركون وقالوا كيف تتبع نبينا لا يدري ما يفعل به ولا بنا ، وأنه لافضل له علينا • فنزل قوله تعالى - ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر - ، والأول أولى (ان أتبع إلا ما يوحى إلى) قرأ الجمهور يوحى مبنيا للمفعول : أى ما أتبع إلا القرآن ولا أبدع من عندى شيئا • والمعنى قصر أفعاله ﷺ على الوحي لا قصر اتباعه على الوحي (وما أنا إلا نذير مبين) أى أنذركم عقاب الله وأخوفكم عذابه على وجه الايضاح .

وقد أخرج أحمد وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه من طريق أبى سلمة بن عبد الرحمن عن ابن عباس (أو إثارة من علم) قل الخط . قال سفيان : لأعلم إلا عن النبي ﷺ ، يعنى أن الحديث مرفوع لا موقوف على ابن عباس . وأخرج عبد بن حديد وابن مردويه عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « كان نبي من الأنبياء يخط فن صادف مثل خطه علم » ومعنى هذا ثابت فى الصحيح ، ولأهل العلم فيه تفاسير مختلفة • ومن أين لنا أن هذه الخطوط الرملية موافقة لذلك الخط • وأين السند الصحيح إلى ذلك النبي ، أو إلى نبينا ﷺ أن هذا الخط هو على صورة كذا ، فليس ما يفعله أهل الرمل إلا جهالات وضلالات . وأخرج ابن مردويه عن أبى سعيد عن النبي ﷺ « أو إثارة من علم » قال حسن الخط . وأخرج الطبرانى فى الأوسط والحاكم من طريق الشيبى عن ابن عباس أو إثارة من علم قال خط كان يخطه العرب فى الأرض . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس « أو إثارة من علم » يقول بينة من الأمر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عنه فى قوله (قل ما كنت بدعا من الرسل) يقول لست بأول الرسل (وما أدرى ما يفعل بى ولا بكم) فأنزل الله بعد هذا - ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر - ، وقوله - ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات - الآية ، فأعلم سبحانه نبيه ما يفعل به وبالمؤمنين جميعا . وأخرج أبو داود فى ناسخه عنه أيضا أن هذه الآية منسوخة بقوله - ليغفر لك الله - • وقد ثبت فى صحيح البخارى وغيره من حديث أمّ العلاء قالت « لما مات عثمان بن مظعون قلت رحك الله أبا السائب شهادتى عليك لقد أكرمك الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما يدريك أن الله أكرمك ؟ أما هو فقد جاءه اليقين من ربه ؟ وإنى لأرجو له الخير • والله ما أدري وأنا رسول الله ما يفعل بى ولا بكم ، قالت أمّ العلاء : فوالله لأزكى بعده أحدا • .

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ، وَشَهِدَ شَهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى مِثْلِهِ فَأَمَنْ
وَأَسْتَكْبَرْتُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ • وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا الَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا
مَا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِنْكَ قَدِيمٌ • وَمَنْ قَبْلِهِ كَتَبْتُ مُرْسِي إِمَامًا
وَرَحْمَةً وَهَذَا كَتَبْتُ مُصَدِّقَ لِسَانِ عَرَبِيٍّ لِيُنْذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَبُشْرَى لِلْمُحْسِنِينَ • إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا

رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقِيمُوا فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَاءَ
بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا إِنَّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمْلُهُ
وَفِصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّى إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ
الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي دُرِّيَّتِي إِنَّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي
مِنَ الْمُسْلِمِينَ ■ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنُ مَا عَمِلُوا وَيُتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ
وَعِنْدَ الصَّدَقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ *

قوله (قل أرايتم) أى أخبروني (ان كان من عند الله) يعنى ما يوحى إليه من القرآن ، وقيل المراد
محمد ﷺ ، والمعنى ان كان مرسلًا من عند غير الله ، وقوله (وكفرتم به) فى محل نصب على الحال
بتقدير قد ، وكذلك قوله (وشهد شاهد من بنى إسرائيل على مثله) والمعنى أخبروني ان كان ذلك فى
الحقيقة من عند الله والحال أنكم قد كفرتم به . وشهد شاهد من بنى إسرائيل العالمين بما أنزل الله
فى التوراة على مثله : أى القرآن من المعانى الموجودة فى التوراة المطابقة له من إثبات التوحيد والبعث والنشور
وغير ذلك ، وهذه المثلية هى باعتبار تطابق المعانى وان اختلفت الألفاظ . وقال الجرجاني : مثل صلة ، والمعنى
وشهد شاهد عليه أنه من عند الله ■ وكذا قال الواحدى (فآمن) الشاهد بالقرآن لما تبين له أنه من كلام
الله ومن جنس ما ينزله على رساله ، وهذا الشاهد من بنى إسرائيل هو عبد الله بن سلام كما قال الحسن ومجاهد
وقتادة وعكرمة وغيرهم ■ وفى هذا نظر ، فان السورة مكية بالاجماع وعبد الله بن سلام كان إسلامه بعد
الهجرة ، فيكون المراد بالشاهد رجلا من أهل الكتاب قد آمن بالقرآن فى مكة وصدقه ■ واختار هذا
ابن جرير ، وسيأتى فى آخر البحث ما يرجع به أنه عبد الله بن سلام وأن هذه الآية مدنية لا مكية ،
وروى عن مسروق أن المراد بالرجل موسى عليه السلام ، وقوله (واستكبرتم) معطوف على شهد : أى
آمن الشاهد واستكبرتم أنتم عن الايمان (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) فخرهم الله سبحانه الهداية
لظلمهم لأنفسهم بالكفر بعد قيام الحجة الظاهرة على وجوب الايمان ■ ومن فقد هداية الله له ضلّ .

وقد اختلف فى جواب الشرط ماذا هو ؟ فقال الزجاج محذوف تقديره أنؤمنون ■ وقيل قوله « فآمن
واستكبرتم » وقيل محذوف تقديره فقد ظلمتم لدلالة - ان الله لا يهدي القوم الظالمين - عليه ■ وقيل تقديره
فن أضلّ منكم ، كما فى قوله - أرايتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به من أضلّ - الآية ■ وقال
أبو على الفارسي تقديره أنؤمنون عقوبة الله ■ وقيل التقدير أستم ظالمين . ثم ذكر سبحانه نوعا آخر
من أقواياهم الباطلة ■ فقال (وقال الذين كفروا للذين آمنوا) أى لأجلهم ، ويجوز أن تكون هذه اللام
هى لام التبليغ (لو كان خيرا ما سبقونا إليه) أى لو كان ما جاء به محمد من القرآن والنبوة خيرا ما سبقونا
إليه لأنهم عند أنفسهم المستحقون للسبق إلى كل مكرمة ولم يعلموا أن الله سبحانه يختص برحمته من
يشاء ويعزّ من يشاء ويذلّ من يشاء ويصطفى لدينه من يشاء (واذ لم يهتدوا به) أى بالقرآن ■ وقيل
بمحمد ﷺ ، وقيل بالايمان (فسيقولون هذا إناك قديم) فجاءوا نفي خيرية القرآن إلى
دعوى أنه كذب قديم كما قالوا أساطير الأولين ، والعامل فى إذ مقدر : أى ظهر عنادهم ■ ولا يجوز
أن يعمل فيه « فسيقولون » لنضاد الزمانين : أعنى المضى والاستقبال ولأجل الفاء أيضا ■ وقيل

ان العامل فيه فعل مقدر من جنس المذكور : أى لم يهتدوا به • واذا لم يهتدوا به فسيقولون (ومن قبله كتاب موسى) قرأ الجمهور بكسر الميم من من على أنها حرف جر ، وهى مع مجرورها خبر مقدم ، وكتاب موسى مبتدأ مؤخر ، والجملة فى محل نصب على الحال • أو هى مستأنفة • والكلام مسوق لرد قولهم : هذا إفك قديم • فان كونه قد تقدم القرآن كتاب موسى ، وهو التوراة وتوافقا فى أصول الشرائع يدل على أنه حق وأنه من عند الله ، ويقتضى بطلان قولهم . وقرئ بفتح ميم من على أنها موصولة ونصب كتاب : أى وآتيناه من قبله كتاب موسى ، ورويت هذه القراءة عن الكلبى (إماما ورجة) أى يقتدى به فى الدين ورجة من الله لمن آمن به • وهما منتصبان على الحال . قله الزجاج وغيره • وقال الأخفش على القطع ، وقال أبو عبيدة : أى جعلناه إماما ورجة (وهذا كتاب مصدق) يعنى القرآن فانه مصدق لكتاب موسى الذى هو امام ورجة وغيره من كتب الله ، وقيل مصدق للنبي ﷺ ، وانتصاب (لساناً عربياً) على الحال الموطئة وصاحبها الضمير فى مصدق العائد إلى كتاب • وجوز أبو البقاء أن يكون مفعولاً لمصدق ، والأول أولى • وقيل هو على حذف مضاف : أى ذا لسان عربى ، وهو النبي ﷺ (لينذر الذين ظالموا) قرأ الجمهور لينذر بالتحية على أن فاعله ضمير يرجع الى الكتاب أى لينذر الكتاب الذين ظالموا • وقيل الضمير راجع إلى الله • وقيل إلى الرسول ، والأول أولى • وقرأ نافع وابن عامر واليزى بالفوقية على أن فاعله النبي ﷺ ، واختار هذه القراءة أبو حاتم وأبو عبيد ، وقوله (وبشرى للمحسنين) فى محل نصب عطفا على محل لينذر . وقال الزجاج الأجود أن يكون فى محل رفع : أى وهو بشرى ، وقيل على المصدرية لفعل محذوف : أى وتبشر بشرى ، وقوله « للمحسنين » متعلق ببشرى (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) أى جمعوا بين النوحيد والاستقامة على الشريعة ، وقد تقدم تفسير هذا فى سورة السجدة (فلا خوف عليهم) الفاء زائدة فى خبر الموصول لما فيه من معنى الشرط (ولا هم يحزنون) المعنى أنهم لا يخافون من وقوع مكروه بهم ، ولا يحزنون من فوات محبوب • وأن ذلك مستمر دائم (أولئك أصحاب الجنة) أى أولئك الموصوفون بما ذكر أصحاب الجنة التى هى دار المؤمنين حال كونهم (خالدين فيها) وفى هذه الآية من الترغيب أمر عظيم • فان نفي الخوف والحزن على الدوام والاستقرار فى الجنة على الأبد مما لا تطلب الأنفس سواء ولا تتشوف إلى ما عداه (جزاء بما كانوا يعملون) أى يحجزون جزاء بسبب أعمالهم التى عملوها من الطاعات لله وترك معاصيه (ووصينا الانسان بوالديه حسنا) قرأ الجمهور حسنا بضم الحاء وسكون السين . وقرأ على والسلمى بفتحهما . وقرأ ابن عباس والكوفيون إحسانا ، وقد تقدم فى سورة العنكبوت « ووصينا الانسان بوالديه حسنا » من غير اختلاف بين القراء وتقدم فى سورة الأنعام وسورة بنى اسرائيل « وبالوالدين إحسانا » فلعل هذا هو وجه اختلاف القراء فى هذه الآية • وعلى جميع هذه القراءات فانتصابه على المصدرية : أى وصينا أن يحسن إليهما حسنا • أو إحسانا ، وقيل على أنه مفعول به بتضمين وصينا معنى ألزمتنا • وقيل على أنه مفعول له (جملته أمه كرها ووضعته كرها) قرأ الجمهور كرها فى الموضعين بضم الكاف . وقرأ أبو عمرو ، وأهل الحجاز بفتحهما قال الكسائى : وهما لغتان بمعنى واحد . قال أبو حاتم : الكره بالفتح لا يحسن لأنه الغضب والغلبة ، واختار أبو عبيد قراءة الفتح قال : لأن لفظ الكره فى القرآن كله بالفتح الا التى فى سورة البقرة - كتب عليكم القتال وهو كركم - وقيل ان الكره بالضم ما حل الانسان على نفسه ، وبالفتح ما حل على غيره . وإنما ذكر سبحانه حل الأم ووضعها تأكيداً لوجوب الاحسان اليها الذى وصى الله به ، والمعنى أنها جملته ذات كره • ووضعته ذات كره . ثم بين سبحانه مدة جملته وفصله • فقال (وجله وفصله ثلاثون شهرا)

أى مدتهما هذه المدة من عند ابتداء حمله الى أن يفصل من الرضاع : أى يفطم عنه . وقد استدل بهذه الآية على أن أقلّ الجل ستة أشهر ، لأن مدة الرضاع ستان : أى مدة الرضاع الكامل كما فى قوله « حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة » فذكر سبحانه فى هذه الآية أقل مدة الحمل ، وأكثر مدته الرضاع . وفى هذه الآية إشارة إلى أن حق الأمّ أكّد من حق الأب لأنها حملته بمشقة ووضعته بمشقة ، وأرضعته هذه المدة بتعب ونصب ولم يشاركها الأب فى شيء من ذلك . قرأ الجمهور وفصّاله بالالف ، وقرأ الحسن ويعقوب وقتادة والجحدري وفصّله بفتح الفاء وسكون الصاد بغير ألف . والفصل والفصال بمعنى : كالفطم والفطام والقطف والقطاف (حتى إذا بلغ أشده) أى بلغ استحكام قوّته وعقله ، وقدهضى تحقيق الأشدّ مستوفى ولا بدّ من تقدير حمله تكون حتى غاية لها : أى عاش واستمرت حياته حتى بلغ أشده ، قيل بلغ عمره ثمانى عشرة سنة . وقيل الأشدّ الحلم . قاله الشعبي وابن زيد . وقال الحسن : هو بلوغ الأربعين . والأوّل أولى لقوله (وبلغ أربعين سنة) فإن هذا يفيد أن بلوغ الأربعين هو شيء وراء بلوغ الأشدّ . قال المفسرون : لم يبعث الله نبيا قط إلا بعد أربعين سنة (قال ربّ أوزعنى) أى ألهمنى قال الجوهري : استوزعت الله فأوزعنى : أى استلهمته فألهمنى (أن أشكر نعمتك التى أنعمت علىّ وعلى والديّ) أى ألهمنى شكرا أنعمت به علىّ من الهداية ، وعلى والديّ من التحنن علىّ منهما حين ربّيتى صغيرا ، وقيل أنعمت علىّ بالصحة والعافية . وعلى والديّ بالغنى والثروة ، والأولى عدم تقييد النعمة عليه وعلى أبويه بنعمة مخصوصة (وأن أعمل صالحا ترضاه) أى وألهمنى أن أعمل عملا صالحا ترضاه منى (وأصلح لى فى ذرّيتى) أى اجعل ذرّيتى صالحين راسخين فى الصلاح متمكنين منه ، وفى هذه الآية دليل على أنه ينبغى لمن بلغ عمره أربعين سنة أن يستكثر من هذه الدعوات ، وقد روى أنها نزلت فى أبى بكر كما سيأتى فى آخر البحث (إني تبت إليك) من ذنوبى (وإني من المسلمين) أى المستسلمين لك المقادين لطاعتك المخلصين لتوحيدك . والإشارة بقوله (أولئك) الى الانسان المذكور . والجمع لأنه يراد به الجنس وهو مبتدأ ، وخبره (الذين تقبل عنهم أحسن ما عملوا) من أعمال الخير فى الدنيا ، والمراد بالأحسن الحسن ، كقوله - واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم - ، وقيل ان اسم التفضيل على معناه ، ويراد به ما يثاب العبد عليه من الأعمال ، لاما لا يثاب عليه كالإباح فانه حسن وليس بأحسن (وتجاوز عن سيئاتهم) فلا نعاقبهم عليها . قرأ الجمهور : يتقبل ويتجاوز على بناء الفعلين للفعل . وقرأ حزة والكسائى بالنون فيهما على اسنادهما الى الله سبحانه ، والتجاوز الغفران ، وأصله من جرت الشيء اذا لم تقف عليه . ومعنى (فى أصحاب الجنة) أنهم كانوا فى عدادهم منتظمون فى سلوكهم ، فالجاء والمجرور فى محل نصب على الحال ، كقولك : أكرمنى الأمير فى أصحابه : أى كائنا فى جلتهم ، وقيل ان فى بمعنى مع : أى مع أصحاب الجنة . وقيل انهما خبر مبتدأ محذوف : أى هم فى أصحاب الجنة (وعد الصدق الذى كانوا يوعدون) وعد الصدق مصدر . وكذا لضمون الجلالة السابقة ، لأن قوله « أولئك الذين تقبل عنهم » الخ فى معنى الوعد بالتقبل والتجاوز ، ويجوز أن يكون مصدرا لفعل محذوف . أى وعدهم الله وعد الصدق الذى كانوا يوعدون به على ألسن الرسل فى الدنيا .

وقد أخرج أبو يعلى وابن جرير والطبرانى والحاكم وصححه عن عوف بن مالك الأشجعى قال انطلق النبىّ ﷺ وأنا معه حتى دخلنا كنيسة اليهود يوم عيدهم ، فكرهوا دخولنا عليهم . فقال لهم رسول الله ﷺ يا معشر اليهود أرونى اثنى عشر رجلا منكم يشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله يحط الله تعالى عن كل يهودى تحت أديم السماء الغضب الذى عليه فسكتوا فما أجابه منهم أحد ، ثم

رد عليهم فلم يجبه أحد ثلاثا . فقال أبيتم فوالله لأنا الحاشر . وأنا العاقب ؟ وأنا الملقى آمنتم أو كذبتم
ثم انصرف وأنا معه حتى كدنا أن نخرج ، فاذا رجل من خلفه . فقال كما أنت يا محمد فأقبل ، فقال ذلك
الرجل : أي رجل تعلموني فيكم يا معشر اليهود ، فقالوا والله ما نعلم فينا رجلا أعلم بكتاب الله ولا أفقه
منك ولا من أبك ولا من جدك . قال فاني أشهد بالله أنه النبي الذي تجدونه مكتوبا في التوراة والانجيل ،
قالوا كذبت ، ثم ردوا عليه وقالوا شرًا . فقال رسول الله ﷺ كذبتم لن يقبل منكم قولكم .
نفرجنا ونحن ثلاثة رسول الله ﷺ وأنا وابن سلام . فأنزله الله . قل رأيتم ان كان من عند الله -
الى قوله - لا يهدي القوم الظالمين - وصححه السيوطي . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن سعد
ابن أبي وقاص قال : ما سمعت رسول الله ﷺ يقول لاحد يمشي على وجه الأرض انه من أهل
الجنة الا لعبد الله بن سلام ، وفيه نزات - وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله - . وأخرج
الترمذي وابن جرير وابن مردويه عن عبد الله بن سلام قال : نزل في آيات من كتاب الله نزلت في
- وشهد شاهد من بني إسرائيل - ، ونزل في - قل كفي بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم
الكتاب - . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس (وشهد شاهد من بني
إسرائيل) قال . عبد الله بن سلام . وقد روى نحو هذا عن جماعة من التابعين . وفيه دليل على أن
هذه الآية مدنية ، فيخصص بها عموم قولهم ان سورة الأحقاف كلها مكية : وأخرج عبد بن حميد
وابن جرير عن قتادة قال : قال ناس من المشركين نحن أعزّ ونحن ونحن . فلو كان خيرا ما سبقنا إليه
فلان وفلان ، فنزل (وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا إليه) . وأخرج ابن المنذر
عن عون بن أبي شداد قال : كانت لعمر بن الخطاب أمة أسامت قبله : يقال لها زينة ، وكان عمر يضربها
على الاسلام ، وكان كفار قریش يقولون : لو كان خيرا ما سبقتنا إليه زينة ، فأنزله الله في شأنها
« وقال الذين كفروا » الآية . وأخرج الطبراني عن سمرة بن جندب أن رسول الله ﷺ قال
بنو غفار وأسلم كانوا الكثير من الناس فتنة : يقولون لو كان خيرا ما جعلهم الله أول الناس فيه .
وأخرج ابن عساکر من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : نزل قوله - ووصينا الانسان
بوالديه - الآية الى قوله - وعد الصدق الذي كانوا يوعدون - في أبي بكر الصديق . وأخرج
عبد الرزاق وابن المنذر عن نافع بن جبير أن ابن عباس أخبره قال : اني لصاحب المرأة التي اتى بها عمر
وضعت لسته أشهر فأنكر الناس ذلك ، فقلت لعمر لم تعظم ، قال كيف ؟ قلت اقرأ - وحله وفصاله ثلاثون
شهرا - . والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين - كم الحول ؟ قال سنة ، قلت كم السنة ؟
قال اثنا عشر شهرا ، قلت فأربعة وعشرون شهرا حولان كاملان ، وبؤخر الله من الحول ما شاء ويقدم
ما شاء ، فاستراح عمر الى قولي . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن أبي حاتم عنه أنه كان
يقول : اذا ولدت المرأة لتسعة أشهر كفها من الرضاع أحد وعشرون شهرا ، واذا ولدت لسبعة أشهر
كفها من الرضاع ثلاثة وعشرون شهرا . واذا وضعت لسته أشهر حولان كاملان ، لأن الله يقول - وحله
وفصاله ثلاثون شهرا - . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا قال : أنزلت هذه الآية في أبي بكر الصديق
(حتى اذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة قال رب أوزعني) الآية ، فاستجاب الله له فأسلم والداه جميعا
واخوانه وولده كلهم ، ونزلت فيه أيضا - فأما من أعطى واتقى - الى آخر السورة .

وَالَّذِي قَالَ لَوْلَا إِلَهِي لَمَّا أُخْرِجَ وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهِيَ يَسْتَفْتِيَانِ اللَّهَ
وَيَلَاكَ آمَنَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ■ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ
فِي أَمْرِ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَسِيرِينَ * وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ عَمَلًا
عَمَلُوا وَلِنُؤْفِيَهُمْ أَعْمَلَهُمْ وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ * وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلْهَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ
فِي حَيَاتِكُمْ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ يُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي
الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ *

لما ذكر سبحانه من شكر نعمة الله سبحانه عليه وعلى والديه ذكر من قال لهما قولاً يدل على
التضجر منهما عند دعوتهما له الى الايمان ■ فقال (والذي قال لوالديه أف لكما) الموصول عبارة
عن الجنس القائل ذلك القول ■ ولهذا أخبر عنه بالجمع ■ وأف كلمة تصدر عن قائلها عند تضجره من
شيء يرد عليه . قرأ نافع وحفص : أف بكسر الفاء مع التنوين . وقرأ ابن كثير وابن عامر وابن محيصن
بفتحها من غير تنوين ■ وقرأ الباقون بكسر من غير تنوين وهي لغات ■ وقد مضى بيان الكلام في
هذا في سورة بنى إسرائيل ■ واللام في قوله : لكما لبيان التأنيف : أى التأنيف لكما كما في قوله
- هيت لك - . قرأ الجمهور (أتعداني) بنونين محذفتين ■ وفتح ياءه أهل المدينة ومكة وأسكنها
الباقون . وقرأ أبو حيوة والمغيرة وهشام بادغام إحدى النونين في الأخرى ■ ورويت هذه القراءة عن
نافع . وقرأ الحسن وشيبة وأبو جعفر وعبد الوارث عن أبي عمرو بفتح النون الأولى ، كأنهم قرؤا من
توالى مثلين مكسورين . وقرأ الجمهور (أن أخرج) بضم الهمزة وفتح الراء مبنيًا للفعول . وقرأ الحسن
ونصر وأبو العالية والأعمش وأبو معمر بفتح الهمزة وضم الراء مبنيًا للفاعل * والمعنى : أتعداني أن
أبعث بعد الموت ■ وجلة (وقد خلت القرون من قبلي) في محل نصب على الحال : أى والحال أن قد
مضت القرون من قبلي فأتوا ولم يبعث منهم أحد ، وهكذا جلة (وهما يستفتيان الله) في محل نصب
على الحال : أى والحال أنهما يستفتيان الله له ويطلبان منه التوفيق الى الايمان ■ واستغاث يتعدى
بنفسه وبالباء : يقال استغاث الله واستغاث به . وقال الرازي : معناه يستفتيان بالله من كفره ■ فلما
حذف الجار وصل الفعل ، وقيل الاستغاثة الدعاء فلا حاجة الى الباء . قال الفراء : يقال أجاب الله دعاءه
وغواثه ، وقوله (ويلك) هو بتقدير القول : أى يقولان له ويلك ، وليس المراد به الدعاء عليه ■ بل
الحث له على الايمان ■ ولهذا قال له (آمن إن وعد الله حق) أى آمن بالبعث ان وعد الله حق
لا خلف فيه (فيقول) عند ذلك مكذبا لما قالاه (ما هذا إلا أساطير الأولين) أى ما هذا الذى
تقولانه من البعث الا أحاديث الأولين وأباطيلهم التى سطورنها فى الكتب . قرأ الجمهور : إن وعد الله
بكسر إن على الاستئناف أو التعليل . وقرأ عمر بن فايد والأعرج بفتحها على أنها معمولة لآمن بتقدير
الباء . أى آمن بأن وعد الله بالبعث حق (أولئك الذين حَقَّ عليهم القول) أى أولئك القائلون
هذه المقالات هم الذين حَقَّ عليهم القول : أى وجب عليهم العذاب بقوله سبحانه لا بليس - لأملأن
جهنم منك ومن تبعك منهم أجمعين - كما يفيد قوله (فى أمم قد خلت من قبلهم من الجن والإنس) ،
وجلة (إنهم كانوا خاسرين) تعليل لما قبله ، وهذا يدفع كون سبب نزول الآية عبد الرحمن بن أبى بكر

وأنه الذي قال لوالديه ما قال ۖ فانه من أفاضل المؤمنين ، وليس ممن حقت عليه كلمة العذاب ، وسيأتي بيان سبب النزول في آخر البحث إن شاء الله (ولكل درجات مما عملوا) أى لكل فريق من الفريقين المؤمنين والكافرين من الحق والانس مراتب عند الله يوم القيامة بأعمالهم . قال ابن زيد : درجات أهل النار في هذه الآية تذهب سفلا ۖ ودرجات أهل الجنة تذهب علوا (وليوفيهم أعمالهم) أى جزاء أعمالهم . قرأ الجمهور : لنوفيهم بالنون . وقرأ ابن كثير وابن محيصن وعاصم وأبو عمرو ويعقوب بالياء التحتية ۖ واختار أبو عبيد القراءة الأولى ، واختار الثانية أبو حاتم (وهم لا يظلمون) أى لا يزداد مسيء ولا ينقص محسن ۖ بل يوفى كل فريق ما يستحقه من خير وشر ، والجملة في محل نصب على الحال ۖ أو مستأنفة مقررة لما قبلها (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) الظرف متعلق بمحذوف : أى اذكر لهم يا محمد يوم ينكشف الغطاء فينظرون الى النار ويقربون منها ، وقيل معنى يعرضون يعذبون من قولهم : عرضه على السيف ۖ وقيل في الكلام قلب ۖ والمعنى : تعرض النار عليهم (أذهبتم طياتكم في حياتكم الدنيا) أى يقال لهم ذلك ، قيل وهذا المقدر هو الناصب للظرف ، والأول أولى . قرأ الجمهور : أذهبتم بهمزة واحدة ، وقرأ الحسن ونصر وأبو العالية ويعقوب وابن كثير بهمزتين مخففتين ۖ ومعنى الاستفهام : التقرير والتوبيخ . قال الفراء والزجاج العرب توبخ بالاستفهام وبغيره ۖ فالتوبيخ كائن على القراءتين . قال الكلبي : المراد بالطيبات اللذات وما كانوا فيه من المعاش (واستمتعتم بها) أى بالطيبات * والمعنى أنهم اتبعوا الشهوات واللذات التي في معاصي الله سبحانه ولم يبالوا بالذنوب تكذيبا منهم لما جاءت به الرسل من الوعد بالحساب والعقاب والثواب (فاليوم تجزون عذاب الهون) أى العذاب الذي فيه ذل لكم وخزي عليكم . قال مجاهد وقتادة : الهون الهوان بلفظة قریش (بما كنتم تستكبرون في الأرض بغير الحق) أى بسبب تكبركم عن عبادة الله والإيمان به وتوحيده (وبما كنتم تفسقون) أى تخرجون عن طاعة الله وتعملون بمعاصيه ۖ فجعل السبب في عذابهم أمرين : التكبر عن اتباع الحق ، والعمل بمعاصي الله سبحانه وتعالى ۖ وهذا شأن الكفرة فانهم قد جمعوا بينهما .

وقد أخرج البخاري عن يوسف بن ماهك قال : كان مروان على الحجاز استعمله معاوية بن أبي سفيان فخطب ۖ فجعل يذكر يزيد بن معاوية لكي يبايع له بعد أبيه ۖ فقال عبد الرحمن بن أبي بكر شيئا ، فقال خذوه ۖ فدخل بيت عائشة فلم يقدروا عليه ، فقال مروان ان هذا أنزل فيه (والذي قال لوالديه أف لكما) فقالت عائشة ما أنزل الله فينا شيئا من القرآن الا أن الله أنزل عذري . وأخرج عبد بن حميد والنسائي وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه عن محمد بن زياد قال : لما بايع معاوية لابنه ، قال مروان سنة أبي بكر وعمر ۖ فقال عبد الرحمن سنة هرقل وقيصر ۖ فقال مروان : هذا الذي قال الله فيه « والذي قال لوالديه أف لكما » الآية ، فبلغ ذلك عائشة ۖ فقالت كذب مروان والله ما هو به ، ولو شئت أن أسمى الذي نزل فيه لسميته ، ولكن رسول الله ﷺ لعن أبامروان ومروان في صلبه ، ففروا من لعنه الله . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في الآية قال هذا ابن لأبي بكر . وأخرج نحوه أبو حاتم عن السدي ، ولا يصح هذا كما قدمنا :

وَأَذْكُرُ أَخَا عَادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَّتِ النَّذْرُ مِنْ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَنْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ * قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَأْفِكَنَّ عَنْ آلِهَتِنَا فَأْتِنَا بِمَا

تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ * قَالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ وَأُبَلِّغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ وَلَكِنِّي أَرِيتُكُمْ قَوْمًا يَكْفُرُونَ ■ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُنْظَرُنَا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ * نُذَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا تَرَى إِلَّا مَسَكِينَهُمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ * وَلَقَدْ مَكَنَّاكُمْ فِيهَا إِنْ مَكَنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَرًا وَأَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَرُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ * وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا وَكَّلَكُمُ مِنَ الْقَرْيَةِ وَصَرَّفْنَا آيَاتٍ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ■ فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِنْكَارُهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْقِلُونَ *

قوله (واذكر أبا عاد) أي واذكر يا محمد لقومك أبا عاد ، وهو هود بن عبد الله بن رباح كان أباهم في النسب ، لا في الدين ■ وقوله (إذ أنذر قومهم) بدل اشتغال منه : أي وقت انذاره إياهم (بالأحقاف) وهي ديار عاد جمع أحقف وهو الرمل العظيم المستطيل المروج قاله الخليل وغيره وكانوا قهروا أهل الأرض بقوتهم ■ والمعنى : أن الله سبحانه أمره أن يذكر لقومه قصتهم ليتعظوا ويخافوا ■ وقيل أمره بأن يذكروا في نفسه قصتهم مع هود ليقنطروا به ويهون عليه تكذيب قومهم . قال عطاء : الأحقاف رمال بلاد الشحر . وقال مقاتل : هي باليمن في حضر موت . وقال ابن زيد : هي رمال مبسوطة مستطيلة كهية الجبال ■ ولم تبلغ أن تكون جبالا (وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه) أي وقد مضت الرسل من قبله ومن بعده كذا قال الفراء وغيره ، وفي قراءة ابن مسعود : من بين يديه ومن بعده ■ والجملة في محل نصب على الحال ، ويجوز أن تكون معترضة بين انذار هود وبين قوله لقومه «إني أخاف عليكم» والأول أولى ■ والمعنى أعلمهم أن الرسل الذين بعثوا قبله والذين سيبعثون بعده كلهم منذرون نحو انذاره ، ثم رجع إلى كلام هود لقومه ، فقال ما كيا عنه (إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) وقيل إن جعل تلك الجملة اعتراضية أولى بالمقام وأوفق بالمعنى (قالوا أجبنا لنأفكنا عن آلهتنا) أي لتصرفنا عن عبادتها وقيل لتزيلنا ■ وقيل لتمنعنا والمعنى متقارب ، ومنه قول عروة ابن أذينة :

ان تك عن حسن الصنعة مأفو * كافى آخرين قد أفكوا

يقول : إن لم توفى للأحسان فأنت في قوم قد صرفوا عن ذلك (فأنت بما تعدنا) من العذاب العظيم (إن كنت من الصادقين) في وعدك لنا به (قال إنما العلم عند الله) أي إنما العلم بوقت مجيئه عند الله ■ لا عندي (وأبلغكم ما أرسلت به) إليكم من ربكم من الانذار والاعذار ، فأما العلم بوقت مجيء العذاب فما أوحاه إلى (ولكني أراكم قوما تجهلون) حيث بقيتم مصرين على كفركم ولم تهتدوا بما جئتكم به ■ بل اقترحتم على ما ليس من وظائف الرسل (فلما رأوه عارضا) الضمير يرجع إلى ما في قوله «بما تعدنا» . وقال المبرد والزجاج الضمير في : رأوه يعود إلى غير المذكور وبينه قوله : عارضا ■ فالضمير يعود إلى السحاب : أي فلما رأوا السحاب عارضا ■ فعارضا نصب على التكرير : يعنى التفسير ■ وسمى السحاب عارضا لأنه يبدو في عرض السماء . قال الجوهري : العارض

السحاب يعترض في الأفق » ومنه قوله « هذا عارض ممطرنا » وانتصاب عارضا على الحال أو التمييز (مستقبل أوديتهم) أى متوجها نحو أوديتهم . قال المفسرون : كانت عاد قد حبس عنهم المطر أياما ، فساق الله اليهم سحابة سوداء » فخرجت عليهم من واد لهم : يقال له المعتب ، فلما رأوه مستقبل أوديتهم استبشروا ، و (قالوا هذا عارض ممطرنا) أى غيم فيه مطر ، وقوله « مستقبل أوديتهم » صفة لعارض لأن اضافته لفظية لا معنوية » فصيح وصف السكرية به » وهكذا ممطرنا » فلما قالوا ذلك أجاب عليهم هود ، فقال (بل هو ما استعجلتم به) يعنى من العذاب حيث قالوا « فانتنا بما نعدنا » ، وقوله (ريح) بدل من ما ، أو خبر مبتدأ محذوف ، وجلة (فيها عذاب أليم) صفة لريح ، والريح التى عذبوا بها نشأت من ذلك السحاب الذى رأوه (تدمر كل شئ بأمر ربها) هذه الجملة صفة ثانية لريح : أى تهلك كل شئ مرت به من نفوس عاد وأموالها ، والتدمير : الاهلاك » وكذا الدمار ، وقرئ يدمر بالتحية مفتوحة وسكون الدال وضم الميم ورفع كل على الفاعلية من دمر دمارا ، ومعنى « بأمر ربها » أن ذلك بقضائه وقدره (فأصبحوا لا ترى إلا مساكنهم) أى لا ترى أنت يا محمد أو كل من يصلح للرؤية : إلا مساكنهم بعد ذهاب أنفسهم وأموالهم . قرأ الجمهور لا ترى بالقوية على الخطاب » ونصب مساكنهم . وقرأ حزة وعاصم بالتحية مضمومة مبنيًا للمفعول ورفع مساكنهم . قال سيبويه : معناه لا يرى أشخاصهم إلا مساكنهم ، واختار أبو عبيد وأبو حاتم القراءة الثانية . قال الكسائى والزجاج : معناه لا يرى شئ إلا مساكنهم » فهى محمولة على المعنى كما تقول ما قام الا هند » والمعنى ما قام أحد الا هند ، وفى الكلام حذف » والتقدير : فجاءتهم الريح فدمرتهم فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم (كذلك نجزي القوم المجرمين) أى مثل ذلك الجزاء نجزي هؤلاء ، وقد مر بيان هذه القصة فى سورة الأعراف (ولقد مكناهم فيما إن مدناكم فيه) قال المبرد : ما فى قوله فيما بمنزلة الذى وإن بمنزلة ما : يعنى النافية » وتقديره . ولقد مكناهم فى الذى ما مكناكم فيه من المال وطول العمر وقوة الأبدان » وقيل ان زائدة » وتقديره : ولقد مكناهم فيما مكناكم فيه » وبه قال القتبى ، ومثله قول الشاعر :

فما ان طبن جبن ولكن ■ منايانا ودولة آخرينا

والأول أولى لأنه أبلغ فى التوبيخ لكفار قريش وأمثالهم (وجعلنا لهم سمعا وأبصارا وأفشده) أى انهم أعرضوا عن قبول الحجة والتذكر مع ما أعطاهم الله من الحواس التى بها تدرك الأدلة ، ولهذا قال (فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شئ) أى فما نفعهم ما أعطاهم الله من ذلك حيث لم يتوصلوا به الى التوحيد وصحة الوعد والوعيد » وقد قدمنا من الكلام على وجه افراد السمع وجع البصر ما يغنى عن الاعادة ، و « من » فى من شئ زائدة ، والتقدير : فما أغنى عنهم شئ من الاغناء ولا نفعهم بوجه من وجوه النفع (إذ كانوا يجحدون بآيات الله) الظرف متعلق بأغنى ، وفيها معنى التعليل : أى لأنهم كانوا يجحدون (وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون) أى أحاط بهم العذاب الذى كانوا يستعجلونه بطريق الاستهزاء حيث قالوا « فانتنا بما نعدنا » (ولقد أهلكنا ما حولكم من القرى) الخطاب لأهل مكة » والمراد بما حولهم من القرى قرى ثمود ، وقرى لوط ونحوهما مما كان مجاورا لبلاد الحجاز ، وكانت أخبارهم متواترة عندهم (وصرفنا الآيات لعلهم يرجعون) أى بينا الحجج ونوعناها لكي يرجعوا عن كفرهم فلم يرجعوا . ثم ذكر سبحانه أنه لم ينصرهم من عذاب الله ناصر » فقال (فلو لا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة) أى فهلا نصرهم آلهتهم التى تقربوا بها بزعمهم الى الله لتشفع لهم حيث قالوا - هؤلاء شفعاؤنا عند الله - ومنعتهم من الهلاك الواقع بهم . قال الكسائى :

القربان كل ما يتقرب به الى الله من طاعة ونسيكة ، والجمع قرايين كالرهبان والرهباين ، وأحد مفعولى اتخذوا ضمير راجع الى الموصول ، والثانى آلهة وقربانا حال . ولا يصح أن يكون قربانا مفعولا ثانيا ، وآلهة بدلا منه لفساد المعنى . وقيل يصح ذلك ولا يفسد المعنى ، ورجحه ابن عطية وأبو البقاء وأبو حيان ، وأنكر أن يكون فى المعنى فساد على هذا الوجه (بل ضلوا عنهم) أى غابوا عن نصرهم ولم يحضروا عند الحاجة اليهم . وقيل بل هلكوا ، وقيل الضمير فى ضلوا راجع الى الكفار : أى تركوا الأصنام وتبرعوا منها ، والأول أولى . والاشارة بقوله (وذلك) الى ضلال آلهتهم * والمعنى : وذلك الضلال والضياح أثر (إفكهم) الذى هو اتخاذهم إياها آلهة وزعمهم أنها تقربهم الى الله . قرأ الجمهور إفكهم بكسر الهمزة وسكون الفاء مصدر أفك يأفك إفكا : أى كذبهم . وقرأ ابن عباس وابن الزبير ومجاهد بفتح الهمزة والفاء والكاف على أنه فعل : أى ذلك القول صرفهم عن التوحيد . وقرأ عكرمة بفتح الهمزة وتشديد الفاء : أى صيرهم آفكين . قال أبو حاتم : يعنى قابهم عما كانوا عليه من النعيم ، وروى عن ابن عباس أنه قرأ بالمد وكسر الفاء بمعنى صارفهم (وما كانوا يفترون) معطوف على إفكهم . أى وأثر افتراءهم أو أثر الذى كانوا يفترونه . والمعنى : وذلك إفكهم : أى كذبهم الذى كانوا يقولون انها تقربهم الى الله وتشفع لهم « وما كانوا يفترون » أى يكذبون أنها آلهة .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : الأحقاف جبل بالشام . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم من طرق عنه فى قوله (هذا عارض ممطرا) قال : هو السحاب . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن عائشة قالت ما رأيت رسول الله ﷺ مستجمعا ضاحكا حتى أرى منه لهواته انما كان يتبسم ، وكان اذا رأى غيما أو ريحا عرف ذلك فى وجهه . قلت يا رسول الله : الناس اذا رأوا الغيم فرحوا أن يكون فيه المطر . وأراك اذا رأيته عرفت فى وجهك الكراهية ، قال يا عائشة : وما يؤمننى أن يكون فيه عذاب . قد عذب قوم بالريح وقد رأى قوم العذاب . فقالوا - هذا عارض ممطرا - . وأخرج مسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه عنها قالت : كان رسول الله ﷺ اذا عصفت الريح قال اللهم إني أسألك خيرا وخيرا ما فيها وخيرا ما أرسلت به ، وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به ، فاذا تخيلت السماء تغير لونه وخرج ودخل وأقبل وأدبر ، فاذا مطرت سرى عنه فسألته ، فقال لا أدرى . لعله كما قال قوم عاد - هذا عارض ممطرا - . وأخرج ابن أبى الدنيا فى كتاب السحاب وأبو الشيخ فى العظمة عن ابن عباس فى قوله (فاما رأوه عارضا مستقبلا أوديتهم) قالوا غيم فيه مطر ، فأول ما عرفوا أنه عذاب رأوا ما كان خارجا من رجالهم ومواشيهم تطير بين السماء والأرض مثل الريش دخلوا بيوتهم وغلقوا أبوابهم فجاءت الريح . ففتحت أبوابهم ومالت عليهم بالرمل . فكانوا تحت الرمل سبع ليال وثمانية أيام حسوما لهم أنين . ثم أمر الله الريح فكشفت عنهم الرمل وطرحتهم فى البحر . فهو قوله (فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم) . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير والحاكم وصححه عن ابن عباس قال : ما أرسل الله على عاد من الريح الا قدر خاتمي هذا . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه فى قوله (ولقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه) يقول : لم نمكنكم . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا فى الآية قال : عاد مكنا فى الأرض أفضل مما مكنت فيه هذه الأمة . وكانوا أشد قوة وأكثر أموالا وأطول أعمارا .

وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ * قَالُوا يَقَوْمُنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ * يَقَوْمُنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ * وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ * أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَتَّخِذْ لِنَفْسِهِ يَدًا يَخْلُقُ مَنْ يَشَاءُ بِقَدْرِ عَلَى أَنْ يُخَيِّطَ الْمَوْتَى عَلَى إِيَّاهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * وَبِوَيْهٍ يُرْضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَى وَرَبَّنَا قَالِ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ * فَاصْبِرْ صَبْرًا أُولُوا الْأَلْزَمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَّغْ فَبَلَ يَهْلِكَ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ *

لما بين سبحانه أن في الانس من آمن ، وفيهم من كفر بين أيضا أن في الجن كذلك ۝ فقال (وإذ صرفنا إليك نفرا من الجن) العامل في الظرف مقدر : أى واذا ذكر إذ صرفنا أى وجهنا اليك نفرا من الجن وبعثناهم اليك ، وقوله (يستمعون القرآن) في محل نصب صفة ثانية لنفرا أوحال لأن النكرة قد تخصصت بالصفة الأولى (فلما حضروه) أى حضروا القرآن عند تلاوته ، وقيل حضروا النبي ﷺ ۝ ويكون في الكلام التفات من الخطاب الى الغيبة ، والأول أولى (قالوا أنصتوا) أى قال بعضهم لبعض اسكتوا ، أمروا بعضهم بعضا بذلك لأجل أن يسمعوا (فلما قضى) قرأ الجمهور : قضى مينا للفعول : أى فرغ من تلاوته . وقرأ حبيب بن عبد الله بن الزبير ولاحق بن حميد وأبو مجلز على البناء للفاعل : أى فرغ النبي ﷺ من تلاوته ۝ والقراءة الأولى تؤيد أن الضمير فى : حضروه للقرآن ۝ والقراءة الثانية تؤيد أنه للنبي ﷺ (ولوا الى قومهم منذرين) أى انصرفوا قاصدين الى من وراءهم من قومهم منذرين لهم عن مخالفة القرآن ومخذرين لهم ، وانتصاب : منذرين على الحال المقدرة : أى مقدرين الانذار ، وهذا يدل على أنهم آمنوا بالنبي ﷺ ، وسيأتى فى آخر البحث بيان ذلك (قالوا ياقومنا إما سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى) يعنون القرآن وفى الكلام حذف ۝ والتقدير فوصلوا الى قومهم ، فقالوا ياقومنا . قال عطاء : كانوا يهودا فاسلموا (مصدقا لما بين يديه) أى لما قبله من الكتب المنزلة (يهدى الى الحق) أى الى الدين الحق (وإلى طريق مستقيم) أى الى طريق الله القويم . قال مقاتل : لم يبعث الله نبيا الى الجن والانس قبل محمد ﷺ (ياقومنا أجيبوا داعي الله وآمنوا به) يعنون محمدا ﷺ أو القرآن (يغفر لكم من ذنوبكم) أى بعضها ، وهو ما عدا حق العباد ، وقيل ان من هنا لا ابتداء الغاية ۝ والمعنى أنه يقع ابتداء الغفران من الذنوب ثم ينتهى الى غفران ترك ما هو الأولى ۝ وقيل هي زائدة (ويجركم من عذاب أليم) وهو عذاب النار ، وفى هذه الآية دليل على أن حكم الجن حكم الانس فى الثواب والعقاب والتعبد بالأوامر والنواهي . وقال الحسن : ليس لمؤمن الجن نواب غير نجاتهم من النار ۝ وبه قال أبو حنيفة ۝ والأول أولى ۝ وبه قال مالك والشافعي وابن أبى ليلى ۝ وعلى القول الأول فقال القائلون به أنهم بعد نجاتهم من النار يقال لهم : كونوا ترابا ، كما يقال

للهمائم والثاني أرجح . وقد قال الله سبحانه في مخاطبة الحق والانس - ولن خاف مقام ربه جنتان فبأى آلاء ربكما تكذبان - ، فأتين سبحانه على الثقلين بأن جعل جزاء محسنهم الجنة . ولا ينافي هذا الاقتصار هاهنا على ذكر إجارته من عذاب أليم . ومما يؤيد هذا أن الله سبحانه قد جازى كافرهم بالنار وهو مقام عدل ، فكيف لا يجازى محسنهم بالجنة وهو مقام فضل ، ومما يؤيد هذا أيضا ما في القرآن الكريم في غير موضع أن جزاء المؤمنين الجنة . وجزاء من عمل الصالحات الجنة . وجزاء من قال لا إله إلا الله الجنة . وغير ذلك مما هو كثير في الكتاب والسنة .

وقد اختلف أهل العلم هل أرسل الله إلى الحق رسلا منهم أم لا . وظاهر الآيات القرآنية أن الرسل من الانس فقط كما في قوله - وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحى إليهم من أهل القرى - . وقال - وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا أنهم ليأكلون الطعام ويمشون في الأسواق - . وقال سبحانه في إبراهيم الخليل - وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب - ، فكل نبي بعثه الله بعد إبراهيم فهو من ذريته . وأما قوله تعالى في سورة الأنعام - يامعشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم - فقليل المراد من مجموع الجنسين وصدق على أحدهما ، وهم الانس : كقوله - يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان - أى من أحدهما (ومن لا يجب داعي الله فليس بمعجز في الأرض) أى لا يفوت الله ولا يسبقه ولا يقدر على الهرب منه ، لأنه وإن هرب كل مهرب فهو في الأرض لا سبيل له إلى الخروج منها ، وفي هذا ترهيب شديد (وليس له من دونه أولياء) أى أنصار يمنعونهم من عذاب الله . بين سبحانه بعد استحالة نجاته بنفسه استحالة نجاته بواسطة غيره . والاشارة بقوله (أولئك) إلى من لا يجب داعي الله ، وأخبر أنهم (في ضلال مبين) أى ظاهر واضح . ثم ذكر سبحانه دليلا على البعث ، فقال (أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض) الرؤية هنا هي القلبية التي بمعنى العلم والهمزة للانكار والواو للعطف على مقدر : أى ألم يتفكروا ولم يعلموا أن الذي خلق هذه الأجرام العظام من السموات والأرض ابتداء (ولم يبعث خلقه) أى لم يجز عن ذلك ولا ضعف عنه . يقال عي بالامر وعي اذا لم يهتد لوجهه ، ومنه قول الشاعر :

عيوا بأمرهم كما * عيت بليعضها الجمامه

قرأ الجمهور : ولم يعي بسكون العين وفتح الياء مضارع عي . وقرأ الحسن بكسر العين وسكون الياء (بقادر على أن يحيي الموتى) . قال أبو عبيدة والأخفش الباء زائدة للتوكيد ، كما في قوله - وكفى بالله شهيدا - . قال الكسائي والفراء والزجاج : العرب تدخل الباء مع الجحد والاستفهام . فتقول ما أظنك بقائم . والجار والمجرور في محل رفع على أنهما خبر لأن . وقرأ ابن مسعود وعيسى بن عمر والأعرج والجحدري وابن أبي اسحق ويعقوب وزيد بن علي يقدر على صيغة المضارع . واختار أبو عبيد القراءة الأولى . واختار أبو حاتم القراءة الثانية . قال لأن دخول الباء في خبر أن قبيح (بلى إنه على كل شيء قدير) لا يجزه شيء (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) الظرف متعلق بقول مقدر : أى يقال ذلك اليوم للذين كفروا (أليس هذا بالحق) وهذه الجملة هي المحكية بالقول ، والاشارة بهذا إلى ما هو مشاهد لهم يوم عرضهم على النار ، وفي الاكتفاء بمجرد الاشارة من التهويل للشار اليه والتفخيم لشأنه ما لا يخفى كأنه أمر لا يمكن التعبير عنه بلفظ يدل عليه (قالوا بلى وربنا) اعترفوا حين لا ينفعهم الاعتراف ، وأكدوا هذا الاعتراف بالقسم ، لأن المشاهدة هي حق اليقين الذي لا يمكن جحده ولا إنكاره (قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) أى بسبب كفركم بهذا في الدنيا وانكاركم له . وفي هذا الأمر لهم بذوق العذاب توبيخ بالغ وتهكم عظيم . لما قرر سبحانه الأدلة على النبوة والتوحيد والمعاد أمر رسوله

بالصبر ، فقال (فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل) والفاء جواب شرط محذوف : أى اذا عرفت ذلك وقامت عليه البراهين ولم ينجع في الكافرين فاصبر كما صبر أولوا العزم : أى أرباب الثبات والحزم فانك منهم . قال مجاهد : أولوا العزم من الرسل خمسة : نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد ﷺ ، وهم أصحاب الشرائع . وقال أبو العالية : هم نوح وهود وإبراهيم ، فأمر الله رسوله أن يكون رابعهم . وقال السدى : هم ستة إبراهيم وموسى وداود وسليمان وعيسى ومحمد ﷺ ، وقيل نوح وهود وصالح وشعيب ولوط وموسى . وقال ابن جريج : ان منهم اسماعيل ويعقوب وأيوب وليس منهم يونس . وقال الشعبي والكلبي : هم الذين أمروا بالقتال ، فأظهروا المكاشفة وجاهدوا الكفرة ، وقيل هم نجباء الرسل المذكورون في سورة الأنعام وهم ثمانية عشر : إبراهيم واسحق ويعقوب ونوح وداود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى وإلياس واسماعيل واليسع ويونس ولوط . واختار هذا الحسين بن الفضل لقوله بعد ذكرهم - أولئك الذين هداهم الله فبهدهم اقتده - ، وقيل ان الرسل كلهم أولوا عزم ، وقيل هم اثنا عشر نبيا أرسلوا إلى بني إسرائيل . وقال الحسن : هم أربعة : إبراهيم وموسى وداود وعيسى (ولا تستجمل لهم) أى لا تستجمل العذاب يا محمد للكفار . لما أمره سبحانه بالصبر ونهاه عن استجمال العذاب لقومه رجاء أن يؤمنوا قال (كأنهم يوم يرون ما يوعدون) من العذاب (لم يلبثوا إلا ساعة من نهار) أى كأنهم يوم يشاهدونه في الآخرة لم يلبثوا في الدنيا إلا قدر ساعة من ساعات الأيام لما يشاهدونه من أهول العظم والبلاء المقيم . قرأ الجمهور (بلاغ) بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هذا الذى وعظمت به بلاغ ، أو تلك الساعة بلاغ ، أو هذا القرآن بلاغ ، أو هو مبتدأ ، والخبر لهم الواقع بعد قوله « ولا تستجمل » أى لهم بلاغ . وقرأ الحسن وعيسى بن عمر وزيد بن علي بلاغا بالنصب على المصدر : أى بلغ بلاغا ، وقرأ أبو مجلز بلغ بصيغة الأمر . وقرئ بلغ بصيغة الماضي (فهل يهلك إلا القوم الفاسقون) قرأ الجمهور فهل يهلك على البناء للمفعول . وقرأ ابن محيصن على البناء للفاعل ، والمعنى أنه لا يهلك بعذاب الله إلا القوم الخارجون عن الطاعة الواقعون في معاصي الله . قال قتادة : لا يهلك على الله إلا هالك مشرك . قيل وهذه الآية أقوى آية في الرجاء . قال الزجاج : تأويله لا يهلك مع رحمة الله وفضله إلا القوم الفاسقون . وقد أخرج ابن أبي شيبة وابن منيع والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي كلاهما في الدلائل عن ابن مسعود قال : هبطوا يعنى الجن على النبي ﷺ وهو يقرأ القرآن يبطن نخلة فلما سمعوه قالوا أنصتوا قالواصه وكانوا تسعة أحدهم زوبعة فأنزل الله (وإذ صرفنا إليك نفرا من الجن) إلى قوله (ضلال مبين) . وأخرج أحمد وابن جرير وابن مردويه عن الزبير - وإذ صرفنا إليك نفرا من الجن يستمعون القرآن - قال بنخلة ورسول الله ﷺ يصلى العشاء الآخرة - كادوا يكونون عليه لبدا - . وأخرج ابن جرير والطبراني وابن مردويه « وإذ صرفنا إليك نفرا من الجن » الآية . قال كانوا تسعة نفر من أهل نصيبين فجعلهم رسول الله ﷺ رسلا إلى قومهم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن مردويه وأبو نعيم عنه نحوه « وقال أتوه بطن نخلة » . وأخرج الطبراني في الأوسط وابن مردويه عنه أيضا قال : صرفت الجن إلى رسول الله ﷺ مرتين وكانوا أشراف الجن بنصيبين . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن مسروق قال : سألت ابن مسعود عن آية القرآن قال : بالجن ليلة استمعوا القرآن قال آذنته بهم شجرة . وأخرج عبد بن حميد وأحمد ومسلم والترمذي عن علقمة قال : قلت لابن مسعود هل صحب رسول الله ﷺ منكم أحدا ليلة الجن ؟ قال ما صحبه منا أحد ولكننا فقدناه ذات ليلة فلما اغتيل استطير ما فعل ؟ قال فبتنا بشر ليلة بات بها قوم فلما كان في وجهه الصبح اذا نحن به يحيى من قبل

حراء ، فأخبرناه فقال : انه أتاني داعي الجن فأتيتهم فقرأت عليهم القرآن ، فانطلق فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم . وأخرج أحمد عن ابن مسعود قال : كنت مع رسول الله ﷺ ليلة الجن ، وقد روى نحو هذا من طرق ، والجمع بين الروايات بالجل على قصتين وقعت منه ﷺ مع الجن حضر احدهما ابن مسعود ولم يحضر في الأخرى ، وقد وردت أحاديث كثيرة أن الجن بعد هذا وفدت على رسول ﷺ مرة بعد مرة وأخذوا عنه الشرائع . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال (أولوا العزم من الرسل) النبي ﷺ ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى . وأخرج ابن مردويه عنه قال : هم الذين أمروا بالقتال حتى مضوا على ذلك نوح وهود وصالح وموسى ودارد وسليمان . وأخرج ابن مردويه عن جابر بن عبد الله قال : بلغني أن أولى العزم من الرسل كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر . وأخرج ابن أبي حاتم والديلمي عن عائشة قالت : ظل رسول الله صائما ثم طوى ، ثم ظل صائما ثم طوى ، ثم ظل صائما . قال ياعائشة ان الدين لا ينبغي لمحمد ولا لآل محمد ياعائشة ان الله لم يرض من أولى العزم من الرسل الا بالصبر على مكروهاها والصبر عن محبوبها ، ثم لم يرض مني الا أن يكفني ما كفهم ، فقال - اصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل - واني والله لأصبرن كما صبروا جهدي ولا قوة الا بالله .

تفسير سورة محمد

صلى الله عليه وآله وسلم

وتسمى سورة القتال ، وسورة الذين كفروا . وهي تسع وثلاثون آية ، وقيل ثمان وثلاثون وهي مدنية . قال الماوردي في قول الجميع إلا ابن عباس وقتادة فانهما قالوا إلا آية منها نزلت بعد حجة الوداع حين خرج من مكة وجعل ينظر إلى البيت وهو يبكي حزنا عليه ، فنزل قوله تعالى - وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتك - وقال الثعالبي انها مكية ، وحكاها ابن هبة الله عن الضحاك وسعيد بن جبير وهو غلط من القول ، فالسورة مدنية كما لا يخفى . وقد أخرج ابن الضريس عن ابن عباس قال نزلت سورة القتال بالمدينة . وأخرج النحاس وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عنه قال : نزلت سورة محمد بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير قال : نزلت بالمدينة سورة الذين كفروا . وأخرج الطبراني في الأوسط عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ بهم في المغرب - الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله - .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَلُهُمْ * وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ . ذَلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ

كَفَرُوا أَتَّبِعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا أَتَّبِعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ
 أَمْثَلَهُمْ * فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبِ الرِّقَابِ حَتَّى إِذَا أَثْنَتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَثَاقَ فَإِذَا مَنَا
 بَعْدُ وَإِذَا فِدَاءٌ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَا بَعْضَكُمْ
 بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ * سَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ * وَيُدْخِلُهُمْ
 الْجَنَّةَ عَرَفَهَا لَهُمْ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ * وَالَّذِينَ
 كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ * وَأَصَلَ أَعْمَالَهُمْ * ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَخْبَطَ أَعْمَالَهُمْ * أَفَلَمْ
 يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ
 أَمْثَلُهَا * ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ * إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ
 آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا
 تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ *

قوله (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) هم كفار قریش كفروا بالله رصدوا أنفسهم وغيرهم عن
 سبيل الله وهو دين الاسلام بنهيهم عن الدخول فيه ، كذا قال مجاهد والسدي . وقال الضحاك : معنى
 عن سبيل الله عن بيت الله بمنع قاصديه . وقيل هم أهل الكتاب والموصول مبتدأ وخبره (أضلّ أعمالهم)
 أى أبطلها وجعلها ضائعة . قال الضحاك : معنى أضلّ أعمالهم أبطل كيدهم ومكرهم بالنبي ﷺ وجعل
 الدائرة عليهم في كفرهم ، وقيل أبطل ما عملوه في الكفر مما كانوا يسمونه مكارم أخلاق من صلة الأرحام
 وفك الأسارى وقرى الأضياف ، وهذه وإن كانت باطلة من أصلها لكن المعنى أنه سبحانه حكم ببطلانها .
 ولما ذكر فريق الكافرين أتبعهم بذكر فريق المؤمنين ، فقال (والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا
 بما نزل على محمد) ظاهر هذا العموم فيدخل تحته كل مؤمن من المؤمنين الذين يعملون الصالحات ولا يمنع
 من ذلك خصوص سببها فقد قيل أنها نزلت في الأنصار ، وقيل في ناس من قریش ، وقيل في مؤمنى أهل
 الكتاب . لكن الاعتبار بعموم اللفظ لاختصاص السبب ، وخص سبحانه الايمان بما أنزل على محمد
 صلى الله عليه وآله وسلم بالذکر مع اندراجہ تحت مطلق الايمان المذكور قبله تنبيها على شرفه وعلو مكانه
 وجلة (وهو الحق من ربهم) معترضة بين المبتدأ ، وهو قوله « والذين آمنوا » ، وبين خبره وهو قوله
 (كفر عنهم سيئاتهم) ومعنى كونه الحق أنه الناسخ لما قبله ، وقوله « من ربهم » في محل نصب على
 الحال ومعنى كفر عنهم سيئاتهم : أى السيئات التي عملوها فيما مضى فانه غفرها لهم بالايمان والعمل الصالح
 (وأصلح باهم) أى شأنهم وحالهم . قال مجاهد : شأنهم . وقال قتادة : حالهم . وقيل أمرهم . والمعاني
 متقاربة . قال المبرد . البال الحال هاهنا . قيل والمعنى أنه عصمهم عن المعاصي في حياتهم وأرشدهم الى
 أعمال الخير ، وليس المراد اصلاح حال دنياهم من اعطائهم المال . ونحو ذلك ، وقال النقاش : ان المعنى
 أصلح نياتهم . ومنه قول الشاعر :

فان تقبلى بالود أقبل بمثله * وان تدبرى أذهب إلى حال باليا

والاشارة بقوله (ذلك) اشارة إلى ماصراً مما أوعده الكفار ووعد به المؤمنين وهو مبتدأ خبره

ما بعده . وقيل انه خبر مبتدأ محذوف : أى الأمر ذلك (ب) سبب (أن الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم) فالباطل الشرك ، والحق التوحيد والايمن . والمعنى أن ذلك الاضلال لأعمال الكافرين بسبب اتباعهم الباطل من الشرك بالله والعمل بما ينافيه . وذلك التكفير لسيئات المؤمنين واصلاح باهم بسبب اتباعهم للحق الذى أمر الله باتباعه من التوحيد والايمن وعمل الطاعات . (كذلك يضرب الله للناس أمثالهم) أى مثل ذلك الضرب يبين للناس أمثالهم : أى أحوال الفريقين الجارية مجرى الأمثال فى العرابة . قال الزجاج : كذلك يضرب يبين الله للناس أمثال حسنات المؤمنين واضلال أعمال الكافرين : يعنى أن من كان كافرا أضل الله عمله ، ومن كان مؤمنا كفر الله سيئاته (فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب) لما بين سبحانه حال الفريقين أمر مجاهد الكفار ، والمراد بالذين كفروا المشركون ومن لم يكن صاحب عهد من أهل الكتاب . وانتصاب ضرب على أنه مصدر لفعل محذوف . قال الزجاج : أى فاضربوا الرقاب ضربا ، وخص الرقاب بالذكر لأن القتل أكثر ما يكون بقطعها . وقيل هو منصوب على الاغراء . قال أبو عبيدة : هو كقولهم : يافس صبرا ، وقيل التقدير اقصدا ضرب الرقاب ، وقيل انما خص ضرب الرقاب لأن فى التعبير عنه من الغلظة والشدة ما ليس فى نفس القتل . وهى حرّ العنق واطارة العضو الذى هو رأس البدن وعلوه وأحسن أعضائه (حتى إذا أنخنتموهم) أى بالغنم فى قتلهم وأكثرتم القتل فيهم . وهذه غاية للأمر بضرب الرقاب ، لا لبيان غاية القتل . وهو مأخوذ من الشيء الثخين : أى الغليظ ، وقدمضى تحقيق معناه فى سورة الأنفال (فشددوا الوثاق) الوثاق بالفتح ويجىء بالكسر : اسم الشيء الذى يوثق به كالباط . قال الجوهري : وأوثقه فى الوثاق : أى شده . قال والوثاق بكسر الواو لغة فيه . قرأ الجمهور فشددوا بضم الشين . وقرأ السامى بكسرها . وانما أمر سبحانه بشدّ الوثاق لئلا ينفلتوا ، والمعنى إذا بالغتم فى قتلهم فأسروهم وأحيطوهم بالوثاق (فاما منا بعد واما فداء) أى فاما أن تمنوا عليهم بعد الأسر منا ، أو تفدوا فداء . والمثنى الاطلاق بغير عوض . والفداء ما يفدى به الأسير نفسه من الأسر ، ولم يذكر القتل هنا اكتفاء بما تقدم . قرأ الجمهور فداء بالمد . وقرأ ابن كثير فدى بالقصر ، وانما قدم المثنى على الفداء ، لأنه من مكارم الأخلاق ، ولهذا كانت العرب تفتخر به ، كما قال شاعرهم :
ولا تقتل الأسرى واسكن نفسكهم * إذا أثقل الأعناق حل المغارم

ثم ذكر سبحانه الغاية لذلك فقال (حتى تضع الحرب أوزارها) أوزار الحرب التى لا تقوم الا بها من السلاح والسكران ، أسند الوضع اليها وهو لأهلها على طريق المجاز ، والمعنى أن المسلمين مخبرون بترك تلك الأمور إلى غاية هى أن لا يكون حرب مع الكفار . قال مجاهد المعنى حتى لا يكون دين غير دين الاسلام وبه قال الحسن والكلبي . قال الكسائي : حتى يسلم الخلق . قال الفراء : حتى يؤمنوا ويذهب الكفر ، وقيل المعنى حتى يضع الأعداء المحاربون أوزارهم . وهو سلاحهم بالهزيمة أو المواجهة . وروى عن الحسن وعطاء أنهما قالا : فى الآية تقديم وتأخير . والمعنى فضرب الرقاب حتى تضع الحرب أوزارها فاذا أنخنتموهم فشددوا الوثاق .

وقد اختلف العلماء فى هذه الآية هل هى محكمة أو منسوخة . فقيل انها منسوخة فى أهل الأوثان وانه لا يجوز أن يفادوا ولا يمتن عليهم والناسخ لها قوله - فاقنصوا المشركين حيث وجدتموهم - وقوله - فلما تقفهم فى الحرب فشردهم من خلفهم - وقوله - وقاتلوا المشركين كافة - وبهذا قال قتادة والضحاك والسدي وابن جريج وكثير من الكوفيين قالوا والمائدة آخر ما نزل فوجب أن يقتل كل مشرك إلا من قامت الدلالة على تركه من النساء والصبيان ومن تؤخذ منه الجزية . وهذا هو المشهور

من مذهب أبي حنيفة ، وقيل ان هذه الآية ناسخة لقوله - فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم - روى ذلك عن عطاء وغيره . وقال كثير من العلماء ان الآية محكمة والامام مخير بين القتل والأسر وبعد الأسر مخير بين المقتل والفداء ، وبه قال مالك والشافعي والثوري والأوزاعي وأبو عبيد وغيرهم ، وهذا هو الراجح لأن النبي ﷺ والخلفاء الراشدين من بعده فعلوا ذلك . وقال سعيد بن جبير لا يكون فداء ولا أسر إلا بعد الاثنان والقتل بالسيف لقوله - ما كان لني أن يكون له أسرى حتى يشخن في الأرض - فإذا أسر بعد ذلك فللامام أن يحكم بما رآه من قتل أو غيره (ذلك ولو يشاء الله لاتنصر منهم) محل ذلك الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أي الأمر ذلك ، وقيل في محل نصب على المفعولية بتقدير فعل : أي افعلوا ذلك ، ويجوز أن يكون مبتدأ وخبره محذوف يدل عليه ما تقدم : أي ذلك حكم الكفار ، ومعنى لو يشاء الله لاتنصر منهم : أي قادر على الانتصار منهم بالانتقام منهم واهلاكهم وتعذيبهم بما شاء من أنواع العذاب (ولكن) أمركم بحربهم (ليبلو بعضكم ببعض) أي ليختبر بعضكم ببعض فيعلم المجاهدين في سبيله والصابرين على ابتلائه ويجزل ثوابهم ويعذب الكفار بأيديهم (والذين قتلوا في سبيل الله) قرأ الجمهور قاتلوا مبنيا للفاعل ، وقرأ أبو عمرو وحفص قُتلوا مبنيا للمفعول ، وقرأ الحسن بالتشديد مبنيا للمفعول أيضا ، وقرأ الجحدري وعيسى بن عمر وأبو حنيفة قتلوا على البناء للفاعل مع التخفيف من غير ألف ، والمعنى على القراءة الأولى والرابعة أن المجاهدين في سبيل الله ثوابهم غير ضائع ، وعلى القراءة الثانية والثالثة أن المقتولين في سبيل الله كذلك لا يضيع الله سبحانه أجرهم . قال قتادة : ذكر لنا أن هذه الآية نزلت يوم أحد . ثم ذكر سبحانه ما لهم عنده من جزيل الثواب فقال (سيهدهم) أي سيهديهم الله سبحانه إلى الرشاد في الدنيا ويهطيهم الثواب في الآخرة (ويصلح بهم) أي حالمهم وشأنهم وأمهم . قال أبو العالية قد ترد الهداية والمراد بها ارشاد المؤمنين إلى مسالك الجنان والطريق المفضية إليها ، وقال ابن زياد : يهديهم إلى محاجة منكر ونكير (ويدخلهم الجنة عرفها لهم) أي بينها لهم حتى عرفوها من غير استدلال ، وذلك أنهم إذا دخلوا الجنة تفرقوا إلى منازلهم . قال الواحدي : هذا قول عامة المفسرين ، وقال الحسن : وصف الله لهم الجنة في الدنيا فاما دخولها عرفوها بصفتها . وقيل فيه حذف : أي عرفوا طرقها ومسالكها وبيوتها . وقيل هذا التعريف بدليل يدلهم عليها . وهو الملك الموكل بالبعد يسير بين يديه حتى يدخله منزله ، كذا قال مقاتل . وقيل معنى عرفها لهم طيها بأنواع الملاذ ، مأخوذ من العرف . وهو الرائحة . ثم وعدهم سبحانه على نصر دينه بقوله (يا أيها الذين آمنوا إن تنصروا الله ينصركم) أي ان تنصروا دين الله ينصركم على الكفار ويفتح لكم ، ومثله قوله - ولينصرن الله من ينصره - . قال قطرب : ان تنصروا نبي الله ينصركم (ويثبت أقدامكم) أي عند القتال وتثبيت الأقدام عبارة عن النصر والمعونة في مواطن الحرب ، وقيل على الاسلام . وقيل على الصراط (والذين كفروا فتعسا لهم) الموصول في محل رفع على أنه مبتدأ وخبره محذوف تقديره فتعسوا بدليل ما بعده ودخلت الفاء تشبيها للمبتدأ بالشرط . وانتصاب تعسا على المصدر للفعل المقدّر خبرا . قال الفراء : مثل سقيا لهم ورعيا . وأصل التعس الانخطاط والعتار . قال ابن السكيت : التعس أن يجرت على وجهه ، والنكس أن يجرت على رأسه . قال والتعس أيضا الهلاك . قال الجوهري : وأصله السكب وهو ضد الانتعاش ، ومنه قول جهم بن هلال :

تقول وقد أفردتها من حليلها * تعست كما أتعستني يا جهم

قال المبرد : أي فكروها لهم ، وقال ابن جريج بعدا لهم ، وقال السدي خزيا لهم . وقال ابن زيد شقاء لهم ، وقال الحسن شتما لهم . وقال ثعلب هلاكا لهم . وقال الضحاك خيبة لهم ، وقيل قبحا لهم ، حكاه

النقاش ، وقال الضحاك رغما لهم ، وقال ثعلب أيضا شراهم . وقال أبو العالية : شقوة لهم ، واللام في لهم للبيان كما في قوله - هيت لك - وقوله (وأضل أعمالهم) معطوف على ما قبله داخل معه في خبرية الموصول . والاشارة بقوله (ذلك) الى ما تقدم مما ذكره الله من التعس والاضلال : أى الأمر ذل أو ذلك الأمر (بأنهم كرهوا ما أنزل الله) على رسوله من القرآن . أو ما أنزل على رسوله من كتبه لاشتغالها على ما فى القرآن من التوحيد والبعث (فأحبط) الله (أعمالهم) بذلك السبب . والمراد بالأعمال ما كانوا يعملوا من أعمال الخير فى الصورة وان كانت باطلة من الأصل ، لأن عمل الكافر لا يقبل قبل إسلامه . ثم خوف سبحانه الكفار وأرشدهم إلى الاعتبار بحال من قبلهم ، فقال (أفلم يسيروا فى الأرض) أى ألم يسيروا فى أرض عاد وثمود وقوم لوط وغيرهم ليعتبروا (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) أى آخر أمر الكافرين قبلهم ، فان آثار العذاب فى ديارهم باقية . ثم بين سبحانه ما صنع بمن قبلهم . فقال (دمر الله عليهم) والجملة مستأنفة جواب سؤال - دمر ، والتدمير الاهلاك : أى أهلكتهم واستأصلهم ، يقال دمره ودمر عليه بمعنى . ثم توعد مشركى مكة ، فقال (وللكافرين أمثالها) أى لهؤلاء الكافرين أمثال عاقبة من قبلهم من الأمم الكافرة . قال الزجاج وابن جرير الضمير فى أمثالها يرجع إلى عاقبة الذين من قبلهم ، وانما جمع لأن العواقب متعددة بحسب تعدد الأمم المعذبة ، وقيل أمثال العقوبة ، وقيل الهلكة ، وقيل التدمير والأول أولى لرجوع الضمير إلى ما هو مذکور قبله ، والاشارة بقوله (ذلك) إلى ما ذكر من أن للكافرين أمثالها (بأن الله مولى الذين آمنوا) أى بسبب أن الله ناصرهم (وأن الكافرين لا مولى لهم) أى لا ناصر يدفع عنهم . وقرأ ابن مسعود ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا . قال قتادة : نزلت يوم أحد (إن الله يدخل الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار) قد تقدم تفسير الآية فى غير موضع ، وتقدم كيفية جرى الأنهار من تحت الجنات . والجملة مسوقة لبيان ولاية الله للمؤمنين (والذين كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل الأنعام) أى يتمتعون بمتاع الدنيا وينتفعون به كأنهم أنعام ليس لهم همة إلا بطونهم وفروجهم ، ساهون عن العاقبة لاهون بما هم فيه (والنار مثوى لهم) أى مقام يقيمون به ، ومنزل ينزلونه ويستقرون فيه ، والجملة فى محل نصب على الحال أو مستأنفة .

وقد أخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) قال : هم أهل مكة قرىش نزلت فيهم (والذين آمنوا وعمالوا الصالحات) قال : هم أهل المدينة الأنصار (وأصلح باهم) قال : أمرهم . وأخرج ابن المنذر عنه فى قوله (أضل أعمالهم) قال : كانت لهم أعمال فاضلة لا يقبل الله مع الكفرة عملا . وأخرج النحاس عنه أيضا فى قوله (فاما منا بعد وإما فداء) قال : جعل الله النبي والمؤمنين بالخيار فى الأسارى إن شاءوا قتلهم . وإن شاءوا استعبدوهم . وإن شاءوا فادوهم . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عنه أيضا فى الآية قال هذا منسوخ نسختها - فاذا انسلك الشهر الحرم فاقتلوا المشركين - . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن الحسن قال : أتى الحجاج بأسارى ، فدفع إلى ابن عمر رجلا يقتله ، فقال ابن عمر : ليس بهذا أمرنا إنما قال الله . حتى إذا أختتموهم فشدوا الوثاق فاما منا بعد وإما فداء . . . وأخرج عبد الرزاق فى المصنف وابن المنذر وابن مردويه عن ليث قال : قلت لمجاهد : بلغنى أن ابن عباس قال لا يحل قتل الأسارى ، لأن الله قال « فاما منا بعد وإما فداء » فقال مجاهد : لا تعبأ بهذا شيئا أدركت أصحاب رسول الله ﷺ وكلهم ينكر هذا ، ويقول هذه منسوخة إنما كانت فى الهدنة التى كانت بين النبي ﷺ وبين المشركين ، فاما اليوم فلا . يقول الله - اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم - ، ويقول - فاذا لقيتم

الذين كفروا فضرب الرقاب - فان كان من مشركي العرب لم يقبل شيء منهم إلا الاسلام ، فان لم يسلموا فالقتل ، وأما من سواهم فانهم إذا أسروا فالمسلمون فيهم بالخيار ان شاءوا قتلهم وان شاءوا استحيوهم وان شاءوا فادوهم اذا لم يتحولوا عن دينهم ، فان أظهروا الاسلام لم يفادوا ، ونهى رسول الله ﷺ عن قتل الصغير والمرأة والشيخ الفاني . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « يوشك من عاش منكم أن يلقى عيسى ابن مريم إماماً مهدياً وحكماً عادلاً فيكسر الصليب ، ويقتل الخنزير ، وتوضع الجزية ، وتضع الحرب أوزارها » . وأخرج ابن سعد وأحمد والنسائي والبعوي والطبراني وابن مردويه عن سلمة بن نفيل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من حديث قال : « ولا تضع الحرب أوزارها حتى يخرج يأجوج ومأجوج » . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس (والكافرين أمثالها) قال : لكفار قومك يا محمد مثل مادمرت به القرى فأهلكوا بالسيف .

وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجْتِكَ أَهْلًا كُنْتُمْ * فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ * أَفَنْ كَانَ عَلَى بَيْتِنَا مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ * مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصْقًى وَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيماً فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ * وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنِفًا أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ * وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَتَسْوِيَةً * فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَهُمْ ذِكْرُهُمْ * فَاعْلَمُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يُسْتَفْتَرُ لَدُنْكَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ ■

خوف سبحانه الكفار بأنه قد أهلك من هو أشد منهم ، فقال (وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك أهلكناهم) قد قدمنا أن كأين مركبة من الكاف وأي ، وأنها بمعنى كم الخبرية : أي وكمن قرية ، وأنشد الأخفش قول لبيد :

وكأين رأينا من ملوك وسوقة * ومفتاح قيد للأسير المكبل

ومعنى الآية وكمن من أهل قرية هم أشد قوة من أهل قريتك التي أخرجوك منها أهلكناهم (فلا ناصر لهم) فبالأولى من هو أضعف منهم وهم قريش الذين هم أهل قرية النبي ﷺ وهي مكة ، فالكلام على حذف المضاف كما في قوله « واسأل القرية » قال مقاتل : أي أهلكناهم بالعذاب حين كذبوا رسولهم . ثم ذكر سبحانه الفرق بين حال المؤمن وحال الكافر فقال (أفن كان على بينة من ربه) والهمزة للإنكار ، والفاء للعطف على مقدر كظائره ومن مبتدأ ، والخبر (كمن زين له سوء عمله) وأفرد في هذا باعتبار لفظ من ، وجمع في قوله (واتبعوا أهواءهم) باعتبار معناها ، والمعنى أنه لا يستوى من كان على يقين من ربه ولا يكون كمن زين له سوء عمله ، وهو عبادة الأوثان والاشراك بالله ، والعمل بمعاصي الله واتبعوا أهواءهم في عبادتها وانهمكوا في أنواع الضلالات بلا شبهة توجب الشك فضلاً عن حجة نيرة .

ثم لما بين سبحانه الفرق بين الفريقين في الاهتداء والضلال بين الفرق في مرجعهما ومآلهما ، فقال (مثل الجنة التي وعد المتقون) والجنة مستأنفة لشرح محاسن الجنة . وبيان مافيه . ومعنى مثل الجنة وصفها الجيب الشأن ، وهو مبتدأ وخبره محذوف . قال النضر بن شميل : تقديره ما يسمعون . وقدره سيبويه فيما يتلى عليكم مثل الجنة قال : والمثل هو الوصف ومعناه وصف الجنة ، وجلة (فيها أنهار من ماء غير آسن) الخ مفسرة للمثل ، وقيل إن مثل زائدة ، وقيل إن مثل الجنة مبتدأ ، والخبر فيها أنهار . وقيل خبره مكن هو خالد . والآسن المتغير . يقال أسن الماء يأسن أسونا إذا تغيرت رائحته ، ومثله الآسن . ومنه قول زهير :

قد أترك القرون مصفرا أنامله * يمد في الرمح ميد المالح الآسن

قرأ الجمهور آسن بالمد . وقرأ حميد وابن كثير بالقصر . وهما لغتان كحاذر وحذر . وقال الأخفش : إن الممدود يراد به الاستقبال ، والمقصود يراد به الحال (وأنهار من لبن لم يتغير طعمه) أى لم يحمض كما تغير ألبان الدنيا . لأنها لم تخرج من ضروع الابل والغنم والبقر (وأنهار من خمر لذة للشاربين) أى لذينة لهم طيبة الشرب لا يتكرهها الشاربون . يقال شراب لذ ولذيذ وفيه لذة بمعنى ، ومثل هذه الآية قوله - بيضاء لذة للشاربين - قرأ الجمهور لذة بالجرّ صفة لخر ، وقرئ بالنصب على أنه مصدر ، أو مفعول له . وقرئ بالرفع صفة لأنهار (وأنهار من عسل مصفى) أى مصفى مماخالطه من الشمع والقذى والعكر والكدر (ولهم فيها من كل الثمرات) أى لأهل الجنة في الجنة مع ما ذكر من الأشربة من كل الثمرات : أى من كل صنف من أصنافها ، ومن زائدة للتوكيد (ومغفرة من ربهم) لذنوبهم . وتسكير مغفرة للتعظيم : أى ولهم مغفرة عظيمة كائنة من ربهم (مكن هو خالد في النار) هو خبر لمبتدأ محذوف ، والتقدير أمن هو في نعيم الجنة على هذه الصفة خالد فيها مكن هو خالد في النار . أو خبر لقوله مثل الجنة كما تقدم . ورجح الأول الفراء فقال : أراد أمن كان في هذا النعيم مكن هو خالد في النار . وقال الزجاج : أى أفن كان على بينة من ربه وأعطى هذه الأشياء مكن زين له سوء عمله وهو خالد في النار فقوله مكن بدل من قوله أفن زين له سوء عمله . وقال ابن كيسان : ليس مثل الجنة التي فيها الثمار والأنهار كمثل النار التي فيها الجيم والزقوم . وليس مثل أهل الجنة في النعيم كمثل أهل النار في العذاب الأليم . وقوله (وسقوا ماء حيا) عطف على الصلة عطف جلة فعلية على اسمية لكنه راعى في الأولى لفظ من ، وفي الثانية معناها ، والجيم الماء الحارّ الشديد الغليان ، فإذا شربوه قطع أمعاءهم . وهو معنى قوله (فقطع أمعاءهم) لفرط حرارته . والأمعاء جمع معى ، وهى مافى البطن من الحوايا (ومنهم من يستمع إليك) أى من هؤلاء الكفار الذين يتمتعون ويأكلون كما تأكل الأنعام من يستمع إليك وهم المنافقون ، أفرد الضمير باعتبار لفظ من . وجمع في قوله (حتى إذا خرجوا من عندك) باعتبار معناها ، والمعنى أن المنافقين كان يحضرون مواقف وعظ رسول الله ﷺ ومواطن خطبه التي يملها على المسلمين حتى إذا خرجوا من عنده (قالوا للذين أوتوا العلم) وهم علماء الصحابة . وقيل عبد الله بن عباس ، وقيل عبد الله بن مسعود . وقيل أبو الدرداء . والأول أولى : أى سألو أهل العلم ، فقالوا لهم (ماذا قال آتفا) أى ماذا قال النبي الساعة على طريقة الاستهزاء والمعنى أنا لم نلتفت إلى قوله . وآتفا يراد به الساعة التي هي أقرب الأوقات . ومنه أمر آتف . أى مستأنف وروضة آتف : أى لم يرعها أحد . وانتصابه على الظرفية : أى وقتا مؤتفا . أو حال من الضمير في قال . قال الزجاج : هو من استأنفت الشيء إذا ابتدأته ، وأصله مأخوذ من آتف الشيء لما تقدم منه ، مستعار من الجارحة ، ومنه قول الشاعر :

ويحرم سرّ جارتهم عليهم * ويأكل جارهم آتف القصاص

والإشارة بقوله (أولئك) إلى المذكورين من المنافقين (الذين طبع الله على قلوبهم) فلم يؤمنوا ولا توجهت قلوبهم إلى شيء من الخير (واتبعوا أهواءهم) في الكفر والعناد . ثم ذكر حال أضدادهم فقال (والذين اهتدوا زادهم هدى) أى والذين اهتدوا إلى طريق الخير ، فآمنوا بالله وعملوا بما أمرهم به زادهم هدى بالتوفيق . وقيل زادهم النبي ﷺ ، وقيل زادهم القرآن . وقال الفراء : زادهم اعراض المنافقين واستهزاؤهم هدى . وقيل زادهم نزول الناسخ هدى ، وعلى كل تقدير فالمراد أنه زادهم إيمانا وعلماء وبصيرة في الدين (وآتاهم تقواهم) أى ألهمهم إياها وأعانهم عليها . والتقوى . قال الربيع : هى الخشية . وقال السدى : هى ثواب الآخرة . وقال مقاتل : هى التوفيق للعمل الذى يرضاه . وقيل العمل بالناسخ وترك المنسوخ . وقيل ترك الرخص والأخذ بالعزائم (فهل ينظرون إلا الساعة) أى القيامة (أن تأتيتهم بغتة) أى فجأة ، وفى هذا وعيد للكفار شديد . وقوله « أن تأتيتهم بغتة » بدل من الساعة بدل اشتغال . وقرأ أبو جعفر الرواسي إن تأتيتهم بان الشرطية (فقد جاء أشراتها) أى أماراتها وعلاماتها وكانوا قد قرءوا فى كتبهم أن النبي ﷺ آخر الأنبياء ، فبعثته من أشراتها . قاله الحسن والضحاك . والأشراط جمع شرط يسكون الراء وفتحها ، وقيل المراد بأشراطها هنا أسبابها التى هى دون معظمها ، وقيل أراد بعلامات الساعة انشقاق القمر والدخان . كذا قال الحسن ، وقال الكلبي : كثرة المال والتجارة وشهادة الزور ، وقطع الأرحام . وقلة الكرام ، وكثرة اللئام ، ومنه قول أبي زيد الأسود :
فان كنت قدأزمت بالصرم بيننا * فقد جعلت أشرط أوله تبدو

(فأنى لهم إذا جاءتهم ذكراهم) ذكرهم مبتدأ وخبره فأنى لهم : أى أنى لهم التذكر إذا جاءتهم الساعة كقوله - يومئذ يتذكر الإنسان وأنى له الذكرى - . وذأ جاءتهم اعتراض بين المبتدأ والخبر (فاعلم أنه لا إله إلا الله) أى إذا علمت أن مدار الخير هو التوحيد والطاعة . ومدار الشر هو الشرك والعمل بمعاصي الله فاعلم أنه لا إله غيره ولا رب سواه ، والمعنى اثبت على ذلك واستمر عليه لأنه ﷺ قد كان علما بأنه لا إله إلا الله قبل هذا ، وقيل ماعلمته استدلالا فاعلمه خبرا يقينا ، وقيل المعنى فاذا ذكر أنه لا إله إلا الله ، فعبر عن الذكر بالعلم (واستغفر لذنوبك) أى استغفر الله أن يقع منك ذنب أو استغفر الله ليعصمك ، أو استغفره مما ربما يصدر منك من ترك الأولى ، وقيل الخطاب له ، والمراد الأمة ، ريبأى هذا قوله (وللمؤمنين والمؤمنات) فإن المراد به استغفاره لذنوب أمته بالدعاء لهم بالمغفرة عما فرط من ذنوبهم (والله يعلم متقلبكم) فى أعمالكم (ومثواكم) فى الدار الآخرة . وقيل متقلبكم فى أعمالكم نهارا ومثواكم فى ليلكم نياما ، وقيل متقلبكم فى أصلاب الآباء إلى أرحام الأمهات ومثواكم فى الأرض : أى مقامكم فيها . قال ابن كيسان : متقلبكم من ظهر إلى بطن فى الدنيا . ومثواكم فى القبور .

وقد أخرج عبد بن حميد وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس . أن النبي ﷺ لما خرج من مكة إلى الغار التفت إلى مكة وقال : أنت أحب بلاد الله إلى ، ولولا أن أهلك أخرجوني منك لم أخرج فأعتى الأعداء من عتا على الله فى حرمه . أو قتل غير قاتله ، أو قتل بدخول الجاهلية . فأنزل الله (وكأين من قرية) الآية . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس (أنهار من ماء غير آسن) قال : غير متغير . وأخرج أحمد والترمذى وصححه وابن المنذر وابن مردويه والبيهقى فى البعث عن معاوية بن حيدة سمعت رسول الله ﷺ يقول « فى الجنة بحر اللبن وبحر الماء وبحر العسل وبحر الخمر » ثم تشقق الأنهار منها . . وأخرج الحارث بن أبى أسامة فى مسنده والبيهقى عن كعب قال : نهر النيل نهر العسل فى الجنة . ونهر دجلة نهر اللبن فى الجنة ، ونهر الفرات نهر الخمر فى الجنة .

ونهر سيجان نهر الماء في الجنة . وأخرج ابن جرير والحاكم وصححه من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله « حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنفا » قال : كنت فيمن يسأل . وأخرج عبد بن حميد من وجه آخر عنه في الآية قال : أنا منهم « وفي هذا منقبة لابن عباس جليلة لأنه كان إذ ذاك صبيا غير بالغ » فإن النبي ﷺ مات وهو في سن البلوغ « فسؤال الناس له عن معاني القرآن في حياة النبي ﷺ ووصف الله سبحانه للمسؤولين بأنهم الذين أوتوا العلم وهو منهم من أعظم الأدلة على سعة علمه ومزيد فقهه في كتاب الله وسنة رسوله مع كون أترابه وأهل سنه إذ ذاك يلعبون مع الصبيان . وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة قال : كانوا يدخلون على رسول الله ﷺ فإذا خرجوا من عنده قالوا لابن عباس ماذا قال آنفا ، فيقول كذا وكذا « وكان ابن عباس أصغر القوم ، فأُنزل الله الآية « فكان ابن عباس من الذين أوتوا العلم . وأخرج ابن أبي شيبة وابن عساكر عن ابن بريدة في الآية قال : هو عبد الله بن مسعود . وأخرج ابن عساكر من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : هو عبد الله بن مسعود . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم) قال : لما أنزل القرآن آمنوا به ، فكان هدى ، فلما تبين الناسخ من المنسوخ زادهم هدى . وأخرج ابن المنذر عنه (فقد جاء أشراطها) قال : أول الساعات « وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أنس قال : قال رسول الله ﷺ « بعثت أنا والساعة كهاتين ، وأشار بالوسطى والسبابة » ومثله عند البخاري من حديث سهل بن سعد « وفي الباب أحاديث كثيرة فيها بيان أشراط الساعة وبيان ما قد وقع منها وما لم يكن قد وقع ، وهي تأتي في مصنف مستقل فلا نطيل بذكرها . وأخرج الطبراني وابن مردويه والديلمي عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ قال « أفضل الذكر لا اله إلا الله » وأفضل الدعاء الاستغفار « ثم قرأ (فاعلم أنه لا اله إلا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات) . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد والترمذي وصححه وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة في قوله « واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات » قال رسول الله ﷺ « اني لأستغفر الله في اليوم سبعين مرة » وأخرج أحمد ومسلم والترمذي والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن عبد الله بن سرجس قال : أتيت النبي ﷺ فأكلت معه من طعام « فقلت غفر الله لك يا رسول الله قال ولك ، فقلت أستغفر لك يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال نعم ولكم ، وقرأ « واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات » وقد ورد أحاديث في استغفاره صلى الله عليه وآله وسلم لنفسه ولأمته وترغيبه في الاستغفار . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (والله يعلم متقلبكم) في الدنيا (ومثواكم) في الآخرة .

وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْقَتْلِ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَئِكَ لَهُمْ * طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ * فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ * أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّى أَبْصَرَهُمْ * أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا * إِنَّ الَّذِينَ آذَنُوا عَلَى أَذْبُرِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ

أَلْهَدَى الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ ■ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا الَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَسْرَارَهُمْ * فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَذْبُرُهُمْ * ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهَ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَلَهُمْ * أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَصْنَعَهُمْ * وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْهُمْ فَلَقَرَقْتَهُمْ بِسِمِهِمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ * وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى تَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَنَبْلُوَنَّكُمْ أَخْبَارَكُمْ ■

سأل المؤمنون ربهم عز وجل أن ينزل على رسوله ﷺ سورة يأمرهم فيها بقتال الكفار حرصاً منهم على الجهاد ونيل ما أعد الله للمجاهدين من جزيل الثواب ■ فحكي الله عنهم ذلك بقوله (ويقول الذين آمنوا لولا نزلت سورة) أي هلا نزلت (فاذا أنزلت سورة محكمة) أي غير منسوخة (وذكر فيها القتال) أي فرض الجهاد قال قتادة: كل سورة ذكر فيها الجهاد فهي محكمة ■ وهي أشد القرآن على المنافقين ■ وفي قراءة ابن مسعود فاذا أنزلت سورة محدثة: أي محدثة النزول. قرأ الجهور فاذا أنزلت، وذكر على بناء الفعلين للفعل. وقرأ زيد بن علي وابن عمير نزلت وذكر على بناء الفعلين للفاعل ونصب القتال (رأيت الذين في قلوبهم مرض) أي شك ■ وهم المنافقون (ينظرون إليك نظر المغشي عليه من الموت) أي ينظرون إليك نظر من شخص بصره عند الموت لجنبهم عن القتال وميلهم إلى الكفار. قال ابن قتيبة والزجاج: يريد أنهم يشخصون نحوك بأبصارهم وينظرون إليك نظراً شديداً كما ينظر الشخص بصره عند الموت (فأولى لهم) قال الجوهري: وقولهم أولى لك تهديد ووعيد ■ وكذا قال مقاتل والكلبي وقاتدة. قال الاصمعي: معنى قولهم في التهديد أولى لك: أي وليك وقاربك مانكره، وأنشد قول الشاعر:

فعادى بين هاذيتين منها * وأولى أن يزيد على الثلاث

أي قارب أن يزيد. قال ثعلب ولم يقل في أولى أحسن مما قاله الاصمعي. وقال المبرد: يقال لمن هم بالغضب ثم أفلت أولى لك: أي قاربت الغضب، وقال الجرجاني: هو مأخوذ من الويل: أي فويل لهم، وكذا قال في الكشف. قال قتادة أيضاً كأنه قال العقاب أولى لهم ■ وقوله (طاعة وقول معروف) كلام مستأنف: أي أمرهم طاعة، أو طاعة وقول معروف خير لكم. قال الخليل وسيبويه: إن التقدير طاعة وقول معروف أحسن وأمثل لكم من غيرهما، وقيل إن طاعة خير أولى ■ وقيل إن طاعة صفة لسورة، وقيل إن لهم خبر مقدم وطاعة مبتدأ مؤخر، والأول أولى (فاذا عزم الأمر) عزم الأمر جد الأمر: أي جد القتال ووجب وفرض ■ وأسند العزم إلى الأمر وهو لأصحابه مجازاً، وجواب إذا قيل هو فلو صدقوا الله، وقيل محذوف تقديره كرهوه. قال المفسرون: معناه إذا جد الأمر ولزم فرض القتال خالفوا وتحلفوا (فلو صدقوا الله) في اظهار الايمان والطاعة (لكان خيراً لهم) من المعصية والمخالفة (فهل عسيتم أن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم) هذا خطاب للذين في قلوبهم مرض بطريق الالتفات لمزيد التوبيخ والتقريع. قال الكلبي: أي فهل عسيتم أن توليتم أمر الأمة أن تفسدوا في الأرض بالظلم ■ وقال كعب أن تفسدوا في الأرض: أي بقتل بعضكم بعضاً، وقال قتادة: إن توليتم عن طاعة كتاب الله عز وجل أن تفسدوا في الأرض بسفك الدماء وتقطعوا أرحامكم. وقال ابن جريج: إن توليتم عن الطاعة، وقيل أعرضتم عن القتال وفارقتم أحكامه ■ قرأ الجهور توليتم مبنياً للفاعل، وقرأ

على بن أبي طالب يضم التاء والواو وكسر اللام مبنيًا للفعل ، وبها قرأ ابن أبي اسحق ^{رويس} عن يعقوب ^{رويس}
 ومعناها فهل عسيتم ان ولي عليكم ولاية جاثرين أن تخرجوا عليهم في الفتنة وتحاربوهم وتقطعوا أرحامكم بالني
 والظلم والقتل . وقرأ الجمهور وتقطعوا بالتشديد على التكثير . وقرأ أبو عمرو في رواية عنه وسلام وعيسى ويعقوب
 بالتخفيف من القطع يقال : عسيت أن أفعل كذا . وعسيت بالفتح والكسر لغتان ذكره الجوهري وغيره
 وخبر عسيتم هو أن تفسدوا ، والجلة الشرطية بينهما اعتراض . والاشارة بقوله (أولئك) إلى المخاطبين بما
 تقدم وهو مبتدأ وخبره (الذين لعنهم الله) : أي أبعدهم من رحته وطردهم عنها (فأصمهم) عن استماع الحق
 (وأعمى أبصارهم) عن مشاهدة ما يستدلون به على التوحيد والبعث وحقية سائر مادعاهم اليه رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم ، والاستفهام في قوله (أفلا يتدبرون القرآن) للانكار . والمعنى أفلا يتفهمونه
 فيعملون بما اشتمل عليه من المواعظ الزاجرة والحجج الظاهرة والبراهين القاطعة التي تكفي من له فهم
 وعقل وترجوه عن الكفر بالله والاشراك به والعمل بمعاصيه (أم على قلوب أقفالها) أم هي المنقطعة :
 أي بل أعلى قلوب أقفالها فهم لا يفهمون ولا يعقلون . قال مقاتل : يعني الطبع على القلوب والاقفال استعارة
 لانغلاق القلب عن معرفة الحق ، وإضافة الاقفال الى القلوب للتنبية على أن المراد بها ما هو للقلوب بمنزلة
 الاقفال للأبواب ، ومعنى الآية أنه لا يدخل في قلوبهم الايمان ولا يخرج منها الكفر والشرك ، لأن الله
 سبحانه قد طبع عليها ، والمراد بهذه القلوب قلوب هؤلاء المخاطبين : قرأ الجمهور أقفالها بالجمع ، وقرئ إقفالها
 بكسر الهمزة على أنه مصدر كالاقبال (ان الذين ارتدوا على أدبارهم) أي رجعوا كفاراً كما كانوا . قال
 قتادة : هم كفار أهل الكتاب كفروا بالنبي ﷺ بعد ما عرفوا نعتهم عندهم ، وبه قال ابن جرير وقال
 الضحاك والسدي : هم المنافقون قعدوا عن القتال وهذا أولى ، لأن السياق في المنافقين (من بعد
 ما تبين لهم الهدى) بما جاءهم به رسول الله ﷺ من المعجزات الظاهرة والدلائل الواضحة (الشيطان
 سؤل لهم) أي زين لهم خطاياهم وسهل لهم الوقوع فيها ، وهذه الجلة خبران ، ومعنى (وأملى لهم) أن
 الشيطان مد لهم في الأمل ووعدهم طول العمر ، وقيل ان الذي أملى لهم هو الله عز وجل على معنى
 أنه لم يعالجهم بالعقوبة : قرأ الجمهور أملى مبنيًا للفاعل وقرأ أبو عمرو وابن أبي اسحق وعيسى بن عمر وأبو جعفر
 وشيبة على البناء للفعل . قيل وعلى هذه القراءة يكون الفاعل هو الله أو الشيطان كالقراءة الأولى . وقد
 اختار القول بأن الفاعل الله الفراء والمفضل . والأولى اختيار أنه الشيطان لتقدم ذكره قريباً ، والاشارة
 بقوله (ذلك) الى ما تقدم من ارتدادهم . وهو مبتدأ وخبره (بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله) أي بسبب
 أن هؤلاء المنافقين الذين ارتدوا على أدبارهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله . وهم المشركون (سنطيعكم
 في بعض الأمر) وهذا البعض هو عداوة رسول الله ﷺ ومخالفة ما جاء به ، وقيل المعنى ان المنافقين
 قالوا لليهود سنطيعكم في بعض الأمر . وقيل ان القائلين اليهود والذين كرهوا ما نزل الله المنافقون . وقيل
 ان الاشارة بقوله « ذلك » الى الاملاء ، وقيل الى التسويل . والأول أولى ، ويؤيد كون القائلين المنافقين
 والكارهين اليهود قوله تعالى - ألم تر الى الذين نافقوا يقولون لآخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب
 لئن أخرجتم لنخرجن معكم ولا نطيع فيكم أحدا أبداً وان قوتلتم لننصرنكم - ولما كان قولهم المذكور
 للذين كرهوا ما نزل الله بطريقة السر بينهم . قال الله سبحانه (والله يعلم أسرارهم) قرأ الجمهور بفتح
 الهمزة جمع سر . واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم ، وقرأ الكوفيون وحزة والكسائي وحفص
 عن عاصم وابن وثاب والأعمش بكسر الهمزة على المصدر : أي اخفاءهم (فكيف إذا توفهم الملائكة)
 الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها . وكيف في محل رفع على أنها خبر مقدم . والتقدير فكيف علمه

بأسرارهم اذا توفتهم الملائكة . أرفى محل نصب بفعل محذوف : أى فكيف يصنعون ، أو خبر
 لكان مقدرة : أى فكيف يكونون . والظرف معمول للمقدّر ، قرأ الجمهور توفتهم . وقرأ
 الأعمش توفاهم . وجلة (يضر بون وجوههم وأدبارهم) فى محل نصب على الحال من فاعل توفتهم أو من
 مفعوله : أى ضاربين وجوههم وضاربين أدبارهم ، وفى الكلام تخويف وتشديد ، والمعنى أنه اذا تأخر
 عنهم العذاب فسيكون حالهم هذا ، وهو تصوير لتوفيتهم على أقبح حال وأشنع . وقيل ذلك عند القتال نصرة
 من الملائكة لرسول الله ﷺ ، وقيل ذلك يوم القيامة . والأول أولى . والاشارة بقوله (ذلك) إلى التوفى
 المذكور على الصفة المذكورة ، وهو مبتدأ وخبره (بأنهم اتبعوا ما أسخط الله) أى بسبب اتباعهم ما أسخط
 الله من الكفر والمعاصي ، وقيل كتبناهم ما فى التوراة من نعت نبينا ﷺ ، والأول أولى لما فى الصيغة
 من العموم (وكرهوا رضوانه) أى كرهوا ما يرضاه الله من الايمان والتوحيد والطاعة (فأحبط) الله
 (أعمالهم) بهذا السبب ، والمراد بأعمالهم الأعمال التى صورتها صورة الطاعة والافلاعمل للكافر ، أو ما كانوا
 قد عملوا من الخير قبل الردة (أم حسب الذين فى قلوبهم مرض) يعنى المنافقين المذكورين سابقا . وأم هى
 المنقطعة : أى بل أحسب المنافقون (أن لن يخرج الله أضغانهم) الاخراج بمعنى الاظهار . والأضغان جمع
 ضغن . وهو ما يضر من المكروه . واختلف فى معناه . فقيل هو الغش . وقيل الحسد . وقيل الحقد .
 قال الجوهري : الضغن والضغينة الحقد ، وقال قطرب : هو فى الآية العداوة . وأن هى المخففة من الثقيلة
 واسمها ضمير شأن مقدّر (ولو نشاء لأريناكم) أى لأعلمناكم وعرفناكم بأعيانهم معرفة تقوم مقام
 الرؤية ، تقول العرب : سأريك ما صنع : أى سأعلمك (فلعرفتهم بسيماهم) أى بعلامتهم الخاصة بهم التى
 يتميزون بها . قال الزجاج : المعنى لو نشاء لجعلنا على المنافقين علامة ، وهى السيماء فلعرفتهم بتلك العلامة .
 والفاء لترتيب المعرفة على الارادة . وما بعدها معطوف على جواب لو . وكررت فى المعطوف للتأكيد . وأما
 اللام فى قوله (ولتعرفنهم فى لحن القول) فهى جواب قسم محذوف . قال المفسرون : لحن القول خواء
 ومقصده ومغزاه وما يعرضون به من تهجين أمرك وأمر المسلمين . وكان بعد هذا لا يتكلم منافق عنده
 إلا عرفه . قال أبو زيد : لحن له اللحن اذا قلت له قولا يفقهه عنك ويخفى على غيره . ومنه قول الشاعر :

منطق صائب وتلحن أحيانا . وخير الكلام ما كان لينا

أى أحسنه ما كان تعريضا يفهمه المخاطب ولا يفهمه غيره لفطنته وذكائه . وأصل اللحن امالة
 الكلام الى نحو من الانحاء لغرض من الأغراض (والله يعلم أعمالكم) لانتفى عليه منها خافية
 فيجازيكم بها ، وفيه وعيد شديد (ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين) أى لنعاملنكم معاملة
 المختبر ، وذلك بأن نأمركم بالجهاد حتى نعلم من لم يمتثل الأمر بالجهاد وصبر على دينه ومشاق ما كلف به .
 قرأ الجمهور الأفعال الثلاثة بالنون . وقرأ أبو بكر عن عاصم بالتحتية فيها كلها ، ومعنى (ونبأوا أخباركم)
 نظهرها ونكشفها امتحانا لكم ليظهر للناس من أطاع ما أمره الله به . ومن عصي . ومن لم يمتثل . وقرأ
 الجمهور ونبأوا بنصب الواو عطفا على قوله حتى نعلم . وروى ^{رويبى} عن يعقوب اسكانها على القطع عما قبله .
 وقد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « ان الله تعالى
 خلق الخلق حتى اذا فرغ منهم قامت الرحم بحق الرحمن ، فقال له . قالت هذا مقام العائذ بك من القطيعة ؟
 قال نعم أترضى أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك ؟ قالت بلى . قال فذلك لك . ثم قال رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم اقرءوا ان شئتم فهل عسيتم الآية الى قوله أم على قلوب أفاهاها » والأحاديث فى صلة
 الرحم كثيرة جدا . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (ان الذين ارتدوا على أدبارهم) قال هم

أهل النفاق . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (أم حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم) قال أعمالهم خبثهم والحسد الذي في قلوبهم ، ثم دل الله تعالى النبي ﷺ بعد على المنافقين فكان يدعو باسم الرجل من أهل النفاق . وأخرج ابن مردويه وابن عساكر عن أبي سعيد الخدري في قوله (ولنعرفنهم في لحن القول) قال ببعضهم علي بن أبي طالب .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُّوا الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ الْهُدَىٰ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُجَنَّبُ عَنْهُمْ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تَبْطُلُوا أَعْمَالَكُمْ * إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ * فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتَرَكُمْ أَعْمَالَكُمْ * إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ وَلَإِنْ تُوْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ * إِنْ يَسْأَلْكُمْوهَا فَيُخْفِكُمْ تَبَخَّلُوا وَيُخْرِجْ أَضْغَانَكُمْ ■ هَؤُلَاءِ تَدْعُونَ لِتُقْتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ ■

قوله (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) المراد بهؤلاء هم المنافقون ، وقيل أهل الكتاب وقيل هم المطعمون يوم بدر من المشركين ، ومعنى صدّهم عن سبيل الله منعهم للناس عن الاسلام واتباع الرسول ﷺ (و) معنى (شاقوا الرسول) عادوه وخالفوه (من بعد ما تبين لهم الهدى) أى علموا أنه صلى الله عليه وآله وسلم نبي من عند الله بما شاهدوا من المعجزات الواضحة والحجج القاطعة (لن يضر الله شيئا) بتركهم الايمان وإصرارهم على الكفر وماضروا الانفسهم (وسيجبت أعمالهم) أى يبطلها ■ والمراد بهذه الأعمال ماصورته صورة أعمال الخير كاطعام الطعام وصلة الأرحام وسائر ما كانوا يفعلونه من الخير وان كانت باطلة من الأصل ■ لأن الكفر مانع ، وقيل المراد بالأعمال المكائد التي نصبوها لابطال دين الله والغوائل التي كانوا يبعثونها برسول الله ﷺ . ثم أمر سبحانه عباده المؤمنين بطاعته وطاعة رسوله ، فقال (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) فيما أمرتم به من الشرائع المذكورة في كتاب الله وسنة رسوله ، ثم نهاهم عن أن يبطلوا أعمالهم كما أبطلت الكفار أعمالها بالاصرار على الكفر فقال (ولا تبطلوا أعمالكم) قال الحسن : أى لا تبطلوا حسناتكم بالمعاصي . وقال الزهري : بالكبائر . وقال السكبي وابن جريج : بالرياء والسمعة ، وقال مقاتل بالحق . والظاهر النهي عن كل سبب من الأسباب التي توصل الى بطلان الأعمال كائنا ما كان من غير تخصيص بنوع معين . ثم بين سبحانه أنه لا يغفر للصّريين على الكفر والصدّ عن سبيل الله ■ فقال (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم) فقيد سبحانه عدم المغفرة بالموت على الكفر ، لأن باب التوبة وطريق المغفرة لا يغلقان على من كان حيا ، وظاهر الآية العموم وان كان السبب خاصا . ثم نهى سبحانه المؤمنين عن الوهن والضعف ، فقال (فلا تهنوا) أى تضعفوا عن القتال ، والوهن الضعف (وتدعوا إلى السلم) أى ولا تدعوا الكفار إلى الصلح ابتداء منكم ، فان ذلك لا يكون إلا عند الضعف . قال الزجاج : منع

الله المسلمين أن يدعوا الكفار إلى الصلح وأمرهم بحربهم حتى يسلموا : وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي وتدعوا بتشديد الدال من ادعى القوم وتداعوا . قال قتادة : معنى الآية لا تكونوا أول الطائفتين ضرعت إلى صاحبها .

واختلف أهل العلم في هذه الآية هل هي محكمة أو منسوخة ؟ فقليل أنها محكمة ، وأنها ناسخة لقوله - وإن جنحوا للسلم فاجنح لها - ، وقيل منسوخة بهذه الآية * ولا يخفك أنه لا مقتضى للقول بالنسخ فإن الله سبحانه نهى المسلمين في هذه الآية عن أن يدعوا إلى السلم ابتداء ولم ينه عن قبول السلم إذا جنح إليه المشركون . فالآيتان محكمتان ولم يتواردا على محل واحد حتى يحتاج إلى دعوى النسخ أو التخصيص ، وجلة (وأنتم الأعلون) في محل نصب على الحال . أو مستأنفة مقررة لما قبلها من من النهي : أي وأنتم الغالبون بالسيف والحجة . قال الكلبى : أى آخر الأمر لكم وإن غلبكم في بعض الأوقات ، وكذا جلة قوله (والله معكم) في محل نصب على الحال : أى معكم بالنصر والمعونة عليهم (ولن يترك أعمالكم) أى لن ينقصكم شيئا من ثواب أعمالكم : يقال وتره يتره وتره إذا نقصه حقه ، وأصله من وترت الرجل إذا قتلت له قريبا أو نهبت له مالا ، ويقال فلان ماتور إذا قتل له قتل ولم يؤخذ بدمه . قال الجوهري : أى لن ينقصكم في أعمالكم كما تقول دخلت البيت وأنت تريد في البيت . قال الفراء : هو مشتق من الوتر ، وهو الدخل ، وقيل مشتق من الوتر ، وهو الفرد ، فكأن المعنى : ولن يفردكم بغير ثواب (إنما الحياة الدنيا لعب ولهو) أى باطل وغرور لأصل شيء منها ولا ثبات له ولا اعتداد به (وإن تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم) أى إن تؤمنوا بالله وتتقوا الكفر والمعاصي يؤتكم جزاء ذلك في الآخرة . والأجر الثواب على الطاعة (ولا يسألكم أموالكم) أى لا يأمركم باخراجها جميعها في الزكاة وسائر وجوه الطاعات . بل أمركم باخراج القليل منها ، وهو الزكاة . وقيل المعنى لا يسألكم أموالكم إنما يسألكم أمواله لأنه أملك لها ، وهو المنعم عليكم باعطائها . وقيل لا يسألكم أموالكم أجرا على تبليغ الرسالة كما في قوله - ما سألكم عليه من أجر - والأول أولى (إن يسألكموها) أى أموالكم كلها (فيحلفكم) قال المفسرون يجهدكم ويلحف عليكم بمسألة جميعها . يقال أحلف بالمسألة وألحف وألح بمعنى واحد . والحلف المستقصى في السؤال : والاحفاء الاستقصاء في الكلام ، ومنه احفاء الشارب : أى استئصاله . وجواب الشرط قوله (تبخلوا) أى إن يأمركم باخراج جميع أموالكم تبخلوا بها وتمتنعوا من الامتثال (ويخرج أضغانكم) معطوف على جواب الشرط . ولهذا قرأ الجمهور يخرج بالجزم ، وروى عن أبي عمرو أنه قرأ بالرفع على الاستئناف ، وروى عنه أنه قرأ بفتح الياء وضم الراء ورفع أضغانكم ، وروى عن يعقوب الحضرمي أنه قرأ بالنون . وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن محيصن وحسب بالفوقية المفتوحة مع ضم الراء ، وعلى قراءة الجمهور فالفاعل ضمير يعود إلى الله سبحانه ، أو إلى البخل المدلول عليه بتبخلوا ، والأضغان الأحقاد ، والمعنى أنها تظهر عند ذلك . قال قتادة : قد علم الله أن في سؤال المال خروج الأضغان (ها أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله) أى ها أنتم هؤلاء أيها المؤمنون تدعون لتنفقوا في الجهاد وفي طريق الخير (فنسكم من يبخل) بما يطلب منه ويدعى إليه من الانفاق في سبيل الله . وإذا كان منكم من يبخل باليسير من المال . فكيف لا تبخلون بالكثير وهو جميع الأموال . ثم بين سبحانه أن ضرر البخل عائد على النفس ، فقال (ومن يبخل فانما يبخل عن نفسه) أى يمنعها الأجر والثواب ببخله . وبخل يتعدى بعلى تارة وعن أخرى ، وقيل إن أصله أن يتعدى بعلى ولا يتعدى بعن إلا إذا ضمن معنى الامساك (والله الغنى) المطلق المنتزه عن الحاجة إلى أموالكم (وأنتم الفقراء) إلى الله وإلى

ما عنده من الخير والرحمة ، وجملة (وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم) معطوفة على الشرطية المتقدمة وهي وإن تؤمنوا ، والمعنى وإن تعرضوا عن الإيمان والتقوى يستبدل قوما آخرين يكونون مكانكم هم أطوع لله منكم (ثم لا يكونوا أمثالكم) في التولى عن الإيمان والتقوى . قال عكرمة : هم فارس والروم . وقال الحسن : هم الجعم . وقال شريح بن عبيد : هم أهل اليمن ، وقيل الانصار ، وقيل الملائكة ، وقيل التابعون . وقال مجاهد هم من شاء الله من سائر الناس . قال ابن جرير : والمعنى « ثم لا يكونوا أمثالكم » في البخل بالانفاق في سبيل الله .

وقد أخرج عبد بن حميد ومحمد بن نصر في كتاب الصلاة وابن أبي حاتم عن أبي العالية قال كان أصحاب رسول الله ﷺ يرون أنه لا يضر مع لا إله إلا الله ذنب كما لا ينفع مع الشرك عمل حتى نزلت (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم) فخافوا أن يبطل الذنب العمل . ولفظ عبد بن حميد فخافوا الكبراء أن تحبط أعمالهم . وأخرج ابن نصر وابن جرير وابن مردويه عن ابن عمر قال : كنا معشر أصحاب النبي ﷺ نرى أنه ليس شيء من الحسنات المقبول حتى نزلت « أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم » فلما نزلت هذه الآية قلنا ما هذا الذي يبطل أعمالنا ؟ فقلنا الكبراء الموجبات والفواحش ، فكنا إذا رأينا من أصاب شيئا منها قلنا قد هلك حتى نزلت هذه الآية - إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء - ، فلما نزلت كففنا عن القول في ذلك . وكنا إذا رأينا أحدا أصاب منها شيئا خفنا عليه وإن لم يصب منها شيئا رجونا . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (يتركم) قال : يظلمكم . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه قال : لما نزلت (وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم) قالوا من هؤلاء وسلمان إلى جانب النبي ﷺ ؟ فقال هم الفرس هذا وقومه ، وفي اسناده مسلم بن خالد الزنجي وقد تفرّد به ، وفيه مقال معروف ، وأخرجه عنه عبد الرزاق وعبد بن حميد والترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط والبيهقي في الدلائل عن أبي هريرة قال « تلا رسول الله ﷺ هذه الآية - وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم - ، فقالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين إن تولينا استبدلوا بنا ثم لا يكونوا أمثالنا ؟ فضرب رسول الله ﷺ على مكعب سلمان ثم قال هذا وقومه والذي نفسي بيده لو كان الإيمان منوطا بالثريا لتناوله رجال من فارس » وفي اسناده أيضا مسلم بن خالد الزنجي . وأخرج ابن مردويه من حديث جابر نحوه .



تفسير سورة الفتح

هي تسع وعشرون آية وهي مدنية . قال القرطبي بالاجماع

وقد أخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : نزلت سورة الفتح بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج ابن اسحق والحاكم وصححه والبيهقي في الدلائل عن المسور بن مخرمة ومروان : قالوا نزلت سورة الفتح بين مكة والمدينة في شأن الحديبية من أولها الى آخرها . وهذا لا ينافي الاجماع على كونها مدنية ، لأن المراد بالسور المدنية النازلة بعد الهجرة من مكة . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عبد الله بن مغفل قال : قرأ رسول الله ﷺ عام الفتح في مسيره سورة الفتح على راحلته فرجع فيها . وفي الصحيحين عن زيد بن أسلم عن أبيه « أن رسول الله ﷺ كان يسير في بعض أسفاره وعمر بن الخطاب يسير معه ليلا ، فسأله عمر عن شيء فلم يجبه رسول الله ﷺ » ثم سأله فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه ، فقال عمر بن الخطاب هلكت أم عمر نزلت رسول الله ﷺ ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبك ، فقال عمر فحركت بعيري ثم تقدمت أمام الناس وخشيت أن ينزل في قرآن ، فما نشبت أن سمعت صارخا يصرخ بي ، فقلت لقد خشيت أن يكون قد نزل في قرآن . فحث رسول الله ﷺ فسألت عليه . فقال لقد أنزلت على سورة هي أحب الي مما طلعت عليه الشمس ، ثم قرأ : إنا فتحنا لك فتحا مبينا . وفي صحيح مسلم عن قتادة أن أنس ابن مالك حدثهم قال : لما نزلت « إنا فتحنا لك فتحا مبينا » الآية الى قوله « فوزا عظيما » مرجعه من الحديبية وهم مخالطهم الحزن والكآبة . وقد نحر والهدى بالحديبية ، فقال : « لقد أنزلت على آية هي أحب الي من الدنيا جميعها » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا * لِيَفْرِكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَتُحْمَ نِعْمَتُهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا * وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا * هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ * وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا * لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا * وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ

بِاللَّهِ ظَنَّ السُّوءَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا *
وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا *

قوله (إنا فتحنا لك فتحا مبينا) اختلف في تعيين هذا الفتح . فقال الأكثر هو صلح الحديبية ، والصلح قد يسمى فتحا . قال الفراء : والفتح قد يكون صلحا . ومعنى الفتح في اللغة فتح المغلق . والصلح الذي كان مع المشركين بالحديبية كان مسدودا متعذرا حتى فتحه الله . قال الزهري : لم يكن فتح أعظم من صلح الحديبية . وذلك أن المشركين اخلطوا بالمسلمين ، فسمعوا كلامهم ، فتمكن الاسلام في قلوبهم . وأسلم في ثلاث سنين خلق كثير وكثر بهم سواد الاسلام . قال الشعبي : لقد أصاب رسول الله ﷺ في الحديبية ما لم يصب في غزوة غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، وبويع بيعة الرضوان ، وأطعموا نخل خيبر . وبلغ الهدى محله . وظهرت الروم على فارس ، ففرح المؤمنون بظهور أهل الكتاب على المجوس . وقال قوم انه فتح مكة . وقال آخرون انه فتح خيبر . والأول أرجح . ويؤيده ما ذكرناه قبل هذا من أن السورة أنزلت في شأن الحديبية ، وقيل هو جميع ما فتح الله لرسوله من الفتح . وقيل هو ما فتح له من النبوة والدعوة الى الاسلام . وقيل فتح الروم . وقيل المراد بالفتح في هذه الآية الحكم والقضاء ، كما في قوله - افتح بيننا وبين قومنا بالحق - فكأنه قال : انا قضينا لك قضاء مبينا : أى ظاهرا واضحا مكشوفاً (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) اللام متعلقة بفتحنا ، وهى لام العلة . قال ابن الأنباري : سألت أبا العباس : يعنى المبرد عن اللام في قوله « ليغفر لك الله » فقال هى لام كي معناها : إنا فتحنا لك فتحا مبينا لكي يجتمع لك مع المغفرة تمام النعمة في الفتح فاما انضم الى المغفرة شيء حادث واقع حسن معنى كي . وغلط من قال ليس الفتح سبب المغفرة . وقال صاحب الكشاف : ان اللام لم تكن علة للمغفرة . ولكن لاجتماع ما تعدد من الأمور الأربعة . وهى : المغفرة وتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز ، كأنه قيل يسرنا لك فتح مكة ونصرناك على عدوك لنجمع لك بين عز الدارين . وأعراض العاجل والآجل . وهذا كلام غير جيد ، فان اللام داخلية على المغفرة فهى علة للفتح . فكيف يصح أن تكون معلة . وقال الرازي في توجيه التعليل ان المراد بقوله « ليغفر لك الله » التعريف بالمغفرة ، تقديره : إنا فتحنا لك لتعرف أنك مغفور لك معصوم . وقال ابن عطية : المراد أن الله فتح لك لكي يجعل الفتح علامة اغفرانه لك . فكأنها لام الصيرورة . وقال أبو حاتم : هى لام القسم وهو خطأ . فان لام القسم لا تكسر ولا ينصب بها .

واختلف في معنى قوله « ما تقدم من ذنبك وما تأخر » ، فقيل ما تقدم من ذنبك قبل الرسالة ، وما تأخر بعدها قاله مجاهد وسفيان الثوري وابن جرير والواحدى وغيرهم . وقيل عطاء : ما تقدم من ذنبك يعنى ذنب أبويك : آدم وحواء ، وما تأخر من ذنوب أمتك . وما أبعد هذا عن معنى القرآن . وقيل ما تقدم من ذنب أبويك ابراهيم ، وما تأخر من ذنوب النبين من بعده ، وهذا كالذى قبله ، وقيل ما تقدم من ذنب يوم بدر ، وما تأخر من ذنب يوم حنين . وهذا كالقولين الأولين في البعد . وقيل لو كان ذنب قديم أو حديث لغفرناه لك ، وقيل غير ذلك مما لا وجه له . والأول أولى ، ويكون المراد بالذنب بعد الرسالة ترك ما هو الأولى ، وسعى ذنبا في حقه لجلالة قدره وان لم يكن ذنبا في حق غيره (ويتم نعمته عليك) باظهار دينك على الدين كله ، وقيل بالجنة . وقيل بالنبوة والحكمة . وقيل بفتح مكة والطائف

وخير ، والأولى أن يكون المعنى ليجمع لك مع الفتح تمام النعمة بالمغفرة والهداية الى صراط مستقيم ، وهو الاسلام ، ومعنى يهديك يثبتك على الهدى الى أن يقبضك اليه (وينصرك الله نصرا عزيزا) أى غالبا منيعا لا يتبعه ذلّ (هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين) أى السكون والطمأنينة بما يسره لهم من الفتح لئلا تنزعج نفوسهم لما يرد عليهم (ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم) أى ليزدادوا بسبب تلك السكينة إيمانا منضيا الى إيمانهم الحاصل لهم من قبل . قال السكبي : كلما نزلت آية من السماء فصدّقوا بها ازدادوا تصديقا الى تصديقهم . وقال الربيع بن أنس : خشية مع خشيتهم . وقال الضحاك : يقينا مع يقينهم (ولله جنود السموات والأرض) يعنى الملائكة والانس والجنّ والشیاطين يدبر أمرهم كيف يشاء ، ويسلط بعضهم على بعض ، ويحوط بعضهم ببعض (وكان الله علما) كثير العلم بليغ (حكما) فى أفعاله وأقوله (ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار) هذه الامم متعلقة بمحذوف يدلّ عليه ما قبله تقديره يتلى بتلك الجنود من شاء ، فيقبل الخير من أهله والشرّ ممن قضى له به ليدخل ويعذب ، وقيل متعلقة بقوله « إنا فتحنا » كأنه قال : إنا فتحنا لك ما فتحنا ليدخل ويعذب . وقيل متعلقة بينصرك : أى نصرك الله بالمؤمنين ليدخل ويعذب ، وقيل متعلقة بيزدادوا : أى يزدادوا ليدخل ويعذب . والأول أولى (ويكفر عنهم سيئاتهم) أى يسترها ولا يظهرها ولا يعذبهم بها . وقدم الادخال على التكفير مع أن الأمر بالعكس للأسرعة الى بيان ما هو المطلب الأعلى والمقصد الأسنى (وكان ذلك عند الله فوزا عظيما) أى وكان ذلك الوعد بادخالهم الجنة وتكفير سيئاتهم عند الله وفى حكمه فوزا عظيما : أى ظفرا بكل مطلوب ونجاة من كل غمّ وجلبا لكل نفع ودفعنا لكل ضرر . وقوله « عند الله » متعلق بمحذوف على أنه حال من فوزا ، لأنه صفة فى الأصل ، فلما قدم صار حالا : أى كأننا عند الله . والجملة معترضة بين جزاء المؤمنين وجزاء المنافقين والمشرّكين . ثم لما فرغ مما وعد به صالحى عبادته ذكر ما يستحقه غيرهم ، فقال (ويعذب المنافقين والمنافقات والمشرّكين) وهو معطوف على يدخل : أى يعذبهم فى الدنيا بما يصل اليهم من الهموم والغموم بسبب ما يشاهدونه من ظهور ثمة الاسلام وقهر المخالفين له وبما يصابون به من القهر والقتل والأسر وفى الآخرة بعذاب جهنم . وفى تقديم المنافقين على المشرّكين دلالة على أنهم أشدّ منهم عذابا وأحقّ منهم بما وعدهم الله به . ثم وصف الفريقين . فقال (الظانين بالله ظنّ السوء) وهو ظنهم أن النبىّ ﷺ يغلب وأن كلمة الكفر تغلب كلمة الاسلام . وبما ظنوه ما حكاه الله عنهم بقوله - بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى أهليهم أبدا - (عليهم دائرة السوء) أى ما يظنونه ويتر بصونه بالمؤمنين دائر عليهم حائق بهم ، والمعنى أن العذاب والهلاك الذى يتوقعونه للمؤمنين واقعان عليهم نازلان بهم . قال الخليل وسيبويه : السوء هنا الفساد . قرأ الجمهور : السوء بفتح السين . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بضمها (وغضب الله عليهم ولعنهم وأعدّ لهم جهنم وساءت مصيرا) . لما بين سبحانه أن دائرة السوء عليهم فى الدنيا بين ما يستحقونه مع ذلك من الغضب واللّعة وعذاب جهنم (ولله جنود السموات والأرض) من الملائكة والانس والجنّ والشیاطين (وكان الله علما حكما) كرّر هذه الآية لقصد التأكيد . وقيل المراد بالجنود هنا جنود العذاب كما يفيدّه التعبير بالعزة هنا مكان العلم هنالك .

وقد أخرج ابن أبى شيبّة وأحمد وأبو داود وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن مجمع بن حارثة الأنصارى قال : شهدنا الحديدية فلما انصرفنا عنها حتى بلغنا كراع الغميم إذ الناس يوجفون الأباعر . فقال الناس بعضهم لبعض ما للناس ؟ فقالوا أوحى الى رسول الله

وَاللَّهِ عَلَيْهِ فَقَرَأَ عَلَيْهِمْ (إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا) فَقَالَ رَجُلٌ أَيْ رَسُولُ اللَّهِ أَوْ فَتَحَ هُوَ؟ قَالَ أَيْ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ أَنَّهُ لَفَتَحَ فَقَسَمْتُ خَيْرَ عَلَى أَهْلِ الْحَدِيثِ لَمْ يَدْخُلْ مَعَهُمْ فِيهَا أَحَدٌ إِلَّا مَنْ شَهِدَ الْحَدِيثَ فَقَسَمَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَمَانِيَةَ عَشْرَ سَهْمًا وَكَانَ الْجَيْشُ أَلْفًا وَخَمْسِمِائَةً مِنْهُمْ ثَلَاثُمِائَةُ فَارِسٍ فَأَعْطَى الْفَارِسَ سَهْمَيْنِ وَأَعْطَى الرَّاجِلَ سَهْمًا وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَحَدُ الْبُخَارِيِّ فِي تَارِيخِهِ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ جُرَيْرٍ وَالطَّبْرَانِيُّ وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ وَابْنُ الْبَيْهَقِيِّ فِي الدَّلَائِلِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: أَقْبَلْنَا مِنَ الْحَدِيثِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَبَيْنَا نَحْنُ نَسِيرُ إِذْ أَتَاهُ الْوَحْيُ وَكَانَ إِذَا أَتَاهُ اشْتَدَّ عَلَيْهِ فَفَسَّرَ عَنْهُ وَبِهِ مِنَ السُّرُورِ مَا شَاءَ اللَّهُ فَأَخْبَرْنَا أَنَّهُ أَنْزَلَ عَلَيْهِ «إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا» وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ وَغَيْرُهُ عَنْ أَنَسٍ فِي قَوْلِهِ «إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا» قَالَ: الْحَدِيثُ وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ وَغَيْرُهُ عَنِ الْبَرَاءِ قَالَ: تَعْدُونَ أَتَمَّ الْفَتْحَ فَتَحَ مَكَّةَ وَقَدْ كَانَ فَتَحَ مَكَّةَ فَتَحْنَا وَنَحْنُ نَعْدُ الْفَتْحَ بَيْعَةَ الرِّضْوَانِ يَوْمَ الْحَدِيثِ وَأَخْرَجَ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا» قَالَ: فَتَحَ مَكَّةَ وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَغَيْرُهُمَا عَنِ الْمَغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَصِلُ حَتَّى تَرْمَ قَدَمَاهُ فَقِيلَ لَهُ أَلَيْسَ قَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ؟ قَالَ «أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا» وَفِي الْبَابِ أَحَادِيثُ وَأَخْرَجَ ابْنُ جُرَيْرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرُ وَالطَّبْرَانِيُّ وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ وَابْنُ الْبَيْهَقِيِّ فِي الدَّلَائِلِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ (هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ) قَالَ: السَّكِينَةُ هِيَ الرَّحْمَةُ وَفِي قَوْلِهِ (لِيَزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ) قَالَ: إِنْ أَلَّهِ بَعَثَ نَبِيَّهُ ﷺ بِشَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَلَمَّا صَدَّقَ بِهَا الْمُؤْمِنُونَ زَادَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَمَّا صَدَّقُوا بِهَا زَادَهُمُ الصِّيَامَ فَلَمَّا صَدَّقُوا بِهَا زَادَهُمُ الزَّكَاةَ فَلَمَّا صَدَّقُوا بِهَا زَادَهُمُ الْحَجَّ فَلَمَّا صَدَّقُوا بِهَا زَادَهُمُ الْجِهَادَ ثُمَّ أَكْمَلَ لَهُمْ دِينَهُمْ فَقَالَ - الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا - قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَأَوْثَقَ إِيمَانُ أَهْلِ السَّمَاءِ وَأَهْلِ الْأَرْضِ وَأَصْدَقَهُ وَأَكْمَلَهُ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَخْرَجَ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ «لِيَزَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ» قَالَ: تَصَدِّقًا مَعَ تَصَدِّقِهِمْ وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَغَيْرُهُمَا عَنْ أَنَسٍ قَالَ: لَمَّا أَنْزَلَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ (لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ) مَرَجَعَهُ مِنَ الْحَدِيثِ قَالَ: لَقَدْ أَنْزَلَ عَلَى آيَةٍ هِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مَا عَلَى الْأَرْضِ ثُمَّ قَرَأَهَا عَلَيْهِمْ فَقَالُوا هَيْثَا مَرِئًا يَارَسُولَ اللَّهِ قَدْ بَيَّنَّ اللَّهُ لَكَ مَاذَا يَفْعَلُ بِكَ فَمَاذَا يَفْعَلُ بِنَا فَتَزَلَّتْ عَلَيْهِ (لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) حَتَّى بَلَغَ (فَوَرَا عَظِيمًا) .

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا * لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا * إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَسَمُوعُهُ أَجْرًا عَظِيمًا * سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا * بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَرَبِّكَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ

وَعَظَمْتُمْ ظَنَّ الدَّوِّهِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا * وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا ■ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا * سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انطأْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لِنَأْخُذْهَا ذُرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلَى تَحْسُدُونَنَا بَلَى كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ■

قوله (إنا أرسلناك شاهداً) أى على أمتك بتبليغ الرسالة اليهم (ومبشراً) بالجنة للطيعين (ونذيراً) لأهل المعصية (لتؤمنوا بالله ورسوله) قرأ الجمهور : لتؤمنوا بالفوقية . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالتحتية ، فعلى القراءة الأولى الخطاب لرسول الله ﷺ ولأئمة . وعلى القراءة الثانية المراد المبشرين والمنذرين . وانتصاب شاهداً ومبشراً ونذيراً على الحال المقدرة (وتعزروه وتوقروه وتسبحوه) الخلاف بين القراء في هذه الثلاثة الأفعال كالخلاف في « لتؤمنوا » كما سلف ، ومعنى تعزروه : تعظموه وتعظموه . قاله الحسن والكوفي والعزير التعظيم والتوقير . وقال قتادة : تنصروه وتمنعوا منه . وقال عكرمة : تقاتلون معه بالسيف ، ومعنى توقروه تعظموه . وقال السدي : تسودوه ، قيل والضميران في الفعلين للنبي ﷺ وهنا وقف تام ■ ثم ابتدئ وتسبحوه : أى تسبحوا الله عز وجل (بكرة وأصيلاً) أى غدوة وعشية ، وقيل الضمائر كلها في الأفعال الثلاثة لله عز وجل ، فيكون معنى تعزروه وتوقروه ، تثبتونه التوحيد وتنفون عنه الشركاء وقيل تنصروا دينه وتجاهدوا مع رسوله ، وفي التسبيح وجهان : أحدهما التنزيه له سبحانه من كل قبيح والثاني الصلاة (إن الذين يبايعونك) يعنى بيعة الرضوان بالحديبية ■ فاهم بايعو تحت الشجرة على قتال قریش (إنما يبايعون الله) أخبر سبحانه أن هذه البيعة لرسوله ﷺ هي بيعة له كما قال - ومن يطع الرسول فقد أطاع الله - وذلك لأنهم باعوا أنفسهم من الله بالجنة ، وجملة (يد الله فوق أيديهم) مستأنفة لتقرير ما قبلها على طريق التخييل ■ أوفى محل نصب على الحال والمعنى : أن عقد الميثاق مع رسول الله ﷺ كعقده مع الله سبحانه من غير تفاوت . وقال الكوفي : المعنى إن نعمة الله عليهم في الهداية فوق ما صنعوا من البيعة ■ وقيل يده في الثواب فوق أيديهم في الوفاء . وقال ابن كيسان : قوة الله ونصرته فوق قوتهم ونصرتهم (فمن نكث فأنما ينكث على نفسه) أى فمن نقض ما عقد من البيعة فأنما ينقض على نفسه ■ لأن ضرر ذلك راجع إليه لا يجاوزه إلى غيره (ومن أوفى بما عاهد عليه الله) أى ثبت على الوفاء بما عاهد الله عليه في البيعة لرسوله . قرأ الجمهور عليه بكسر الهاء . وقرأ حفص والزهري بضمها (فسيؤتيه أجراً عظيماً) وهو الجنة . قرأ الجمهور « فسيؤتيه » بالتحتية ■ وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر بالنون ، واختار القراءة الأولى أبو عبيد وأبو حاتم ■ واختار القراءة الثانية الفراء (سيقول لك المخلفون من الأعراب) هم الذين خلفهم الله عن حجة رسوله حين خرج عام الحديبية . قال مجاهد وغيره : يعنى أعراب غفار ومزينة وجهينة وأسلم وأشجع والدئل ، وهم الأعراب الذين كانوا حول المدينة ■ وقيل تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين سافر إلى مكة عام الفتح بعد أن كان قد استنفرهم ليخرجوا معه والخلف المتروك (شغلنا أموالنا وأهلوانا) أى منعنا عن الخروج معك مالنا من الأموال والنساء والذراري وليس لنا من يقوم بهم ويخلفنا عنهم (فاستغفر لنا) ليغفر الله لنا ما وقع منا من الخلف عنك بهذا

السبب : ولما كان طلب الاستغفار منهم ليس عن اعتقاد بل على طريقة الاستهزاء ، وكانت بواطنهم مخالفة لظواهرهم فضحهم الله سبحانه بقوله (يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم) وهذا هو صنيع المنافقين والجللة مستأنفة لبيان ما تنطوى عليه بواطنهم . ويجوز أن تكون بدلا من الجللة الأولى ، ثم أمر الله سبحانه رسوله ﷺ أن يجيب عنهم . فقال (قل فن يملك لكم من الله شيئا) أى فن يمنعكم مما أراد الله بكم من خير وشر ، ثم بين ذلك . فقال (إن أراد بكم ضرا) أى إزال ما يضركم من ضياع الأموال وهلاك الأهل . قرأ الجمهور ضرا بفتح الضاد وهو مصدر ضررته ضرا . وقرأ حمزة والكسائي بضمها وهو اسم ما يضر . وقيل هما لغتان (أو أراد بكم نفعاً) أى نصرا وغنيمة . وهذا رد عليهم حين ظنوا أن التخلف عن رسول الله ﷺ يدفع عنه الضر . ويجلب لهم النفع ، ثم أضرب سبحانه عن ذلك وقال (بل كان الله بما تعملون خيرا) أى أن تخلفكم ليس لما زعمتم ، بل كان الله خيرا بجمع ما تعملونه من الأعمال التي من جللتها تخلفكم ، وقدم أن تخلفكم لم يكن لذلك . بل للشك والنفاق وما خطر لكم من الظنون الفاسدة الناشئة عن عدم الثقة بالله ، ولهذا قال (بل ظنتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبدا) وهذه الآية مفسرة لقوله « بل كان الله بما تعملون خيرا » لما فيها من الإيهام أى بل ظنتم أن العدو يستأصل المؤمنين بالمرء فلا يرجع منهم أحد إلى أهله ، فلاجل ذلك تخلفتم لما ذكرتم من المعاذير الباطلة (وزين ذلك في قلوبكم) أى زين الشيطان ذلك الظن في قلوبكم قبلتموه . قرأ الجمهور زين مبنيًا للفعول . وقرئ مبنيًا للفاعل (وظنتم ظن السوء) أن الله سبحانه لا ينصر رسوله . وهذا الظن إما هو الظن الأول ، والتكرير للتأكيد والتوبيخ . والمراد به ما هو أعم من الأول ، فيدخل الظن الأول تحته دخولا أوليا (وكنتم قوما بورا) أى هلكي . قال الزجاج : هالكين عند الله ، وكذا قال مجاهد : قال الجوهري : البور الرجل الفاسد الهالك الذي لا خير فيه . قال أبو عبيد : قوما بورا هلكي . وهو جمع بائر ، مثل حائل وحول . وقديار فلان : أى هلك . وأبارة الله أهللكه (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا اعتدنا للكافرين سعييرا) هذا كلام مستأنف من جهة الله سبحانه غير داخل تحت ما أمر الله سبحانه رسوله أن يقول : أى ومن لم يؤمن بهما كما صنع هؤلاء المخلفون ، جزأؤهم ما أعدّه الله لهم من عذاب السعير (ولله ملك السموات والأرض) يتصرف فيه كيف يشاء لا يحتاج إلى أحد من خلقه . وإنما تعبدكم بما تعبدكم ليثيب من أحسن ويعاقب من أساء . ولهذا قال (يغفر لمن يشاء) أن يغفر له (ويعذب من يشاء) أن يعذبه . لا يسأل عما يفعل وهم يسألون . (وكان الله غفورا رحيما) أى كثير المغفرة والرحمة بليغها يخص بمغفرته ورحمته من يشاء من عباده (سيقول المخلفون إذا انطلقتم إلى معانم لتأخذوها) المخلفون هؤلاء المذكورون سابقا . والظرف متعلق بقوله « سيقول » والمعنى سيقولون عند انطلاقكم أيها المسلمون إلى معانم : يعنى معانم خبير لتأخذوها لتجوزوها (ذرونا تتبعكم) أى اتركونا تتبعكم وأنشهد معكم غزوة خبير . وأصل القصة أنه لما انصرف النبي ﷺ ومن معه من المسلمين من الحديبية وعدهم الله فتح خبير ، وخص بغنائمها من شهد الحديبية ، فلما انطلقوا إليها . قال هؤلاء المخلفون : ذرونا تتبعكم ، فقال الله سبحانه (يريدون أن يبدلوا كلام الله) أى يغيروا كلام الله ، والمراد بهذا الكلام الذي أرادوا أن يبدلوه هو مواعيد الله لأهل الحديبية خاصة بغنيمة خبير . وقال مقاتل : يعنى أمر الله لرسوله أن لا يسير معه أحد منهم . وقال ابن زيد : هو قوله تعالى - فإذا استأذنتك للخروج فقل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقانلوا معي عدوا - واعترض هذا ابن جرير وغيره بأن غزوة تبوك كانت بعد فتح خبير وبعد فتح مكة والأول أولى ، وبه قال مجاهد وقنادة ، ورجحه ابن جرير وغيره . قرأ الجمهور كلام الله . وقرأ حمزة والكسائي كلام الله . قال الجوهري : الكلام اسم جنس يقع على القليل والكثير ، والكلم لا يكون أقل من ثلاث

كلمات لأنه جمع كلمة مثل نقة ونبق ، ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يمنعهم من الخروج معه ، فقال (قل لن تتبعونا) هذا النبي هو في معنى الهى ، والمعنى لا تتبعونا (كذلك قال الله من قبل) أى من قبل رجوعنا من الحديبية ان غنيمة خير لمن شهد الحديبية خاصة ليس لغيرهم فيها نصيب (فسيقولون) يعنى المنافقين عند سماع هذا القول ، وهو قوله « لن تتبعونا » (بل تحسدونا) أى بل ما يمنعكم من خروجنا معكم إلا الحسد اثلا نشارككم فى الغنيمة ، وليس ذلك بقول الله كما تزعمون . ثم رد الله سبحانه عليهم بقوله (بل كانوا لا يفقهون إلا قليلا) أى لا يعلمون إلا علما قليلا ، وهو علمهم بأمر الدنيا . وقيل لا يفقهون من أمر الدين إلا فقها قليلا ، وهو ما يصنعونه نفاقا بظواهرهم دون بواطنهم . وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله « وتعزروه » يعنى الاجلال وتقروه : يعنى التعظيم : يعنى محمدا ﷺ . وأخرج ابن أبى حاتم والحاكم وابن مردويه والضياء فى المختارة عنه فى قوله (وتعزروه) قال تضربوا بين يديه بالسيف . وأخرج ابن عدى وابن مردويه والخطيب وابن عساكر فى تاريخه عن جابر بن عبد الله قال « لما أنزلت على رسول الله ﷺ هذه الآية وتعزروه . قال لأصحابه ماذا ؟ قالوا الله ورسوله أعلم . قال انتصروه » . وأخرج أحمد وابن مردويه عن عبادة بن الصامت قال « بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة فى النشاط والكسل وعلى النفقة فى العسر واليسر ، وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وعلى أن نقول فى الله لا تأخذنا فيه لومة لائم ، وعلى أن ننصره اذا قدم علينا يثرب فنمنعه مما تمنع منه أنفسنا وأزواجنا وأبنائنا ولنا الجنة فن وفى الله له ومن نكث فانما ينكث على نفسه » ، وفى الصحيحين من حديث جابر « أنهم كانوا فى بيعة الرضوان خمس عشرة مائة » ، وفيهما عنه أنهم كانوا أربع عشرة مائة ، وفى البخارى من حديث قتادة عن سعيد بن المسيب أنه سأله كم كانوا فى بيعة الرضوان ؟ قال خمس عشرة مائة . فقال له : ان جابرا قال كانوا أربع عشرة مائة قال رحمه الله وهم ، هو حدثنى أنهم كانوا خمس عشرة مائة .

قُلْ لِلَّهِ خَلْفَيْنِ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولَى بِأَمْرِ شَدِيدٍ تَقْتُلُونَهُمْ أَوْ يَسْتُلُونَ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا * لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ نُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ نَعْدْبُهُ عَذَابًا أَلِيمًا * لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا * وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا * وَعَدَ كُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا * وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا * وَلَوْ قُتِلَ كُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَذْرَ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا * سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا * وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا *

قوله (قل للمخلفين من الأعراب) هم المذكورون سابقا (ستدعون الى قوم أولى بأس شديد) قال عطاء بن أبي رباح ومجاهد وابن أبي ليلى وعطاء الخراساني هم فارس . وقال كعب والحسن هم الروم ، وروى عن الحسن أيضا قال : هم فارس والروم . وقال سعيد بن جبير : هم هوازن وثقيف . وقال عكرمة هوازن . وقال قتادة : هوازن وغطفان يوم حنين . وقال الزهري ومقاتل : هم بنو حنيفة أهل البصرة أصحاب مسيما . وحكي هذا القول الواحدى عن أكثر المفسرين (تقاتلونهم أو يسلمون) أى يكون أحد الأمرين : إما المقاتلة أو الاسلام لاثالث لهما ، وهذا حكم الكفار الذين لا تؤخذ منهم الجزية . قال الزجاج : التقدير أو هم يسلمون . وفى قراءة أنى أو يسلموا : أى حتى يسلموا (فان تطيعوا يؤنكم الله أجرا حسنا) وهو الغنيمة فى الدنيا والخنة فى الآخرة (وان تتولوا) أى تعرضوا (كما توليت من قبل) وذلك عام الحديدية (يعذبكم عذابا أليما) بالقتل والأسر والقهر فى الدنيا وبذاب النار فى الآخرة لتضاعف جرمكم (ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج) أى ليس على هؤلاء المعذورين بهذه الأعذار حرج فى التخلف عن الغزو لعدم استطاعتهم . قال مقاتل : عذر الله أهل الزمان الذين تخلفوا عن المسير إلى الحديدية بهذه الآية . والخرج الاثم (ومن يطع الله ورسوله) فيما أمر به ونهى عنه (يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار) قرأ الجمهور يدخله بالنحتية ، واختار هذه القراءة أبو حاتم وأبو عبيد ، وقرأ نافع وابن عامر بالنون (ومن يتول يعذب عذابا أليما) أى ومن يعرض عن الطاعة يعذب الله عذابا شديدا ألما . ثم ذكر سبحانه الذين أخلصوا نياتهم وشهدوا ببيعة الرضوان ، فقال (لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة) أى رضى الله عنهم وقت تلك البيعة . وهى بيعة الرضوان . وكانت بالحديدية ، والعامل فى - تحت - إما يبايعونك . أو محذوف على أنه حال من المفعول . وهذه الشجرة المذكورة هى شجرة كانت بالحديدية . وقيل سدر . وكانت البيعة على أن يقانلوا قريشا ولا يفتروا ، وروى أنه بايعهم على الموت . وقد تقدم ذكر عدد أهل هذه البيعة قريبا ، والقصة مبسطة فى كتب الحديث والسير (فعمل ما فى قلوبهم) معطوف على يبايعونك . قال الفراء : أى علم ما فى قلوبهم من الصدق والوفاء ، وقال قتادة وابن جريج من الرضى بأمر البيعة على أن لا يفتروا . وقال مقاتل : من كراهة البيعة على الموت (فأزل السكينة عليهم) معطوف على رضى . والسكينة الطمأنينة وسكون النفس كما تقدم . وقيل الصبر (وأنابهم فتحا قريبا) هو فتح خيبر عند انصرافهم من الحديدية . قاله قتادة وابن أبي ليلى وغيرهما . وقيل فتح مكة ، والأول أولى (ومغانم كثيرة يأخذونها) أى وأما بكم مغانم كثيرة ، أو أتاكم . وهى غنائم خيبر . والاتقات لتشریفهم بالخطاب (وكان الله عزيزا حكيم) أى غالبا مصدرا أفعاله وأقواله على أسلوب الحكمة (وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها) فى هذا وعد منه سبحانه لعباده المؤمنين بما سيفتحه عليهم من الغنائم الى يوم القيامة يأخذونها فى أوقاتها التى قدر وقوعها فيها (فجعل لكم هذه) أى غنائم خيبر . قاله مجاهد وغيره ، وقيل صلح الحديدية (وكف أيدي الناس عنكم) أى وكف أيدي قريش عنكم يوم الحديدية بالصلح . وقيل كف أيدي أهل خيبر وأنصارهم عن قتالكم وقذف فى قلوبهم الرعب . وقال قتادة : كف أيدي اليهود عن المدينة بعد خروج النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى الحديدية وخيبر ، ورجع هذا ابن جرير . قال لأن كف أيدي الناس بالحديدية مذكور فى قوله « وهو الذى كف أيديهم عنكم » . وقيل كف أيدي الناس عنكم يعنى عينة بن حصن الفزارى . وعوف بن مالك النضرى ومن كان معهما ، إذ جاءوا لينصروا أهل خيبر عند حصار النبي ﷺ لهم (ولتكون آية للمؤمنين) اللام يجوز أن تتعلق بفعل محذوف يقدر بعده : أى فعل ما فعل من التجميل والكف لتكون آية . أو على علة محذوفة تقديرها ، وعد فجعل وكف

لتنفعوا بذلك ولتكون آية ۝ وقيل ان الوارمزيدة واللام لتعليل ما قبله : أى وكفى لتكون ، والمعنى ذلك الكف آية يعلمها صدق رسول الله ﷺ في جميع ما يعدكم به (ويهديكم صراطا مستقيما) أى يزيدهم ذلك الآية هدى ۝ أو يثبتكم على الهداية إلى طريق الحق (وأخرى لم تقدروا عليها) معطوف على هذه : أى فجعل لكم هذه المغام ۝ ومغام أخرى لم تقدروا عليها ، وهى الفتوح التى فتحها الله على المسلمين من بعد : كفارس والروم ونحوهما ، كذا قال الحسن ومقاتل وابن أبى ليلي ، وقال الضحاك وابن زيد وابن أبى اسحق ۝ هى خير وعدها الله بنبيه قبل أن يفتحها ولم يكونوا يرجونها ، وقال قتادة : فتح مكة ، وقال عكرمة : حنين ، والأول أولى (قد أحاط الله بها) صفة ثانية لأخرى . قال الفراء : أحاط الله بها لكم حتى تفتحوها وتأخذوها ، والمعنى أنه أعدها لهم وجعلها كالشيء الذى قد أحيط به من جميع جوانبه ۝ فهو محصور لا يفوت منه شيء ۝ فهم وان لم يقدروا عليها فى الحال فهى محبوسة لهم لا تفوتهم ۝ وقيل معنى أحاط علم أنها ستكون لهم (وكان الله على كل شيء قديرا) لا يجزه شيء ولا تختص قدرته ببعض المقدورات دون بعض (ولو قاتلكم الذين كفروا لولوا الأدبار) قال قتادة : يعنى كفار قريش بالحديبية ، وقيل أسد وغطفان الذين أرادوا نصر أهل خير ، والأول أولى (ثم لا يجدون وليا) يوالىهم على قتالكم (ولا نصيرا) ينصرهم عليكم (سنة الله التى قد خلت من قبل) أى طريقته وعادته التى قد مضت فى الأمم من نصر أوليائه على أعدائه ۝ واتصاب سنة على المصدرية بفعل محذوف : أى بين الله سنة الله ، أو هو مصدر مؤكد لمضمون الجملة المتقدمة (ولن تجد لسنة الله تبديلا) أى لن تجد لها تغييرا ، بل هى مستمرة ثابتة (وهو الذى كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم بطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم) أى كف أيدي المشركين عن المسلمين وأيدي المسلمين عن المشركين لما جاءوا يصدون رسول الله ﷺ ومن معه عن البيت عام الحديبية ، وهى المراد بطن مكة ۝ وقيل ان ثمانين رجلا من أهل مكة هبطوا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم من قبل جبل التنعيم متسلحين يريدون غرة النبي الله عليه وآله وسلم فأخذهم المسلمون ثم تركوهم ۝ وفى الرواية اختلاف سيأتى بيانه آخر البحث ان شاء الله (وكان الله بما تعملون بصيرا) لا يخفى عليه من ذلك شيء .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس فى قوله (أولى بأس شديد) يقول فارس . وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى هريرة أنهم الأكراد . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : فارس والروم . وأخرج القرطابى وابن مردويه عنه قال : هوزان وبني حنيفة . وأخرج الطبرانى . قال السيوطى بسند حسن عن زيد بن ثابت . قال كنت أكتب لرسول الله ﷺ وأنى لواقع القلم على أذنى إذ أمر بالقتال إذ جاء أعمى ، فقال كيف لى وأنا ذاهب البصر ؟ فنزلت (ليس على الأعمى حرج) الآية . قال هذا فى الجهاد ، وليس عليهم من جهاد إذا لم يطيقوا . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه عن سلمة بن الأكوع قال : بينما نحن قائلون إذ نادى منادى رسول الله ﷺ أيها الناس البيعة البيعة نزل روح القدس فثنا إلى رسول الله ﷺ وهوت تحت شجرة سمرة فبايعناه فذلك قول الله تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة) فبايع لعثمان إحدى يديه على الأخرى ۝ فقال الناس هنيئا لأبن عفان يطوف بالبيت ونحن ها هنا ۝ فقال رسول الله ﷺ لو مكث كذا وكذا سنة ما طاف حتى أطوف . وأخرج ابن أبى شيبه فى المصنف عن نافع قال : بلغ عمر بن الخطاب أن ناسا يأتون الشجرة التى بويج تحتها فأمر بها فقطعت . وأخرج البخارى عن سلمة ابن الأكوع قال : بايعت رسول الله ﷺ تحت الشجرة : قيل على أى شيء كنتم تبايعونه يومئذ ؟

قال على الموت . وأخرج مسلم وغيره عن جابر قال بايعناه على أن لا نفرّ ولم نبايعه على الموت . وأخرج أحمد وأبو داود والترمذي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة » . وأخرج مسلم من حديثه مثله . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس (فأنزل السكينة عليهم) قال إنما أنزلت السكينة على من علم منه الوفاء . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عنه (فجعل لكم هذه) يعني الفتحة . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا « فجعل لكم هذه » يعني خير (وكف أيدي الناس عنكم) يعني أهل مكة أن يستحلوا حرم الله ويستحل بكم وأنتم حرم (ولتكون آية للؤمنين) قال سنة لمن بعدكم . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عنه أيضا في قوله (وأخرى لم تقدروا عليها) قال هذه الفتوح التي تفتح إلى اليوم ، وأخرج ابن جرير وابن مردويه عنه أيضا « وأخرى لم تقدروا عليها » قال هي خير . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن أنس قال : لما كان يوم الحديبية : هبط على رسول الله ﷺ وأصحابه ثمانون رجلا من أهل مكة في السلاح من قبل جبال النعيم يريدون غرة رسول الله ، فدعا عليهم فأخذوا فعفا عنهم ، فنزلت هذه الآية (وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم) وفي صحيح مسلم وغيره : أنها نزلت في نفر أسرهم سلمة بن الأكوع يوم الحديبية . وأخرج أحمد والنسائي والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل في سبب نزول الآية : أن ثلاثين شابا من المشركين خرجوا يوم الحديبية على المسلمين في السلاح فثاروا في وجوههم فدعا عليهم رسول الله ﷺ فأخذ الله بأسماهم ، ولفظ الحاكم بأبصارهم فقام اليهم المسلمون فأخذوهم ، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هل جئتم في عهد أحد أو هل جعل لكم أحد أمانا ؟ فقالوا لا نفعل سبيلهم فنزلت هذه الآية .

هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَدِينِ مَعَكُمْ أَنْ يَتَّبِعَ حِلَّهُ وَلَوْ لَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوَّهُمْ فِتْصِيْبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بَنِيْرٍ عَلِمَ لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا * إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا * لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّسُلَ بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا * هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا * مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْطُهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيُفْضِيَتْ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا *

قوله (هم الذين كفروا وصدّوكم عن المسجد الحرام) يعني كفار مكة ، ومعنى صدّهم عن المسجد الحرام ، أنهم منعوهم أن يطوفوا به ويحوا عن عمرتهم (والهدى معكوفاً) قرأ الجمهور بنصب الهدى عطفاً على الضمير المنصوب في صدّوكم . وقرأ أبو عمرو في رواية عنه بالجرّ عطفاً على المسجد ، ولا بدّ من تقدير مضاف : أى عن نحر الهدى ، وقرأ بالرفع على تقدير صدّ الهدى ، وقرأ الجمهور بفتح الهاء من الهدى وسكون الدال ، وروى عن أبي عمرو وعاصم بكسر الدال وتشديد الياء : وانتصاب معكوفاً على الحال من الهدى : أى محبوساً . قال الجوهري عكفه : أى حبسه ووقفه ، ومنه « والهدى معكوفاً » ومنه الاعتكاف فى المسجد وهو الاحتباس . وقال أبو عمرو بن العلاء معكوفاً : مجموعاً ، وقوله (أن يبلغ محله) أى عن أن يبلغ محله ، أو هو مفعول لأجله ، والمعنى صدّوا الهدى كراهة أن يبلغ محله ، أو هو بدل من الهدى بدل اشبهال . ومحله منجره . وهو حيث يحل نحره من الحرم ، وكان الهدى سبعين بدنة ، ورخص الله سبحانه لهم يجعل ذلك الموضع الذى وصلوا إليه وهو الحديبية محلاً للنحر . وللعلماء فى هذا كلام معروف فى كتب الفروع (ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم) يعنى المستضعفين من المؤمنين بمكة ، ومعنى : لم تعلموهم لم تعرفوهم . وقيل لم تعلموا أنهم مؤمنون (أن تطوهم) يجوز أن يكون بدلاً من رجال ونساء ، ولكنه غلب الذكور ، وأن يكون بدلاً من مفعول تعلموهم ، والمعنى أن تطوهم بالقتل والايقاع بهم : يقال وطئت القوم : أى أوقعت بهم . وذلك أنهم لو كسبوا مكة وأخذوها عنوة بالسيف لم يميز المؤمنون الذين هم فيها من الكفار . وعند ذلك لا يأمّنوا أن يقتلوا المؤمنين . فتلزمهم الكفارة وتلحقهم سبة ، وهو معنى قوله (فتصيبكم منهم) أى من جهنم (معرة) أى مشقة بما يلزمهم فى قتلهم من كفارة وعيب ، وأصل المعرة : العيب مأخوذة من العرّ ، وهو الحرب ، وذلك أن المشركين سيقولون : إن المسلمين قد قتلوا أهل دينهم . قال الزجاج : لولا أن تقتلوا رجالاً مؤمنين ونساء مؤمنات فتصيبكم منهم معرة : أى إثم ، وكذا قال الجوهري وبه قال ابن زيد : وقال الكلبي ومقاتل وغيرهما : المعرة كفارة قتل الخطأ كما فى قوله - فان كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة - وقال ابن اسحق : المعرة غرم الدية . وقال قطرب : المعرة الشدة ، وقيل الغم . و(بغير علم) متعلق بأن تطوهم : أى غير عالين . وجواب لولا محذوف ، والتقدير لأذن الله لكم أولاً كفى أيدىكم عنهم . واللام فى (ليدخل الله فى رحته من يشاء) متعلقة بما يدلّ عليه الجواب المقدر : أى ولكن لم يأذن لكم ، أو كفى أيدىكم ليدخل الله فى رحته بذلك من يشاء من عباده وهم المؤمنون والمؤمنات الذين كانوا فى مكة . فيتم لهم أجورهم باخراجهم من بين ظهرائى الكفار ويفك أسرهم . ويرفع ما كان ينزل بهم من العذاب ، وقيل اللام متعلقة بمحذوف غير ما ذكر ، وتقديره لو قتلتموهم لأدخلهم الله فى رحته ، والأوّل أولى . وقيل ان من يشاء عباده ممن رغب فى الاسلام من المشركين (لو تزيلا لعذبنا الذين كفروا منهم عذاباً أليماً) التزيل : أى لوتيمز الذين آمنوا من الذين كفروا ومنهم لعذبنا الذين كفروا . وقيل التزيل : التفرق : أى لوتفرق هؤلاء من هؤلاء ، وقيل لوزال المؤمنون من بين أظهرهم . والمعانى متقاربة ، والعذاب الأليم هو القتل والأسر والتعذيب ، والظرف فى قوله (إذ جعل الذين كفروا) منصوب بفعل مقدر : أى اذكر وقت جعل الذين كفروا (فى قلوبهم الحية حية الجاهلية) وقيل متعلق بعذبنا . والحية : الأنفة . يقال فلان ذو حية : أى ذؤأفة وغضب : أى جعلوها ثابتة راسخة فى قلوبهم ، والجعل بمعنى الالتقاء ، وحية الجاهلية بدل من الحية . قال مقاتل بن سليمان ومقاتل بن حيان قال أهل مكة : قد قتلوا أبناءنا وإخواننا ويدخلون علينا فى منازلنا ، فتحدث العرب أنهم قد دخلوا علينا على رغم أنفسنا ، واللوات والعزى لا يدخلونها علينا . فهذه الحية هى حية الجاهلية التى دخلت قلوبهم .

وقال الزهرى . حجتهم أنهم من الاقرار للنبي ﷺ بالرسالة . قرأ الجمهور لوتزيلا . وقرأ ابن أبي عتبة وأبو حيوة وابن عون لوتزيلا : والتزاييل التباين (فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) أى أنزل الطمأنينة والوقار على رسوله وعلى المؤمنين حيث لم يدخلهم ما دخل أهل الكفر من الحية وقيل ثبتهم على الرضى والنسليم (وألزمهم كلمة التقوى) وهى « لا إله إلا الله » كذا قال الجمهور : وزاد بعضهم « محمد رسول الله » وزاد بعضهم « وحده لا شريك له » . وقال الزهرى هى « بسم الله الرحمن الرحيم » وذلك أن الكفار لم يقرّوا بها « وامتنعوا من كتابتها فى كتاب الصلح الذى كان بينهم وبين رسول الله ﷺ كما ثبت ذلك فى كتب الحديث والسير ، فخص الله بهذه الكلمة المؤمنين وألزمهم بها ، والأول أولى » لأن كلمة التوحيد هى التى يتقى بها الشرك بالله ، وقيل كلمة التقوى هى الوفاء بالعهد والثبت عليه (وكانوا أحقّ بها وأهلها) أى وكان المؤمنون أحقّ بهذه الكلمة من الكفار والمستأهلين لها دونهم ، لأن الله سبحانه أهلهم لدينه وصحبه رسوله ﷺ (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق) قال الواحدى . قال المفسرون : ان الله سبحانه أرى نبيه ﷺ فى المدينة قبل أن يخرج إلى الحديبية كأنه هو وأصحابه حلّقوا وقصروا فأخبر بذلك أصحابه ، ففرحوا وحسبوا أنهم سيدخلون مكة عنهم ذلك ، فلما رجعوا من الحديبية ولم يدخلوا مكة . قال المنافقون : والله ما حلّقنا ولا قصرنا ولا دخلنا المسجد الحرام ، فأنزل الله هذه الآية « وقيل إن الرؤيا كانت بالحديبية » وقوله بالحق صفة لمصدر محذوف : أى صدقا ملتبسا بالحق ، وجواب النسم المحذوف المدلول عليه باللام الموطئة هو قوله (لتدخلن المسجد الحرام) أى فى العام القابل ، وقوله (إن شاء الله) تعليق للعدة بالشيئة لتعليم العباد لما يجب أن يقولوه كما فى قوله – ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله – قال ثعلب : إن الله استثنى فيما يعلم ليستثنى الخلق فيما لا يعلمون ، وقيل كان الله سبحانه علم أنه يموت بعض هؤلاء الذين كانوا معه فى الحديبية فوق الاستثناء لهذا المعنى . قاله الحسن بن الفضل « وقيل معنى إن شاء الله ، كما شاء الله » وقال أبو عبيدة : إن بمعنى إذ : يعنى إذ شاء الله حيث أرى رسوله ذلك « وانتصاب (آمنين) على الحال من فاعل لتدخلن » وكذا (محلقين رءوسكم ومقصرين) أى آمنين من العدو ، ومحلقا بعضكم ومقصرا بعضكم ، والحلق والقصير خاص بالرجال ، والحلق أفضل من القصير كما يدلّ على ذلك الحديث الصحيح فى استغفاره ﷺ للمحلقين فى المرة الأولى والثانية « والفائل يقول له وللمقصرين » فقال فى الثالثة وللمنصرين ، وقوله (لا تخافون) فى محل نصب على الحال « أو مستأنف وفيه زيادة تأكيد لما قد فهم من قوله « آمنين » (فعلم ما لم تعلموا) أى ما لم تعلموا من المصلحة فى الصلح لما فى دخولكم فى عام الحديبية من الضرر على المستضعفين من المؤمنين وهو معطوف على صدق : أى صدق رسوله الرؤيا ، فعلم ما لم تعلموا به (فجعل من دون ذلك فتحا قريبا) أى فجعل من دون دخولكم مكة كما أرى رسوله فتحا قريبا . قال أكثر المفسرين : هو صلح الحديبية . وقال ابن زيد والضحاك « فتح خيبر . وقال الزهرى : لافتح فى الاسلام كان أعظم من صلح الحديبية ، ولقد دخل فى تلك السنتين فى الاسلام مثل من كان قد دخل فيه قبل ذلك بل أكثر ، فان المسلمين كانوا فى سنة ست « وهى سنة الحديبية ألفا وأربعمائة » وكانوا فى سنة ثمان عشرة آلاف (هو الذى أرسل رسوله بالهدى) أى إرسالا ملتبسا بالهدى (ودين الحق) وهو الاسلام (ليظهره على الدين كله) أى يعليه على كل الأديان كما يفيد تأكيده الجنس ، وقيل ليظهر رسوله ، والأول أولى ، وقد كان ذلك بحمد الله « فان دين الاسلام قد ظهر على جميع الأديان وانقهر له كل أهل الملل (وكفى بالله شهيدا) الباء زائدة كما تقدم فى غير موضع : أى كفى الله شهيدا على هذا الاظهار الذى وعد المسلمين به وعلى صحة

نبوة نبيه ﷺ (محمد رسول الله) محمد مبتدأ ورسول الله خبره ، أو هو خبر مبتدأ محذوف ورسول الله بدل منه ، وقيل محمد مبتدأ ورسول الله نعت له (والذين معه) معطوف على المبتدأ وما بعده الخبر ، والأول أولى . والجملة مبنية لما هو من جملة المشهود به « والذين معه » قيل هم أصحاب الحديبية ، والأولى الجل على العموم (أشداء على الكفار) أى غلاظ عليهم كما يغلاظ الأسد على فريسته ، وهو جمع شديد (رجاء بينهم) أى متوآدون متعاطفون ، وهو جمع رحيم ، والمعنى أنهم يظهرون لمن خالف دينهم الشدة والصلابة . ولمن وافقه الرحمة والرافة . قرأ الجمهور يرفع أشداء ورجاء على أنه خبر للموصول ، أو خبر لمحمد وما عطف عليه كما تقدم . وقرأ الحسن بنصبهما على الحال أو المدح ، ويكون الخبر على هذه القراءة (تراهم ركعا سجدا) أى تشاهدكم حال كونهم راكعين ساجدين . وعلى قراءة الجمهور هو خبر آخر أو استئناف : أعنى قوله تراهم (يبتغون فضلا من الله ورضوانا) أى يطلبون ثواب الله لهم ورضاه عنهم وهذه الجملة خبر ثالث على قراءة الجمهور ، أوفى محل نصب على الحال من ضمير تراهم . وهكذا (سيماهم في وجوههم من أثر السجود) السيام العلامة ، وفيها لغتان المد والقصر : أى تظهر علامتهم في جباههم من أثر السجود في الصلاة وكثرة التعبد بالليل والنهار . وقال الضحاك : إذا سهر الرجل أصبح مصفرا ، فعمل هذا هو السيام ، وقال الزهري : مواضع السجود أشد وجوههم بياضا يوم القيامة . وقال مجاهد : هو الخشوع والتواضع . وبالأول : أعنى كونه ما يظهر في الجباه من كثرة السجود قال سعيد بن جبير ومالك . وقال ابن جريج : هو الوقار . وقال الحسن : إذا رأيتهم مرضى وماهم بمرضى ، وقيل هو البهاء في الوجه وظهور الأنوار عليه . وبه قال سفيان الثوري : والإشارة بقوله (ذلك) إلى ما تقدم من هذه الصفات الجليلة . وهو مبتدأ وخبره قوله (مثلهم في التوراة) أى وصفهم الذى وصفوا به في التوراة ووصفهم الذى وصفوا به (في الانجيل) وتكرير ذكر المثل لزيادة تقريره ولتنبيهه على غرابته وأنه جار مجرى الأمثال في العرابة (كزرع أخرج شطأه) الخ كلام مستأنف : أى هم كزرع الخ ، وقيل هو تفسير لذلك على أنه إشارة مبهم لم يرد به ما تقدم من الأوصاف ، وقيل هو خبر لقوله : ومثلهم في الانجيل : أى ومثلهم في الانجيل كزرع . قال الفراء : فيه وجهان إن شئت قلت ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل : يعنى كتبهم في القرآن ، فيكون الوقف على الانجيل . وإن شئت قلت ذلك مثلهم في التوراة . ثم ابتدئ ومثلهم في الانجيل كزرع . قرأ الجمهور شطأه بسكون الطاء . وقرأ ابن كثير وابن ذكوان بفتحها ، وقرأ أنس ونصر ابن عاصم ويحيى بن وثاب شطأه كعصاه . وقرأ الجحدري وابن أبى اسحق شطه بغير همزة ، وكلها لغات قال الأخفش والكسائي : شطأه : أى طرفه . قال الفراء : شطأ الزرع فهو مشطى . إذا خرج . قال الزجاج : أخرج شطأه : أى نباته . وقال قطرب : الشطأ سوى السنبل ، وروى عن الفراء أيضا أنه قال : هو السنبل وقال الجوهري . شطأ الزرع والنبات ، والجمع أشطاء . وقد أشطأ الزرع خرج شطؤه (فأزره) أى قواه وأعانه وشده ، قيل المعنى إن الشطأ قوى الزرع . وقيل إن الزرع قوى الشطأ ، وما يدل على أن الشطأ خروج النبات . قول الشاعر :

أخرج الشطأ على وجه الثرى ■ ومن الأشجار أفنان النمر

قرأ الجمهور فأزره بالمد . وقرأ ابن ذكوان وأبو حيوة وحيد بن قيس بالقصر . وعلى قراءة الجمهور قول امرئ القيس :

بمحنية قد آزر الضال نباتها * بجرج جيوش غامين وخيب

قال الفراء : آزرت فلانا آزره أزرا إذا قويته (فاستغلظ) أى صار ذلك الزرع غليظا بعد أن كان دقيقا

(فاستوى على سوقه) أى فاستقام على أعواده . والسوق جمع ساق . وقرأ قبل سورة البقرة الساكنة (يحبب الزرع) أى يحبب هذا الزرع زارعه لقوته وحسن منظره ، وهذا مثل ضربه الله سبحانه لأصحاب النبي ﷺ وأنهم يكونون في الابتداء قليلا ، ثم يزدادون ويكثررون ويقوون كالزرع فإنه يكون في الابتداء ضعيفا ، ثم يقوى حالا بعد حال حتى يغلظ ساقه . قال قتادة : مثل أصحاب محمد ﷺ في الانجيل أنه سيخرج من قوم يثبتون نبات الزرع يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر . ثم ذكر سبحانه علة تكثيره لأصحاب نبيه ﷺ وتقويته لهم فقال (ليغبط بهم الكفار) أى كثرتهم وقوامهم ليكونوا غيظا للكافرين . واللام متعلقة بمحذوف : أى فعل ذلك ليغبط (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا عظيما) أى وعد سبحانه هؤلاء الذين مع محمد صلى الله عليه وآله وسلم أن يغفر ذنوبهم ويجزل أجرهم بادخالهم الجنة التي هي أكبر نعمة وأعظم منة .

وقد أخرج أحمد والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : نحرروا يوم الحديبية سبعين بدنة ، فلما صددت عن البيت حنت كما تحن إلى أولادها . وأخرج الحسن بن سفيان وأبو يعلى وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن قانع والباوردى والطبرانى وابن مردويه . قال السيوطى بسند جيد عن أبي جعة حنيد بن سبع قال : قابلت رسول الله ﷺ أول النهار كافرا ، وقابلت معه آخر النهار مسلما وفيما نزلت (ولولا رجالا مؤمنون ونساء مؤمنات) وكنا تسعة نفر سبعة رجال وامرأتان . وفي رواية عند ابن أبي حاتم كنا ثلاثة رجال وتسع نسوة . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس « لولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تلهوهم » قال : حين ردوا النبي ﷺ (أن تطئوهم) بقتلكم إياهم (لوتزيلوا) يقول لوتزيل الكفار من المؤمنين اهذبهم الله عذابا أليما بقتلكم إياهم . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن سهل بن حنيف أنه قال : يوم صفين اتهموا أنفسهم ، فلقد رأيتنا يوم الحديبية : يعنى الصالح الذى كان بين النبي ﷺ وبين المشركين ولو نرى قتالا لقاتلنا ، فجاء عمر إلى رسول الله ﷺ فقال يارسول الله « ألسنا على الحق وهم على الباطل أليس قتلانا في الجنة وقتلهم في النار ؟ قال بلى . قال فقيم نعطى الدنية في ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا وبينهم ؟ قال يا ابن الخطاب إني رسول الله ولم يضيعني الله أبدا ، فرجع متغيظا ، فلم يصبر حتى جاء أبا بكر ، فقال يا أبا بكر : ألسنا على الحق وهم على الباطل ؟ قال بلى . قال أليس قتلانا في الجنة وقتلهم في النار ؟ قال بلى . قال فقيم نعطى الدنية في ديننا ؟ قال يا ابن الخطاب انه رسول الله ولم يضيعه الله أبدا ، فنزلت سورة الفتح ، فأرسل رسول الله ﷺ إلى عمر فأقرأه إياها قال يارسول الله أفتح هو ؟ قال نعم . وأخرج الترمذى وعبد الله بن أحمد في زوائد المسند وابن جرير والدارقطنى في الأفراد وابن مردويه والبيهقي في الأسماء والصفات عن أبي بن كعب عن النبي ﷺ (وألزمهم كلمة التقوى) قال « لا إله إلا الله » وفي إسناده الحسن بن قزعة . قال الترمذى بعد إخراج حديث غريب لا نعرفه إلا من حديثه . وكذا قال أبو زرعة . وأخرج ابن مردويه عن سلمة بن الأكوع صرفوعا مثله . وأخرج عبد الرزاق والفرىابى وعبد بن حنيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في الأسماء والصفات عن علي بن أبي طالب مثله من قوله . وأخرج أحمد وابن حبان والحاكم من قول عمر بن الخطاب نحوه . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم والدارقطنى في الأفراد عن المسور بن مخرمة ومروان نحوه وروى عن جماعة من التابعين نحوه ذلك . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق) قال : هو دخول محمد البيت والمؤمنين محلقيين ومقصرين * وقد ورد في الدعاء للمحلقيين

والمقصرين في الصحيحين وغيرهما أحاديث منها ما قدمنا الإشارة إليه ، وهو في الصحيحين من حديث ابن عمر وفيهما من حديث أبي هريرة أيضا . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (سيماهم في وجوههم) قال : أما انه ليس الذي يروونه ، ولكنه سيما الاسلام وسمته وخشوعه . وأخرج محمد بن نصر في كتاب الصلاة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في سننه عن ابن عباس في الآية قال : هو السميت الحسن . وأخرج الطبراني في الأوسط والصغير وابن مردويه . قال السيوطي بسند حسن عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (سيماهم في وجوههم من أثر السجود) قال « النور يوم القيامة » . وأخرج البخاري في تاريخه وابن نصر عن ابن عباس في الآية قال : يياض يغشى وجوههم يوم القيامة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس « ذلك مثلهم في التوراة » يعني نعمتهم مكتوب في التوراة والانجيل قبل أن يخلق الله السموات والأرض وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أنس « كزرع أخرج شطأه » قال : نباته فروخه .

تفسير سورة الحجرات

هي ثمانى عشرة آية ، وهي مدنية

قال القرطبي : بالاجماع . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس وابن الزبير أنها نزلت بالمدينة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ * إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ * إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنَ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ * وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهْلَةٍ فَتُصْحِحُوا عَلَى مَا فَعَلْتُمْ

نَدِيمِينَ * وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّشِيدُونَ * فَضَلَّ مِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ *

قوله (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) قرأ الجمهور تقدموا بضم المشنة الفوقية وتشديد الدال مكسورة ، وفيه وجهان . أحدهما أنه متعّد وحذف مفعوله لقصد التعميم ، أو ترك المفعول للقصد الى نفس الفعل كقولهم هو يعطى وينع . والثاني أنه لازم نحو وجه وتوجه ويعضده قراءة ابن عباس والضحاك ويعقوب تقدموا بفتح التاء والقاف والدال . قال الواحدي : قدم هاهنا بمعنى تقدم وهو لازم . قال أبو عبيدة : العرب تقول لا تقدم بين يدي الامام وبين يدي الأب : أى لا تعجل بالأمر دونه والنهي لأن المعنى : لا تقدموا قبل أمرهما ونهيهما ، وبين يدي الامام عبارة عن الامام لاما بين يدي الانسان ومعنى الآية لا تقطعوا أمرا دون الله ورسوله ولا تعجلوا به . وقيل المراد معنى بين يدي فلان بحضرته ، لأن ما يحضره الانسان فهو بين يديه (واقفوا الله) فى كل أموركم ويدخل تحتها الترك للتقدم بين يدي الله ورسوله دخولا أوليا . ثم علل ما أمر به من التقوى بقوله (ان الله سميع) لكل مسموع (عليم) بكل معلوم (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) يحتمل أن المراد حقيقة رفع الصوت لأن ذلك يدل على قلة الاحتشام وترك الاحترام . لأن خفض الصوت وعدم رفعه من لوازم التعظيم والتوقير ويحتمل أن يكون المراد المنع من كثرة الكلام ومزيد اللفظ . والأول أولى ، والمعنى لا ترفعوا أصواتكم الى حد يكون فوق ما يبلغه صوت النبي ﷺ . قال المفسرون : المراد من الآية تعظيم النبي ﷺ وتوقيره وأن لا ينادوه كما ينادى بعضهم بعضا (ولا تتجهروا بالقول كجهر بعضكم لبعض) أى لا تتجهروا بالقول إذا كلمتموه كما تعتادونه من الجهر بالقول إذا كلم بعضكم بعضا . قال الزجاج : أمرهم الله بتجليل نبيه وأن يعضوا أصواتهم ويخاطبوه بالسكينة والوقار ، وقيل المراد بقوله ولا تتجهروا له بالقول : لا تقولوا يا محمد ويا أجد ، ولكن يا نبي الله ويا رسول الله توقيرا له ، والكاف فى محل نصب على أنها نعت مصدر محذوف : أى جهرا مثل جهر بعضكم لبعض . وليس المراد برفع الصوت وبالجهر فى القول هو ما يقع على طريقة الاستخفاف فان ذلك كفر . وإنما المراد أن يكون الصوت فى نفسه غير مناسب لما يقع فى مواقف من يجب تعظيمه وتوقيره * والحاصل أن النهى هنا وقع عن أمور . الأول عن التقدم بين يديه بما لا يأذن به من الكلام . والثانى عن رفع الصوت البالغ الى حد يكون فوق صوته سواء كان فى خطابه أو فى خطاب غيره . والثالث ترك الجفاء فى مخاطبته ولزوم الأدب فى مجاورته ، لأن المقابلة المجهورة إنما تكون بين الأكفاء الذين ليس لبعضهم على بعض منزلة توجب احترامه وتوقيره . ثم علل سبحانه ما ذكره بقوله (أن تحبط أعمالكم) قال الزجاج : أن تحبط أعمالكم التقدير لأن تحبط أعمالكم . أى فتحبط ، فاللام المقدرة لام الصيرورة كذا قال ، وهذه العلة يصح أن تكون للنهى : أى نهاكم الله عن الجهر خشية أن تحبط . أو كراهة أن تحبط ، أو علة للنهى : أى لا تفعلوا الجهر فانه يؤدى إلى الجبوت . فكلام الزجاج ينظر الى الوجه الثانى لا إلى الوجه الأول . وجلة (وأنتم لا تشعرون) فى محل نصب على الحال ، وفيه تحذير شديد ووعيد عظيم . قال الزجاج : وليس المراد وأنتم لا تشعرون بوجب أن يكفر الانسان وهو لا يعلم . فكما لا يكون الكافر مؤمنا إلا باختياره الايمان على الكفر ، كذلك لا يكون الكافر كافرا من حيث لا يعلم . ثم رغب سبحانه

في امثال ما أمر به ، فقال (ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله) أصل الغض النقص من كل شيء ، ومنه نقص الصوت (أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) قال الفراء أخلص قلوبهم للتقوى كما يمتحن الذهب بالنار فيخرج جيده من رديئه ويسقط خبيثه ، وبه قال مقاتل ومجاهد وقتادة ، وقال الأخفش : اختصها للتقوى . وقيل طهرها من كل قبيح ، وقيل وسعها وسرحها من محنت الأديم اذا وسعته . وقال أبو عمرو : كل شيء جهده فقد محنته . واللام في للتقوى متعلقة بمحذوف : أي صالحة للتقوى ، كقولك أنت صالح لكذا ، أو للتعليل الجارى مجرى بيان السبب ، كقولك جئتك لأداء الواجب : أي ليكون مجيئى سببا لأداء الواجب (لهم مغفرة وأجر عظيم) أي أولئك لهم ، فهو خبر آخر لاسم الإشارة ، ويجوز أن يكون مستأثرا لبيان ما أعد الله لهم في الآخرة (إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون) هم جفأة بنى تميم كما سيأتى بيانه ، ووراء الحجرات خارجها وخلفها : والحجرات جمع حجرة ، كالعرفات جمع غرفة ، والظلمات جمع ظلمة ، وقيل الحجرات جمع حجر ، والحجر جمع حجرة ، فهو جمع الجمع : والحجرة الرقعة من الأرض المحجورة بحائط يحوط عليها ، وهى فعيلة بمعنى مفعولة . قرأ الجمهور الحجرات بضم الحيم . وقرأ أبو جعفر ابن القعقاع وشيبة بفتحها تخفيفا ، وقرأ ابن أبي عمير بأسكانها . وهى لغات . «ومن» من وراء لا ابتداء الغاية ، ولا وجه للنوع من جعلها لهذا المعنى «أكثرهم لا يعقلون» لغلبة الجهل عليهم وكثرة الجفاء في طباعهم (ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيرا لهم) أي لو انتظروا خروجك ولم يجالوا بالمناداة لكان أصلح لهم في دينهم ودنياهم ، لما فى ذلك من رعاية حسن الأدب مع رسول الله ﷺ ورعاية جانبه الشريف والعمل بما يستحقه من التعظيم والتجليل ، وقيل انهم جاءوا شفعاء في أسارى ، فأعتق رسول الله ﷺ نصفهم وفادى نصفهم ، ولو صبروا لأعتق الجميع . ذكر معناه مقاتل (والله غفور رحيم) كثيرا المغفرة والرحمة بليغهما لا يؤخذ مثل هؤلاء فيما فرط منهم من اساءة الأدب (يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) قرأ الجمهور فتبينوا من التبين ، وقرأ حمزة والكسائي فتثبتوا من التثبت ، والمراد من التبين التعرف والتفحص . ومن التثبت الأناة وعدم العجلة ، والتبصر في الأمر الواقع والخبر الوارد حتى يتضح ويظهر . قال المفسرون : ان هذه الآية نزلت في الوليد بن عقبة بن أبي معيط كما سيأتى بيانه ان شاء الله . وقوله (أن تصيدوا قوما بجهالة) مفعول له : أي كراهة أن تصيدوا . أو لئلا تصيدوا لأن الخطأ بمن لم يتبين الأمر ولم يتثبت فيه هو الغالب وهو جهالة . لأنه لم يصدر عن علم . والمعنى : ملتبسين بجهالة بحالهم (فتصبحوا على ما فعلتم) بهم من اصابتهم بالخطأ (نادمين) على ذلك مغتمين له مهتمين به . ثم وعظهم الله سبحانه ، فقال (واعلموا أن فيكم رسول الله) فلا تقولوا قولا باطلا ولا تسرعوا عند وصول الخبر اليكم من غير تبين ، وأن وما فى حيزها سادة مسد مفعولى اعلموا ، وجملة (لو يطيعكم فى كثير من الأمر لعنتم) فى محل نصب على الحال من ضمير فيكم أو مستأنفة . والمعنى : لو يطيعكم فى كثير مما تخبرونه به من الأخبار الباطلة وتشبثون به عليه من الآراء التى ليست بصواب لوقعتم فى العنت : وهو التعب والجهد والاثم والهلاك . ولكنه لا يطيعكم فى غالب ما تريدون قبل وضوح وجهه له . ولا يسارع الى العمل بما يبلغه قبل النظر فيه (ولكن الله يحب اليكم الايمان) أي جعله أحب الأشياء اليكم . ومحجوبا لديكم فلا يقع منكم الامايوافقه ويقتضيه من لأمر الصالحة وترك التسرع فى الأخبار وعدم التثبت فيها . قيل والمراد بهؤلاء من عدا الأولين لبيان براءتهم عن أوصاف الأولين . والظاهر أنه تذكير للكل بما يقتضيه الايمان وتوجيه محبته التى جعلها الله فى قلوبهم (وزينه فى قلوبكم) أي حسنه بتوفيقه حتى جروا على ما يقتضيه فى الأقوال والأفعال (وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان) أي جعل كل ما هو من جنس الفسوق ومن جنس

العصيان مكروها عندهم : وأصل الفسق الخروج عن الطاعة ، والعصيان جنس ما يعصى الله به ، وقيل أراد بذلك الكذب خاصة ، والأول أولى (أولئك هم الراشدون) أى الموصوفون بما ذكرهم الراشدون . والرشد الاستقامة على طريق الحق مع تصلب ، من الرشادة ، وهى الصخرة (فضلا من الله ونعمة) أى لأجل فضله وانعامه ، والمعنى : أنه حبب إليكم ما حبيب وكره ما كره لأجل فضله وانعامه . أو جعلكم راشدين لأجل ذلك ، وقيل لى النصيب بتقدير فعل : أى يتقون فضلا ونعمة (والله عليهم) بكل معلوم (حكيم) فى كل ما يقضى به بين عباده ويقدره لهم .

وقد أخرج البخارى وغيره عن عبد الله بن الزبير قال : قدم ركب من بنى تميم على النبي ﷺ فقال أبو بكر أمر القعقاع بن معبد . وقال عمر بل أمر الأقرع بن حابس ، فقال أبو بكر ما أردت الا خلافي فقال عمر ما أردت خلافتك فمأريا حتى ارتفعت أصواتهما ، فأزل الله (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) حتى انقضت الآية . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله « لا تقدموا بين يدي الله ورسوله » قال نهوا أن يتكلموا بين يدي كلامه . وأخرج ابن مردويه عن عائشة فى الآية قالت لا تصوموا قبل أن يصوم نبيكم . وأخرج البخارى فى تاريخه عنها قالت : كان أناس يتقدمون بين يدي رمضان بصيام : يعنى يوما أو يومين « فأزل الله » (يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) . وأخرج الطبرانى وابن مردويه عنها أيضا أن ناسا كانوا يتقدمون الشهر فيصومون قبل النبي ﷺ ، فأزل الله « يا أيها الذين آمنوا » الآية . وأخرج البزار وابن عدى والحاكم وابن مردويه عن أنى بكر الصديق قال : أنزلت هذه الآية (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) قلت يا رسول الله : والله لا أكلك إلا كالأخى السرار ، وفى اسناده حصين بن عمر وهو ضعيف ، ولكنه يؤيده ما أخرجه عبد بن حيد والحاكم وصححه من طريق أبى سالم عن أبى هريرة قال : لما نزلت (ان الذين يعضون أصواتهم عند رسول الله) قال أبو بكر والذي أنزل عليك الكتاب يا رسول الله لا أكلك إلا كالأخى السرار حتى ألقى الله . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أنس قال : لما نزلت : يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي » إلى قوله « وأنتم لا تشعرون » وكان ثابت بن قيس بن شماس رفع الصوت فقال أنا الذى كنت أرفع صوتى على رسول الله ﷺ حبط عملى أنا من أهل النار وجلس فى بيته حزينا ، ففقد رسول الله ﷺ ، فانطلق بعض القوم اليه ، فقالوا فقدك رسول الله ﷺ مالك ؟ قال أنا الذى أرفع صوتى فوق صوت النبي وأجهر له بالقول حبط عملى أنا من أهل النار . فأتوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأخبروه بذلك . فقال لا . بل هو من أهل الجنة ، فلما كان يوم اليمامة قتل ، وفى الباب أحاديث بمعناه . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود فى قوله لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي الآية قال : نزلت فى ثابت بن قيس بن شماس . وأخرج ابن مردويه عن أبى هريرة فى قوله (أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) قال : قال رسول الله ﷺ منهم ثابت بن قيس بن شماس . وأخرج أحمد وابن جرير وأبو القاسم البغوى والطبرانى وابن مردويه قال السيوطى : بسند صحيح من طريق أبى سالم بن عبد الرحمن عن الأقرع بن حابس أنه أتى النبي ﷺ فقال يا محمد اخرج إلينا ، فلم يجبه . فقال يا محمد ان جسدى زين وان ذمى شين . فقال ذلك الله ، فأزل الله (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) . قال ابن منيع : لا أعلم روى الأقرع مسندا غير هذا . وأخرج الترمذى وحسنه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن البراء بن عازب فى قوله « ان الذين ينادونك من وراء الحجرات » قال جاء رجل . فقال يا محمد ان جسدى زين وان ذمى شين ، فقال النبي ﷺ ذلك

الله . وأخرج ابن راهويه ومسدد وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه
قال السيوطي : بإسناد حسن عن زيد بن أرقم قال : اجتمع ناس من العرب فقالوا انطلقوا إلى هذا الرجل
فإن يك نبيا فنحن أسعد الناس به وإن يك ملكا نعش بجناحه . فأتيت النبي ﷺ فأخبرته بما قالوا
فجاءوا إلى حجرته فجعلوا ينادونه يا محمد يا محمد . فأنزله الله « إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم
لا يعقلون » ، فأخذ رسول الله ﷺ بأذني وجعل يقول لقد صدق الله قولك يا زيد لقد صدق الله
قولك يا زيد . وفي الباب أحاديث . وأخرج أحمد وابن أبي حاتم والطبراني وابن منده وابن مردويه . قال
السيوطي بإسناد جيد عن الحارث بن ضرار الخزاعي قال : قدمت على رسول الله ﷺ فدعاني إلى
الاسلام فدخلت فيه وأقررت به ، ودعاني إلى الزكاة فأقررت بها ، وقلت يا رسول الله أرجع إلى قومي
فأدعهم إلى الاسلام وأداء الزكاة ، فن استجاب لي جعت زكاته وترسل إلي يا رسول الله رسولا لا بان
كذا وكذا ليأتيك ما جعت من الزكاة . فلما جمع الحارث الزكاة ممن استجاب له وبلغ الابان الذي أراد
رسول الله ﷺ أن يبعث إليه احتبس الرسول فلم يأت . فظن الحارث أن قد حدث فيه سخطه من
الله ورسوله ، فدعا سراوات قومه ، فقال لهم ان رسول الله ﷺ كان وقت لي وقتا يرسل إلى رسول
ليقبض ما كان عندي من الزكاة وليس من رسول الله الخلف . ولا أرى حبس رسول الله ﷺ سخطه ، فانطلقوا
فأتى رسول الله ، وبعث رسول الله ﷺ الوليد بن عقبة إلى الحارث ليقبض ما كان عنده مما جع من الزكاة
فلما أن سار الوليد حتى بلغ بعض الطريق فرق فرجع . فأتى رسول الله ﷺ فقال ان الحارث
منعني الزكاة وأراد قتلي ، فضرب رسول الله ﷺ البعث إلى الحارث . فأقبل الحارث بأصحابه حتى اذا
استقل البعث وفصل عن المدينة لقيهم الحارث . فقالوا هذا الحارث ؟ فلما غشيهم قال لهم إلى من بعثتم .
قالوا إليك . قال ولم ؟ قالوا ان رسول الله ﷺ بعث إليك الوليد بن عقبة ، فزعم أنك منعت الزكاة وأردت
قتله ، قال لا والذي بعث محمد بالحق ما رأيته بته ولا أتاني . فلما دخل الحارث على رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم . قال منعت الزكاة وأردت قتل رسول الله ﷺ ؟ قال لا والذي بعثك بالحق ما رأيته ولا رأاني وما أقبلت الا
حين احتبس على رسول رسول الله ﷺ خشيت أن تكون كانت سخطه من الله ورسوله فنزل (يا أيها
الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ) إلى قوله (حكيم) قال ابن كثير : هذا من أحسن ما روى في سبب نزول
الآية ، وقد رويت روايات كثيرة متفقة على أنه سبب نزول الآية ، وأنه المراد بها وان اختلفت القصص .

وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقتلوا التي
تبغى حتى تبي إلى أمر الله فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين *
إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا
مِنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِاللُّغَبِ بَشِ الْأَنسَامِ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ
فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا
وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ
إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ *

قوله (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) قرأ الجمهور اقتتلوا باعتبار كل فرد من أفراد الطائفتين كقوله - هذان خصمان اختصموا - والضمير في قوله بينهما عائد الى الطائفتين باعتبار اللفظ ، وقرأ ابن أبي عملة : اقتتلنا اعتبارا بلفظ طائفتان » وقرأ زيد بن علي وعبيد بن عمير : اقتتلا وتذكير الفعل في هذه القراءة باعتبار الفريقين أو الرهطين » والبنى التعدي بغير حق والامتناع من الصلح الموافق للصواب ، والفي الرجوع ، والمعنى : أنه اذا تقاتل فريقان من المسلمين فعلى المسلمين أن يسعوا بالصلح بينهم ويدعوهم الى حكم الله ، فان حصل بعد ذلك التعدي من إحدى الطائفتين على الأخرى ولم تقبل الصلح ولادخلت فيه كان على المسلمين أن يقاتلوا هذه الطائفة الباغية حتى ترجع الى أمر الله وحكمه ، فان رجعت تلك الطائفة الباغية عن بغيتها ، وأجابت الدعوة الى كتاب الله وحكمه ، فعلى المسلمين أن يعدلوا بين الطائفتين في الحكم ويتحرروا الصواب المطابق لحكم الله ، يأخذوا على يد الطائفة الظالمة حتى تخرج من الظلم وتؤدى ما يجب عليها للأخرى . ثم أمر الله سبحانه المسلمين أن يعدلوا في كل أمورهم بعد أمرهم بهذا العمل الخاص بالطائفتين المقتلتين » فقال (وأقسطوا ان الله يحب المقسطين) أى واعدلوا ان الله يحب العادلين ومحبه لهم تستلزم مجازاتهم بأحسن الجزاء . قال الحسن وقتادة والسدي (فأصلحو بينهما) بالدعاء الى حكم كتاب الله والرضى بما فيه لهما وعليهما (فان بغت احدهما) وطلبت ما ليس لها ولم ترجع الى الصلح (فقاتلوا التي تبغى) حتى ترجع الى طاعة الله والصلح الذي أمر الله به » وجلة (إنما المؤمنون اخوة) مستأنفة مقررة لما قبلها من الأمر بالاصلاح ، والمعنى أنهم راجعون الى أصل واحد وهو الايمان . قال الزجاج الدين يجمعهم فهم إخوة اذا كانوا متفقين في دينهم فرجعوا بالاتفاق في الدين الى أصل النسب لأنهم لآدم وحواء (فأصلحوا بين أخويكم) يعنى كل مسلمين تخصما وقاتلا ، وتخصيص الاثنين بالذكر لاثبات وجوب الاصلاح فيما فوقهما بطريق الأولى . قرأ الجمهور بين أخويكم على التثنية ، وقرأ زيد بن ثابت وعبيد الله بن مسعود والحسن وحامد بن سلمة وابن سيرين أخوانكم بالجمع » وروى عن أبي عمرو ونصر بن عاصم وأبي العالية والجحدري ويعقوب أنهم قرءوا بين أخوتكم بالفوقية على الجمع أيضا . قال أبو علي الفارسي في توجيه قراءة الجمهور أراد بالأخوين الطائفتين ، لأن لفظ التثنية قدير ويراد به الكثرة وقال أبو عبيدة : أى أصلحوا بين كل أخوين (واتقوا الله) في كل أموركم (لعلكم ترجون) بسبب التقوى » والترجي باعتبار المخاطبين : أى راجين أن ترجوا ، وفي هذه الآية دليل على قتال الفئة الباغية اذا تقرر بغيتها على الامام » أو على أحد من المسلمين » وعلى فساد قول من قال بعدم الجواز مستدلا بقوله وَاللَّهُ يَكْفُرُ عَنِ الْقَوْمِ « قتال المسلم كفر » فان المراد بهذا الحديث » وماورد في معناه قتال المسلم الذي لم يبغ . قال ابن جرير : لو كان الواجب في كل اختلاف يكون بين فريقين من المسلمين الحرب منه ولزوم المنازل لما أقيم حق » ولا أبطل باطل ولوجد أهل النفاق والفجور سببا الى استحلال كل ما حرم الله عليهم من أموال المسلمين وسبي نسائهم وسفك دمائهم بأن يتحزبوا عليهم ، ولكف المسلمون أيديهم عنهم ، وذلك مخالف لقوله وَاللَّهُ يَكْفُرُ عَنِ الْقَوْمِ « خذوا على أيدي سفهائكم » . قال ابن العربي : هذه الآية أصل في قتال المسلمين ، وعمدة في حرب المتأولين ، وعليها عول الصحابة ، وإليها لجأ الأعيان من أهل الملة » وإياها عنى النبي ﷺ بقوله « قتل عمارا الفئة الباغية » وقوله ﷺ في شأن الخوارج « يخرجون على حين فرقة من الناس تقتلهم أولى الطائفتين بالحق » (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم) السخرية : الاستهزاء ، وحكى أبو زيد : سخرت به وضحكت به وهزأت به . وقال الأخفش : سخرت منه وسخرت به » وضحكت منه وضحكت به ، وهزأت منه وهزأت به ، كل ذلك يقال ، والاسم

السخرية والسخرى ، وقرئ ههما في قوله - ليتخذ بعضهم بعضا سخريا - ، ومعنى الآية النهي للمؤمنين عن أن يستهزئ بعضهم ببعض ، وعلل هذا النهي بقوله « عسى أن يكونوا خيرا منهم » أى أن يكون المسخور بهم عند الله خيرا من الساخرين بهم ، ولما كان لفظ قوم مختصا بالرجال ، لأنهم القوام على النساء . أفرد النساء بالذكر ، فقال (ولا نساء من نساء) أى ولا يسخر نساء من نساء (عسى أن يكون) المسخور بهن (خيرا منهن) يعنى خيرا من الساخرات منهن ، وقيل أفرد النساء بالذكر ، لأن السخرية منهن أكثر (ولا تلمزوا أنفسكم) اللمز العيب ، وقد مضى تحقيقه في سورة براءة عند قوله - ومنهم من يلمزك في الصدقات - . قال ابن جرير : اللمز باليد والعين واللسان والاشارة ، واللمز لا يكون الا باللسان ، ومعنى « لا تلمزوا أنفسكم » لا يلمز بعضكم بعضا كما في قوله - ولا تقتلوا أنفسكم - ، وقوله - فسلموا على أنفسكم - . قال مجاهد وقتادة وسعيد بن جبير : لا يطعن بعضكم على بعض . وقال الضحاك : لا يلعن بعضكم بعضا (ولا تنازوا بالألقاب) التناز : التفاعل من التناز والتسكين وهو المصدر ، والتناز بالتحرير اللقب ، والجمع أنباز ، والألقاب جمع لقب ، وهو اسم غير الذى سمي به الانسان ، والمراد هنا لقب السوء ، والتناز بالألقاب أن يلقب بعضهم بعضا . قال الواحدي قال المفسرون : هو أن يقول لأخيه المسلم يا فاسق يا منافق ، أو يقول لمن أسلم يا يهودى يا نصرانى . قال عطاء : هو كل شيء أخرجت به أخاك من الاسلام ، كقولك : يا كلب يا جارا يا خنزير . قال الحسن ومجاهد : كان الرجل يعير بكفره ، فيقال له يا يهودى يا نصرانى فنزلت ، وبه قال قتادة وأبو العالية وعكرمة (بئس الاسم الفسوق بعد الايمان) أى بئس الاسم أن يذكروا بالفسق بعد دخولهم فى الايمان ، والاسم هنا بمعنى الذكر . قال ابن زيد : أى بئس أن يسمى الرجل كافرا أو زانيا بعد إسلامه وتوبته ، وقيل المعنى ان من فعل ما نهى عنه من السخرية واللمز والتناز فهو فاسق . قال القرطبي : انه يستثنى من هذا من غلب عليه الاستعمال كالأعرج والأحْدَب ولم يكن له سبب يجحد فى نفسه منه عليه فجوزته الأئمة واتفق على قوله أهل اللغة اهـ . (ومن لم يتب) عما نهى الله عنه (فأولئك هم الظالمون) لارتكابهم ما نهى الله عنه وامتناعهم من التوبة ، فظالموا من لقبوه ، وظالموا أنفسهم بما لزمها من الاثم (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن) الظن هنا : هو مجرد التهمة التى لا سبب لها كمن يتهم غيره بشيء من الفواحش ولم يظهر عليه ما يقتضى ذلك ، وأمر سبحانه باجتنب الكثير ليفحص المؤمن عن كل ظن يظنه حتى يعلم وجهه ، لأن من الظن ما يجب اتباعه ، فان أكثر الأحكام الشرعية مبنية على الظن : كالقياس وخبر الواحد ودلالة العموم ، ولكن هذا الظن الذى يجب العمل به قد قوى بوجه من الوجوه الموجبة للعمل به فارتفع عن الشك والتهمة . قال الزجاج : هو أن يظن بأهل الخير سوءا ، فأما أهل السوء والفسوق فلنا أن نظن بهم مثل الذى ظهر منهم . قال مقاتل بن سليمان ومقاتل بن حيان : هو أن يظن بأخيه المسلم سوءا ، ولا بأس به ما لم يتكلم به ، فان تكلم بذلك الظن وأبداه أثم . وحكى القرطبي عن أكثر العلماء : أن الظن القبيح بمن ظاهره الخير لا يجوز ، وأنه لا حرج فى الظن القبيح بمن ظاهره القبيح ، وجلة (إن بعض الظن إثم) تعليل لما قبلها من الأمر باجتنب كثير من الظن ، وهذا البعض هو ظن السوء بأهل الخير ، والاثم هو ما يستحقه الظان من العقوبة . وما يدل على تقييد هذا الظن بالمأمور باجتنبه بظن السوء قوله تعالى - وظننتم ظن السوء وكنتم قوما بورا - فلا يدخل فى الظن بالمأمور باجتنبه شيء من الظن بالمأمور باتباعه فى مسائل الدين ، فان الله قد تعبد عباده باتباعه ، وأوجب العمل به جهورا أهل العلم ، ولم ينكر ذلك الا بعض طوائف المبتدعة كيادا للدين وشذوذا عن جمهور المسلمين ، وقد جاء التعبد

بالظن في كثير من الشريعة المطهرة بل في أكثرها . ثم لما أمرهم الله سبحانه باجتنب كثير من الظن
 نهاهم عن التجسس فقال (ولا تجسسوا) التجسس البحث عما ينسكتم عنك من عيوب المسلمين
 وعوراتهم . نهاهم الله سبحانه عن البحث عن معائب الناس ومثالبهم . قرأ الجمهور : تجسسوا بالجيم ، ومعناه
 ما ذكرنا . وقرأ الحسن وأبو رجاء وابن سيرين بالخاء . قال الأخفش : ليس يبعد أحدهما من الآخر ،
 لأن التجسس بالجيم : البحث عما ينسكتم عنك ، والتجسس بالخاء : طلب الأخبار والبحث عنها ، وقيل ان
 التجسس بالجيم هو البحث . ومنه قيل : رجل جاسوس اذا كان يبحث عن الأمور ، وبالخاء ما أدركه
 الانسان ببعض حواسه ، وقيل انه بالخاء فيما يطلبه الانسان لنفسه ، وبالجيم أن يكون رسولا لغيره . قاله
 ثعلب (ولا يغتب بعضكم بعضا) أي لا يتناول بعضكم بعضا بظهر الغيب بما يسوءه ، والغيبة : أن تذكر
 الرجل بما يكرهه كما في حديث أبي هريرة الثابت في الصحيح أن رسول الله ﷺ قال « أتدرون ما الغيبة »
 قالوا الله ورسوله أعلم ؟ قال ذكرك أخاك بما يكره ، فقيل أفرأيت ان كان في أخي ما أقول ، فقال ان
 كان فيه ما تقول فقد اغتبته ، وان لم يكن فيه فقد بهته » (أحبب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا)
 مثل سبحانه الغيبة بأكل الميت لا يعلم بأكل لحمه كما أن الحي لا يعلم بغيبة من اغتابه ذكر
 معناه الزجاج ، وفيه إشارة الى أن عرض الانسان كالحمة . وأنه كما يحرم أكل لحمه يحرم الاستطالة في
 عرضه . وفي هذا من التنفير عن الغيبة والتوبيخ لها والتوبيخ لفاعلها والتشجيع عليه ما لا يخفى ، فان
 لحم الانسان مما تنفر عن أكله الطباع الانسانية ، وتستكرهه الجيلة البشرية . فضلا عن كونه محرما شرعا
 (فكروهتموه) قال الفراء تقدير : فقد كروهتموه فلا تفعلوا ، والمعنى فكما كرهتم هذا فاجتنبوا ذكره
 بالسوء غائبا . قال الرازي : الفاء في تقدير جواب كلام . كأنه قال لا يحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه
 فكروهتموه اذن . وقال أبو البقاء : هو معطوف على محذوف تقديره عرض عليكم ذلك فكروهتموه
 (واقفوا الله) بترك ما أمركم باجتنابه (إن الله ثواب رحيم) ان اتقاه وتاب عما فرط منه من الذنب
 ومخالفة الأمر .

وقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس قال قيل للنبي ﷺ « لو أتيت عبد الله بن أبي
 فانطلق اليه وركب حمارا وانطلق المسلمون يشون وهي أرض سبخة » فلما انطلق اليه قال اليك عنى
 فوالله لقد آذاني ريح حمارك » فقال رجل من الأنصار والله لحمار رسول الله ﷺ أطيب ريحا منك
 فغضب لعبد الله رجال من قومه ، فغضب لسكرتهم أصحابه ، فكان بينهم ضرب بالجريد والأيدى والنعال
 فنزلت فيهم - وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا - الآية » ، وقد روى نحوه هذا من وجوه أخر . وأخرج
 الحاكم وصححه والبيهقي عن ابن عمر قال : ما وجدت في نفسي من شيء ما وجدت في نفسي من هذه
 الآية اني لم أقاتل هذه الفئة الباغية كما أمرني الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن
 ابن عباس في الآية قال ان الله أمر النبي ﷺ والمؤمنين اذا قتلت طائفة من المؤمنين أن يدعوهم الى
 حكم الله وينصف بعضهم من بعض ، فاذا أجابوا حكم فيهم يحكم بكتاب الله حتى ينصف المظلوم ، فمن أبي
 منهم أن يجيب فهو باغ ، وحق على إمام المؤمنين والمؤمنين أن يقاتلوهم حتى يفيثوا الى أمر الله ويقرأوا
 بحكم الله . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس « وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا »
 الآية . قال : كان قتال بالنعال والعصى فأمرهم أن يصلحوا بينهما . وأخرج ابن مردويه والبيهقي عن
 عائشة قالت : ما رأيت مثل ما رغبت عنه هذه الأمة في هذه الآية : وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا
 فأصلحوا بينهما . وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل في قوله (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم)

قال نزلت في قوم من بني تميم استهزؤوا من بلال وسلمان وعمار وخباب وصهيب وابن فهيرة وسالم مولى أبي حذيفة . وأخرج عبد بن حنبل والبخاري في الأدب وابن أبي الدنيا في ذم الغيبة وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي في شعب الإيمان عن ابن عباس في قوله (ولا تلهؤوا أنفسكم) قال لا يطعن بعضكم على بعض . وأخرج أحمد وعبد بن حنبل والبخاري في الأدب وأهل السنن الأربع وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن حبان والشيخ في الألقاب والطبراني وابن السني في عمل يوم وليلة والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن أبي جيرة بن الضحاك قال فينا نزلت في بني سلمة ■ ولا تنازروا بالألقاب ■ قدم رسول الله ﷺ المدينة وليس فينا رجل الا وله اسمان أو ثلاثة ، فكان اذا دعا واحدا منهم باسم من تلك الأسماء ■ قالوا يا رسول الله انه يكرهه فنزلت : ولا تنازروا بالألقاب . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : التنازير بالألقاب أن يكون الرجل عمل السيئات ثم تاب منها وراجع الحق ، فنهى الله أن يعير بما سلف من عمله . وأخرج عبد ابن حنبل وابن أبي حاتم عن ابن مسعود في الآية قال : اذا كان الرجل يهوديا فأسلم ■ فيقول يا يهودي يا نصراني يا مجوسي ■ ويقول للرجل المسلم يا فاسق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في شعب الإيمان عن ابن عباس في قوله (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن) قال نهى الله المؤمن أن يظن بالمؤمن سوءا . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ « إياكم والظن فان الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا وكونوا عباد الله إخوانا ولا يخطب الرجل على خطبة أخيه حتى ينسكح أو يترك » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب عن ابن عباس في قوله (ولا تجسسوا) قال نهى الله المؤمن أن يتبع عورات المؤمنين . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وأبو داود وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن زيد بن وهب قال أتى ابن مسعود ، فقيل هذا فلان تقطر لحيته خرا ■ فقال ابن مسعود انا قد نهينا عن التجسس ولكن ان يظهر لنا شيء نأخذه . وقد وردت أحاديث في النهي عن تتبع عورات المسلمين والتجسس عن عيوبهم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب عن ابن عباس في قوله (ولا يغتب بعضكم بعضا) الآية قال حرم الله أن يغتاب المؤمن بشيء كما حرم الميتة . والأحاديث في تحريم الغيبة كثيرة جدا معروفة في كتب الحديث .

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ■ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ * قُلْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ * يَمْشُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَتَّبِعُوا هَلَا سَلَامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَنْتَظِرُ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَايَكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ *

قوله (يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى) هما آدم وحواء ، والمقصود أنهم متساوون لاتصافهم بنسب واحد وكونه يجمعهم أب واحد وأم واحدة ، وأنه لا موضع للتفاخر بينهم بالأنساب . ولليل المعنى أن كل واحد منكم من أب وأم فالكل سواء (وجعلناكم شعوبا وقبائل) الشعوب جمع شعب بفتح الشين ، وهو الحى العظيم : مثل ضرور بيعة ، والقبائل دونها كبنى بكر من ربيعة ، وبنى تميم من مضر . قال الواحدي : هذا قول جماعة من المفسرين « سموا شعبا لشعبهم واجتماعهم كشعب أغصان الشجرة ، والشعب من أساء الأضداد : يقال شعبته اذا جعته وشعبته اذا فرقته » ومنه سميت المنية شعوبا لأنها مفرقة « فأما الشعب بالكسر فهو الطريق في الجبل . قال الجوهري : الشعب ما تشعب من قبائل العرب والحجم » والجمع الشعوب وقال مجاهد : الشعوب البعيد من النسب ، والقبائل دون ذلك . وقال قتادة : الشعوب النسب الأقرب ، وقيل ان الشعوب عرب اليمن من قحطان « والقبائل من ربيعة ومصر وسائر عدنان ، وقيل الشعوب بطون الحجم ، والقبائل بطون العرب ، وحكى أبو عبيد أن الشعب أكثر من القبيلة ثم القبيلة ثم العمارة ثم البطن ثم الفخذ ثم الفصيلة ثم العشيرة . وما يؤيد ما قاله الجهور من أن الشعب أكثر من القبيلة قول الشاعر :

قبائل من شعوب ليس فيهم * كريم قد يعد ولا نجيب

قرأ الجهور (لتعارفوا) بتخفيف التاء « وأصله لتعارفوا خذفت إحدى التامين . وقرأ البرزى بتشديد ها على الادغام . وقرأ الأعمش بتامين « واللام متعلقة بخلقناكم : أى خلقناكم كذلك ليعرف بعضكم بعضا . وقرأ ابن عباس : لتعرفوا مضارع عرف « والفائدة في التعارف أن ينتسب كل واحد منهم الى نسبه ولا يعترى الى غيره ، والمقصود من هذا أن الله سبحانه خلقهم كذلك لهذه الفائدة لا للتفاخر بأنسابهم « ودعوى أن هذا الشعب أفضل من هذا الشعب ، وهذه القبيلة أكرم من هذه القبيلة « وهذا البطن أشرف من هذا البطن . ثم علل سبحانه ما يدل عليه الكلام من النهى عن التفاخر ، فقال (إن أكرمكم عند الله أتقاكم) أى ان التفاضل بينكم إنما هو بالتقوى ، فمن تلبس بها فهو المستحق لأن يكون أكرم ممن لم يتلبس بها وأشرف وأفضل « فدعوا ما أنتم فيه من التفاخر بالأنساب ، فان ذلك لا يوجب كرم ولا يثبت شرفا ولا يقتضى فضلا . قرأ الجهور : إن أكرمكم بكسر ان . وقرأ ابن عباس بفتحها : أى لأن أكرمكم (إن الله عليم) بكل معلوم ، ومن ذلك أعمالكم (خير) بما تسرون وما تعلنون لا تخفى عليه من ذل خافية . ولما ذكر سبحانه أن أكرم الناس عند الله أتقاهم له ، وكان أصل التقوى الايمان ذكر ما كانت تقوله العرب من دعوى الايمان ليثبت لهم الشرف والفضل ، فقال (قالت الأعراب آمنا) وهم بنو أسد أظهروا الاسلام فى سنة مجدية يريدون الصدقة ، فأمر الله سبحانه رسوله ﷺ أن يرد عليهم ، فقال (قل لم تؤمنوا) أى لم تصدقوا تصديقا صحيحا عن اعتقاد قلب وخلوص نية وطمأنينة (ولكن قولوا أسلمنا) أى استسلمنا خوف القتل والسبي أو للطمع فى الصدقة ، وهذه صفة المنافقين لأنهم أسلموا فى ظاهر الأمر ولم يؤمن قلوبهم ، ولهذا قال سبحانه (ولما يدخل الايمان فى قلوبكم) أى لم يكن ما أظهروا بالاسلام عن مواطاة قلوبكم « بل مجرد قول باللسان من دون اعتقاد صحيح ولا نية خالصة « والجملة اما مستأنفة لقرار ما قبلها ، أو فى محل نصب على الحال ، وفى لما معنى التوقع . قال الزجاج : الاسلام اظهار الخضوع « وقبول ما أتى به النبي » وبذلك يحقق الدم ، فان كان مع ذلك الاظهار اعتقاد وتصديق بالقلب فذلك الايمان وصاحبه المؤمن . وقد أخرج هؤلاء من الايمان بقوله « ولما يدخل الايمان فى قلوبكم » أى لم تصدقوا وانما أسلمتم تعوذا من القتل (وإن

تطيعوا الله ورسوله (طاعة صحيحة صادرة عن نيات خالصة ، وقلوب مصدقة غير منافقة) (لا يلتكم من أعمالكم شيئا) يقال لا يلت اذا نقص ، ولاته يليته ويلوته اذا نقصه ، والمعنى لا ينقصكم من أعمالكم شيئا . قرأ الجمهور يلتكم من لاته يليته كباع يبيعه . وقرأ أبو عمرو : لا يلتكم بالهمز من آله يألته بالفتح في الماضي والكسر في المضارع . واختار قراءة أبي عمرو أبو حاتم لقوله - وما ألتناهم من عملهم من شيء - ، وعليها قول الشاعر :

أبلغ بني أسد عن مغالطة * جهر الرسالة لا ألتا ولا كذبا
واختار أبو عبيدة قراءة الجمهور . وعليها قول رؤبة بن العجاج :

وليلة ذات ندى سريت * ولم يلتني عن سراها ليت

وهما لغتان فصيحتان (ان الله غفر) أى بليغ المغفرة لمن فرط منه ذنب (رحيم) بليغ الرحمة لهم . ثم لما ذكر سبحانه أن أولئك الذين قالوا آمنا لم يؤمنوا ولا دخل الايمان في قلوبهم بين المؤمنين المستحقين لاطلاق اسم الايمان عليهم ، فقال (إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله) يعنى إيمانا صحيحا خالصا عن مواطاة القلب واللسان (ثم لم يرتابوا) أى لم يدخل قلوبهم شيء من الريب ولا خالطهم شك من الشكوك (وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) أى في طاعته واتباعه مرضاته . ويدخل في الجهاد الأعمال الصالحة التى أمر الله بها . فانها من جملة ما يجاهد المرء به نفسه حتى يقوم به ويؤديه كما أمر الله سبحانه . والاشارة بقوله (أولئك) الى الجامعين بين الأمور المذكورة وهو مبتدأ . وخبره قوله (هم الصادقون) أى الصادقون في الاتصاف بصفة الايمان والدخول في عداد أهله ، لا من عداهم ممن أظهر الاسلام بلسانه . وادعى أنه مؤمن . ولم يطمئن بالايمان قلبه . ولا وصل اليه معناه ، ولا عمل بأعمال أهله ، وهم الأعراب الذين تقدم ذكرهم وسائر أهل النفاق . ثم أمر الله سبحانه رسوله أن يقول لأولئك الأعراب وأمثالهم قولاً آخر لما ادعوا أنهم مؤمنون . فقال (قل أتعلمون الله بدينكم) التعليم هاهنا بمعنى الاعلام ، ولهذا دخلت الباء في بدينكم : أى أخبرونه بذلك حيث قلتم آمنا (والله يعلم ما فى السموات وما فى الأرض) فكيف يخفى عليه بطلان ما تدعونه من الايمان ، والجملة في محل النصب على الحال من مفعول تعلمون (والله بكل شيء عليم) لا تخفى عليه من ذلك خافية وقد علم ما تبطنونه من الكفر وتظهرونه من الاسلام لخوف الضراء ورجاء النفع . ثم أخبر الله سبحانه رسوله بما يقوله لهم عند المنع عليه منهم بما يدعونه من الاسلام . فقال (يمينون عليك أن أسلموا) أى يعدون اسلامهم منة عليك حيث قالوا جئناك بالاثقال والعيال . ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان وبنو فلان (قل لا تمنوا على إسلامكم) أى لا تعدوه منة على . فان الاسلام هو المنة التى لا يطلب مولئها ثوابا لمن أنعم بها عليه ، ولهذا قال (بل الله يمتن عليكم أن هذا كم للإيمان) أى أرشدكم اليه وأراكم طريقه سواء وصلتكم الى المطلوب أم لم تصلوا اليه . وانتصاب اسلامكم ، إما على أنه مفعول به على تضمين يمينون معنى يعدون ، أو بنزع الخافض : أى لأن أسلموا . وهكذا قوله « أن هذا كم للإيمان » فانه يحتمل الوجهين (ان كنتم صادقين) فيما تدعونه ، والجواب محذوف يدل عليه ما قبله : أى ان كنتم صادقين فتمن المنة عليكم . قرأ الجمهور أن هذا كم بفتح أن . وقرأ عاصم بكسرها (ان الله يعلم غيب السموات والأرض) أى ما غاب فيهما (والله بصير بما تعملون) لا يخفى عليه من ذلك شيء ، فهو مجازيكم بالخير خيرا وبالشر شرا . قرأ الجمهور تعملون على الخطاب ، وقرأ ابن كثير على الغيبة . وقد أخرج ابن المذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الدلائل عن ابن أبي ملكة : قال لما كان يوم الفتح رقى

بلال فأذن على الكعبة ، فقال بعض الناس أهذا العبد الأسود يؤذن على ظهر الكعبة . وقال بعضهم ان يسخط الله هذا يغيره ، فنزلت (يأيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى) . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج نحوه . وأخرج أبو داود في مراسيله وابن مردويه والبيهقي في سننه عن الزهري . قال أمر رسول الله ﷺ بني يباضة أن يزوجوا أباهند امرأة منهم ، فقالوا يا رسول الله : أتزوج بناتنا موالينا ، فنزلت هذه الآية . وأخرج ابن مردويه عن عمر بن الخطاب أن هذه الآية « يأيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى » هي مكية وهي للعرب خاصة الموالى : أى قبيلة لهم ، وأى شعاب ، وقوله (ان أكرمكم عند الله أتقاكم) فقال أتقاكم للشرك . وأخرج البخارى وابن جرير عن ابن عباس قال : الشعوب القبائل العظام ، والقبائل البطون . وأخرج الفرياني وابن جرير وابن أبي حاتم عنه قال : الشعوب الجماع والقبائل الأنفاذ التى يتعارفون بها . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عنه أيضا . قال القبائل الأنفاذ ، والشعوب الجهور مثل مضر . وأخرج البخارى وغيره عن أبى هريرة قال : سئل رسول الله ﷺ « أى الناس أكرم ؟ قال أكرمهم عند الله أتقاهم . قالوا ليس عن هذا نسألك . قال فأكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله . قالوا ليس عن هذا نسألك . قال فعن معادن العرب تسألوني ؟ قالوا نعم . قال خيارهم فى الجاهلية خيارهم فى الاسلام إذا فقهوا » وقد وردت أحاديث فى الصحيح وغيره أن التقوى هى التى يتفاضل بها العباد . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد فى قوله (قالت الأعراب آمنا) قال أعراب بنى أسد وخزيمة ، وفى قوله (ولكن قولوا أسلمنا) مخافة القتل والسبي . وأخرج ابن جرير عن قتادة أنها نزلت فى بنى أسد . وأخرج ابن المنذر والطبرانى وابن مردويه . قال السيوطى بسند حسن عن عبد الله بن أبى أوفى أن ناسا من العرب قالوا يا رسول الله أسلمنا ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان ، فأنزل الله (يمينون عليك أن أسلموا) . وأخرج النسائى والبخارى وابن مردويه عن ابن عباس نحوه ، وذكر أنهم بنو أسد .

تفسير سورة ق

هى خمس وأربعون آية

وهى مكية كلها فى قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . وروى عن ابن عباس وقتادة أنها مكية إلا آية ، وهى قوله « ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام وما مسنا من لغوب » ، وهى أول الفصل على الصحيح ، وقيل من الحجرات . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : نزلت سورة ق بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وقد أخرج مسلم وغيره عن قطبة بن مالك قال : كان النبي ﷺ يقرأ فى الفجر فى الركعة الأولى ق والقرآن المجيد . وأخرج أحمد ومسلم وأهل السنن عن أبى واقد الليثى قال : كان رسول الله ﷺ يقرأ فى العيد بقاف واقتربت .

وأخرج ابن أبي شيبة وأبو داود وابن ماجه والبيهقي عن أم هانئ ابنة حارثة قالت : ما أخذت قرآن المجيد إلا من في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ بها في كل جمعة على المنبر إذا خطب الناس . وهو في صحيح مسلم .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ * بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَاْفِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ * إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ * قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيزٌ * بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ * أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ * وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ * تَبَصُّرَةً وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ * وَزَلَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا فِيهِ جَنَّتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ * وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ * رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَخْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ * كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودُ * وَعَادُ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطٍ * وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ * أَفَتَمَيَّنَّا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ *

قوله (ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ) الكلام في إعراب هذا كالللام النهي قدما في قوله - ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ - وفي قوله - حم والكتاب المبين - واختلف في معنى ق ، فقال الواحدي : قال المفسرون هو اسم جبل يحيط بالدنيا من زبرجد والسما مقببة عليه . وهو وراء الحجاب الذي تغيب الشمس من ورائه بمسيرة سنة . قال الفراء كان يجب على هذا أن يظهر الاعراب في ق لأنه اسم ، وليس بهجاء . قال ولعل القاف وحدها ذكرت من اسمه كقول القائل : قلت لها قفي : فقالت قاف : أي أنا واقفة . وحكى الفراء والزجاج : ان قوما قالوا معنى ق قضي الأمر وقضى ما هو كائن : كما قيل في حم حم الأمر ، وقيل هو اسم من أسماء الله أقسم به . وقال قتادة : هو اسم من أسماء القرآن . وقال الشعبي : فاتحة السورة . وقال أبو بكر الوراق معناه : قف عند أمرنا ونهينا ولا تعد هما ، وقيل غير ذلك مما هو أضعف منه ، والحق أنه من التشابه الذي استأثر الله بهامه كما حققنا ذلك في فاتحة سورة البقرة . ومعنى المجيد أنه ذو مجد وشرف على سائر الكتب المنزلة . وقال الحسن الكريم ، وقيل الرفيع القدر ، وقيل الكبير القدر ، وجواب القسم . قال الكوفيون هو قوله « بل عجبوا » وقال الأخفش جوابه محذوف كأنه قال : ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدَ لَتُبْعَنَّ ، يدل عليه « أنذامتنا وكنا ترابا » وقال ابن كيسان جوابه - ما يلفظ من قول - وقيل هو - قد علمنا ما تنقص الأرض منهم - بتقدير اللام : أي لقد علمنا . وقيل هو محذوف وتقديره أنزلناه إليك لتتذكر ، كأنه قيل ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدَ أنزلناه إليك لتتذكر به الناس . قرأ الجمهور قاف بالسكون . وقرأ الحسن وابن أبي اسحق ونصر بن عاصم بكسر الفاء . وقرأ عيسى الثقفي بفتح الفاء : وقرأ هارون ومحمد بن السميع بالضم (بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم) بل للاضراب عن الجواب على اختلاف الأقوال ، وأن في موضع نصب

على تقدير لأن جاءهم ، والمعنى بل عجب الكفار لأن جاءهم منذر منهم ، وهو محمد ﷺ ، ولم يكتفوا بمجرد الشك والرد ، بل جعلوا ذلك من الأمور العجيبة ، وقيل هو اضراب عن وصف القرآن بكونه مجيدا وقد تقدم تفسير هذا في سورة ص . ثم فسر ما حكاه عنهم من كونهم عجبوا بقوله (فقال الكافرون هذا شيء عجيب) وفيه زيادة تصریح وإيضاح . قال قتادة : عجبهم أن دعوا إلى إله واحد . وقيل تعجبهم من البعث . فيكون لفظ هذا إشارة إلى مبهم يفسره ما بعده من قوله (أنذا متنا) الخ . والأول أولى . قال الرازي : الظاهر أن قولهم هذا إشارة إلى محيي المنذر . ثم قالوا أنذا متنا ، وأيضا قد وجد هاهنا بعد الاستبعاد بالاستفهام أمر يؤدى معنى التعجب . وهو قولهم « ذلك رجع بعيد » فانه استبعاد ، وهو كالتعجب فلو كان التعجب بقولهم - هذا شيء عجيب - عائدا إلى قولهم : أنذا لكان كال تكرار . فان قيل التكرار الصريح يلزم من قولك هذا شيء عجيب أنه يعود إلى محيي المنذر . فان تعجبهم منه علم من قولهم : وعجبوا أن جاءهم فقوله - هذا شيء عجيب - يكون تكرارا ، فيقول ذلك ليس بتكرار بل هو تقرر بل لأنه لما قال بل عجبوا بصيغة الفعل وجاز أن يتعجب الانسان مما لا يكون عجا كقوله « أتعجبين من أمر الله » ويقال في العرف لا وجه لتعجبك مما ليس بعجب ، فكأنهم لما عجبوا قيل لهم لا معنى لتعجبكم ، فقالوا « هذا شيء عجيب » فكيف لا تعجب منه ، ويدل على ذلك قوله هاهنا ، فقال الكافرون بالفاء « فانها تدل على أنه مترتب على ما تقدم ، قرأ الجمهور أنذا متنا بالاستفهام . وقرأ ابن عامر في رواية عنه وأبو جعفر والأعمش والأعرج بهمزة واحدة . فيحتمل الاستفهام كقراءة الجمهور . وهمزة الاستفهام مقدرة ، ويحتمل أن معناه الاخبار ، والعامل في الظرف مقدر : أى أيعبنا ، أو أنرجع اذا متنا لدلالة ما بعده عليه . هذا على قراءة الجمهور ، وأما على القراءة الثانية فجواب اذا محذوف : أى رجعنا . وقيل ذلك رجع ، والمعنى استنكارهم للبعث بعد موتهم ومصيرهم ترابا . ثم جزموا باستبعادهم للبعث . فقالوا (ذلك) أى البعث (رجع بعيد) أى بعيد عن العقول ، أو الأفهام ، أو العادة ، أو الامكان . يقال رجعت أرجعه رجعا ورجع هو يرجع رجوعا . ثم رد سبحانه ما قالوه ، فقال (قد علمنا ما تنقص الأرض منهم) أى ما تأكل كل من أجسادهم فلا يصل عنا شيء من ذلك ومن أحاط علمه بكل شيء حتى انتهى إلى علم ما يذهب من أجساد الموتى في القبور لا يصعب عليه البعث ولا يستبعد منه . وقال السدى : النقص هنا الموت ، يقول قد علمنا من يموت منهم ومن يبقى . لأن من مات دفن ، فكأن الأرض تنقص من الأموات . وقيل المعنى من يدخل في الاسلام من المشركين . والأول أولى (وعندنا كتاب حفيظ) أى حافظ لعدتهم وأسمائهم ولكل شيء من الأشياء . وهو اللوح المحفوظ . وقيل المراد بالكتاب هنا العلم والاحصاء ، والأول أولى . وقيل حفيظ بمعنى محفوظ أى محفوظ من الشياطين ، أو محفوظ فيه كل شيء . ثم أضرب سبحانه عن كلامهم الأول وانتقل إلى ما هو أشنع منه فقال (بل كذبوا بالحق) فانه تصریح منهم بالكذب بعد ما تقدم عنهم من الاستبعاد . والمراد بالحق هنا القرآن . قال الماوردى في قول الجميع . وقيل هو الاسلام . وقيل محمد . وقيل النبوة الثابتة بالمعجزات (لما جاءهم) أى وقت مجيئه اليهم من غير تدبر ولا تفكر ولا امان نظر : قرأ الجمهور بفتح اللام وتشديد الميم . وقرأ الجحدري بكسر اللام وتخفيف الميم (فهم في أمر مريب) أى مختلط مضطرب ، يقولون مرة ساحر ، ومرة شاعر ، ومرة كاهن . قاله الزجاج وغيره . وقال قتادة مختلف . وقال الحسن ملتبس . والمعنى متقارب ، وقيل فاسد والمعاني متقاربة . ومنه قولهم مرجت أمانات الناس : أى فسدت . ومرج الدين والأمر اختلط (أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم) الاستفهام للتقريع والتوبيخ : أى كيف غفلوا عن النظر إلى السماء فوقهم (كيف بيناها) وجعلناها على هذه الصفة مرفوعة بغير عماد تعتمد عليه (وزيناها) بما جعلنا فيها من المصائب

(وما لها من فرج) أى فتوق وشقوق وصدوع ، وهو جمع فرج ، ومنه قول امرئ القيس :
 * نسد به فرجا من دبر ■ قال الكسائي ليس فيها تفاوت ولا اختلاف ولا فتوق (والأرض
 مددناها) أى بسطناها (وألقينا فيها رواسي) أى جبالاتها ■ وقد تقدم تفسير هذا فى سورة الرعد
 (وأنبئنا فيها من كل زوج بهيج) أى من كل صنف حسن ■ وقد تقدم تفسير هذا فى سورة الحج
 (تبصرة وذكري لكل عبد منيب) هما علتان لما تقدم منتصبان بالفعل الأخير منها ، أو بمقدّر : أى
 فعلنا ما فعلنا للتبصير والتذكير . قاله الزجاج . وقال أبو حاتم انتصبا على المصدرية : أى جعلنا ذلك تبصرة
 وذكري ، والمنيب الراجع الى الله بالتوبة المتدبر فى بديع صنعه وعجائب مخلوقاته ■ وفى سياق هذه الآيات
 تذكير لمنكرى البعث وإيقاظ لهم عن سنة الغفلة ، وبيان لا مكان ذلك وعدم امتناعه ، فان القادر على
 مثل هذه الأمور يقدر عليه ، وهكذا قوله (ونزلنا من السماء ماء مباركا) أى نزلنا من السحاب ماء
 كثير البركة لا تتفاد الناس به فى غالب أمورهم (فأنبئنا به جنات) أى أنبئنا بذلك الماء بساتين كثيرة
 (وحبّ الحصيد) أى ما يقات ويحصد من الحبوب ■ والمعنى وحبّ الزرع الحصيد ، وخصّ الحبّ لأنه
 المقصود ، كذا قال البصريون ■ وقال الكوفيون : هو من باب اضافة الشئ الى نفسه كسجد الجامع
 حكاة الفراء . قال الضحاك : حبّ الحصيد البرّ والشعير ، وقيل كل حبّ يحصد ويدخر ويقتات (والنخل
 باسقات لها طلع نضيد) هو معطوف على جنات : أى وأنبئنا به النخل ، وتخصيصها بالذكر مع دخولها
 فى الجنات للدلالة على فضلها على سائر الأشجار ■ وانتصاب باسقات على الحال ، وهى حال مقدرة ■ لأنها
 وقت الانبات لم تكن باسقة . قال مجاهد وعكرمة وقتادة : الباسقات الطوال ■ وقال سعيد بن جبير :
 مستويات ■ وقال الحسن وعكرمة والفراء : مواقير حوامل ■ يقال للشاة اذا بسقت ولدت ، والأشهر فى لغة
 العرب الأول ، يقال بسقت النخلة بسوقا إذا طالت ، ومنه قول الشاعر :

لنا خمر وليست خمر كرم * ولكن من نتاج الباسقات

كرام فى السماء ذهبن طولا * وفات ثمارها أيدى الجنات

وجلة ■ لها طلع نضيد « فى محل نصب على الحال من النخل ، الطالع هو أول ما يخرج من ثمر النخل ،
 يقال طلع الطلع طلوعا ، والنضيد المتركب الذى نضد بعضه على بعض ، وذلك قبل أن ينفث فهو نضيد
 فى أكماله فاذا خرج من أكماله فليس بنضيد (رزقا للعباد) انتصابه على المصدرية : أى رزقناهم
 رزقا ، أو على العلة : أى أنبئنا هذه الأشياء للرزق (وأحيينا به بلدة ميتا) أى أحيينا بذلك الماء بلدة
 مجربة لا ثمار فيها ولا زرع ■ وجلة (كذلك الخروج) مستأنفة لبيان أن الخروج من القبور عند البعث
 كمثل هذا الأحياء الذى أحيانا الله به الأرض الميتة ■ قرأ الجمهور ميتا على التخفيف ، وقرأ أبو جعفر
 وخالد بالثقل . ثم ذكر سبحانه الأثم المكذبة ■ فقال (كذبت قبلهم قوم نوح وأصحاب الرس)
 هم قوم شعيب كما تقدم بيانه ، وقيل هم الذين جاءهم من أقصى المدينة رجل يسعى ■ وهم من قوم عيسى
 وقيل هم أصحاب الأخدود ، والرس : أما موضع نسبوا اليه : أو فعل ■ وهو حفر البئر : يقال رسّ : اذا حفر
 بئرا (وثمود وعاد وفرعون) أى فرعون وقومه (واخوان لوط) جعلهم إخوانه لأنهم كانوا أصحابه ،
 وقيل هم من قوم ابراهيم وكانوا من معارف لوط (وأصحاب الأيكة) تقدم الكلام على الأيكة واختلاف
 القراء فيها فى سورة الشعراء مستوفى ، ونبيهم الذى بعثه الله اليهم شعيب (وقوم تبع) هو تبع الجيرى الذى
 تقدم ذكره فى قوله - أهم خير أم قوم تبع - واسمه سعد أبو كرب ، وقيل أسعد ؟ قال قتادة . ذم
 الله قوم تبع ، ولم يذمه (كل كذب الرسل) التثوين عوض عن المضاف اليه : أى كل واحد من

هؤلاء كذب رسوله الذي أرسله الله اليه ، وكذب ما جاء به من الشرع ، واللام في الرسل تكون للعهد ، ويجوز أن تكون للجنس : أي كل طائفة من هذه الطوائف كذبت جميع الرسل ، وافراد الضمير في كذب باعتبار لفظ كل . وفي هذا تسلية لرسول الله ﷺ كأنه قيل له لا تحزن ولا تنكسر غمك لتكذيب هؤلاء لك ، فهذا شأن من تقدمك من الأنبياء ، فان قومهم كذبوهم ولم يصدقهم إلا القليل منهم (حق وعيد) أي وجب عليهم وعيدى وحقت عليهم كلمة العذاب . وحل بهم ما قدره الله عليهم من الخسف والمسح والهلاك بالأنواع التي أنزلها الله بهم من عذابه (أفيعينا بالخلق الأول) الاستفهام للتقريع والنوبيخ . والجملة مستأنفة لتقرير أمر البعث الذي أنكرته الأمم : أي أفججزنا بالخلق حين خلقناهم أولا ولم يكونوا شيئا . فكيف نججز عن بعثهم : يقال عييت بالأمر اذا عجزت عنه ولم أعرف وجهه . قرأ الجمهور بكسر الياء الأولى بعدها ياء ساكنة . وقرأ ابن أبي عملة بتشديد الياء من غير اشباع . ثم ذكر أنهم في شك من البعث ، فقال (بل هم في لبس من خلق جديد) أي في شك وحيرة واختلاط من خلق مستأنف ، وهو بعث الأموات ، ومعنى الاضراب أنهم غير منكرين لقدرة الله على الخلق الأول « بل هم في لبس من خلق جديد » .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (ق) قال هو اسم من أسماء الله . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال : خلق الله من وراء هذه الأرض بحرا محيطا . ثم خلق وراء ذلك جبلا يقال له قاء السماء الدنيا مصروفة عليه . ثم خلق من وراء ذلك الجبل أرضا مثل تلك الأرض سبع مرات ، ثم خلق من وراء ذلك بحرا محيطا بها . ثم خلق وراء ذلك جبلا يقال له قاف السماء الثانية مصروفة عليه حتى عد سبع أرضين ، وسبعة أبحر ، وسبعة أجبل ، وسبع سموات . قال وذلك قوله - والبحر عمده من بعده سبعة أبحر - قال ابن كثير : لا يصح سنده عن ابن عباس . وقال أيضا وفيه انقطاع . وأخرج ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ عنه أيضا قال : هو جبل وعروقه الى الصخرة التي عليها الأرض ، فاذا أراد الله أن يزلزل قرية أمر ذلك الجبل فحرك ذلك العرق الذي يلي تلك القرية فيزلزلها ويحركها فن ثم يحرك القرية دون القرية . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عنه أيضا (والقرآن المجيد) قال الكري . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا قال : القرآن المجيد ليس شيء أحسن منه ولا أفضل . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا قد علمنا ما تنقص الأرض منهم . قال أجسادهم وما يذهب منها . وأخرج ابن جرير عنه أيضا في الآية قال : ما تأكل من لحومهم وعظامهم وأشعارهم . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عنه أيضا قال : المريح الشيء المتغير . وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه عن قطبة قال : « سمعت النبي ﷺ يقرأ في الصبح قاء ، فلما أتى على هذه الآية والنخل باسقات » فجعلت أقول : ما بسوقها ؟ قال طولها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله « والنخل باسقات » قال الطول . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في قوله (لها طلع نصيد) قال متراكم بعضه على بعض . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (أفيعينا بالخلق الأول) يقول لم يعيننا الخلق الأول ، وفي قوله (بل هم في لبس من خلق جديد) في شك من البعث .

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَّمْهُمَا مَا تَوْسَّوْسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ * إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّينَ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ * مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْنَا رَقِيبٌ عَتِيدٌ * وَجَاءَتْ

سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ * وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمُ الْوَعِيدِ * وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ * لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ * وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ * أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ * مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُرِيبٍ * الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ * قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ * قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ * مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَمٍ لِّلْعَمِيدِ * يَوْمَ يَقُولُ لِّلْجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ * وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ * هَذَا مَا وَعَدُونُ لِكُلِّ أُوَّابٍ حَفِيزٍ * مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْعَلِيمَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ * ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ * لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ *

قوله (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه) هذا كلام مبتدأ يتضمن ذكر بعض القدرة الربانية والمراد بالانسان الجنس وقيل آدم والوسوسة هي في الأصل الصوت الخفي ، والمراد بها هنا ما يختلج في سره وقلبه وضميره : أى نعلم ما يخفى ويكن في نفسه ، ومن استعمال الوسوسة في الصوت الخفي قول الأعشى : **تسمع للأحلى وسواسا إذا انصرفت** فاستعمل لما خفى من حديث النفس (ونحن أقرب إليه من حبل الوريد) هو حبل العاتق وهو ممتد من ناحية حلقه إلى عاتقه ، وهما وريدان من عن يمين وشمال . وقال الحسن : الوريد الوتين وهو عرق معلق بالقلب ، وهو تمثيل للقرب بقرب ذلك العرق من الانسان : أى نحن أقرب إليه من حبل وريده ، والاضافة بيانية : أى حبل هو الوريد وقيل الحبل هو نفس الوريد ، فهو من باب مسجد الجامع . ثم ذكر سبحانه أنه مع علمه به وكل به ملكين يكتبان ويحفظان عليه عمله إلزاما للحجة ، فقال (إذ يتلقى المتلقيان) الظرف منتصب بما في أقرب من معنى الفعل ، ويجوز أن يكون منصوبا بمقدروا ذكر ، والمعنى أنه أقرب إليه من حبل وريده حين يتلقى المتلقيان ، وهما الملكان الموكلان به ما يلفظ به وما يعمل به : أى يأخذان ذلك ويثبتانه والتلقى الأخذ : أى نحن أعلم بأحواله غير محتاجين إلى الحفظ الموكلين به ، وإنما جعلنا ذلك إلزاما للحجة وتوكيدا للأمر . قال الحسن وقتادة ومجاهد : المتلقيان ملكان يتلقيان عمالك أحدهما عن يمينك يكتب حسناتك والآخر عن شمالك يكتب سيئاتك . وقال مجاهد أيضا : وكل الله بالانسان ملكين بالليل وملكين بالنهار يحفظان عمله ويكتبان أثره (عن اليمين وعن الشمال قعيد) إنما قال قعيد ولم يقل قعيدان وهما اثنان لأن المراد من اليمين قعيد وعن الشمال قعيد ، حذف الأول للدلالة الثاني عليه ، كذا قال سيبويه كقول الشاعر :

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راض والرأى مختلف

وقول الفرزدق : *** وأتى وكان وكنت غير عذور * أى وكان غير عذور وكنت غير عذور** ، وقال الأخفش والفراء : أن لفظ قعيد يصلح للواحد والاثنين والجمع ولا يحتاج الى تقدير فى الأول قال الجوهري وغيره من أئمة اللغة والنحو : فاعيل وفعل مما يستوى فيه الواحد والاثنان والجمع والقعيد

المقاعد كالجلس بمعنى المجالس (مايلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد) أى مايتكلم من كلام ، فيلظه ويرميه من فيه إلا لديه : أى لدى ذلك اللفظ رقيب : أى ملك يرقب قوله ويكتبه ، والرقب الحافظ المتتبع لأمر الإنسان الذى يكتب مايقوله من خير وشر فكانت الخير هو ملك اليمين ، وكان الشر ملك الشمال ، والعتيد الحاضر المهيأ . قال الجوهري : العتيد الحاضر المهيأ يقال : عتده تعتيذا وأعتده اعتدادا أى أعده ، ومنه - وأعتدت لمن متكأ - والمراد هنا أنه معد للكتابة مهيؤ لها (وجاءت سكرة الموت بالحق) لما بين سبحانه أن جميع أعمالهم محفوظة مكتوبة ذكر بعده ما ينزل بهم من الموت ، والمراد بسكرة الموت شدته وعمرته التى تغشى الإنسان وتغلب على عقله ، ومعنى بالحق أنه عند الموت يتضح له الحق ويظهر له صدق ما جاءت به الرسل من الاخبار بالبعث والوعد والوعيد ، وقيل الحق هو الموت ، وقيل فى الكلام تقديم وتأخير : أى وجاءت سكرة الحق بالموت ، وكذا قرأ أبو بكر الصديق وابن مسعود ، والسكرة هى الحق ، فأضيفت إلى نفسها لاختلاف اللفظين ، وقيل الباء للابسة كالتى فى قوله - تنبت بالدهن - أى ملتبسة بالحق : أى بحقيقة الحال ، والاشارة بقوله (ذلك) إلى الموت ، والحيد الميسل : أى ذلك الموت الذى كنت تميل عنه وتفر منه ، يقال : حاد عن الشيء يحيد حيودا وحيدة وحيدودة : مال عنه وعدل ، ومنه قول طرفة :

أبومنذر رمت الوفاء فهبته * وحدت كما حاد البعير عن الدحض

وقال الحسن : تحيد تهرب (ونفخ فى الصور) عبر عنه بالماضى لتحقق وقوعه ، وهذه هى النفخة الآخرة للبعث (ذلك يوم الوعيد) أى ذلك الوقت الذى يكون فيه النفخ فى الصور يوم الوعيد الذى أوعده الله به الكفار . قال مقاتل : يعنى بالوعيد العذاب فى الآخرة ، وخصص الوعيد مع كون اليوم هو يوم الوعد والوعيد جميعا تنهويله (وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد) أى جاءت كل نفس من النفوس معها من يسوقها ومن يشهد لها أو عليها .

واختلف فى السائق والشهيد ، فقال الضحاك : السائق من الملائكة ، والشهيد من أنفسهم : يعنى الأيدي والأرجل . وقال الحسن وقتادة : سائق يسوقها وشاهد يشهد عليها بعملها . وقال ابن مسلم : السائق قرينها من الشياطين ، سمي سائقا لأنه يتبعها وإن لم يحثها . وقال مجاهد : السائق والشهيد ملكان ، وقيل لسائق الملك والشهيد العمل ، وقيل السائق كاتب السيئات ، والشهيد كاتب الحسنات ، ومحل الجلة النصب على الحال (لقد كنت فى غفلة من هذا) أى يقال له : لقد كنت فى غفلة من هذا ، والجلة فى محل نصب على الحال من نفس أو مستأنفة كأنه قيل مايقال له . قال الضحاك : المراد بهذا المشركون لأنهم كانوا فى غفلة من عواقب أمورهم . وقال ابن زيد : الخطاب للنبي ﷺ أى لقد كنت يا محمد فى غفلة من الرسالة . وقال أكثر المفسرين : المراد به جميع الخلق برّهم وفاجرهم ، واختار هذا ابن جرير . قرأ الجمهور بفتح التاء من كنت وفتح الكاف فى غطاءك وبصرك جلا على ما فى لفظ كل من التذكير ، وقرأ الجحدري وطلحة بن مصرف بالكسر فى الجميع على أن المراد النفس (فكشفنا عنك غطاءك) الذى كان فى الدنيا : يعنى رفعنا الحجاب الذى كان بينك وبين أمور الآخرة ، ورفعنا ما كنت فيه من الغفلة عن ذلك (فبصرك اليوم حديد) أى نافذ تبصر به ما كان يخفى عليك فى الدنيا . قال السدى : المراد بالغطاء أنه كان فى بطن أمه فولد ، وقيل انه كان فى القبر فنشر ، والأول أولى ، والبصر قيل هو بصر القلب وقيل بصر العين ، وقال مجاهد : بصرك الى لسان ميزانك حين توزن حسناتك وسيئاتك ، وبه قال الضحاك (وقال قرينه هذا مالى عتيد) أى قال الملك الموكل به هذا ما عندى من كتاب عمالك عتيد

حاضر قد هيأته ، كذا قال الحسن وقتادة والضحاك . وقال مجاهد : ان الملك يقول للرب سبحانه هذا الذي وكنتي به من بني آدم قد أحضرته وأحضرت ديوان عمله . وروى عنه أنه قال ان قرينه من الشياطين ، يقول ذلك : أى هذا ما قد هيأته لك باغوائى واضلالى . وقال ابن زيد : ان المراد هنا قرينه من الانس . وعتيد مرفوع على أنه صفة لما ان كانت موصوفة ، وان كانت موصولة فهو خبر بعد خبر ، أو خبر مبتدأ محذوف (ألقيا في جهنم كل كفار عنيد) هذا خطاب من الله عز وجل للسائق والشهيد . قال الزجاج : هذا أمر للسكين الموكلين به . وهما السائق والشاهد كل كفار للنعم عتيد بجانب للإيمان (منع للخير) لا يبذل خيرا (معتد) ظالم لا يقر بتوحيد الله (مريب) شاك في الحق من قولهم أراب الرجل إذا صار ذا ريب . وقيل هو خطاب للسكين من خزنة النار ، وقيل هو خطاب لواحد على تنزيل ثنية الفاعل منزلة ثنية الفعل وتكريره . قال الخليل والأخفش : هذا كلام العرب الصحيح أن يخاطب الواحد بلفظ الاثنين يقولون : ارحلها وازجرها وخذاه وأطلقاه للواحد . قال الفراء : العرب تقول للواحد قوما عنا . وأصل ذلك أن أدنى أعوان الرجل في إبله وغنمه ورفقته في سفره اثنان . جرى كلام الرجل للواحد على ذلك . ومنه قولهم للواحد في الشعر خيلي كما قال امرؤ القيس

خليلى مرآى على أمّ جندب * تقض لبانات الفؤاد المعذب
وقوله قفانبك من ذكرى حبيب ومنزل * بسقط اللوى بين الدخول فومل
وقول الآخر :

فان تزجرانى يابن عفان أنزجر * وان تدعوانى أحمر عرضا ممنعا

قال المازنى : قوله « ألقيا » يدل على ألق ألقى . قال المبرد : هي ثنية على التوكيد . فتاب ألقيا مناب ألقى ألقى . قال مجاهد وعكرمة : العتيد المعاند للحق ، وقيل المعرض عن الحق . يقال : عند يعند بالكسر عنودا اذا خالف الحق (الذى جعل مع الله إلهها آخر) يجوز أن يكون بدلا من كل أو منصوبا على النعم ، أو بدلا من كفار ، أو مرفوعا بالابتداء أو الخبر (فالقيا في العذاب الشديد) تأكيد للأمر الأول أو بدل منه (قال قرينه ربنا ما أطغيته) هذه الجملة مستأنفة لبيان ما يقوله القرين . والمراد بالقرين هنا الشيطان الذى قبض لهذا الكافر ، أنكر أن يكون أطغاه . ثم قال (ولكن كان في ضلال بعيد) أى عن الحق فدعوته فاستجاب لى ولو كان من عبادك المخلصين لم أقدر عليه ، وقيل إن قرينه الملك الذى كان يكتب سيئاته وان الكافر يقول : رب انه أعجلنى فيجيبه بهذا ، كذا قال مقاتل وسعيد بن جبير ، والأول أولى ، وبه قال الجمهور (قال لا تختصموا لى) هذه الجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل ، فإذا قال الله ، فقيل « قال لا تختصموا لى » يعنى الكافرين وقرناءهم ، نهاهم سبحانه عن الاختصام فى موقف الحساب ، وجملة (وقد قدمت إليكم بالوعيد) فى محل نصب على الحال : أى والحال أن قد قدمت إليكم بالوعيد بارسال الرسل وانزال الكتب . والباء فى بالوعيد مزيدة للتأكيد أو على تضمين قدم معنى تقدم (ما يبدل القول لى) أى لا خلف لوعدى . بل هو كائن لا محالة . وقد قضيت عليكم بالعذاب فلا تبديل له ، وقيل هذا القول هو قوله . من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها . وقيل هو قوله . لا ملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين . وقال الفراء وابن قتيبة : معنى معنى الآية أنه ما يكذب عندى بزيادة فى القول ولا ينقص منه لعامى بالغيب ، وهو قول الكلبي ، واختاره الواحدى لأنه قال . لى . ولم يقل وما يبدل قولى . والأول أولى . وقيل إن مفعول قدمت إليكم هو ما يبدل أى وقد قدمت إليكم هذا القول ملتبسا بالوعيد ، وهذا بعيد جدا (وما أنا بظلام للعبيد) أى لا أعذبهم

ظالما بغير جرم اجترموه ولا ذنب أذنبوه ، ولما كان نفي الظلام لا يستلزم نفي مجرد الظلم قيل انه هنا بمعنى الظالم كالتمثيل بمعنى التامر . وقيل إن صيغة المبالغة لتأكيد هذا المعنى بإبراز ما ذكر من التعذيب بغير ذنب في معرض المبالغة في الظلم . وقيل صيغة المبالغة لرعاية جمعية العبيد من قولهم فلان ظالم لعبده وظالم لعبيده ، وقيل غير ذلك . وقد تقدم الكلام على هذا في سورة آل عمران وفي سورة الحج (يوم تقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد) قرأ الجمهور تقول بالنون . وقرأ نافع وأبو بكر بالياء . وقرأ الحسن أقول . وقرأ الأعمش يقال : والعامل في الظرف ما يبدل القول لدى أو محذوف أى اذكر أو أنذرهم ، وهذا الكلام على طريقة التمثيل والتخييل ، ولا سؤال ولا جواب ، كذا قيل ، والأولى أنه على طريقة التحقيق ولا يمنع من ذلك عقل ولا شرع . قال الواحدي . قال المفسرون : أراها الله تصديق قوله - لأملأن جهنم - فلما امتلأت قال لها هل امتلأت وتقول هل من مزيد ! أى قد امتلأت ولم يبق في موضع لم يمتلئ ، وبهذا قال عطاء ومجاهد ومقاتل بن سليمان ، وقيل إن هذا الاستفهام بمعنى الاستزادة : أى أنها تطلب الزيادة على من قد صار فيها ، وقيل إن المعنى أنها طلبت أن يزداد في سعتها لتضيقها بأهلها ، والمزيد إما مصدر كالحميد أو اسم مفعول كالمنيع ، فالأول بمعنى هل من زيادة ، والثاني بمعنى هل من شيء تزيدونه . ثم لما فرغ من بيان حال الكافرين شرع في بيان حال المؤمنين . فقال (وأزلفت الجنة للمتقين غير بعيد) أى قربت للمتقين تقريبا غير بعيد أو مكان غير بعيد منهم بحيث يشاهدونها في الموقف ، وينظرون ما فيها مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر . ويجوز أن يكون انتصاب - غير بعيد - على الحال ، وقيل المعنى أنها زينت لقلوبهم في الدنيا بالترغيب والترهيب . فصارت قريبة من قلوبهم . والأول أولى . والاشارة بقوله (هذا ما توعدون) إلى الجنة التي أزلفت لهم على معنى هذا الذي تروونه من فنون نعيمها ما توعدون . والجنة بتقدير القول : أى يقال لهم هذا ما توعدون . قرأ الجمهور توعدون بالفوقية . وقرأ ابن كثير بالتحية (لسكر أو آب حفيظ) هو بدل من للمتقين باعادة الخافض أو متعلق بقول محذوف هو حال : أى مقولاهم لكل أو آب ، والأوآب الرجاء إلى الله تعالى بالتوبة عن المعصية ، وقيل هو المسبح ، وقيل هو الذي كره الله في الخلوة . قال الشعبي ومجاهد : هو الذي يذكر ذنوبه في الخلوة فيستغفر الله منها . وقال عبيد بن عمير هو الذي لا يجلس مجلسا حتى يستغفر الله فيه ، والحفيظ هو الحافظ لذنوبه حتى يتوب منها . وقال قتادة : هو الحافظ لما استودعه الله من حقه ونعمته . قاله مجاهد . وقيل هو الحافظ لأمر الله . وقال الضحاك : هو الحافظ لوصية الله له بالقبول (من خشى الرحمن بالغيب) الموصول في محل جر بدلا أو بيانا لكل أو آب . وقيل يجوز أن يكون بدلا بعد بدل من المتقين ، وفيه نظر لأنه لا يتكرر البدل والمبدل منه واحد ، ويجوز أن يكون في محل رفع على الاستئناف والخبر ادخلوها بتقدير يقال لهم ادخلوها ، والخشية بالغيب أن يخاف الله ولم يكن رآه . وقال الضحاك والسدي : يعنى في الخلوة حيث لا يراه أحد . قال الحسن : إذا أرخى الستر وأغلق الباب . وبالغيب متعلق بمحذوف هو حال أو صفة لمصدر خشى (وجاء بقلب منيب) أى راجع إلى الله مخلص لطاعته . وقيل المنيب المقبل على الطاعة . وقيل السليم (ادخلوها) هو بتقدير القول : أى يقال لهم ادخلوها . والجمع باعتبار معنى من : أى ادخلوا الجنة (بسلام) أى بسلامة من العذاب ، وقيل بسلام من الله وملائكته ، وقيل بسلامة من زوال النعم ، وهو متعلق بمحذوف هو حال : أى ملتبسين بسلام ، والاشارة بقوله (ذلك) إلى زمن ذلك اليوم كما قال أبو البقاء . وخبره (يوم الخلود) وسماه يوم الخلود لأنه لا انتهاء له ، بل هو دائم أبدا (لهم ما يشاءون فيها) أى في الجنة ما تشتهى أنفسهم وتلد أعينهم من فنون النعم وأنواع الخير (ولدينا مزيد) من النعم التي لم تخطر لهم على بال ولا مررت لهم في خيال .

وقد أخرج ابن مردويه عن أبي سعيد عن النبي ﷺ « قال نزل الله من ابن آدم أربع منازل : هو أقرب إليه من حبل الوريد ، وهو يحول بين المرء وقلبه ، وهو يأخذ بناصية كل دابة ، وهو معهم أينما كانوا » . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (من حبل الوريد) قال عروق العنق . وأخرج ابن المنذر عنه قال هو نياط القلب . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا ، في قوله (ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد) قال يكتب كل ما تكلم به من خير أو شر حتى أنه يكتب قوله أكلت وشربت ذهبت جئت رأيت حتى إذا كان يوم الخيس عرض قوله وعمله فأقر منه ما كان من خير أو شر وألقى سائر ذلك قوله - يحول الله ما يشاء ويثبت - . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه من طريق عكرمة عن ابن عباس في الآية قال إنما يكتب الخير والشر لا يكتب يا غلام اسرج الفرس يا غلام اسقني الماء . وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما عن النبي ﷺ أنه قال « ان الله غفر لهذه الأمة ما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تكلم » . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد والحكيم الترمذي وأبو نعيم والبيهقي في الشعب عن عمرو بن ذر قال : قال رسول الله ﷺ « ان الله عند لسان كل قائل فليتنق الله عبد ولينظر ما يقول . وأخرج الحكيم الترمذي عن ابن عباس مرفوعا مثله . وأخرج عبد الرزاق والفر ياني وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم في السكني وابن مردويه والبيهقي في البعث وابن عساكر عن عثمان بن عفان أنه قرأ (وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد) . قال سائق يسوقها الى أمر الله ، وشهيد يشهد عليها بما عملت . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم في السكني وابن مردويه والبيهقي في البعث عن أبي هريرة في الآية . قال السائق الملك ، والشهيد العمل . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في الآية قال السائق من الملائكة ، والشهيد شاهد عليه من نفسه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه (لقد كنت في غفلة من هذا) . قال هو الكافر . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا (فكشفنا عنك غطاءك) قال الحياة بعد الموت . وأخرج ابن جرير عنه أيضا ، وقال قرينه . قال شيطانه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم في قوله (لا تخضعوا لدي) قال انهم اعتذروا بغير عذر فأبطل الله حججهم ورد عليهم قولهم . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا . في قوله (وما أنا بظلام للعبيد) قال ما أنا بمعذب من لم يحترم . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا . في قوله (يوم نقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد) قال : وهل في من مكان يزداد في . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس : قال قال رسول الله ﷺ « لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فينزوي بعضها الى بعض » وتقول قط قط وعزتكم وكرمكم » ولا يزال في الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقا آخر فيسكنهم في فضول الجنة » . وأخرجا أيضا من حديث أبي هريرة نحوه ، وفي الباب أحاديث . وأخرج ابن جرير والبيهقي في الشعب عن ابن عباس في قوله (لسكل أبواب حفيظ) قال حفظ ذنوبه حتى رجع عنها . وأخرج ليزار وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في البعث والنشور عن أنس ، في قوله (ولدينا مزيد) قال يتجلى لهم الرب تبارك وتعالى في كل جمعة . وأخرج البيهقي في الرؤية والديلمي عن علي في الآية . قال يتجلى لهم الرب عز وجل ، وفي الباب أحاديث .

وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَحِيصٍ * وَإِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ * وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ * فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ
الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ * وَبِالنَّجْمِ فَسَبِّحْهُ وَإِذَا بُرْزَ الشُّجُودِ * وَأَسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِي الْمُنَادِ مِنْ
مَكَانٍ قَرِيبٍ * يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ * إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا
الْمَصِيرُ * يَوْمَ تَشَقَّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرُ * نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ
وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ ■

خَوْفٌ سبحانه أهل مكة بما اتفق للقرون الماضية (قبلهم) أى قبل قریش ومن وافقهم (من قرن) أى
من أمة (هم أشد منهم بطشا) أى قوة كعاد وعمود وغيرهما (فنبقوا فى البلاد) أى ساروا وقلبوا فيها وطافوا
بقاعها ، وأصله من النقب ، وهو الطريق . قال مجاهد : ضربوا وطافوا . وقال النضر بن شميل دؤروا . وقال
المؤرج تباعدوا . والأول أولى ■ ومنه قول امرئ القيس :

وقد نقتب في الآفاق حتى * رضى من الغنيمة بالاياب

ومثله قول الحارث بن حازمة :

نقبوا فى البلاد من حذر الملو * ت وجالوا فى الأرض كل مجال

وقرأ ابن عباس والحسن وأبو العالية وأبو عمرو فى رواية نقبوا بفتح القاف مخففة ■ والنقب هو الخرق
والطريق فى الجبل وكذا النقب والمنقبه كذا قال ابن السكيت ■ وجع النقب نقوب . وقرأ السلمي ويحيى بن
يعمر بكسر القاف مشددة على الأمر للتهديد أى طوفوا فيها وسيروا فى جوانبها . وقرأ الباقر بفتح القاف
مشددة على الماضى (هل من محيص) أى هل لهم من مهرب يهربون اليه ■ أو مخلص يتخلصون به
من العذاب . قال الزجاج : لم يروا محيصا من الموت ■ والمحيص مصدر حاص عنه يحيص حيصا وحيصا
ومحيصا ومحاصا وحيصانا : أى عدل وحاد ، والجله مستأنفة لبيان أنه لا مهرب لهم ■ وفى هذا إنذار لأهل
مكة أنهم مثل من قبلهم من القرون لا يجدون من الموت والعذاب مفرًا (إن فى ذلك لذكرى) أى فيما
ذكر من قصتهم تذكرة وموعظة (لمن كان له قلب) أى عقل . قال الفراء : وهذا جائز فى العربية ■
تقول مالك قلب وما قبلك معك : أى مالك عقل وما عقالك معك ، وقيل المراد القلب نفسه ، لأنه إذا كان
سليما أدرك الحقائق وتفكر كما ينبغي ، وقيل لمن كان له حياة ونفس مميزة ، فعبر عن ذلك بالقلب لأنه وطنها
ومعدن حياتها ، منه قول امرئ القيس :

أغرّك منى أن حبك قاتلى * وأبك مهما تأمرى النفس تفعل

(أرأى السمع) أى استمع ما يقال له ، يقال ألقى سمعك الى : أى استمع منى ، والمعنى أنه ألقى
السمع الى ما يتلى عليه من الوحى الخاكى لما جرى على تلك الأمم . قرأ الجمهور : ألقى مبنيا للفاعل . وقرأ
السلمي وطلحة والسدى على البناء للمفعول ورفع السمع (وهو شهيد) أى حاضر الفهم أو حاضر القلب
لأن من لا يفهم فى حكم الغائب وإن حضر بجسمه فهو لم يحضر بفهمه . قال الزجاج : أى وقلبه حاضر فيما
يسمع . قال سفيان : أى لا يكون حاضرا وقلبه غائب . قال مجاهد وقتادة هذه الآية فى أهل الكتاب
وكذا قال الحسن . وقال محمد بن كعب وأبو صالح أنها فى أهل القرآن خاصة (ولقد خلقتنا السموات
والأرض وما بينهما فى ستة أيام) قد تقدّم تفسير هذه الآية فى سورة الأعراف وغيرها (وما مسنا من
لغوب) اللغوب التعب والاعياء ■ تقول لغب يلغب بالضم لغوبا . قال الواحدي : قال جماعة المفسرين

ان اليهود قَلُوا خلق الله السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام أولها الأحد وآخرها الجمعة واستراح يوم السبت ، فأَكْذَبَهُم الله تعالى بقوله : وما مسنا من لغوب (فاصبر على ما يقولون) هذه تسليية للنبي ﷺ وأمر لهم بالصبر على ما يقوله المشركون : أي هَوْن عليك ، ولا تحزن لقولهم وتلق ما يرد عليك منه بالصبر (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب) أي نزه الله عما لا يليق بجناحه العالی ملتبساً بحمده وقت الفجر ووقت العصر . وقيل المراد صلاة الفجر وصلاة العصر . وقيل الصلوات الخمس . وقيل صلّ ركعتين قبل طلوع الشمس وركعتين قبل غروبها . والأول أولى (ومن الليل فسبحه) من للتبعض : أي سبحه بعض الليل . وقيل هي صلاة الليل . وقيل ركعتا الفجر . وقيل صلاة العشاء . والأول أولى (وإدبار السجود) أي وسبحه أعقاب الصلوات . قرأ الجهور أدبار بفتح الهمزة جمع دبر ، وقرأ نافع وابن كثير وحزرة بكسرها على المصدر . من أدبر الشيء إدباراً إذا ولي . وقال جماعة من الصحابة والتابعين : إدبار السجود الركعتان بعد المغرب ، وإدبار النجوم الركعتان قبل الفجر . وقد اتفق القراء السبعة في إدبار النجوم أنه بكسر الهمزة كما سيأتي (واستمع يوم يناد المناد من مكان قريب) أي استمع ما يوحى إليك من أحوال القيامة : يوم يناد المنادى . وهو اسرافيل أو جبريل . وقيل استمع النداء أو الصوت أو الصيحة . وهي صيحة القيامة : أعنى الفخة الثانية في الصور من اسرافيل . وقيل اسرافيل ينفخ . وجبريل ينادى أهل المحشر ، ويقول هلموا للحساب فالنداء على هذا في المحشر . قال مقاتل : هو اسرافيل ينادى بالمحشر ، فيقول يا أيها الناس هلموا للحساب (من مكان قريب) بحيث يصل النداء الى كل فرد من أفراد أهل المحشر . قال قتادة : كنا نحدث أنه ينادى من صخرة بيت المقدس . قال الكلبي : وهي أقرب الأرض الى السماء بانتي عشر ميلاً . وقال كعب : بثمانية عشر ميلاً (يوم يسمعون الصيحة بالحق) هو بدل من يوم ينادى : يعنى صيحة البعث . وبالحق متعلق بالصيحة (ذلك يوم الخروج) أي يوم الخروج من القبور . قال الكلبي : معنى بالحق بالبعث . وقال مقاتل : يعنى أنها كائنة حقاً (إنا نحن نحي ونميت) أي نحي في الآخرة ونموت في الدنيا لا يشاركنا في ذلك مشارك . والجملة مستأنفة لتقرير أمر البعث (وإلينا المصير) فنجازى كل عامل بعمله (يوم تشقق الأرض عنهم) قرأ الجهور بادغام التاء في الشين . وقرأ الكوفيون بتخفيف الشين على حذف إحدى التاءين تخفيفاً . وقرأ زيد بن علي : تشقق بانبات النائم على الأصل . وقرئ على النائم للفعول . وانتصاب (سراعاً) على أنه حال من الضمير في عنهم . والعامل في الحال تشقق . وقيل العامل في الحال هو العامل في يوم : أي مسرعين الى المنادى الذي ناداهم (ذلك حشر) أي بعث وجسع (علينا يسير) هين . ثم عزى الله سبحانه نبيه ﷺ فقال (نحن أعلم بما يقولون) يعنى من تكذيبك فيما جئت به ومن إنكار البعث والنوحيد (وما أنت عليهم بحبار) أي بمسلط يحبرهم ويقهرهم على الإيمان . والآية منسوخة بآية السيف (فذكر القرآن من يخاف وعيد) أي من يخاف وعيدى لعصاتي بالعذاب . وأما من عداهم فلا تشتغل بهم ، ثم أمره الله سبحانه بعد ذلك بالقتال .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس (وما مسنا من لغوب) قال من نصب . وأخرج الطبراني في الأوسط وابن عساكر عن جرير بن عبد الله عن النبي ﷺ في قوله (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس) صلاة الصبح (وقبل الغروب) صلاة العصر . وأخرج الترمذي وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس قال بت عند رسول الله ﷺ فصلى ركعتين

خفيفتين قبل صلاة الفجر ثم خرج الى الصلاة ، فقال يا بن عباس ركعتان قبل صلاة الفجر إدبار النجوم
وركعتان بعد المغرب إدبار السجود . وأخرج مسدد في مسنده وابن المنذر وابن مردويه عن عليّ
ابن أبي طالب قال سألت رسول الله ﷺ عن إدبار النجوم وإدبار السجود ، فقال « إدبار السجود
ركعتان بعد المغرب » وإدبار النجوم الركعتان قبل الغداة . وأخرج محمد بن نصر في الصلاة وابن المنذر
عن عمر بن الخطاب : إدبار السجود ركعتان بعد المغرب « وإدبار النجوم ركعتان قبل الفجر . وأخرج
سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن نصر وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في الأسماء والصفات عن عليّ
ابن أبي طالب مثله . وأخرج ابن أبي شيبة وابن نصر وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن أبي
هريرة مثله . وأخرج البخاري وغيره عن مجاهد قال : قال ابن عباس أمره أن يسبح في إدبار الصلوات
كلها . وأخرج ابن جرير عنه (واستمع يوم يناد المناد) قال : هي الصيحة . وأخرج الواسطي عنه
أيضا (من مكان قريب) قال : من صخرة بيت المقدس . وأخرج ابن أبي حاتم وابن المنذر عنه أيضا
(ذلك يوم الخروج) قال : يوم يخرجون الى البعث من القبور . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال :
قالوا يا رسول الله لو خوّفتنا ، فنزلت (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) .

تفسير سورة الذاريات

هي ستون آية ، وهي مكية . قال القرطبي في قول الجيع

وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال نزلت سورة
الذاريات بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالَّذِينَ ذَرَوْا * فَالْحِلْيَةُ وَقَرَّأَ * فَالْجَرِيَتْ بُسْرًا * فَلَا تُسْمِتُ آمْرًا * إِنَّمَا تُوعَدُونَ
لَصَادِقٌ * وَإِنَّ الَّذِينَ لَوْفِعُوا * وَالسَّمَاءُ ذَاتِ الْحُبُكِ * إِنَّكُمْ أَنْفِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ * يُؤَفِّكُ عَنْهُ
مَنْ أُوْفِكَ * قَتِلَ الْخَرِصُونَ * الَّذِينَ هُمْ فِي عَمْرَةٍ سَاهُونَ * يَسْأَلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ * يَوْمَ
هُمْ عَلَى النَّارِ يُقْتَنُونَ * ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ * إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ
وَعُيُونٍ * آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ * كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ

مَا يَهْجُمُونَ * وَالْأَسْحَارَ هُمْ يَسْتَفْهِرُونَ * وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ * وَفِي الْأَرْضِ
آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ * وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ * وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ * فَوَرَبِّ
السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَخَلْقٌ مِثْلُ مَا أَنْتُمْ تُنْطِقُونَ *

قوله (والذاريات ذروا) يقال ذرت الريح التراب تذروه ذروا * وأذرت تذريه ذريا ، أقسم سبحانه
بالرياح التي تذري التراب ، وانتصاب ذروا على المصدرية ، والعامل فيها اسم الفاعل والمفعول محذوف .
قرأ أبو عمرو وحزة بادغام تاء الذاريات في ذال ذروا . وقرأ الباقر بدون إدغام ، وقيل المقسم به مقدر
وهو رب الذاريات وما بعدها ، والأول أولى (فالحمالات وقرا) هي السحاب تحمل الماء كما تحمل ذوات
الأربع الوقور * وانتصاب وقرا على أنه مفعول به كما يقال جل فلان عدلا ثقيا . قرأ الجمهور وقرا بكسر
الواو اسم ما يوقر : أى يحمل * وقرئ بفتحها على أنه مصدر والعامل فيه اسم الفاعل ، أو على تسمية
المحمول بالمصدر مبالغة (فالجاريات يسرا) هي السفن الجارية في البحر بالرياح جريا سهلا ، وانتصاب
يسرا على المصدرية * أو صفة لمصدر محذوف * أو على الحال : أى جريا ذا يسر * وقيل هي الرياح *
وقيل السحاب ، والأول أولى * واليسر السهل في كل شيء (فالمقسمات أمرا) هي الملائكة التي تقسم
الأمور . قال الفراء : تأتي بأمر مختلف : جبريل بالفاظلة ، وميكائيل صاحب الرحمة ، وملاك الموت يأتي
بالموت ، وقيل تأتي بأمر مختلف من الجذب والخصب والمطر والموت والحوادث * وقيل هي السحب التي
يقسم الله بها أمر العباد ، وقيل ان المراد بالذاريات والحمالات والجاريات والمقسمات الرياح فانها توصف
بجميع ذلك لأنها تذرو التراب ، وتحمل السحاب ، وتجري في الهواء * وتقسم الأمطار ، وهوضيع جدا *
وانتصاب أمرا على المفعول به ، وقيل على الحال : أى مأمورة ، والأول أولى (إنما توعدون لصادق)
هذا جواب القسم : أى إنما توعدون من الثواب والعقاب لسكان لا محالة * و«ما» يجوز أن تكون موصولة
والعائد محذوف ، وأن تكون مصدرية * ووجه تخصيص هذه الأمور بالاقسام بها كونها أمورا بديعة
مخالفة لمقتضى العادة ، فمن قدر عليها فهو قادر على البعث الموعود به (والسما ذات الحبك) قرأ الجمهور
الحبك بضم الحاء والباء ، وقرئ بضم الحاء وسكون الباء وبكسر الحاء وفتح الباء وبكسر الحاء وضم الباء .
قال ابن عطية : هي لغات * والمراد بالسما هنا هي المعروفة ، وقيل المراد بها السحاب * والأول أولى .

واختلف المفسرون في تفسير الحبك * فقال مجاهد وقتادة والربيع وغيرهم المعنى : ذات الخلق المستوى
الحسن . قال ابن الأعرابي : كل شيء أحكمته وأحسن عمله فقد حبكته واحتبكته . وقال الحسن وسعيد
ابن جبير : ذات الزينة * وروى عن الحسن أيضا أنه قال ذات النجوم . وقال الضحاك : ذات الطرائق
وبه قال الفراء : يقال لما تراه من الماء والرمل إذا أصابته الريح حبك . قال الفراء : الحبك بكسر كل
شيء كالرمل إذا صرّت به الريح الساكنة والماء إذا صرّت به الريح * ويقال لدرع الحديد حبك * ومنه
قول الشاعر :

كأنما جلها الحواك * طنفسة في وشها حباك

أى طرق * وقيل الحبك الشدة * والمعنى : والسما ذات الشدة * والمحبوكة الشديد الخلق من فرس
أو غيره * ومنه قول الشاعر :

قد غدا يحملني في أنفه * لاحق الأطلين محبوكة عمر

مرج الدين فأعددت له ■ مشرف الخارك محبوبك السكتد

قال الواحدى بعد حكاية القول الأول هذا قول الأكثرين (إنكم لفي قول مختلف) هذا جواب القسم بالسما ذات الحبك : أى انكم يا أهل مكة لفي قول مختلف متناقض في محمد ﷺ بعضكم يقول انه شاعر ، وبعضكم يقول انه ساحر ، وبعضكم يقول انه مجنون ، ووجه تخصيص القسم بالسما المتصفة بذلك الصفة تشبيه أقوالهم في اختلافها باختلاف طرائق السما ■ واستعمال الحبك في الطرائق هو الذى عليه أهل اللغة ■ وان كان الأكثر من المفسرين على خلافه على أنه يمكن أن ترجع تلك الأقوال في تفسير الحبك الى هذا ، وذلك بأن يقال ان ما في السما من الطرائق يصح أن يكون سببا لزيد حسنها واستواء خلقها وحصول الزينة فيها ومزيد القوة لها ، وقيل ان المراد بكونهم في قول مختلف أن بعضهم ينفي الحشر وبعضهم يشك فيه ، وقيل كونهم يقرّون أن الله خالقهم ويعبدون الأصنام (يؤفك عنه من أفك) أى يصرف عن الإيمان برسول الله ﷺ وبما جاء به ، أو عن الحق ، وهو البعث والتوحيد من صرف ■ وقيل يصرف عن ذلك الاختلاف من صرفه الله عنه بالعصمة والتوفيق ، يقال أفكه يأفكه إفكا : أى قلبه عن الشيء وصرفه عنه ، ومنه قوله تعالى - قالوا أجبنا لنأفكنا - . وقال مجاهد : يؤف عن من أفن ، والافن فساد العقل ■ وقيل يحرمه من حرم . وقال قطرب : يجده عنه من جده . وقال اليزيدى : يدفع عنه من دفع (قتل الخراصون) هذا دعاء عليهم . وحكى الواحدى عن المفسرين جميعا أن المعنى لعن الكذابون . قال ابن الأنبارى : واقتل اذا أخبر به عن الله ، كان بمعنى اللعن ■ لأن من لعنه الله فهو بمنزلة المقتول الهالك . قال الفراء : معنى قتل لعن ، والخراصون الكذابون الذين يتخرصون فيما لا يعلمون ، فيقولون ان محمدا مجنون كذاب شاعر ساحر . قال الزجاج : الخراصون هم الكذابون ، والخرص خرز ما على النخل من الرطب تمرا ، والخراص الذى يخرصها ، وليس هو المراد هنا ، ثم قال (الذين هم فى غمرة ساهون) أى فى غفلة وعمى وجهالة عن أمور الآخرة ، ومعنى ساهون لاهون غافلون ■ والسهو الغفلة عن الشيء وذهابه عن القلب ■ وأصل الغمرة ماستر الشيء وغطاه ، ومنها غمرات الموت (يسألون أيا ن يوم الدين) أى يقولون متى يوم الجزاء تكذيبا منهم واستهزاء . ثم أخبر سبحانه عن ذلك اليوم ، فقال (يوم هم على النار يفتنون) أى يحرقون ويعذبون ، يقال فتنت الذهب اذا أحرقت لتختبره ، وأصل الفتنة الاختبار . قال عكرمة * ألم تر أن الذهب اذا أدخل النار قيل فتن * وانتصاب يوم بمضمر : أى الجزاء يومهم على النار ، ويجوز أن يكون بدلا من يوم الدين ■ والفتح للبناء لسكونه مضافا الى الجملة ■ وقيل هو منصوب بتقدير أغنى . رقرأ ابن أبى عتبة رفع يوم على البدل من يوم الدين ■ وجلة (ذوقوا فذنتكم) هى بتقدير القول : أى يقال لهم ذوقوا عذابكم قاله ابن زيد . وقال مجاهد : حريقكم ■ ورجع الأول الفراء ■ وجلة (هذا الذى كنتم به تستعجلون) من جملة ما هو محكى بالقول : أى هذا ما كنتم تطلبون تحجيلة استهزاء منكم ■ وقيل هى بدل من فنتكم (إن المتقين فى جنات وعيون) لما ذكر سبحانه حال أهل النار ذكر حال أهل الجنة : أى هم فى بستانين فيها عيون جارية لا يبلغ وصفها الواصفون (آخذين ما آتاهم ربهم) أى قابلين ما أعطاهم ربهم من الخير والكرامة ■ وجلة (إنهم كانوا قبل ذلك محسنين) تعليل لما قبلها : أى لأنهم كانوا فى الدنيا محسنين فى أعمالهم الصالحة من فعل ما أمروا به وترك ما نهوا عنه . ثم بين احسانهم الذى وصفهم به ■ فقال (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون) الهجوع النوم بالليل دون النهار ، والمعنى كانوا قليلا ما ينامون من الليل ، وما

زائدة « ويجوز أن تكون مصدرية أو موصولة : أى كانوا قليلا من الليل هجوعهم أو ما يهجعون فيه »
ومن ذلك قول أبي قيس بن الأسلت :

قد حصت البيضة رأسي * فما أطمع نوما غير تهيجاع

والتهيجاع القليل من النوم ، ومن ذلك قول عمرو بن معدى كرب :

أمن ريحانة الداعي السميع * يهيجني وأصحابي هجوع

وقيل ما نافية : أى ما كانوا ينامون قليلا من الليل . فكيف بالكثير منه ، وهذا ضعيف جدا .
وهكذا قول من قال ان المعنى كان عددهم قليلا . ثم ابتداء فقال « ما يهجعون » . وبه قال ابن الأنباري
وهو أضعف مما قبله . وقال قتادة في تفسير هذه الآية كانوا يصلون بين العشاءين . وبه قال أبو العالصة
وابن وهب (وبالأسحار هم يستغفرون) أى يطلعون في أوقات السحر من الله سبحانه أن يغفر ذنوبهم .
قال الحسن : مدوا الصلاة الى الأسحار . ثم أخذوا بالأسحار الاستغفار . وقال الكلبي ومقاتل ومجاهد
هم بالأسحار يصلون . وذلك أن صلاتهم طلب منهم للغفرة . وقال الضحاك : هي صلاة الفجر . ثم ذكر
سبحانه صدقاتهم ، فقال (وفي أموالهم حق للسائل والمحروم) أى يعملون في أموالهم على أنفسهم حقا
للسائل والمحروم تقرّبا الى الله عزّ وجلّ . وقال محمد بن سيرين وقتادة الحق هنا الزكاة المفروضة ، والأول
أولى . فيحمل على صدقة النفل وصلة الرحم . وقرئ الضيف ، لأن السورة مكية ، والزكاة لم تفرض الا
بالمدينة ، وسيأتي في سورة سأل سائل - وفي أموالهم حق معلوم . للسائل والمحروم - بزيادة معلوم ،
والسائل هو الذي يسأل الناس لفاقة .

واختلف في تفسير المحروم . ف قيل هو الذي يتعفف عن السؤال حتى يحسبه الناس غنيا . فلا يتصدقون
عليه . وبه قال قتادة والزهري . وقال الحسن ومحمد بن الحنفية هو الذي لا سهم له في الغنمة ولا يجري
عليه من النية شيء . وقال زيد بن أسلم : هو الذي أصيب ثمره أو زرعه أو ماشيته . قال القرطبي : هو
الذي أصابته الجائحة . وقيل الذي لا يكتسب . وقيل هو الذي لا يجد غنى يغنيه . وقيل هو الذي يطلب
الدنيا وتدبر عنه ، وقيل هو المملوك ، وقيل الكلب . وقيل غير ذلك . قال الشعبي : لى اليوم سبعون
سنة منذ احتلت أسأل عن المحروم ، فما أنا اليوم بأعلم منى فيه يومئذ ، والذي ينبغي التعويل عليه
ما يدلّ عليه المعنى اللغوي ، والمحروم في اللغة الممنوع . من الحرمان وهو المنع . فيدخل تحته من حرم
الرزق من الأصل . ومن أصيب ماله بجائحة أذهبته ، ومن حرم العطاء . ومن حرم الصدقة لتعفّفه . ثم ذكر
سبحانه ما نصبه من الدلائل الدالة على توحيد صدق وعده ووعده ، فقال (وفي الأرض آيات
للموقنين) أى دلائل واضحة وعلامات ظاهرة من الجبال والبر والبحر والأشجار والأنهار والثمار ، وفيها
آثار الهلاك للأمم الكافرة المكذبة لما جاءت به رسل الله ودعوتهم اليه ، وخص الموقنين بالله لأهم الذين
يعترفون بذلك ويتدبرون فيه فينتفعون به (وفي أنفسكم أفلا تبصرون) أى وفي أنفسكم آيات
تدلّ على توحيد الله وصدق ما جاءت به الرسل ، فانه خلقهم نطفة ثم علقه ثم مضغه ثم عظمها الى
أن ينفخ فيه الروح ، ثم تختلف بعد ذلك صورهم وألوانهم وطبائعهم وألسنتهم ، ثم نفس خلقهم على
هذه الصفة العجيبة الشأن من لحم ودم وعظم وأعضاء وحواسّ وحجاري ومنافس . ومعنى « أفلا
تبصرون » أفلا تنظرون بعين البصيرة . فتستدلون بذلك على الخالق الرّازق المتفرد بالألوهية ، وأنه
لا شريك له ولا ضدّ ولا ندّ ، وأن وعده الحقّ ، وقوله الحقّ . وأن ما جاءت اليكم به رسله هو الحقّ
الذي لا شك فيه ولا شبهة تعتريه . وقيل المراد بالأنفس الأرواح : أى وفي نفوسكم التي بها حياتكم آيات

(وفي السماء رزقكم) أى سبب رزقكم ، وهو المطر فانه سبب الأرزاق . قال سعيد بن جبير والضحاك الرزق هنا ما ينزل من السماء من مطر وثلج ، وقيل المراد بالسماء السحاب : أى وفي السحاب رزقكم ، وقيل المراد بالسماء المطر ، وسماء سماء لأنه ينزل من جهتها ، ومنه قول الشاعر :

إذا نزل السماء بأرض قوم رعيناه وإن كانوا غضابا

وقال ابن كيسان : يعنى وعلى رب السماء رزقكم ، قال ونظيره - وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها - وهو بعيد ، وقال سفيان الثوري : أى عند الله في السماء رزقكم ، وقيل المعنى وفي السماء تقدير رزقكم . قرأ الجمهور رزقكم بالافراد ، وقرأ يعقوب وابن محيصن ومجاهد أرزاقكم بالجمع (وما توعدون) من الجنة والنار ، قاله مجاهد . وقال عطاء : من الثواب والعقاب . وقال الكلبي : من الخير والشر . وقال ابن سيرين : ما توعدون من أمر الساعة ، وبه قال الربيع ، والأولى الجمل على ما هو أعم من هذه الأقوال ، فان جزاء الأعمال مكتوب في السماء ، والقضاء والقدر ينزل منها ، والجنة والنار فيها . ثم أقسم سبحانه بنفسه ، فقال (فو رب السماء والأرض إنه لحق) أى ما أخبركم به في هذه الآيات . قال الزجاج : هو ما ذكر من أمر الرزق والآيات . قال الكلبي : يعنى ما قص في الكتاب . وقال مقاتل : يعنى من أمر الساعة . وقيل ان ما في قوله « وما توعدون » مبتدأ وخبره فو رب السماء والأرض إنه لحق . فيكون الضمير لما . ثم قال سبحانه (مثل ما أنكم تنطقون) قرأ الجمهور ينصب مثل على تقدير كمثل نطقكم وما زائدة : كذا قال بعض الكوفيين انه منصوب بنزع الخافض ، وقال الزجاج والفراء : يجوز أن ينتصب على التوكيد : أى لحق حقا مثل نطقكم . وقال المازني : ان مثل مع ما بمنزلة شيء واحد فبنى على الفتح . وقال سيديويه : هو معنى لاضافته الى غير متمكن ، واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم . وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر والأعمش مثل بالرفع على أنه صفة لحق . لأن مثل نكرة وان أضيفت فهي لاتتعرف بالاضافة كغيره ، ورجح قول المازني أبو على الفارسي . قال ومثله قول جيد :

* وويح لمن لم يدر ما هنن ويحما . فبنى ويح مع ما ولم يلحقه التنوين . ومعنى الآية تشبيه تحقيق ما أخبر الله عنه بتحقيق نطق الآدمي ووجوده . وهذا كما تقول انه لحق كما أنك هاهنا ، وانه لحق كما أنك تسلكم . والمعنى أنه في صدقه ووجوده كالذي تعرفه ضرورة .

وقد أخرج عبد الرزاق والفر ياني وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنباري والدارقطني في الافراد والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب من طرق عن علي بن أبي طالب في قوله (والذاريات ذروا) قال : الرياح (فالحاملات وقرا) قال : السحاب (فالجاريات يسرا) قال : السفن (فالقسيمات أمرا) قال : الملائكة . وأخرج البزار والدارقطني في الافراد وابن مردويه وابن عساكر عن عمر بن الخطاب مثله ورفعته الى رسول الله ﷺ ، وفي اسناده أبو بكر بن سبرة . وهولين الحديث ، وسعيد بن سلام . وليس من أصحاب الحديث كذا قال البزار . قال ابن كثير : فهذا الحديث ضعيف رفعه وأقرب ما فيه أنه موقوف على عمر . وأخرج الفر ياني وابن مردويه عن ابن عباس مثل قول علي . وأخرج الفر ياني وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن ابن عباس (والسماء ذات الحجب) قال حسنهما واستواؤهما . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عنه في الآية قال : ذات البهاء والجلال وان بنيانها كالبرد المسلسل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال : ذات الخلق الحسن . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عمر مثله . وأخرج ابن منيع عن علي قال : هي السماء السابعة . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (يؤفك عنه

من أفك) قال يضل عنه من ضل. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا (قتل الخراصون) قال: لعن المرتابون. وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا قال: هم الكهنة (الذين هم في غمرة ساهون) قال: في غفلة لاهون. وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا قال: الغمرة السكفر والشك. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال: في ضلالتهم يتجادون وفي قوله (يوم هم على النار يفتنون) قال: يعذبون. وأخرج هؤلاء عنه أيضا في قوله (أخذين ما آتاهم ربهم) قال الفرائض (أنهم كانوا قبل ذلك محسنين) قال: قبل أن تنزل الفرائض يعملون. وأخرج هؤلاء أيضا والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الأسماء والصفات عنه أيضا (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون) قال ما أتاني عليهم ليلة ينامون حتى يصبحوا الا يصلون فيها. وأخرج ابن نصر وابن جرير وابن المنذر عنه أيضا في الآية يقول قليلا ما كانوا ينامون. وأخرج أبو داود وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في سننه عن أنس في الآية قال: كانوا يصلون بين المغرب والعشاء. وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عمر (وبالأسحار هم يستغفرون) قال يصلون. وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس (في أموالهم حق) قال سوى الزكاة يصل بهارجا أو يقرى بها ضيفا أو يعين بها محروما. وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال: السائل الذي يسأل الناس والمحروم الذي ليس له سهم من في المسلمين. وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا قال: المحروم هو المحارف الذي يطلب الدنيا وتدبر عنه ولا يسأل الناس، فأمر الله المؤمنين برفده. وأخرج ابن أبي حاتم عن عائشة في الآية. قالت هو المحارف الذي لا يكاد يتيسر له مكسبه. وأخرج الترمذي والبيهقي في سننه عن فاطمة بنت قيس أنها سألت النبي ﷺ عن هذه الآية قال ان في المال حقا سوى الزكاة وتلاهذه الآية - ليس البر أن تولوا وجوهكم - الى قوله - وفي الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة - وأخرج الفريابي وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب عن عبد الله بن الزبير في قوله (وفي أنفسكم أفلا تبصرون) قال سبيل الغائط والبول.

هَلْ أَتَيْكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ ■ إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ ■ فَرَأَى إِلَى أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ شَمِينٍ ■ فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ * فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ * فَأَقْبَلَتْ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ■ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ * قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ * قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ ■ لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَابَةً مِنْ طِينٍ * مَسْجُومَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ * فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ■ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ■ وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ■

قوله (هل أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين) ذكر سبحانه قصة إبراهيم ليبين أنه أهلك بسبب التكذيب من أهلك وفي الاستفهام تنبيه على أن هذا الحديث ليس مما قد علمه رسول الله ﷺ وأنه إنما علمه بطريق الوحي وقيل ان هل بمعنى قد كما في قوله - هل أتى على الإنسان حين من الدهر - والضيف مصدر يطلق على الواحد والاثنين والجماعة ، وقد تقدم الكلام على قصة ضيف إبراهيم

ابراهيم في سورة هود وسورة الحجر ، والمراد بكونهم مكرمين أنهم مكرمون عند الله سبحانه لأنهم ملائكة جاءوا اليه في صورة بني آدم كما قال تعالى في وصفهم في آية أخرى - بل عباد مكرمون - وقيل هم جبريل وميكائيل واسرافيل . وقال مقاتل ومجاهد : أكرمهم ابراهيم وأحسن اليهم ، وقام على رؤوسهم وكان لا يقوم على رؤوس الضيف وأمر امرأته أن تخدمهم . وقال الكلبي : أكرمهم بالعجل (اذ دخلوا عليه) العامل في الظرف حديث : أي هل أتاك حديثهم الواقع في وقت دخولهم عليه ، أو العامل فيه ضيف لأنه مصدر . أو العامل فيه المكرمين ، أو العامل فيه فعل مضمر : أي اذ كر (فقالوا سلاما) أي نسلم عليك سلاما (قال سلام) أي قال ابراهيم سلام . قرأ الجمهور بنصب سلاما الأول ورفع الثاني ، فنصب الأول على المصدرية بتقدير الفعل كما ذكرنا ، والمراد به التحية ، ويحتمل أن يكون المعنى : فقالوا كلاما حسنا لأنه كلام سلم به المتكلم من أن يلغو ، فيكون على هذا مفعولا به ، وأما الثاني فرفعه على أنه مبتدأ محذوف الخبر أي عليكم سلام ، وعدله الى الرفع لقصد إفادة الجلة الاسمية للدوام والثبات بخلاف الفعلية فانها مجرد التجدد والحدوث ، ولهذا قال أهل المعاني ان سلام ابراهيم أبلغ من سلام الملائكة . وقرئ بالرفع في الموضعين وقرئ بالنصب فيهما . وقرأ أهل الكوفة إلا عاصبا بكسر السين ، وقرئ سلم فيهما (قوم منكرتون) ارتفاع قوم على أنه خبر مبتدأ محذوف : أي أتم قوم منكرتون ، قيل انه قال هذا في نفسه ولم يخاطبهم به ، لأن ذلك يخالف الاكرام . قيل انه أنكرهم لكونهم ابتدءوا بالسلام ولم يكن ذلك معهودا عند قومه . وقيل لأنه رأى فيهم ما يخالف بعض الصور البشرية ، وقيل لأنه رأى أنهم على غير صورة الملائكة الذين يعرفهم ، وقيل غير ذلك (فراغ الى أهله) قال الزجاج : أي عدل الى أهله ، وقيل ذهب اليهم في خفية من ضيوفه ، والمعنى متقارب ، وقد تقدم تفسيره في سورة الصفات . يقال راغ وارتاغ بمعنى طلب وماذا يرغب أي يريد ويطلب ، وأراغ الى كذا مال إليه سرا واحدا (جاء بعجل سمين) أي جاء ضيفه بعجل قدشواه لهم كما في سورة هود - بعجل حنيذ - وفي الكلام حذف تدل عليه الفاء الفصيحة : أي فذبح عجلا فخذ به (فقر به اليهم) أي قرب العجل اليهم ووضع بين أيديهم (قال ألا تأكلون) الاستفهام للانكار . وذلك أنه لما قرب اليهم لم يأكلوا منه . قال في الصحاح : العجل ولد البقر ، والجول مثله ، والجمع الججاجيل ، والأشئ عجلة . وقيل العجل في بعض اللغات الشاة (فأوجس منهم خيفة) أي أحس في نفسه خوفا منهم لما لم يأكلوا مما قرب اليهم ، وقيل معنى أوجس أضمر . وإنما وقع له ذلك لما لم يتحركوا بطعامه ، ومن أخلاق الناس أن من أكل من طعام إنسان صار آمنا منه ، فظن ابراهيم أنهم جاءوا للشر ولم يأتوا للخير ، وقيل انه وقع في قلبه أنهم ملائكة . فلما رأوا ما ظهر عليه من أمارات الخوف (قالوا لا تخف) وأعلموه أنهم ملائكة مرسلون اليه من جهة الله سبحانه (وبشروه بغلام عليم) أي بشروه بغلام يولد له كثير العلم عند أن يبلغ مبالغ الرجال . والمبشرون عند الجمهور هو اسحاق . وقال مجاهد وحده انه اسماعيل ، وهو مردود بقوله - وبشرناه باسحاق - وقد قدما تحقيق هذا المقام بما لا يحتاج الناظر فيه الى غيره (فأقبلت امرأته في صرة) لم يكن هذا الاقبال من مكان إلى مكان ، وإنما هو كقولك أقبل يشتمني : أي أخذ في شتمني كذا قال الفراء وغيره . والصرة الصيحة والضجة ، وقيل الجماعة من الناس . قال الجوهرى : الصرة الضجة والصيحة ، والصرة الجماعة ، والصرة الشدة من كرب أو غيره ، والمعنى أنها أقبلت في صيحة ، أو في ضجة . أو في جماعة من الناس يستمعون كلام الملائكة ، ومن هذا قول امرئ القيس :

فألقه بالهاديات ودونه * جازوها في صرة لم تزيل

وقوله « في صرة » في محل نصب على الحال (فصكت وجهها) أى ضربت يدها على وجهها كما جرت بذلك عادة النساء عند التعجب . قال مقاتل والكلبي : جعت أصابعها فضربت جبينها تعجبا . ومعنى الصك ضرب الشيء بالشيء العريض ، يقال صكه : أى ضربه (وقالت عجوز عقيم) أى كيف ألد وأنا عجوز عقيم ، استبعدت ذلك لكبر سنها . ولكونها عقيما لا تلد (قالوا كذلك قال ربك) أى كما قلنا لك وأخبرناك قال ربك فلا تشك في ذلك ولا تعجب منه . فان ما أراد الله كائن لا محالة ولم يقل ذلك من جهة أنفسنا . وقد كانت اذ ذاك بنت تسع وتسعين سنة . وإبراهيم ابن مائة سنة ، وقد سبق بيان هذا مستوفى ، وجلة (انه هو الحكيم العليم) تعليل لما قبلها : أى حكيم في أفعاله وأقواله . عليم بكل شيء ، وجلة (قال فما خطبكم أيها المرسلون) مستأنفة جوابا عن سؤال مقدر كأنه قيل : فماذا قال إبراهيم بعد هذا القول من الملائكة ، والخطب الشأن والقصة ، والمعنى فما شأنكم وما قصتكم أيها المرسلون من جهة الله ، وما ذاك الأمر الذي لأجله أرسلكم سوى هذه البشارة (قالوا إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين) يريدون قوم لوط (انرسل عليهم بحجارة من طين) أى انزجهم بحجارة من طين متحجر . وانتصاب (مسومة) على الصفة لحجارة ، وأعلى الحال في الضمير المستمكن في الجار والمجرور ، وأمن الحجارة لكونها قد وصفت بالجار والمجرور ، ومعنى « مسومة » معاملة بعلامات تعرف بها ، قيل كانت مخططة بسواد وبياض . وقيل بسواد وحجر . وقيل معروفة بأنها حجارة العذاب ، وقيل مكتوب على كل حجر من يهلك بها ، وقوله (عند ربك) ظرف لمسومة : أى معاملة عنده (للمسرفين) المتأدين في الضلالة المجاوزين الحد في الفجور . وقال مقاتل : للمشركين . والشرك أسرف الذنوب وأعظمها (فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين) هذا كلام من جهة الله سبحانه : أى لما أردنا إهلاك قوم لوط أخرجنا من كان في قري قوم لوط من قومه المؤمنين به (فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين) أى غير أهل بيت ، يقال : بيت شريف ويراد به أهله ، قيل وهم أهل بيت لوط . والاسلام الانقياد والاستسلام لأمر الله سبحانه ، فكل مؤمن مسلم . ومن ذلك قوله - قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا - وقد أوضح الفرق رسول الله ﷺ بين الاسلام والايمان في الحديث في الصحيحين وغيرهما الثابت من طرق أنه سئل عن الاسلام فقال « أن تشهد أن لا إله إلا الله وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتحج البيت وتصوم رمضان » وسئل عن الايمان ، فقال « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله . والقدر خيره وشره » فالمرجع في الفرق بينهما هو هذا الذي قاله الصادق المصدوق ، والالتفات إلى غيره مما قاله أهل العلم في رسم كل واحد منهما برسوم مضطربة مختلفة محتلة متناقضة ، وأما ما في الكتاب العزيز من اختلاف مواضع استعمال الاسلام والايمان فذلك باعتبار المعاني اللغوية والاستعمالات العربية ، والواجب تقديم الحقيقة الشرعية على اللغوية . والحقيقة الشرعية هي هذه التي أخبرنا بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وأجاب سؤال السائل له عن ذلك بها (وتركنا فيها آية للذين يخافون العذاب الأليم) أى وتركنا في تلك القرى علامة ودلالة تدل على ما أصابهم من العذاب كل من يخاف عذاب الله ويخشاه من أهل ذلك الزمان ومن بعدهم ، وهذه الآية هي آثار العذاب في تلك القرى . فانها ظاهرة بينة ، وقيل هي الحجارة التي رجوا بها ، وإنما خص الذين يخافون العذاب الأليم لأنهم الذين يتعظون بالمواعظ ويتفكرون في الآيات دون غيرهم . من لا يخاف ذلك وهم المشركون المكذبون بالبعث والوعد والوعيد .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عباس في قوله (في صرة) قال : في صيحة (فصكت وجهها) قال : لطمت . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد في قوله (فما وجدنا

فيها غيريت من المسلمين) قال : لوط وابنتيه . وأخرج ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير قال : كانوا ثلاثة عشر .

وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَى فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ * فَتَوَلَّى بِرُكْنِهِ وَقَالَ سِحْرٌ أَوْ مَجْنُونٌ * فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ * وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ * مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْنَاهُ كَالرَّيِّمِ * وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّى حِينٍ * فَفَعَتُوا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعْقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ * فَمَا اسْتَطَعُوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ * وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ * وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ * وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمُهَيِّدُونَ * وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ * فَقِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ * وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُم مِّنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ * كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ * أَنْتَوَا صَوَاهِبُ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ * فَتَوَلَّى عَنْهُمْ فَلَمَّا أَنْتَ بِمَلُومٍ * وَذَكَرْنَا لِلَّذِي كَرِهِي تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ * وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ * مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا * إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ * فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ * فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ *

قوله (وفي موسى) معطوف على قوله فيها باعادة الخافض * والتقدير وتركنا في قصة موسى آية أومعطوف على - وفي الأرض - والتقدير وفي الأرض وفي موسى آيات . قاله الفراء وابن عطية والزخشرى : قال أبو حيان : وهو بعيد جدا يزه القرآن عن مثله ، ويجوز أن يكون متعلقا بجعلنا مقدرًا للدلالة - وتركنا عليه - قيل ويجوز أن يعطف على وتركنا على طريقة قول القائل : * علقها تبنا وماء باردا * والتقدير وتركنا فيها آية ، وجعلنا في موسى آية . قال أبو حيان : ولا حاجة الى اضمار * وجعلنا لأنه قدأمكن أن يكون العامل في المجرور وتركنا ، والوجه الأول هو الأولى ، وما عداها متكلف متعسف لم تلجئ إليه حاجة ولادعت اليه ضرورة (إذ أرسلناه الى فرعون بسطان مبين) الظرف متعلق بمحذوف هونعت لآية : أي كائنة وقت أرسلناه ، أو بآية نفسها ، والأول أولى * والسلطان المبين الحجة الظاهرة الواضحة * وهي العصي وما معها من الآيات (فتولى بركنه) التولى الاعراض ، والركن الجانب . قاله الأخفش : والمعنى أعرض بجانبه كما في قوله - أعرض ونأى بجانبه - قال الجوهري : ركن الشيء جانبه الأقوى * وهو يأوى الى ركن شديد : أي عز ومنعة . وقال ابن زيد ومجاهد وغيرهما : الركن جمعه وجنوده الذين كان يثقون بهم ، ومنه قوله تعالى - أو آوى الى ركن شديد - أي عشيرة ومنعة ، وقيل الركن نفس القوة * وبه قال قتادة وغيره * ومنه قول عنتره :

فما أوهى مراس الحرب ركني * ولكن ما تقادم من زمان

(وقال ساحر أو مجنون) أي قال فرعون : في حق موسى هو ساحر أو مجنون فردد فيما رآه من

أحوال موسى بين كونه ساحراً أو مجنوناً ۝ وهذا من اللعين مغالطة وإيهام لقومه ۝ فإنه يعلم أن مارآه من الخوارق لا يتيسر على يد ساحر ولا يفعل من به جنون ۝ وقيل إن أو بمعنى الواو لانه قد قال ذلك جميعاً ولم يتردد . قاله المؤرج والفرّاء : كقوله - ولا تطع منهم آثماً أو كفوراً - (فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم) أى طرحناهم في البحر ، وجلة (وهو ملهم) فى محل نصب على الحال : أى أت بما يلام عليه حين ادعى الربوبية وكفر بالله وطنى فى عصيانه (وفى عاد) أى وتركنا فى قصة عاد آية (إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم) وهى التى لاخير فيها ولا بركة لاتلقح شجراً ولا تحمل مطراً . إنما هى ريح الاهلاك والعذاب . ثم وصف سبحانه هذه الريح ۝ فقال (ماتذر من شيء أنت عليه إلا جعلته كالرميم) أى ماتذر من شيء مرت عليه من أنفسهم وأنعامهم وأموالهم إلا جعلته كالشيء الهالك البالى . قال الشاعر :

تركتى حين كف الدهر من بصرى ۝ واذا بقيت كعظم الرمة البالى

وقال قتادة : انه الذى ديس من يابس النبات ۝ وقال السدى وأبو العالية : انه التراب المدقوق ۝ وقال قطرب : انه الرماد ۝ وأصل الكلمة من رمّ العظم إذا بلى ۝ فهو رميم ، والرمة العظام البالية (وفى ثمود إذ قيل لهم تمتعوا حتى حين) أى وتركنا فى قصة ثمود آية وقت قلنا لهم عيشوا متمتعين بالدنيا إلى حين وقت الهلاك ۝ وهو ثلاثة أيام كما فى قوله - تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام (فعتوا عن أمر ربهم) أى تكبروا عن أمثال أمر الله (فأخذتهم الصاعقة) وهى كل عذاب مهلك . قرأ الجمهور الصاعقة . وقرأ عمر بن الخطاب وحيد وابن محيصن ومجاهد والكسائى الصعقة ۝ وقد مرّ الكلام على الصاعقة فى البقرة ، وفى مواضع (وهم ينظرون) أى يرونها عياناً ۝ والجلة فى محل نصب على الحال ، وقيل ان المعنى ينتظرون ما وعدوه من العذاب ، والأول أولى (فما استطاعوا من قيام) أى لم يقدروا على القيام قال قتادة : من نهوض : يعنى لم ينهضوا من تلك السرعة ، والمعنى أنهم عجزوا عن القيام فضلاً عن الحرب ۝ ومثله قوله - فأصبحوا فى دارهم جاثمين - (وما كانوا منتصرين) أى متمتعين من عذاب الله بغيرهم (وقوم نوح من قبل) أى من قبل هؤلاء المهلكين ، فان زمانهم متقدم على زمن فرعون وعاد وثمود (انهم كانوا قوماً فاسقين) أى خارجين عن طاعة الله . قرأ حمزة والكسائى وأبو عمرو وتخفّض قوم : أى وفى قوم نوح آية ، وقرأ الباقر بنصيب : أى وأهلكنا قوم نوح ، أو هو معطوف على مفعول أخذتهم الصاعقة ۝ أو على مفعول نبذناهم : أى نبذناهم ونبذنا قوم نوح ۝ أو يكون العامل فيه اذكر (والسماء بئناها بأيد) أى بقوة وقدره ، قرأ الجمهور بنصب السماء على الاشتغال ، والتقدير وبنينا السماء بئناها . وقرأ أبو السماك وابن مقسم برفعها على الابتداء (وإنا لموسعون) الموسع ذو الوسع والسعة ۝ والمعنى : إنا لنوسعة بخلقها وخلق غيرها لانجز عن ذلك ، وقيل لقادرون ۝ من الوسع بمعنى الطاقة والقدرة ۝ وقيل انا لموسعون الرزق بالمطر . قال الجوهري : وأوسع الرجل : صار ذا سعة وغنى (والأرض فرشناها) قرأ الجمهور بنصب الأرض على الاشتغال . وقرأ أبو السماك وابن مقسم برفعها كما تقدم فى قوله « والسماء بئناها ۝ ومعنى فرشناها بسطناها كالفرش (فنعم الماهدون) أى نحن ۝ يقال مهدت الفراش بسطته ووطأته ۝ وتمهيد الأمور تسويتها وإصلاحها (ومن كل شيء خلقنا زوجين) أى صنفين ونوعين من ذكر وأنثى وبر وبحر وشمس وقمر وحل ومصرّ وسماء وأرض وليل ونهار ونور وظلمة وجنّ وانس وخسير وشرّ (لعلكم تذكرون) أى خلقنا ذلك هكذا لتذكروا فتعرفوا أنه خالق كل شيء وتستدلوا بذلك على توحيده وصدق وعده ووعيده (ففرّوا الى الله إني لكم منه نذير مبين) أى قل لهم يا محمد ففرّوا الى الله بالنوبة من ذنوبكم عن الكفر والمعاصي ۝ وجلة « إني لكم منه

نذير مبين ■ تعليل للأمر بالفرار ، وقيل معنى ففروا الى الله اخرجوا من مكة . وقال الحسين بن الفضل : احترزوا من كل شيء غير الله ، فمن فرّ إلى غيره لم يتمتع منه ■ وقيل فروا من طاعة الشيطان الى طاعة الرحمن ■ وقيل فروا من الجهل الى العلم ، ومعنى إلى لكم منه : أى من جهته منذر بين الانذار (ولا تجمعوا مع الله إله آخر) نهاهم عن الشرك بالله بعد أن أمرهم بالفرار الى الله ، وجلة (إلى لكم منه نذير مبين) تعليل للنهي (كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول إلا قالوا ساحر أو مجنون) فى هذا تسليية لرسول الله ﷺ ببيان أن هذا شأن الأمم المتقدمة ، وأن ما وقع من العرب من التكذيب لرسول الله ووصفه بالسحر والجنون قد كان من قبلهم لرسولهم ■ و « كذلك » فى محل رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى الأمر كذلك . ثم فسر ما أجله بقوله « ما أتى » الخ ، أو فى محل نصب نعتا لمصدر محذوف : أى أنذركم إنذارا كانذار من تقدمنى من الرسل الذين أنذروا قومهم ، والأول أولى (أتواصوا به) الاستفهام للتقرير والتوبيخ والتعجيب من حالهم : أى هل أوصى أولهم آخرهم بالتكذيب وتواطؤا عليه (بل هم قوم طاغون) اضرب عن التواصى الى ما جمعهم من الطغيان : أى لم يتواصوا بذلك ، بل جمعهم الطغيان وهو مجاوزة الحد فى الكفر . ثم أمر الله سبحانه رسوله ﷺ بالأعراض عنهم ■ فقال (فتولّ عنهم) أى أعرض عنهم وكفّ عن جدالهم ودعائهم إلى الحقّ فقد فعلت ما أمرك الله به وبلغت رسالته (فما أنت بما لوم) عند الله بعد هذا لأنك قد أدّيت ما عليك ■ وهذا منسوخ بآية السيف . ثم لما أمره بالأعراض عنهم أمره بأن لا يترك التذكير والموعظة بالتي هي أحسن ، فقال (وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين) قال السكبي : المعنى عظ بالقرآن من آمن من قومك فإن الذكرى تنفعهم ■ وقال مقاتل : عظ كفار مكة فإن الذكرى تنفع من كان فى علم الله أنه يؤمن ، وقيل ذكرهم بالعقوبة وأيام الله ، وخصّ المؤمنين بالذكر لأنهم المستفعدون به ■ وجلة (وما خلقت الجنّ والانس إلا ليعبدون) مستأنفة مقررة لما قبلها ■ لأن كونه خلقهم لمجرد العبادة مما ينشط رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للتذكير وينشطهم للجابة ، قيل هذا خاصّ فى من سبق فى علم الله سبحانه أنه يعبدّه ■ فهو عموم مراد به الخصوص . قال الواحدى : قال المفسرون : هذا خاصّ لأهل طاعته : يعنى من أهل من الفريقين قال وهذا قول السكبي والضحاك واختيار الفراء وابن قتيبة . قال القشيري : والآية دخلها التخصيص بالقطع ، لأن المجانين لم يؤمروا بالعبادة ، ولا أرادها منهم ■ وقد قال - ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس - ومن خلق لجهنم لا يكون من خلق للعبادة . فالآية محمولة على المؤمنين منهم ■ ويدل عليه قراءة ابن مسعود وأبى بن كعب « وما خلقت الجنّ والانس من المؤمنين إلا ليعبدون » . وقال مجاهد : ان المعنى إلا ليعرفوني . قال النعائى : وهذا قول حسن ■ لأنه لو لم يخلقهم لما عرف وجوده وتوحيده ■ وروى عن مجاهد أنه قال : المعنى إلا لأمرهم وأنهاهم ■ ويدل عليه قوله - وما أمروا إلا ليعبدوا إله واحد لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون - واختار هذا الزجاج . وقال زيد بن أسلم : هو ما جيلوا عليه من السعادة والشقاوة ■ فخلق السعداء من الجنّ والانس للعبادة ■ وخلق الأشقياء للعصية . وقال السكبي : المعنى إلا ليوحدون ، فاما المؤمن فيوحده فى الشدة والرخاء ■ وأما الكافر فيوحده فى الشدة دون النعمة كما فى قوله - واذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين - وقال جماعة إلا ليعرضوا لى ويتذلّلوا ، ومعنى العبادة فى اللغة الذل والخضوع والانتقاد ، وكل مخلوق من الأنس والجنّ خاضع لقضاء الله متذلّل لمشيئته منقاد لما قدره عليه : خلقهم على ما أراد ■ ورزقهم كما قضى ■ لا يملك أحد منهم لنفسه نفعا ولا ضرّا ، ووجه تقديم الجنّ على الانس هاهنا تقدّم وجودهم (ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون)

هذه الجملة فيها بيان استغناؤه سبحانه عن عباده ، وأنه لا يريد منهم منفعة كما تريده السادة من عبيدهم بل هو الغنى المطلق الرزاق المعطى . وقيل المعنى ما أريد منهم أن يرزقوا أحدا من خاقي ولا أن يرزقوا أنفسهم . ولا يطعموا أحدا من خلقى . ولا يطعموا أنفسهم ، وإنما أسند الاطعام الى نفسه ، لأن الخلق عيال الله فمن أطعم عيال الله فهو كمن أطعمه . وهذا كما ورد في قوله ﷺ « يقول الله عبيدى استطعتمك فلم تطعنى » أى لم تطعم عبادى . ومن في قوله « من رزق » زائدة لتأكيد العموم . ثم بين سبحانه أنه هو الرزاق لا غيره . فقال (ان الله هو الرزاق) لا رزاق سواه ولا معطى غيره فهو الذى يرزق مخلوقاته ويقوم بما يصلحهم فلا يشغلوا بغير ما خلقوا له من العبادة (ذو القوة المتين) ارتفاع المتين على أنه وصف للرزاق . أولدو . أو خبر مبتدأ محذوف ، أو خبر بعد خبر . قرأ الجمهور الرزاق ، وقرأ ابن محيصن الرزاق . وقرأ الجمهور المتين بالرفع ، وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش بالجرح صفة للقوة ، والتذكير لكون تأنيثها غير حقيقى قال الفراء : كان حقه المنيعة . فدكرها لأنه ذهب بها الى الشيء المبرم المحكم القتل . يقال جبل متين : أى محكم القتل ، ومعنى المتين الشديد القوة هنا (فان للذين ظلموا ذنوبا مثل ذنوب أصحابهم) أى ظلموا أنفسهم بالكفر والمعاصي . فان لهم ذنوبا : أى نصيبا من العذاب مثل نصيب الكفار من الأمم السابقة . قال ابن الأعرابي : يقال يوم ذنوب : أى طويل الشر لا ينقضى ، وأصل الذنوب فى اللغة الدلو العظيمة . ومن استعمال الذنوب فى النصيب من الشيء قول الشاعر :

لعمرك والمنايا طارقات ■ لكل بنى أب منها ذنوب

وما فى الآية مأخوذ من مقاسمة السقاة الماء بالدلو الكبير ، فهو تمثيل ، جعل الذنوب مكان الحظ والنصيب . قاله ابن قتيبة (فلا يستجلبون) أى لا يطلبوا منى أن أعجل لهم العذاب كما فى قولهم - انتدنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين - (فويل للذين كفروا من يومهم الذى يوعدون) قيل هو يوم القيامة وقيل يوم بدر ، والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر فى قوله (فتولى بركنه) عن ابن عباس قال بقومه . وأخرج الفريابي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عنه فى قوله (الريح العقيم) قال الشديدة التى لا تلقح شيئا . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال : لا تلقح الشجر ولا تثير السحاب ، وفى قوله (إلا جعلته كالرقيم) قال كالشيء الهالك . وأخرج الفريابي وابن المنذر عن علي بن أبي طالب قال : الريح العقيم النكباء . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس فى قوله (والسماء بنيناها بأيد) قال بقوة . وأخرج أبو داود فى ناسخه وابن المنذر عنه فى قوله (فتولوا عنهم فما أنت بملوم) قال أمره الله أن يتولى عنهم ليعذبهم ، وعذر محمد صلى الله عليه وآله وسلم . ثم قال (وذكروا ان الذكري تنفع المؤمنين) فذسخنها . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه فى قوله (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) قال ليقروا بالعبودية طوعا أو كرها . وأخرج ابن المنذر عنه فى الآية قال : على ما خلقتهم عليه من طاعتي ومعيصتي وشقوتي وسعادتى . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقى فى الأسماء والصفات عنه أيضا فى قوله (المتين) يقول الشديد . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا فى قوله (ذنوبا) قال : دلو .

تفسير سورة الطور

هي تسع وأربعون آية ، وقيل ثمان وأربعون

وهي مكية قال القرطبي : في قول الجيع . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : نزلت الطور بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن جبير بن مطعم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ في المغرب بالطور . وأخرج البخاري وغيره عن أم سامة أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلي إلى جنب البيت بالطور وكتاب مسطور .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالطُّورِ * وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ * فِي رَقٍّ مَنْشُورٍ * وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ * وَالسَّعْفِ الْمَرْفُوعِ *
وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ * إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ * مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ * يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا *
وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا * قَوْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ * الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ * يَوْمَ يُدْعَوْنَ
إِلَى نَارٍ جَهَنَّمَ دَعَاً * هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ * أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ *
أَضَلُّوهُمَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ * إِنَّ الْمُتَّقِينَ
فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ * نَكَبِينَ بِمَا أَنْتُمْ رَبُّهُمْ وَوَقَّيْهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ * كُلُوا وَاشْرَبُوا
هَنِيمًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ * مُتَّكِئِينَ عَلَى سُرُرٍ مَصْفُوفَةٍ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ *

قوله (والطور) قال الجوهري : هو الجبل الذي كلم الله عليه موسى . قال مجاهد والسدي : الطور بالسريانية الجبل ، والمراد به طور سيناء . قال مقاتل بن حيان : هما طوران : يقال لأحدهما طور سيناء وللآخر طور زيتا ، لأنهما يفتان التين والزيتون ، وقيل هو جبل مدين . وقيل إن الطور كل جبل يثبت ، وما لا يثبت فليس بطور ، أقسم الله سبحانه بهذا الجبل تشريفاً له وتكريماً (وكتاب مسطور) المسطور ، المكتوب . والمراد بالكتاب القرآن . وقيل هو اللوح المحفوظ . وقيل جميع الكتب المنزلة ، وقيل ألواح موسى . وقيل ما كتبه الحفظة . قاله الفراء وغيره ، ومثله - ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً - ، وقوله - وإذا الصحف نشرت - (في رَقٍّ منشور) متعلق بمسطور : أى مكتوب في رَقٍّ . قرأ الجهور في رَقٍّ بفتح الراء ، وقرأ أبو السهاك بكسرها . قال الجوهري : الرق بالفتح ما يكتب

فيه ، وهو جلد رقيق ، ومنه قوله تعالى « في رقّ منشور » . قال المبرد : الرقّ مارق من الجلد ليكتب فيه ، والمنشور المبسوط . قال أبو عبيدة : وجهه رقوق ، ومن هذا قول المناس :

فكأنما هي من تقادم عهدا * رقّ أتيح صكتها مسطور

وأما الرقّ بالكسر فهو المملوك ، يقال عبد رقّ وعبد مسروق (واليت المعمور) في السماء السابعة ، وقبل في سماء الدنيا ، وقيل هو الكعبة ، فعلى القولين الأولين يكون وصفه بالعمارة باعتبار من يدخل إليه من الملائكة ويعبد الله فيه ، وعلى القول الثالث يكون وصفه بالعمارة حقيقة أو مجازا باعتبار كثرة من يتعبد فيه من بنى آدم (والسقف الرفوع) يعني السماء ، سماها سقفا لكونها كالسقف للأرض ، ومنه قوله - وجعلنا السماء سقفا محفوظا - ، وقيل هو العرش (والبحر المسجور) أى الموقد ، من السجر وهو إيقاد النار في التور ، ومنه قوله - وإذا البحار سجرت - ، وقد روى أن البحار تسجر يوم القيامة فتكون نارا ، وقيل المسجور المملوء ، قيل انه من أسماء الاضداد ، يقال بحر مسجور : أى مملوء ، وبحر مسجور : أى فارغ ، وقيل المسجور المسوك ، ومنه ساجور الكلب ، لأنه يسكه ، وقال أبو العالية : المسجور الذى ذهب ماؤه ، وقيل المسجور المفجور ، ومنه - وإذا البحار فجرت - ، وقال الربيع بن أنس : هو الذى يختلط فيه العذب بالمالح ، والأول أولى ، وبه قال مجاهد والضحاك ومحمد بن كعب والأخفش وغيرهم (إن عذاب ربك لواقع) هذا جواب القسم : أى كأن لا محالة لمن يستحقه (ماله من دافع) يدفعه ويرده عن أهل النار ، وهذه الجملة خبر ثان لأن : أوصفة لواقع ، ومن مزيدة للتأكيد . ووجه تخصيص هذه الأمور بالاقسام بها أنها عظيمة دالة على كمال القدرة الربانية (يوم تمور السماء مورا) العامل في الظرف لواقع : أى انه لواقع في هذا اليوم ، ويجوز أن يكون العامل فيه دافع ، والمور الاضطراب والحركة . قال أهل اللغة : مورا إذا تحرك وجاء وذهب . قاله الأخفش وأبو عبيدة : وأنشدا بيت الأعشى :

كأن مشيتها من بيت جارنها * مشى السحابة لاريث ولا عجل

وليس في البيت ما يدل على ماقلناه إلا إذا كانت هذه المشية المذكورة في البيت يطلق المور عليها لغة ، وقال الضحاك : يموج بعضها في بعض ، وقل مجاهد : تدور دورا ، وقيل تجرى جريا . ومنه قول الشاعر : وما زالت القتلى تمور دماؤها * بدجلة حتى ماء دجلة أشكل

ويطلق المور على الموج ، ومنه ناقة مواراة اليد : أى سريعة تموج في مشيتها موجا ، ومعنى الآية أن العذاب يقع بالعصاة ولا يدفعه عنهم دافع في هذا اليوم الذى تكون فيه السماء هكذا ، وهو يوم القيامة . وقيل ان السماء هاهنا الفلاك : وموره اضطراب نظمه واختلاف سيره (وتسير الجبال سيرا) أى تزول عن أماكنها وتسير عن مواضعها كسير السحاب وتكون هباء منبثا ، قيل ووجه تأكيد الفعلين بالمصدر الدلالة على غرابتهما وخروجهما عن المألوف ، وقد تقدم تفسير مثل هذا في سورة الكهف (فويل يومئذ للمكذبين) ويل كلمة تقال للمالك ، واسم واد في جهنم ، وانما دخلت الفاء لأن في الكلام معنى المجازاة : أى اذ وقع ما ذكر من مورا السماء وسير الجبال فويل لهم . ثم وصف المكذبين بقوله (الذين هم في خوض يلعبون) أى في تردد في الباطل واندفاع فيه يلعبون لا يذكرون حسابا ولا يخافون عقابا ، والمعنى أنهم يخوضون في أمر محمد ﷺ بالتكذيب والاستهزاء ، وقيل يخوضون في أسباب الدنيا ويعرضون عن الآخرة (يوم يدعون الى نار جهنم دعا) الدع دفع بعنف وجفوة : يقال دفعته أدعاه دعا : أى دفعته ، والمعنى أنهم يدفعون الى النار دفعا عنيفا شديدا . قال مقاتل : تغل أيديهم الى أعناقهم وتجمع نواصيهم الى

أقدامهم ، ثم يدفعون إلى جهنم دفعا على وجوههم . قرأ الجمهور بفتح الدال وتشديد العين . وقرأ على
والسلمي وأبو رجا وزيد بن علي وابن السميع بسكون الدال وتخفيف العين مفتوحة : أي يدعون إلى
النار ، من الدعاء ، ويوم إبادل من يوم تمور : أو متعلق بالقول المقدر في الجملة التي بعد هذه « وهي » هذه
النار التي كنتم بها تكذبون (أي يقال لهم ذلك يوم يدعون إلى نار جهنم دعا : أي هذه النار التي
تشاهدونها هي النار التي كنتم تكذبون بها في الدنيا ، والقاتل لهم بهذه المقالة هم خزنة النار . ثم وبخهم
سبحانه أو أمر ملائكته بتوبيخهم ، فقال (أفسح هذا) الذي ترون وتشاهدون كما كنتم تقولون
لرسول الله المرسله ولكنكم المزعلة « وقدم الخبر هنا على المبتدأ لأنه الذي وقع الاستفهام عنه وتوجه التوبيخ
إليه (أم أنتم لا تبصرون) أي أم أنتم عمي عن هذا كما كنتم عميا عن الحق في الدنيا | اصلوها فاصبروا
أو لا نصبروا (أي إذا لم يمكنكم انكارها وتحققتم أن ذلك ليس بسحر ولم يكن في أبصاركم خلل ، فالآن
ادخلوها وقاسوا شدتها فاصبروا على العذاب أو لا تصبروا وافعلوا ما شئتم فالأمران (سواء عليكم) في عدم
الرفع ، قيل أيضا تقول لهم الملائكة هذا القول ، وسواء خبر مبتدأ محذوف : أي الأمران سواء « ويجوز
أن يكون مبتدأ والخبر محذوف : أي سواء عليكم الصبر وعدمه ، وجلة (انما تجزون ما كنتم تعملون)
تعليل للاستواء « فان الجزاء بالعمل إذا كان واقعا حتما كان الصبر وعدمه سواء (ان المتقين في جنات
ونعيم) لما فرغ سبحانه من ذكر حال المجرمين ذكر حال المتقين ، وهذه الجملة يجوز أن تكون مستأنفة
ويجوز أن تكون من جملة ما يقال للاكفار زيادة في غمهم وحسرتهم « والتنوين « في جنات ونعيم »
للتفخيم (فاكهين بما آتاهم ربهم) يقال رجل فاكه : أي ذو فاكهة ، كما قيل لابن ونامر « والمعنى
أنهم ذوو فاكهة من فواكه الجنة ، وقيل ذوو نعمة وتلذذ بما صاروا فيه مما أعطاهم الله عز وجل
مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر « وقد تقدم بيان معنى هذا . قرأ الجمهور : فاكهين
بالأنف والنصب على الحال . وقرأ خالد : فاكهون بالرفع على أنه خبر بعد خبر . وقرأ ابن عباس : فاكهين
بغير ألف ، والفاكه طيب النفس كما تقدم في الدخان « ويقال للأشتر والبطار « ولا يناسب التفسير به هنا
(ووقاهم ربهم عذاب الجحيم) معطوف على آتاهم ، أو على خبر أن « أو الجملة في محل نصب على الحال
باضمار قد (كلوا واشربوا هنيئا) أي يقال لهم ذلك ، والهناء مالا تغيب فيه ولا نكد ولا كدر .
قال الزجاج : أي ليهنئكم ما صرتم إليه هناء ، والمعنى كلوا طعاما هنيئا واشربوا شرابا هنيئا « وقد تقدم تفسير
هنيئا في سورة النساء « وقيل معنى هنيئا أنكم لا تموتون (متكئين على سرر مصفوفة) انتصابه على
الحل من فاعل كلوا ، أو من مفعول آتاهم « أو من مفعول وقاهم ، أو من الضمير المستكن في الظرف ،
أو من الضمير في فاكهين . قرأ الجمهور على سرر بضم الراء الأولى . وقرأ أبو السماك بفتحها ، والسرر
جمع سرير ، والمصفوفة المتصل بعضها ببعض حتى تصبح صفا (وزوجناهم بحور عين) أي قرناهم بها .
قال يونس بن حبيب : تقول العرب زوجته امرأة وتزوجت بامرأة ، وليس من كلام العرب زوجته
بامرأة . قال وقول الله تعالى « وزوجناهم بحور عين » أي قرناهم بهن . وقال الفراء : زوجته بامرأة
لغة أزدشوة « وقد تقدم تفسير الحور العين في سورة الدخان . قرأ الجمهور : بحور عين من غير إضافة .
وقرأ عكرمة بإضافة الحور إلى العين .

وقد أخرج ابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس (والطور) قال : جبل . وأخرج ابن
مردويه عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ
« الطور جبل من جبال الجنة » وكثير ضعيف جدا . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس (في رق »

(منشور) قال في الكتاب . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ « البيت المعمور في السماء السابعة يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إليه حتى تقوم الساعة » ، وفي الصحيحين وغيرهما أن رسول الله ﷺ قال في حديث الاسراء بعد مجاوزته الى السماء السابعة ثم رفع الى البيت المعمور ، وإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إليه » . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن الأنباري في المصاحف عن أبي الطفيل أن ابن الكواء سأل عليا عن البيت المعمور ، فقال ذلك الضراح (١) بيت فوق سبع سموات تحت العرش يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون إليه أبدا الى يوم القيامة . وأخرج ابن جرير نحوه عن ابن عباس . وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن عمرو رفعه . قال : ان البيت المعمور لبحيال الكعبة لو سقط منه شيء لسقط عليها ، يصلى فيه كل يوم سبعون ألفا ثم لا يعودون إليه . وأخرج الطبراني وابن مردويه عن ابن عباس نحوه ، وضعف اسناده السيوطي . وأخرج ابن راهويه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن علي بن أبي طالب في قوله (والسقف المرفوع) قال : السماء . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن جرير وابن أبي حاتم عن علي بن أبي طالب في قوله (والبحر المسجور) قال : بحر في السماء تحت العرش . وأخرج ابن جرير عن ابن عمر مثله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : المسجور المحبوس . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا (يوم تمور السماء مورا) قال تحرك ، وفي قوله (يوم يدعون) قال يدفعون . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا : يوم يدعون (الى نار جهنم دعا) قال : يدفع في أعناقهم حتى يردوا النار . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (كلوا واشربوا هنيئا) أي لا تموتون فيها فعندها قالوا - أفما نحن بميتين إلا موتتنا الأولى وما نحن بمعذبين - .

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ * وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِفِكَهٍ وَخَلْمٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ * يَتَنَزَّعُونَ فِيهَا كَأَنَّمَا لَا أَقْوَامٌ فِيهَا وَلَا تَأْتِمُ * وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلَظَانُ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤًا مَكْنُونٌ * وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ * قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ * فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَيْنَا عَذَابَ الْعَذَابِ * إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ * فَذَكَرْنَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ يَكَاهِنِ وَلَا تَحْنُونِ * أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ تَتَّبِصُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ * قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنَاصِرِينَ * أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَاهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ * أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ * فَلْيَأْنُوا بِحَدِيثِ مَثَلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ *

لما فرغ سبحانه من ذكر أهل الجنة على العموم ذكر حال طائفة منهم على الخصوص فقال (والذين آمنوا واتبعهم ذريرتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم) والموصول مبتدأ ، وخبره : ألحقنا بهم . ويجوز أن يكون منصوبا بفعل مقدر : أي وأكرمنا الذين آمنوا ، ويكون ألحقنا مفسرا لهذا النعل المقدر .

(١) الضراح بالضم بيت في السماء وهو البيت المعمور اه صحاح الجوهري

قرأ الجمهور : واتبعتهم باسناد الفعل الى الذرية . وقرأ أبو عمرو : أتبعناهم باسناد الفعل الى التكلم ، كقوله : ألحقنا . وقرأ الجمهور : ذريتهم بالافراد . وقرأ ابن عامر وأبو عمرو ويعقوب بالجمع ، الا أن أبا عمرو قرأ بالنصب على المفعولية لكونه قرأ : وأتبعناهم ، ورويت قراءة الجمع هذه عن نافع . والمشهور عنه كقراءة الجمهور . وقرأ الجمهور : ألحقنا بهم ذريتهم بالافراد . وقرأ نافع وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب على الجمع ، وجملة « واتبعتهم ذريتهم » معطوف على آمنوا . أو معترضة ، وبإيمان متعلق بالاتباع . ومعنى هذه الآية أن الله سبحانه يرفع ذرية المؤمن اليه وان كانوا دونه في العمل لتقر عينه وتطيب نفسه بشرط أن يكونوا مؤمنين . فيختص ذلك بمن يتصف بالإيمان من الذرية وهم البالغون دون الصغار فانهم وان كانوا لاحقين بأبائهم فبدليل آخر غير هذه الآية . وقيل ان الذرية تطلق على الكبار والصغار كما هو المعنى اللغوي . فيلحق بالآباء المؤمنين صغار ذريتهم وكبارهم . ويكون قوله : بإيمان في محل نصب على الحال : أى بإيمان من الآباء . وقيل ان الضمير في بهم راجع الى الذرية المذكورة أولا : أى ألحقنا بالذرية المتبعة لأبائهم بإيمان ذريتهم . وقيل المراد بالذين آمنوا المهاجرون والأنصار فقط . وظاهر الآية العموم ، ولا يوجب تخصيصها بالمهاجرين والأنصار كونهم السبب في نزولها ان صح ذلك . فلا اعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (وما ألتناهم من عملهم من شيء) . قرأ الجمهور بفتح اللام من ألتنا . وقرأ ابن كثير بكسرها : أى وما نقصنا الآباء إلحاق ذريتهم بهم من ثواب أعمالهم شيئا ، فضمير المفعول عائد الى الذين آمنوا . وقيل المعنى وما نقصنا الذرية من أعمالهم شيئا لقصر أعمالهم . والأول أولى . وقد قدّمنا تحقيق معنى لاته وألاته في سورة الحجرات . وقرأ ابن هريرة : آلتناهم بالمد ، وهو لغة . قال في الصحاح يقال ما آلته من عمله شيئا : أى ما نقصه (كل امرئ بما كسب رهين) رهين بمعنى مرهون ، والظاهر أنه عام . وأن كل إنسان مرتهن بعمله . فان قام به على الوجه الذى أمره الله به فكاهه والا أهلكه . وقيل هو بمعنى رهن ، والمعنى كل امرئ بما كسب دائم ثابت ، وقيل هذا خاص بالكفار لقوله - كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين - . ثم ذكر سبحانه ما أمدهم به من الخير . فقال (وأمددناهم بقا كهة ولحم مما يشتهون) أى زدناهم على ما كان لهم من النعيم بقا كهة متنوعة ، ولحم من أنواع اللحمان مما تشتهيه أنفسهم ويستطيبونه (يتنازعون فيها كأسا) أى يتعاطون ويتناولون كأسا . والكأس إناء الخمر ، ويطلق على كل إناء مملوء من خمر أو غيره ، فاذا فرغ لم يسم كأسا (لا لغو فيها ولا تأثيم) قال الزجاج : لا يجرى بينهم ما يلغى ولا ما فيه إثم كما يجرى بين من يشرب الخمر في الدنيا . والتأثيم تفعيل من الاثم ، والضمير في فيها راجع الى الكأس . وقيل لا لغو فيها : أى فى الجنة ولا يجرى فيها ما فيه إثم . والأول أولى . قال ابن قتيبة : لا تذهب بعقولهم فيلغوا كما يكون من خمر الدنيا ، ولا يكون منهم ما يؤثمهم . وقال الضحاك : لا تأثيم : أى لا كذب . قرأ الجمهور : لا لغو فيها ولا تأثيم بالرفع والتثنية فهما . وقرأ ابن كثير وابن محيصن بفتحهما من غير تنوين . قال قتادة : اللغو الباطل . وقال مقاتل بن حيان : لا فضول فيها . وقال سعيد بن المسيب : لارث فيها . وقال ابن زيد : لا سباب ولا تخاصم فيها ، والجملة فى محل نصب على الحال صفة لكأسا (ويطوف عليهم غلمان لهم) أى يطوف عليهم بالكأس والنواكه والطعام وغير ذلك مما يليك لهم ، وقيل أولادهم (كأنهم) فى الحسن والبهاء (لؤلؤ مكنون) أى مستور مصون فى الصدف لم تمسه الأيدي . قال الكسائي : كنت الشيء سترته وصنفته من الشمس وأكنفته جعلته فى السكن . ومنه كنت الجارية وأكنفتها فى مكنونة (وأقبل بعضهم على بعض يتسائلون) أى يسأل بعضهم بعضا فى الجنة عن حاله . وما كان فيه

من تعب الدنيا وخوف العاقبة . فيحمدون الله الذي أذهب عنهم الحزن والخوف والهم ، وما كانوا فيه من الكد والتكد بطلب المعاش وتحصيل ما لا بد منه من الرزق . وقيل يقول بعضهم لبعض بمرصم في هذه المنزلة الرفيعة ؟ وقيل ان التساؤل بينهم عند البعث من القبور ، والأول أولى لدلالة السياق على أنهم قد صاروا في الجنة . وجلة (قالوا إنا كنا قبل في أهلنا مشفقين) مستأنفة جواب سؤال مقدر ، كأنه قيل ماذا قال بعضهم لبعض عند التساؤل ، فقيل : قالوا إنا كنا قبل : أى قبل الآخرة . وذلك في الدنيا في أهلنا خائفين وجلين من عذاب الله ، أو كنا خائفين من عصيان الله (فحق الله علينا) بالمغفرة والرحمة أو بالتوفيق لطاعته (ووقانا عذاب السموم) يعنى عذاب جهنم ، والسموم من أسماء جهنم كذا قال الحسن ومقاتل . وقال السكابي وأبو عبيدة : هو عذاب النار . وقال الزجاج : سموم جهنم ما يوجد من حرها . قال أبو عبيدة : السموم بالنهار . وقد يكون بالليل ، والحرور بالليل ، وقد يكون بالنهار ، وقد يستعمل السموم في لفح البرد ، وهوى لفح الشمس والحر أكثر ، ومنه قول الشاعر :

اليوم يوم بارد سموه * من جزع اليوم فلا ألومه

وقيل سميت الرّيح سموما لأنها تدخل المسام (إنا كنا من قبل ندعوه) أى نوحى الله ونعبده أو نسأله أن يمن علينا بالمغفرة والرحمة (أنه هو البرّ الرحيم) قرأ الجمهور بكسر الهمزة على الاستئناف . وقرأ نافع والكسائي بفتحها : أى لأنه ، والبرّ كثير الاحسان . وقيل اللطيف . والرحيم كثير الرحمة لعباده (فذكر فما أنت بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون) أى اثبت على ما أنت عليه من الوعظ والتذكير والباء متعلقة بمحذوف هو حال : أى ما أنت متلبسا بنعمة ربك التى أنعم بها عليك من راحة العقل والنبرة بكاهن ولا مجنون ، وقيل متعلقة بمحذوف يدل عليه الكلام : أى ما أنت في حال إذ كارك بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون ، وقيل الباء سببية متعلقة بمضمون الجملة المنفية ، والمعنى انتفى عنك الكهانة والمجنون بسبب نعمة الله عليك كما تقول ما أنا بمعسر بحمد الله . وقيل الباء للقسم متوسطة بين اسم ما وخبرها . والتقدير : ما أنت ونعمة الله بكاهن ولا مجنون ، والكاهن هو الذى يوهم أنه يعلم الغيب من دون وحى : أى ليس ما تقوله كهانة . فانك انما تنطق بالوحى الذى أمرك الله بإبلاغه والمقصود من الآية ردّ ما كان يقوله المشركون : إنه كاهن أو مجنون (أم يقولون شاعر نتر بص به رب المنون) أم هى المنقطعة ، وقد تقدّم الخلاف هل هى مقدّرة ببل والهمزة ، أو ببل وحدها . قال الخليل هى هنا للاستفهام . قال سيدييه : خطب العباد بما جرى فى كلامهم . قال النحاس يريد سيدييه أن أم فى كلام العرب للخروج من حديث الى حديث ، ونتر بص فى محل رفع صفة لشاعر ، ورب المنون صروف الدهر ، والمعنى ننتظر به حوادث الأيام فيموت كما مات غيره ، أو يهلك كما هلك من قبله ، والمنون يكون بمعنى الدهر . ويكون بمعنى المنية . قال الأخفش : المعنى نتر بص الى رب المنون . فحذف حرف الجرّ ، كما تقول : قصدت زيدا وقصدت الى زيد ، ومن هذا قول الشاعر :

تر بص بها رب المنون لعلها * تطلق يوما أو يموت خليلها

وقول أبى ذؤيب الهذلى :

أمن المنون وربها تتوجع * والدهر ليس بمعتب من يجزع

قال الأصمعى : المنون واحد لا جمع له . قال الفراء : يكون واحدا وجمعا . وقال الأخفش : هو جمع لا واحدا له . ثم أمره الله سبحانه أن يحجب عنهم . فقال (قل تر بصوا فاني معكم من المتر بصين) أى انتظروا موتى أو هلاكى ، فاني معكم من المتر بصين لموتكم أو هلاككم . قرأ الجمهور نتر بص باسناد الفعل الى

الى جماعة المتكلمين . وقرأ زيد بن عليّ على البناء للمفعول (أم تأمرهم أحلامهم بهذا) أى بل تأمرهم عقولهم بهذا الكلام المتناقض . فان الكاهن هو المفرط في الفطنة والذكاء . والمجنون هو ذاهب العقل فضلا عن أن يكون له فطنة وذكاء . قال الواحدى : قال المفسرون كانت عظماء قريش توصف بالأحلام والعقول فأزرا الله بمحاولتهم حين لم تمر لهم معرفة الحق من الباطل (أم هم قوم طاغون) أى بل أطغوا وجاوزوا الحد في العناد . فقالوا ما قالوا . وهذه الاضرابات من شىء الى شىء مع الاستفهام كما هو مدلول أم المنقطعة تدل على أن ما تعقبها أشنع مما تقدمها وأكثر جرأة وعنادا (أم يقولون تقوله) أى اختلف القرآن من جهة نفسه وافعله ، والنقول لا يستعمل الا في الكذب في الغالب ، وان كان أصله تكلف القول ، ومنه اقتال عليه ، ويقال اقتال عليه بمعنى تحكم عليه ، ومنه قول الشاعر :

ومنزلة في دار صدق وغبطة * وما اقتال في حكم على طيب

ثم أضرب سبحانه عن قولهم : تقوله ، وانتقل الى ما هو أشد شناعة عليهم . فقال (بل لا يؤمنون) أى سبب صدور هذه الأقوال المتناقضة عنهم كونهم كفارا لا يؤمنون بالله ولا يصدقون ما جاء به رسوله صلى الله عليه وآله وسلم . ثم تحدىهم سبحانه وألزمهم الحجة ، فقال (فليأتوا بحديث مثله) أى مثل القرآن في نظمه وحسن بيانه وبديع أسلوبه (إن كانوا صادقين) فيما زعموا من قولهم : ان محمدا صلى الله عليه وآله وسلم تقوله وجاء به من جهة نفسه مع أنه كلام عربى . وهم رؤوس العرب وفصحاهم والممارسون لجميع الأوضاع العربية من نظم ونثر .

وقد أخرج سعيد بن منصور وهناد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم والبيهقى عن ابن عباس قال : ان الله ليرفع ذرية المؤمن معه في درجته في الجنة وان كانوا دونه في العمل لتقر به عينه . ثم قرأ (والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم) الآية . وأخرجه البزار وابن مردويه عنه مرفوعا . وأخرج الطبرانى وابن مردويه عنه أيضا أن النبى ﷺ قال اذا دخل الرجل الجنة سأل عن أبويه وزوجته وولده ، فيقال انهم لم يبلغوا درجتك وعملاك ، فيقول يارب قد عملت لى ولهم ، فيؤمر بالحاقهم به . وقرأ ابن عباس والذين آمنوا واتبعهم ذريتهم » الآية . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد المسند عن على بن أبى طالب قال : قال رسول الله ﷺ « ان المؤمنين وأولادهم في الجنة ، وان المشركين وأولادهم في النار ثم قرأ رسول الله ﷺ - والذين آمنوا - الآية » واسناده هكذا . قال عبد الله بن أحمد : حدثنا عثمان بن أبى شيبة حدثنا محمد بن فضيل عن محمد بن عثمان عن زاذان عن على بن أبى طالب قال « سألت خديجة النبى ﷺ عن ولدين ماتاها في الجاهلية ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : هما في النار فلما رأى الكراهة في وجهها قال : لو رأيت مكانهما لأبغضتهما » قالت يا رسول الله فولدى منك . قال في الجنة ، قال ثم قال رسول الله ﷺ : ان المؤمنين وأولادهم في الجنة ، وان المشركين وأولادهم في النار ، ثم قرأ والذين آمنوا » الآية . وقال الامام أحمد في المسند : حدثنا يزيد حدثنا حجاج بن سامة عن عاصم بن أبى النجود عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ان الله ليرفع الدرجة للعبد الصالح في الجنة » فيقول يارب من أين لى هذا ، فيقول باستغفار ولدك لك » واسناده صحيح . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والحاكم عن ابن عباس (وما ألتناهم) قال ما نقصناهم . وأخرج ابن أبى حاتم عنه (لا لغو فيها) يقول باطل (ولا تأثيم) يقول كذب . وأخرج البزار عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ « إذا دخل أهل الجنة الجنة اشتاقوا الى الاخوان ، فيجىء سرير هذا حتى يحاذى سرير هذا ، فيتحدثان فيتكىء ذا ويتكىء ذا » فيتحدثان بما كانوا في الدنيا ، فيقول أحدهما يا فلان

تدرى أى يوم غفر الله لنا يوم كنا فى موضع كذا وكذا ، فدعونا الله فغفر لنا » . وأخرج ابن المنذر عن عائشة قالت : لو فتح الله على أهل الأرض من عذاب السموم قدر الأئمة لأحرقت الأرض ومن عليها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (إنه هو البر) قال : اللطيف . وأخرج ابن اسحق وابن جرير عنه أن قريشا لما اجتمعوا الى دار الندوة فى أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قائل منهم احبسوه فى وثاق ■ وتر بصوا به المنون حتى يهلك كما هلك من قبله من الشعراء : زهير والنابغة انما هو كأحدهم ، فأنزل الله فى ذلك (أم يقولون شاعر نتربص به ريب المنون) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله « ريب المنون » قال الموت .

أَمْ خَلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْخَالِقُونَ * أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ * أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمْ الْمَصِيطِرُونَ * أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُمْ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ * أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمُ الْبَنُونَ ■ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ * أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ * أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ الْمَكِيدُونَ * أَمْ لَهُمْ إِلَهٌُ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ * وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ ■ فَذَرَهُمْ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِى فِيهِ يُصْعَقُونَ * يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ * وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ■ وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ ■ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَرَ

النَّجُومِ *

قوله (أَمْ خَلَقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ) أم هذه هى المنقطة كما تقدم فيما قبلها ، وكما سيأتى فيما بعدها : أى بل أخلقوا على هذه الكيفية البديعة والصنعة الحجيية من غير خالق لهم . قال الزجاج : أى أخلقوا باطلا لغير شىء لا يحاسبون ولا يؤصرون ولا ينهون ■ وجعل من معنى اللام . قل ابن كيسان : أَمْ خَلَقُوا عِشَاءً وتركوا سدى لا يؤصرون ولا ينهون ، وقيل : المعنى أَمْ خَلَقُوا مِنْ غَيْرِ آبٍ وَلَا أُمٍّ ، فهم كالجلاد لا يفهمون ولا تقوم عليهم حجة (أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ) أى بل أيقولون هم الخالقون لأنفسهم فلا يؤصرون ولا ينهون مع أنهم يقررون أن الله خالقهم ، وإذا أقرروا لزمتهم الحجة (أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) وهم لا يدعون ذلك فلزمتهم الحجة ، ولهذا أضرب عن هذا وقال (بل لا يوقنون) أى ليسوا على يقين من الأمر ■ بل يخطون فى ظلمات الشك فى وعد الله ووعيده (أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ) أى خزائن أرزاق العباد ■ وقيل : مفاتيح الرحمة . قال مقاتل : يقول أبائهم مفاتيح ربك بالرسالة فيضعونها حيث شاءوا ، وكذا قال عكرمة . وقال السكبي : خزائن المطر والرزق (أَمْ هُمُ الْمَصِيطِرُونَ) أى المسلطون الجبارون . قال فى الصحاح : المصيطر المسلط على الشىء ■ ليشرف عليه ، ويتعهد أحواله ، ويكتب عمله ، وأصله من السطر لأن الكتاب يسطر . وقال أبو عبيدة سطرت على : اتخذتني خولا لك . قرأ الجمهور المصيطرون بالصاد الخالصة ، وقرأ ابن محيصن وحجيد ومجاهد وقنبل وهشام بالسین الخالصة ■ ورويت هذه القراءة عن حفص ، وقرأ خلاد بصاد مشمة زاي (أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ) أى بل أيقولون ان لهم ساما منصوبا

الى السماء يصعدون به ويستمعون فيه كلام الملائكة وما يوحى اليهم ويصلون به إلى علم الغيب كما يصل
اليه محمد ﷺ بطريق الوحي . وقوله - فيه - صفة لسل ، وهي للظرفية على بابها ، وقيل هي بمعنى على :
أى يستمعون عليه كقوله - ولأصلبكم في جذوع النخل - قاله الأخفش . وقال أبو عبيدة :
يستمعون به . وقال الزجاج : المعنى أنهم كجبريل الذى يأتى النبي ﷺ بالوحي ، وقيل : هي في محل
نصب على الحال : أى صاعدين فيه (فليأت مستمعهم) ان ادعى ذلك (بسلطان مبین) أى بحجة
واضحة ظاهرة (أم له البنات ولكم البنون) أى بل أقولون لله البنات ولكم البنون ، سفه سبحانه
أحلامهم ، وضلل عقولهم وورجهم : أى أبيضفون الى الله البنات وهي أضعف الصنفين ، ويجعأون لأنفسهم
البنين . وهم أعلاهما ، وفيه إشعار بأن من كان هذا رأيه فهو بمحل سافل في الفهم والعقل . فلا يستبعد منه
إنكار البعث ووجد النوحيد . ثم رجع سبحانه إلى خطاب رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فقال (أم تسألهم
أجرا) أى بل أنسألهم أجرا يدفعونه اليك على تبليغ الرسالة (فهم من مغرم مثقلون) أى من التزام
غرامة طلبها منهم مثقلون : أى مجهودون بحملهم ذلك المغرم الثقيل . قال قتادة : يقول هل سألت هؤلاء
القوم أجرا فجهدهم فلا يستطيعون الاسلام (أم عندهم الغيب فهم يكتبون) أى بل أيدعون أن عندهم
علم الغيب . وهو ما في اللوح المحفوظ فهم يكتبون للناس ما أرادوا من علم الغيب . قال قتادة : هذا جواب
لقولهم « تر بص به ريب المنون » : يقول الله أم عندهم الغيب حتى علموا أن محمدا يموت قبلهم فهم
يكتبون . قال ابن قتيبة : معنى يكتبون يحكمون بما يقولون (أم يريدون كيدا) أى مكرا برسول الله
ﷺ فيهلكونه بذلك المكر (فالذين كفروا هم المكيدون) أى المكور بهم المجزون بكيدهم ،
فضرر كيدهم يعود عليهم - ولا يحقيق المكر السيئ إلا بأهله - . وقد قتلهم الله في يوم بدر وأذلهم في غير
موطن ، ومكر سبحانه بهم - ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين - . (أم لهم إله غير الله) أى
بل أيدعون أن لهم إله غير الله يحفظهم ويرزقهم وينصرهم . ثم نزه سبحانه نفسه عن هذه المقالة
الشنعاء ، فقال (سبحانه الله عما يشركون) أى عن شركهم به . وعن الذين يجعلونهم شركاء له . ثم
ذكر سبحانه بعض جهالاتهم ، فقال (وان يروا كسفا من السماء ساقطا يقولوا سحاب مكرهم) الكسف
جمع كسفة ، وهي القطعة من الشيء ، وانتصاب ساقطا على الحال . أو على أنه المفعول الثاني ، والمركوم :
المجعول بعضه على بعض . والمعنى أنهم ان يروا كسفا من السماء ساقطا عليهم لعذابهم لم ينتهوا عن كفرهم
بل يقولون هو سحاب متراكم بعضه على بعض ، وقد تقدم اختلاف القراء في كسفا . قال الأخفش :
من قرأ كسفا . يعنى بكسر الكاف وسكون السين جعله واحدا ، ومن قرأ كسفا ، يعنى بكسر الكاف
وفتح السين جعله جمعا . ثم أمر الله سبحانه رسوله ﷺ أن يتركهم ، فقال (فذرهم حتى يلاقوا
يومهم الذى فيه يصعقون) أى اتركهم وخل عنهم حتى يلاقوا يوم موتهم ، أو يوم قتلهم بدر ، أو يوم
القيامة . قرأ الجمهور : يلاقوا ، وقرأ أبو حيوة : يلقوا . وقرأ الجمهور : يصعقون على البناء للفاعل . وقرأ
ابن عامر وعاصم على البناء للمفعول . والصعقة : الهلاك على ما تقدم بيانه (يوم لا يغنى عنهم كيدهم
شيئا) هو بدل من يومهم : أى لا ينفعهم في ذلك اليوم كيدهم الذى كادوا به رسول الله ﷺ في
الدنيا (ولاهم ينصرون) أى ولا يمنع عنهم العذاب النازل بهم مانع ، بل هو واقع بهم لا محالة (وان للذين
ظلموا عذابا دون ذلك) أى هؤلاء الذين ظلموا أنفسهم بالكفر والمعاصي عذابا في الدنيا دون عذاب
يوم القيامة : أى قبله ، وهو قتلهم يوم بدر . وقال ابن زيد : هو مصائب الدنيا من الأوجاع والأسقام
والبلايا . وذهاب الأموال والأولاد . وقال مجاهد : هو الجوع والجهد سبع سنين ، وقيل : عذاب القبر .

وقيل : المراد بالعذاب هو القحط . وبالعذاب الذي يأتي بعده هو قتلهم يوم بدر (ولكن أكرههم ليعلمون) ما يصيرون إليه من عذاب الله وما أعدّه لهم في الدنيا والآخرة (واصبر لحكم ربك) الى أن يقع لهم العذاب الذي وعدناهم به (فانك بأعيننا) أي بمراى ومنظر منا ، وفي حفظنا وحمايتنا فلا تبال بهم . قال الزجاج : انك بحيث نراك ومحفظك ونزعاك فلا يصلون اليك (وسبح بحمد ربك حين تقوم) أي نزه ربك عما لا يليق به متلبسا بحمد ربك على إنعامه عليك حين تقوم من مجلسك . قال عطاء وسعيد ابن جبير وسفيان الثوري وأبو الأحوص : يسبح الله حين يقوم من مجلسه فيقول : سبحان الله وبحمده . أو سبحانك اللهم وبحمدك عند قيامه من كل مجلس يجلسه . وقال محمد بن كعب والضحاك والربيع بن أنس : حين تقوم إلى الصلاة . قال الضحاك يقول : الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا ، وسبحان الله بكرة وأصيلا ، وفيه نظر لأن التكبير يكون بعد القيام لاحال القيام . ويكون التسبيح بعد التكبير ، وهذا غير معنى الآية . فالأول أولى . وقيل : المعنى صلّ لله حين تقوم من منامك . وبه قال أبو الجوزاء وحسان بن عطية . وقال السكبي : واذكر الله باللسان حين تقوم من فراشك إلى أن تدخل الصلاة ، وهي صلاة الفجر (ومن الليل فسبحه) أمره الله سبحانه أن يسبحه في بعض الليل . قال مقاتل : أي صلّ المغرب والعشاء ، وقيل : ركعتي الفجر (وإدبار النجوم) أي وقت إدبارها من آخر الليل ، وقيل : صلاة الفجر ، واختاره ابن جرير ، وقيل : هو التسبيح في إدبار الصلوات ، قرأ الجمهور : إدبار بكسر الهمزة على أنه مصدر ، وقرأ سالم بن أبي الجعد ومحمد بن السميع يعقوب والمهال بن عمر بفتحها على الجمع : أي أعقاب النجوم وأدبارها إذا غربت . ودبر الأمر : آخره . وقد تقدم الكلام على هذا في سورة ق .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (أم هم المصيطرون) قال : المسلطون . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه قال : أم هم المنزلون . وأخرج عنه أيضا (عذابا دون ذلك) قال : عذاب القبر قبل يوم القيامة . وأخرج ابن أبي شيبة وأبو داود والنسائي والحاكم وابن مردويه عن أبي برزة الأسلمي قال كان رسول الله ﷺ بأخرة إذا قام من المجلس يقول : سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك . فقال رجل يارسل الله : انك لتقول قولا ما كنت تقوله فيما مضى قال كفارة لما يكون في المجلس . وأخرجه النسائي والحاكم من حديث الربيع ابن أنس عن أبي العالية عن رافع بن خديج عن النبي ﷺ . وأخرج الترمذي وابن جرير عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال : من جلس في مجلس فكثر فيه لغطه ، فقال قبل أن يقوم من مجلسه : سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك إلا غفر له ما كان في مجلسه ذلك . قال الترمذي : حسن صحيح . وفي الباب أحاديث مسندة ومرسلة . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله (وسبح بحمد ربك حين تقوم) قال : حين تقوم من فراشك إلى أن تدخل في الصلاة . وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (ومن الليل فسبحه) قال : الركعتان قبل صلاة الصبح . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس (وإدبار النجوم) قال : ركعتي الفجر .



تفسير سورة النجم

هي إحدى وستون آية ۝ وقيل ثنتان وستون آية

وهي مكية جميعها في قول الجمهور ۝ وروى عن ابن عباس وعكرمة أنها مكية الا آية منها ۝ وهي قوله «الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش ۝ الآية ۝ وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة النجم بمكة ۝ وأخرج أيضا عن ابن الزبير مثله ۝ وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال : أول سورة أنزلت فيها سجدة والنجم ۝ فسجد رسول الله ﷺ وسجد الناس كلهم إلا رجلا رأيته أخذ كفا من تراب فسجد عليه ۝ فرأيت به ذلك قتل كافرا ۝ وهو أمية بن خلف ۝ وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود قال : أول سورة استعلن بها النبي ﷺ يقرأها والنجم ۝ وأخرج ابن مردويه والبيهقي في سننه عن ابن عمر قال : صلى بنا رسول الله ﷺ فقرأ النجم ۝ فسجد بنا فأطال السجود ۝ وأخرج ابن مردويه عن عائشة أن النبي ﷺ قرأ النجم فلما بلغ السجدة سجد فيها ۝ وأخرج الطيالسي وابن أبي شيبة وأحد البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي والطبراني وابن مردويه عن زيد بن ثابت قال : قرأت النجم عند النبي ﷺ صلى الله عليه وآله وسلم فلم يسجد فيها ۝ وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يسجد في النجم بمكة ۝ فلما هاجر الى المدينة تركها ۝ وأخرج أيضا عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يسجد في شيء من المفصل منذ تحول الى المدينة ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ * مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ * وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ * إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ * عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ * ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ * وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ * ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى * فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ * فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ * مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ * أَفَتَمْرُونَهُ عَلَىٰ مَا رَأَىٰ * وَلَمْ يُرَ أَنَّهُ نَزَّلَتْ أُخْرَىٰ * عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ * عِنْدَهَا جَنَّةُ الْأَمْوَىٰ * إِذْ يَمْشِي الْأَشْدَرُ مَا يَفْتَىٰ * مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ * لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ * أَفَرَأَيْتُمْ آلَ الْعَزْزَىٰ * وَمَنْدَرَةَ النَّائِمَةِ الْأُخْرَىٰ * أَلَكُمُ اللَّكْرُ وَلَهُ الْأَنْفَىٰ * تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ * إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ تَمَيَّنَتْ مُوَاهَا أُنْثَىٰ * وَابَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ * إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَىٰ * أَمْ لِلْإِنْسَانِ مَا تَمَسَّىٰ *

فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى * وَكَمْ مِنْ مَلَائِكَةٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُفْنِي سَفْعَهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى ■

(قوله والنجم اذا هوى) التعريف للجنس ، والمراد به جنس النجوم ■ وبه قال جماعة من المفسرين ■ ومنه قول عمر بن أبي ربيعة :

أحسن النجم في السماء الثريا * والثريا في الأرض زين النساء

وقيل : المراد به الثريا ، وهو اسم غلب فيها ، تقول العرب النجم وتريد به الثريا ، وبه قال مجاهد وغيره . وقال السدي : النجم هنا هو الزهرة ، لأن قوما من العرب كانوا يعبدونها ، وقيل : النجم هنا النبات الذي لاساق له كما في قوله - والنجم والشجر يسجدان - : قاله الأخفش : وقيل : النجم محمد ﷺ وقيل : النجم القرآن ، وسمى نجما لكونه نزل منجما مفرقا ■ والعرب تسمى التفريق تنجيمًا ■ والمفرق : المنجم ■ وبه قال مجاهد والقراء وغيرهما ■ والأول أولى . قال الحسن : المراد بالنجم النجوم اذا سقطت يوم القيامة ■ وقيل : المراد بها النجوم التي ترجم بها الشياطين ■ ومعنى هوى : سقوطه من علو ، يقال هوى النجم هوى هوى : اذا سقط من علو الى سفلى ، وقيل : غروبه ، وقيل : طلوعه ، والأول أولى ■ وبه قال الأصمعي وغيره ، ومنه قول زهير :

تسيح بها الأباعر وهي تهوى ■ هوى الدلو أسلمها الرشاء

ويقال هوى في السير : اذا مضى ، ومنه قول الشاعر :

بيننا نحن بالبالاكت فالحا ■ عسرا عاوا ليس تهوى هوى

خطرت خطرة على القلب من ذك * راك وهنا فما استطعت مضيا

ومعنى الهوى على قول من فسر النجم بالقرآن أنه نزل من أعلا الى أسفل ، وأما على قول من قال انه الشجر الذي لاساق له ، وأنه محمد ﷺ فلا يظهر للهوى معنى صحيح ، والعامل في الظرف فعل القسم المقدر ■ وجواب القسم قوله (ماضٍ صاحبكم وماغوى) أى ماضٍ محمد صلى الله عليه وآله وسلم عن الحق والهدى ولا عدل عنه ■ والنفي : ضد الرشد ، أى ماضٍ غاويا ■ ولا تكلم بالباطل ■ وقيل : ماخاب فيما طلب ، والنفي الخيبة ، ومنه قول الشاعر :

فمن يلقى خيرا يحمد الناس أمره ■ ومن يغولايعدم على النفي لا ثما

وفى قوله « صاحبكم » إشارة بأنهم المطلعون على حقيقة حاله ■ والخطاب لقريش (وما ينطق عن الهوى) أى ما يصدر نطقه عن الهوى لا بالقرآن ولا غيره ، فعن على بابها . وقال أبو عبيدة : ان عن معنى البناء : أى بالهوى . قال قتادة : أى ما ينطق بالقراءة عن هواه (إن هو إلا وحى يوحى) أى ما هو الذى ينطق به إلا وحى من الله يوحىه إليه . وقوله « يوحى » صفة لوحى تفيد الاستمرار التجددى ، وتفيد نفي المجاز : أى هو وحى حقيقة لا مجرد التسمية (علمه شديد القوى) القوى جمع قوة ، والمعنى : أنه علمه جبريل الذى هو شديد قواه ■ هكذا قال أكثر المفسرين ان المراد جبريل . وقال الحسن : هو الله عز وجل ■ والأول أولى وهو من باب إضافة الصفة الى الموصوف (ذو مرة فاستوى) المرة : القوة والشدة فى الخلق ، وقيل : ذو صفة جسم وسلامة من الآفات ■ ومنه قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم ■ لائحل الصدقة لغنى ولا لئى مرة سوى ■ . وقيل : ذو حصفة عقل ومثانة رأى . قال قطرب : العرب تقول لكل من هو جزل رأى حصيف العقل ذو مرة ، ومنه قول الشاعر :

قد كنت قبل لقائكم ذا مرة * عندي لسكل مخاصم ميزانه
والنفسير للمرة بهذا أولى * لأن القوة والشدة قد أفادها قوله « شديد القوى » . قال الجوهري : المرة
إحدى الطبائع الأربع * والمرة : القوة وشدة العقل ، والفاء في قوله « فاستوى » للعطف على علمه *
يعني جبريل : أي ارتفع وعلا إلى مكانه في السماء بعد أن علم محمدا ﷺ : قاله سعيد بن المسيب وسعيد
ابن جبير * وقيل : معنى استوى قام في صورته التي خلقه الله عليها لأنه كان يأتي النبي ﷺ في صورة
الآدميين * وقيل : المعنى فاستوى القرآن في صدره ﷺ . وقال الحسن : فاستوى يعني الله عز وجل
على العرش (وهو بالأفق الأعلى) هذه الجلة في محل نصب على الحال : أي فاستوى جبريل حال كونه
بالأفق الأعلى * والمراد بالأفق الأعلى : جانب المشرق ، وهو فوق جانب المغرب ، وقيل : المعنى فاستوى
عاليا ، والأفق : ناحية السماء ، وجهه آفاق . قال قتادة ومجاهد : هو الموضع الذي تطلع منه الشمس ،
وقيل : هو يعني جبريل والنبي ﷺ بالأفق الأعلى ليلة المعراج ، ويجوز أن تكون هذه الجلة مستأنفة
(ثم دنا فتدلى) أي دنا جبريل بعد استوائه بالأفق الأعلى : أي قرب من الأرض ، فتدلى فنزل على
النبي ﷺ بالوحي * وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ، والتقدير ثم تدلى فتدلى . قاله ابن الأنباري
وغيره . قال الزجاج : معنى دنا فتدلى واحد : أي قرب وزاد في القرب كما تقول فدنا مني فلان وقرب *
ولوقلت : قرب مني ودنا جاز . قال الفراء : الفاء في فتدلى بمعنى الواو ، والتقدير ثم تدلى جبريل ودنا *
ولكنه جائز إذا كان معنى الفعلين واحدا أن تقدم أيهما شئت . قال الجمهور : والذي دنا فتدلى هو
جبريل ، وقيل : هو النبي ﷺ . والمعنى دنا منه أمره وحكمه ، والأول أولى . قيل ومن قال : ان
الذي استوى هو جبريل ومحمد فالعنى عنده ثم دنا محمد من ربه دنوا كرامة فتدلى : أي هوى للسجود ،
وبه قال الضحاك (فكان قاب قوسين أو أدنى) أي فكان مقدارا ما بين جبريل ومحمد ﷺ * أو ما بين
محمد وربه قاب قوسين : أي قدر قوسين عرييين . والقاب * والقيب ، والقاد * والقيد : المقدار ، ذكر
معناه في الصحاح . قال الزجاج : أي فيما تقدرون أنتم والله سبحانه عالم بمقادير الأشياء ولكنه يخاطبنا
على ما جرت به عادة المخاطبة فيما بيننا ، وقيل أو بمعنى الواو : أي وأدنى ، وقيل بمعنى بل : أي بل أدنى .
وقال سعيد بن جبيرة وعطاء وأبو اسحق الهمداني وأبو وائل شقيق بن سلمة « فكان قاب قوسين » قدر
ذراعين * والقوس : الذراع يقاس بها كل شيء ، وهي لغة بعض الحجازيين ، وقيل هي لغة أردشنة .
وقال الكسائي : فكان قاب قوسين أراد قوسا واحدة (فأوحى إلى عبده ما أوحى) أي فأوحى جبريل
إلى محمد ﷺ ما أوحى ، وفيه تفخيم للوحي الذي أوحى إليه * والوحي : إلقاء الشيء بسرعة * ومنه
الوحي وهو السرعة * والضمير في عبده يرجع إلى الله كما في قوله - ما ترك على ظهرها من دابة - .
وقيل : المعنى فأوحى الله إلى عبده جبريل ما أوحى * وبالأول قال الربيع والحسن وابن زيد وقتادة * وقيل
فأوحى الله إلى عبده محمد . قيل وقد أبهم الله سبحانه ما أوحاه جبريل إلى محمد * أو ما أوحاه الله إلى عبده
جبريل أو إلى محمد ولم يبينه لنا ، فليس لنا أن نتعرض لتفسيره . وقال سعيد بن جبيرة : الذي أوحى إليه
هو - ألم نشرح لك صدرك - الخ ، و - ألم يمدك بنينا فأوحى - الخ . وقيل : أوحى الله إليه
أن الجنة حرام على الأنبياء حتى تدخلها * وعلى الأمم حتى تدخلها أمثلك * وقيل : ان ما للعموم لا للإبهام
والمراد كل ما أوحى به إليه * والجل على الإبهام أولى لما فيه من التعظيم (ما كذب الفؤاد ما رأى) أي
ما كذب فؤاد محمد ﷺ ماراه بصره ليلة المعراج ، يقال كذبه : إذا قال له الكذب ولم يصدقه . قال
المبرد : معنى الآية أنه رأى شيئا فصدق فيه . قرأ الجمهور : ما كذب مخففا * وقرأ هشام وأبو جعفر

بالتشديد ، وما في مارأى موصولة أومصدرية في محل نصب بكذب مخففا ومشددا (أفتأرونه على ما يرى) .
قرأ الجمهور : أفتأرونه بالألف من المماراة ، وهي المجادلة والملاحاة ، وقرأ حزة والكسائي : أفتأرونه
بفتح التاء وسكون الميم : أى أفتجحدونه ، واختار أبو عبيد القراءة الثانية . قال لأنهم لم يماروه وإنما
جحدوه ، يقال مرأه حقه : أى جحدته ، ومرأته أنا : جحدته . قال ومنه قول الشاعر :

لأن هجوت أخا صدق ومكرمة * لقد مرأت أخا ما كان يمرىكا

أى جحدته . قال المبرد : يقال أمراءه عن حقه وعلى حقه إذا منعه منه ودفعه ، وقيل على بمعنى عن .
وقرأ ابن مسعود والشعبي ومجاهد والأعرج « أفتأرونه » بضم التاء من أمرأت : أى أترىبونه وتشكون
فيه . قال جماعة من المفسرين : المعنى على قراءة الجمهور أفتجادلوناه ، وذلك أنهم جادلوه حين أسرى به . فقالوا
صف لنا مسجد بيت المقدس : أى أفتجادلوناه جدالا ترومون به دفعه عما شاهده وعلمه ، واللام في قوله
(ولقد رآه نزلة أخرى) هي الموطئة للقسم : أى والله لقد رآه نزلة أخرى ، والنزلة المرة من النزول ،
فاتصاها على الظرفية أو منتصبة على المصدر الواقع موقع الحال : أى رأى جبريل نازلا نزلة أخرى .
أو على أنه صفة مصدر مؤكد محذوف : أى رآه رؤية أخرى . قال جمهور المفسرين : المعنى أنه رأى
محمد جبريل مرة أخرى ، وقيل رأى محمد ربه مرة أخرى بفؤاده (عند سدره المنتهى) الظرف
منتصب برآه ، والسدر هو شجر النبق ، وهذه السدرة هي في السماء السادسة كما في الصحيح ، وروى أنها
في السماء السابعة ، والمنتهى مكان الانتهاء ، أو هو مصدر ميمي ، والمراد به الانتهاء نفسه ، قيل إليها ينتهى
علم الخلائق ولا يعلم أحد منهم ما وراءها ، وقيل ينتهى إليها ما يعرج به من الأرض ، وقيل تنتهى إليها
أرواح الشهداء ، وقيل غير ذلك ، وإضافة الشجرة إلى المنتهى من إضافة الشيء إلى مكانه (عندها جنة
المأوى) أى عند تلك السدرة جنة تعرف بجنة المأوى ، وسميت جنة المأوى لأنه أوى إليها آدم ، وقيل
أن أرواح المؤمنين تأوى إليها . قرأ الجمهور جنة رفيع جنة على أنها مبتدأ وخبرها الظرف المتقدم . وقرأ
على وأبو الدرداء وأبو هريرة وابن الزبير وأنس وزر بن حبيش ومحمد بن كعب ومجاهد وأبو سبرة الجهني
جنة فعلا ماضيا من جنى يجن : أى ضمه المبيت أوسرة إيواء الله له . قال الأحفش : أدركه كما تقول جنة
الليل : أى ستره وأدركه ، والجنة في محل نصب على الحال (إذ يغشى السدرة ما يغشى) العامل في الظرف
رآه أيضا ، وهو ظرف زمان ، والذي قبله ظرف مكان ، والغشيان بمعنى التغطية والستر ، وبمعنى الاتيان
يقال فلان يغشاني كل حين : أى يأتيني ، وفي الإبهام في قوله « ما يغشى » من التفخيم مالا يخفى ، وقيل
يغشاها جراد من ذهب ، وقيل طوائف من الملائكة . وقال مجاهد رفرف أخضر ، وقيل رفرف من طيور
خضر ، وقيل غشها أمر الله ، والمجىء بالمضارع لحكاية الحال الماضية استحضارا للصورة البديعة ، أو
للدلالة على الاستمرار التجددى (مازاغ البصر) أى مامل بصر النبي ﷺ عما رآه (وما طنى)
أى ماجاوز مارأى ، وفي هذا وصف أدب النبي ﷺ في ذلك المقام حيث لم يلتفت ، ولم يعمل بصره ، ولم
يمده إلى غير مارأى ، وقيل ماجاوز ما أمر به (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) أى والله لقد رأى
تلك الليلة من آيات ربه العظام مالا يحيط به الوصف ، قيل رأى رفرفا سد الأفق ، وقيل رأى جبريل في
حلة خضراء قد ملأ ما بين السماء والأرض له ستمائة جناح ، كذا في صحيح مسلم وغيره ، وقال الضحاك :
رأى سدره المنتهى ، وقيل هو كل مارآه تلك الليلة في مسراه وعوده ، ومن للتبعض ومفعول رأى الكبرى ،
ويجوز أن يكون المفعول محذوفا : أى رأى شيئا عظيما من آيات ربه ، ويجوز أن تكون من زائدة
(أفرايم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى) لما قص الله سبحانه هذه الأقاصيص قال للشركين :

موبخا لهم ومقرّعا (أفرايتم) أى أخبروني عن الآلهة التى تعبدونها من دون الله هل لها قدرة توصف بها . وهل أوحى اليكم شيئا كما أوحى الله إلى محمد . أم هى جادات لا تعقل ولا تنفع ، ثم ذكر هذه الأصنام الثلاثة التى اشتهرت فى العرب وعظم اعتقادهم فيها . قال الواحدى وغيره : وكانوا يشتقون لها أسماء من أسماء الله تعالى ، فقالوا من الله اللات ، ومن العزيز العزى . وهى تأنيث الأعز بمعنى العزيزة ، ومنانة من منى الله الشىء اذا قدره . قرأ الجمهور (اللات) بتخفيف التاء ، فقيل هو مأخوذ من اسم الله سبحانه كما تقدم . وقيل أصله لات يليت ، فالتاء أصلية . وقيل هى زائدة . وأصله لوى يلاوى لأنهم كانوا يلبسون أعناقهم اليها أو يلتوون عليها ويطوفون بها . واختلف القراء هل يوقف عليها بالتاء أو بالهاء ؟ فوقف عليها الجمهور بالتاء ، ووقف عليها الكسائى بالهاء . واختار الزجاج والفراء الوقف بالتاء لاتباع رسم المصحف فانها تكتب بالتاء ، وقرأ ابن عباس وابن الزبير ومجاهد ومنصور بن المعتمر وأبو الجوزاء وأبو صالح وحيد اللات بتثنية التاء ، ورويت هذه القراءة عن ابن كثير ، فقيل هو اسم رجل كان يلت السويق ويطعمه الحاج . فلما مات عكفوا على قبره يعبدونه فهو اسم فاعل فى الأصل غلب على هذا الرجل . قال مجاهد : كان رجلا فى رأس جبل يتخذ من لبنها وسمنها حيسا ويطعم الحاج . وكان بطن نخلة . فلما مات عبده وقال الكلى : كان رجلا من ثقيف له صرمة غنم ، وقيل انه عامر بن الظرب العدوانى . وكان هذا الصنم لثقيف ، وفيه يقول الشاعر :

لاتنصروا اللات ان الله مهلكها . وكيف ينصركم من ليس ينتصر

قال فى الصحاح : واللات اسم صنم لثقيف . وكان بالطائف وبعض العرب يقف عليها بالتاء وبعضهم بالهاء (والعزى) صنم قریش وبنى كنانة . قال مجاهد : هى شجرة كانت بغطفان . وكانوا يعبدونها . فبعث اليها النبي ﷺ خالد بن الوليد فقطعها ، وقيل كانت شيطانة تأتى ثلاث سمرة بطن نخلة . وقال سعيد بن جبير : العزى حجر أبيض كانوا يعبدونه . وقال قتادة . هى بيت كان بطن نخلة (ومنانة) صنم بنى هلال . وقال ابن هشام : صنم هذيل وخزاعة . وقال قتادة : كانت للأنصار . قرأ الجمهور منانة بألف من دون همزة . وقرأ ابن كثير وابن محيصن وحيد ومجاهد والسلمى بالمد والهمز . فأما قراءة الجمهور فاشتقاقها من منى يمنى . أى صب ، لأن دماء النساء كانت تصب عندها يتقربون بذلك اليها ، وأما على القراءة الثانية ، فاشتقاقها من النوء . وهو المطر لأنهم كانوا يستمطرون عندها الأنواء ، وقيل هما لغتان للعرب . ومما جاء على القراءة الأولى قول جرير :

أزيد منانة توعدها بن تيم * تأمل أين تاه بك الوعيد

ومما جاء على القراءة الأخرى . قول الخارثى :

ألاهل أتى التيم بن عبد منانة * على السر فيما بيننا ابن تميم

وقف جمهور القراء عليها بالتاء اتباعا لرسم المصحف . ووقف ابن كثير وابن محيصن عليها بالهاء .

قال فى الصحاح : ومنانة اسم صنم كان بين مكة والمدينة . والهاء للتأنيث ويسكت عليها بالتاء . وهى لغة . قوله (الثالثة الأخرى) هذا وصف لمنانة ، وصفها بأنها ثالثة وبأنها أخرى ، والثالثة لاتكون إلا أخرى . قال أبو البقاء : فالوصف بالأخرى للتأكيد . وقد استشكل وصف الثالثة بالأخرى ، والعرب إنما تصف به الثانية ، فقال الخليل إنما قال ذلك لوفاق رءوس الآى كقوله . ما رب أخرى . وقال الحسين بن الفضل : فيه تقديم وتأخير . والتقدير أفرايتم اللات والعزى الأخرى ومنانة الثالثة ، وقيل إن وصفها بالأخرى لقصد التعظيم لأنها كانت عند المشركين عظيمة ، وقيل إن ذلك للتحقير والذم ، وإن المراد المتأخرة الوضعية كما فى قوله . قالت أخراهم لأولاهم . أى وضعاؤهم لرؤسائهم . ثم كرر سبحانه

توبيخهم وتقرعهم بمقاله شغاء قالوها ۞ فقال (ألكم الذكر وله الأنثى) أى كيف تجعلون لله ماتكرهون من الأنثى وتجعلون لأنفسكم ماتحبون من الذكر ، قيل وذلك قولهم ان الملائكة بنات الله ، وقيل المراد كيف تجعلون اللات والعزى ومناة ۞ وهى أنثى فى زعمكم شركاء لله ، ومن شأنهم أن يحتقروا الأنثى . ثم ذكر سبحانه أن هذه التسمية والقسمه المفهومة من الاستفهام قسمه جائرة ، فقال (تلك إذا قسمه ضيزى) قرأ الجمهور ضيزى بياء ساكنة بغير همزة ۞ وقرأ ابن كثير بهمزة ساكنة ، والمعنى أنها قسمه خارجة عن الصواب جائرة عن العدل مائلة عن الحق . قال الأخفش : يقال ضاز فى الحكم : أى جار ۞ وضازه حقه يضيزه ضيزا . أى تقصه ونجسه قال : وقد همز ، وأنشد :

فان تناء عنا ننتقصك وان تعب ۞ فحقك مضئوز وأنفك راغم

وقال السكاكى : ضاز يضيز ضيزا ، وضاز يضوز ضوزا اذا تعدى وظلم ونجس وانتقص ، ومنه قول الشاعر :

ضازت بنو أسد بحكمهم ۞ إذ يجعلون الرأس كالذنب

قال الفراء : وبعض العرب يقول : ضيزى بالهمز ، وحكى أبو حاتم عن أبى زيد أنه سمع العرب تهمز ضيزى . قال البغوى : ليس فى كلام العرب فعلى بكسر الفاء فى النعوت انما تكون فى الأسماء مثل ذكرى . قال المؤرج : كرهوا ضم الضاد فى ضيزى وخافوا انقلاب الياء واوا وهى من بنات الواو ، فكسروا الضاد لهذه العلة كما قالوا فى جمع أبيض بيض ۞ وكذا قال الزجاج : وقيل هى مصدر كذ كرى ، فيكون المعنى قسمه ذات جور وظلم . ثم رد سبحانه عليهم بقوله (ان هى إلا أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم) أى ما الأوثان أو الأصنام باعتبار ما تدعونه من كونها آلهة إلا أسماء محضة ليس فيها شئ من معنى الألوهية التى تدعونها لأنها لا تبصر ولا تسمع ولا تعقل ولا تفهم ولا تضرب ولا تنفع ۞ فليست إلا مجرد أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم قلد الآخر فيها الأول ۞ وتبع فى ذلك الأبناء الآباء ۞ وفى هذا من التحقير لشأنها مالا يخفى كما تقول فى تحقير رجل ما هو إلا اسم إذا لم يكن مشتملا على صفة معتبرة ۞ ومثل هذه الآية قوله تعالى - ما نعبدون من دونه إلا أسماء سميتوها - يقال : سميت زيدا وسميته يزيد ، فقوله سميتوها صفة لأصنام والضمير يرجع إلى الأسماء لا إلى الأصنام : أى جعلتموها أسماء لاجلتم لها أسماء ، وقيل إن قوله هى راجع إلى الأسماء الثلاثة المذكورة ۞ والأول أولى (ما أنزل الله بها من سلطان) أى ما أنزل بها من حجة ولا برهان . قال مقاتل : لم ينزل لنا كتابا لكم فيه حجة كما تقولون إنها آلهة ، ثم أخبر عنهم بقوله (إن يتبعون الا الظن) أى ما يتبعون فيما ذكر من التسمية والعمل بموجبها الا الظن الذى لا يغنى من الحق شيئا ، والتفت من الخطاب الى الغيبة إعراضا عنهم وتحقيرا لشأنهم ۞ فقال (وما تهوى الأنفس) أى تميل اليه وتشتهيه من غير التفات إلى ما هو الحق الذى يجب الاتباع له . قرأ الجمهور يتبعون بالتحية على الغيبة ، وقرأ عيسى ابن عمر وأيوب وابن السميع بالفوقية على الخطاب ، ورويت هذه القراءة عن ابن مسعود وابن عباس وطلحة وابن وثاب (ولقد جاءهم من ربهم الهدى) أى البيان الواضح الظاهر بأنها ليست بآلهة ، والجللة فى محل نصب على الحال من فاعل يتبعون ، ويجوز أن يكون اعتراضا ۞ والأول أولى ۞ والمعنى كيف يتبعون ذلك والحال أن قد جاءهم ما فيه هدى لهم من عند الله على لسان رسوله الذى بعثه الله بين ظهرانيهم وجعله من أنفسهم (أم لا انسان مائنى) أى المقطعة المقدرة ببل والهمزة التى للانكار ، فأضرب عن اتباعهم الظن الذى هو مجرد التوهم وعن اتباعهم هوى الأنفس وما تميل اليه وانتقل الى انكار أن يكون لهم ما يمتنون من كون الأصنام تنفعهم وتشفع لهم ۞ ثم علل انتفاء أن يكون للانسان ما مئنى بقوله (فقلته

(الآخرة والأولى) أى ان أمور الآخرة والدنيا بأسرها لله عز وجل فليس لهم معه أمر من الأمور ، ومن جملة ذلك أمنياتهم الباطلة وأطماعهم الفارغة . ثم أكد ذلك وزاد في ابطال ما يمتنون به فقال (وكم من ملك في السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا) وكم هنا هي الخبرة المفيدة للتكثير ومحملها الرفع على الابتداء . والجملة بعدها خبرها ، ولما في كم من معنى التكثير جمع الضمير في شفاعتهم مع افراد الملك ، والمعنى التوبيخ لهم بما يمتنون ويطمعون فيه من شفاعاة الأصنام مع كون الملائكة مع كثرة عبادتها وكرامتها على الله لا تشفع الا لمن أذن أن يشفع له ، فكيف بهذه الجادات الفاقدة للعقل والفهم وهو معنى قوله (الا من بعد أن يأذن الله) لهم بالشفاعة (لمن يشاء) أن يشفعوا له (ويرضى) بالشفاعة له لكونه من أهل النوحيد ، وليس للمشركين في ذلك حظ ولا يأذن الله بالشفاعة لهم ولا يرضاها لكونهم ليسوا من المستحقين لها .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس « والنجم اذا هوى » قال : اذا انصب . وأخرج ابن المنذر عنه قال : هو اثريا اذا تدلت . وأخرج عنه أيضا قال : أقسم الله أن ماضى محمد ولا غوى . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (ذو مرة) قال . ذو خلق حسن . وأخرج أحمد وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وأبو الشيخ في العظمة عن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ لم ير جبريل في صورته الا مرتين . أما واحدة فانه سأله أن يراه في صورته فأراه صورته فسدت الأفق ، وأما الثانية فانه كان معه حيث صعد . فذلك قوله (وهو بالأفق الأعلى) . لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال خلق جبريل . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عنه أن النبي ﷺ قال . رأيت جبريل عند سدره المنتهى له ستمائة جناح . وأخرجه أحمد عنه أيضا . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس (وهو بالأفق الأعلى) قال مطلع الشمس . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود في قوله (فكان قاب قوسين أو أدنى) قال « رأى النبي ﷺ جبريل له ستمائة جناح » . وأخرج القرطبي وعبد بن حنبل والترمذى وصححه وابن جرير وابن المنذر والطبراني وأبو الشيخ في العظمة والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقى عنه في قوله (ما كذب الفؤاد ما رأى) قال « رأى رسول الله ﷺ جبريل عليه حلقا رفرف أخضر قد ملأ ما بين السماء والأرض » . وأخرج ابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (ثم دنا فتدلى) قال : هو محمد ﷺ دنا فتدلى الى ربه . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عنه قال دنا ربه فتدلى . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن مسعود في قوله « فكان قاب قوسين » قال دنا جبريل منه حتى كان قدر ذراع أو ذراعين . وأخرج الطبراني وابن مردويه والضياء في المختارة عن ابن عباس قال القاب القيد . والقوسين الذراعين . وأخرج ابن المنذر وابن مردويه عن أبي سعيد الخدرى قال : لما أسرى بالنبي ﷺ اقترب من ربه ، فكان قاب قوسين أو أدنى . ألم تر الى القوس ما أقر بها من الوتر . وأخرج النسائي وابن المنذر وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس (فأوحى الى عبده ما أوحى) قال عبده محمد ﷺ . وأخرج مسلم والطبراني وابن مردويه والبيهقى في الأسماء والصفات عنه في قوله « ما كذب الفؤاد ما رأى » ، ولقد رآه نزلة أخرى . قال رأى محمد ربه بقلبه مرتين . وأخرج نحوه عنه عبد بن حنبل والترمذى وحسنه وابن جرير وابن المنذر والطبراني وابن مردويه . وأخرج ابن مردويه عن أنس قال : رأى محمد ربه . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس أن النبي ﷺ رأى ربه بعينه . وأخرج الطبراني وابن مردويه عنه قال : رأى محمد ربه مرتين مرة يبصره ومرة بفؤاده . وأخرج الترمذى وحسنه والطبراني وابن مردويه والبيهقى عنه أيضا قال : لقد رأى النبي ﷺ ربه عز وجل . وأخرج النسائي والحاكم وصححه وابن مردويه عنه أيضا قال :

أتعجبون أن تكون الخلة لإبراهيم والكلام لموسى ، والرؤية لمحمد ، وقد روى نحو هذا عنه من طرق .
وأخرج مسلم والترمذي وابن مردويه عن أبي ذر قال : سألت رسول الله ﷺ هل رأيت ربك ؟
« قال نور أنى أراه » . وأخرج مسلم وابن مردويه عنه أنه سأل رسول الله ﷺ هل رأيت ربك ؟
« قال رأيت نورا » . وأخرج عبد بن حميد والنسائي وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا قال : رأى رسول
الله ﷺ ربه بقلبه ولم يره ببصره . وأخرج مسلم عن أبي هريرة في قوله (ولقد رآه نزلة أخرى)
قال جبريل . وأخرج أحمد وعبد بن حميد ومسلم والترمذي وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي عن ابن
مسعود قال : لما أسرى رسول الله ﷺ انتهى إلى سدة المنتهى وهي في السماء السادسة ينتهى
ما يخرج من الأرواح فيقبض منها واليها ينتهى ما يهبط به من فوقها فيقبض منها (إذ يغشى السدرة
ما يغشى) قال فرائض من ذهب . وأخرج أبو الشيخ في العظمة عن ابن مسعود قال : الجنة في السماء
السابعة العليا ، والنار في الأرض السابعة السفلى . وأخرج البخاري وغيره عن ابن عباس قال : كان
اللات رجلا يلت السويق للحاج . وأخرج الطبراني وابن مردويه عنه أن العزى كانت بطن نخلة ،
وأن اللات كانت بالطائف . وأن مناة كانت بديد . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (ضيزى) قال :
جائرة لا حق فيها .

إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةً الْأُنثَى * وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ
إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا * فَأَعْرِضْ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا
الْحَيَاةَ الدُّنْيَا * ذَلِكَ مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى *
وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى *
الَّذِينَ يَحْتَسِبُونَ كِبَرَهُمُ الْإِنَّمِ وَالْفَوْحِشَ إِلَّا أَلَّامَهُمُ إِنَّ رَبَّكَ وَسِعَ الْعَفْوَ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ
أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَسٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ
اتَّقَى * أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى * وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى * أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهوَ يَرَى * أَمْ
لَمْ يُنَبِّأْ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى * وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى * أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى * وَأَنْ لَيْسَ
لِلْإِنْسَنِ إِلَّا مَسْعَى * وَأَنْ سَعْيُهُ سَوْفَ يَرَى * ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَى * وَأَنْ إِلَى رَبِّكَ
الْمُنْتَهَى *

قوله (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الأنثى) أى ان هؤلاء الذين لا يؤمنون
بالبعث وما بعده من الدار الآخرة وهم الكفار يضمنون إلى كفرهم مقالة شنعاء وجهالة جهلاء وهي
أنهم يسمون الملائكة المنزهين عن كل نقص تسمية الأنثى . وذلك أنهم زعموا أنها بنات الله فجعلوهم
إنانا وسموهم بنات (وما لهم به من علم) هذه الجملة في محل نصب على الحال : أى يسموهم
هذه التسمية والحال أنهم غير عالين مما يقولون فانهم لم يعرفوهم ولا شاهدوهم ولا بلغ اليهم
ذلك من طريق من الطرق التي يخبر المخبرون عنها بل قالوا ذلك جهلا وضلالة وجرأة ، وقرئ :
ما لهم بها : أى بالملائكة أو التسمية (إن يتبعون إلا الظن) أى ما يتبعون في هذه المقالة إلا

مجرد الظن والتوهم . ثم أخبر سبحانه عن الظن وحكمه فقال : (وإن الظن لا يغني من الحق شيئا) أى ان جنس الظن لا يغني من الحق شيئا من الاغناء . والحق هنا العلم . وفيه دليل على أن مجرد الظن لا يقوم . قام العلم وأن الظن غير عالم * وهذا في الأمور التي يحتاج فيها إلى العلم وهي المسائل العلمية ، لا فيما يكفي فيه بالظن . وهي المسائل العملية ، وقد قدمنا تحقيق هذا . ولا بد من هذا التخصيص فان دلالة العموم والقياس وخبر الواحد ونحو ذلك ظنية . فالعمل بها عمل بالظن ، وقد وجب علينا العمل به في مثل هذه الأمور . فكانت أدلة وجوب العمل به فيها مخصصة لهذا العموم ، وما ورد في معناه من النظم لمن عمل بالظن والنهي عن اتباعه (فأعرض عمن تولى عن ذكرنا) أى أعرض عمن أعرض عن ذكرنا . والمراد بالذكر هنا القرآن ، أو ذكر الآخرة ، أو ذكر الله على العموم . وقيل المراد بالذكر هنا الإيمان ، والمعنى : اترك مجادلهم فقد بلغت اليهم ما أمرت به وليس عليك الا البلاغ . وهذا منسوخ بآية السيف (ولم يرد إلا الحياة الدنيا) أى لم يرد سواها ولا طلب غيرها بل قصر نظره عليها ، فانه غير متأهل للخير ولا مستحق للاعتناء بشأه . ثم صغر سبحانه شأنهم وحقق أمرهم فقال (ذلك مبلغهم من العلم) أى ان ذلك التولى وقصر الارادة على الحياة الدنيا هو مبلغهم من العلم ليس لهم غيره ولا يلتفتون إلى سواه من أمر الدين . قال الفراء : أى ذلك قدر عقولهم ونهاية علمهم أن آثروا الدنيا على الآخرة . وقيل الاشارة بقوله « ذلك » الى جعلهم للأئكة بنات الله وتسميتهم لهم تسمية الأئمة ، والأول أولى ، والمراد بالعلم هنا مطلق الادراك الذى يندرج تحته الظن الفاسد . والجملة مستأنفة لتقرير جهلهم واتباعهم مجرد الظن ، وقيل معترضة بين المعلل والعلة . وهي قوله (ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى) فان هذا تعليل للأمر بالاعراض . والمعنى أنه سبحانه أعلم بمن حاد عن الحق وأعرض عنه ولم يهتد إليه وأعلم بمن اهتدى فقبل الحق وأقبل اليه وعمل به فهو مجاز كل عامل بعمله ان خيرا خيرا وان شرا شرا ، وفيه تسلية لرسول الله ﷺ وارشاد له بأنه لا يتعب نفسه في دعوة من أصر على الضلالة وسبق له الشقاوة . فان الله قد علم حال هذا الفريق الضال كما علم حال الفريق الراشد . ثم أخبر سبحانه عن سعة قدرته وعظيم ملكه فقال : (ولله ما فى السموات وما فى الأرض) أى هو المالك لذلك والمتصرف فيه لا يشاركه فيه أحد ، واللام في (ليجزى الذين أساءوا بما عملوا) متعلقة بمادل عليه الكلام كأنه قال هو مالك ذلك يضل من يشاء ويهدي من يشاء ليجزى المسمى بأساءته والمحسن بإحسانه ، وقيل ان قوله - ولله ما فى السموات وما فى الأرض - معترضة ، والمعنى ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى ليجزى - وقيل هي لام العاقبة : أى وعاقبة أمر الخلق الذين فيهم المحسن والمسيء أن يجزى الله كلا منهما بعمله . وقال مكي : ان اللام متعلقة بقوله - لانغني شفاعتهم - وهو بعيد من حيث اللفظ ومن حيث المعنى . قرأ الجمهور ليجزى بالتحتية . وقرأ زيد بن علي بالنون ، ومعنى (بالحسن) أى بالثوبة الحسنى وهي الجنة أو بسبب أعمالهم الحسنى ، ثم وصف هؤلاء المحسنين فقال : (الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش) فهذا الموصول في محل نصب على أنه نعت للموصول الأول في قوله - الذين أحسنوا - وقيل بدل منه ، وقيل بيان له ، وقيل منصوب على المدح باضمار أعني ، أو في محل رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هم الذين يجتنبون كبائر الاثم . قرأ الجمهور كبائر على الجمع . وقرأ جزء والكسائي والأعمش ويحيى بن وثاب كبير على الافراد : والكبائر كل ذنب توعده الله عليه بالنار : أو ذم فاعله ذمما شديدا ، ولأهل العلم في تحقيق الكبائر كلام طويل . وكما اختلفوا في تحقيق معناها وماهيتها اختلفوا في عددها ،

والفواحش جمع فاحشة وهي ما خفى من كبائر الذنوب كالزنا ونحوه . وقال مقاتل : كبائر الاثم كل ذنب ختم بالنار ، والفواحش كل ذنب فيه الحد ، وقيل الكبائر الشرك ، والفواحش الزنا ، وقد قدمنا في سورة النساء ما هو أبسط من هذا وأكثر فائدة . والاستثناء بقوله (إلا اللطم) منقطع ، وأصل اللطم في اللغة مائل وصغر ، ومنه ألم بالمكان قل لبثه فيه وألم بالطعام قل أكله منه . قال المبرد : أصل اللطم أن تلطم بالشئ من غير أن تركبه : يقال ألم بكذا إذا قاربته ولم يخالطه . قال الأزهرى : العرب تستعمل اللطم في معنى الدنوّ والقرب . ومنه قول جرير :

بنفسى من تحببه عزيز * على ومن زيارته لمام
وقول الآخر : متى تأتينا نلعم بنا في ديارنا * تجد حطبا جزلا ونارا تأججا

قال الزجاج : أصل اللطم والالمام ما يعمل به الإنسان المرأة بعد المرأة ولا يتعمق فيه ولا يقيم عليه : يقال ألممت به إذا زرتّه وانصرفت عنه . ويقال ما فعلته الالماما والإماما : أى الحين بعد الحين ، ومنه المام الخيال . قال الأعشى :

ألمّ خيال من قبيلة بعدما * وهي حبلها من حبلنا فقصرتما
قال في الصحاح : ألمّ الرجل من ألم وهو صغائر الذنوب ، ويقال هو مقاربة المعصية من غير مواجهة ، وأنشد غيره :

بزينب ألم قبل أن يرحل الركب * وقل أن تملينا فما ملك القلب
وقد اختلفت أقوال أهل العلم في تفسير هذا اللطم المذكور في الآية . فالجمهور على أنه صغائر الذنوب ، وقيل هو ما كان دون الزنا من القبلية والغمزة والظرة . وقيل هو الرجل يلم بذنب ثم يتوب ، وبه قال مجاهد والحسن والزهرى وغيرهم . ومنه :

ان تغفر اللهم تغفر جبا * وأى عبدك لا ألما

واختار هذا القول الزجاج والنحاس ، وقيل هو ذنوب الجاهلية . فان الله لا يؤاخذ بها في الاسلام . وقال نبطويه : هو أن يأتي بذنب لم يكن له بعبادة . قال والعرب تقول : ماتنا تينا إلا الإماما : أى في الحين بعد الحين . قال ولا يكون أن يلم ولا يفعل لأن العرب لا تقول ألم بنا إلا إذا فعل ، لا إذا هم ولم يفعل . والراجح الأول ، وجلة (إن ربك واسع المغفرة) تعليل لما تضمنه الاستثناء : أى ان ذلك وان خرج عن حكم المؤاخذه فليس يخلو عن كونه ذنبا يفتقر إلى مغفرة الله ويحتاج إلى رحمة . وقيل انه سبحانه يغفر لمن تاب عن ذنبه . ثم ذكر سبحانه إحاطة علمه بأحوال عباده فقال : (هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض) أى خلقكم منها في ضمن خلق أبيكم آدم ، وقيل المراد آدم فانه خلقه من طين (وإذ أنتم أجنة) أى هو أعلم بأحوالكم وقت كونكم أجنة ، والأجنة جمع جنين وهو الولد مادام في البطن سمي بذلك لاجتنانه : أى استناره . ولهذا قال (في بطون أمهاتكم) فلا يسمى من خرج عن البطن جنينا ، والجنة مستأنفة لتقرير ما قبلها (فلا تزكوا أنفسكم) أى لا تمدحوها ولا تبرئوها عن الآثام ولا تشوا عابها . فان ترك تزكية النفس أبعد من الرياء وأقرب الى الخشوع . وجلة (هو أعلم بمن اتقى) مستأنفة مقررة للنهي : أى هو أعلم بمن اتقى عقوبة الله وأخلص العمل له . قال الحسن : وقد علم سبحانه من كل نفس ما هي عاملة وما هي صانعة وإلى ما هي صائرة . ثم لما بين سبحانه جهالة المشركين على العموم خصّ بالذم بعضهم فقال : (أفرأيت الذى تولى) أى تولى عن الخير وأعرض عن اتباع الحق (وأعطى قليلا وكدى) أى أعطى عطاء قليلا أو أعطى شيئا قليلا وقطع ذلك وأمسك عنه ، وأصل أ كدى

من الكدية وهي الصلابة . يقال لمن حفر بئرا ثم بلغ فيها إلى حجر لا يتهيا له فيه حفر قدأ كدى ، ثم استعملته العرب لمن أعطى فلم يتم ، ولمن طلب شيئا فلم يبلغ آخره . ومنه قول الخطيئة : فأعطى قليلا ثم أكدى عطاؤه * ومن يبذل المعروف في الناس يحمد

قال المكسائي وأبو زيد ويقال كديت أصابعه اذا محلت من الحفر . وكدت يده اذا كت فلم تعمل شيئا ، وكدت الأرض اذا قلّ نباتها ، وأكديت الرجل عن الشيء رددته ، وأكدى الرجل اذا قلّ خير . قال الفراء : معنى الآية أمسك من العطية وقطع . وقال المبرد : منع منعاً شديداً . قال مجاهد وابن زيد ومقاتل : نزلت في الوليد بن المغيرة وكان قد اتبع رسول الله ﷺ على دينه فغيره بعض المشركين فترك ورجع إلى شركه . قال مقاتل : كان الوليد مدح القرآن ، ثم أمسك عنه فأعطى قليلا من لسانه من الخير ثم قطعه . وقال الضحاك : نزلت في النضر بن الحارث . وقال محمد بن كعب القرظي : نزلت في أبي جهل (أعنده علم الغيب فهو يرى) الاستفهام للتقريع والتوبيخ ، والمعنى : أعنده هذا المكدي علم ما غاب عنه من أمر العذاب . فهو يعلم ذلك (أم لم ينبأ بما في صحف موسى وإبراهيم الذي وفى) أى لم ينحذر ولم يحدث بما في صحف موسى : يعنى أسفاره ، وهى النوراة ، وبما في صحف إبراهيم الذى وفى : أى تم وأكمل ما أمر به . قال المفسرون : أى بلغ قومه ما أمر به وأدّاه اليهم ، وقيل بالغ في الوفاء بما عاهد الله عليه . ثم بين سبحانه ما فى صحفهما ، فقال (ألا تزر وازرة وزر أخرى) أى لا تحمل نفس حاملة حمل نفس أخرى . ومعناه لا تؤخذ نفس بذنب غيرها . وأن هى الخففة من الثقلة واسمها ضمير شأن مقتدر وخبرها الجلة بعدها . ومحل الجلة الجرّ على أنها بدل من صحف موسى وصحف إبراهيم . أو الرفع على أنها خبر مبتدأ محذوف ، وقد مضى تفسير هذه الآية في سورة الأنعام (وأن ليس للإنسان إلا ما سعى) عطف على قوله «ألا تزر» ، وهذا أيضا مما فى صحف موسى ، والمعنى ليس له إلا أجر سعيه وجزاء عمله ولا ينفع أحدا عمل أحد ، وهذا العموم مخصوص بمثل قوله سبحانه - وألقنا بهم ذرياتهم - ، وبمثل ما ورد في شفاعة الأنبياء والملائكة للعباد ومشروعية دعاء الأحياء للأَمْوات ونحو ذلك . ولم يصب من قال : إن هذه الآية منسوخة بمثل هذه الأمور ، فإن الخاص لا ينسخ العام ، بل يخصه ، فكل ما قام الدليل على أن الإنسان ينتفع به وهو من غير سعيه كان مخصصا لما فى هذه الآية من العموم (وأن سعيه سوف يرى) أى يعرض عليه ويكشف له يوم القيامة (ثم يجزاه) أى يجزى الإنسان سعيه . يقال جزاه الله بعمله وجزاه على عمله . فالضمير المرفوع عائد إلى الإنسان والمنصوب إلى سعيه . وقيل إن الضمير المنصوب راجع إلى الجزء المتأخر وهو قوله (الجزء الأوفى) فيكون الضمير راجعا إلى متأخر عنه هو مفسرله . ويجوز أن يكون الضمير المنصوب راجعا إلى الجزء الذى هو مصدر يجزاه . ويجعل الجزء الأوفى تفسيرا للجزء المدلول عليه بالفعل كما فى قوله - اعدلوا هو أقرب - . قال الأخفش : يقال جزيته الجزاء وجزيته بالجزاء سواء لافرق بينهما (وأن إلى ربك المنتهى) أى المرجع والمصير إليه سبحانه لا إلى غيره فيجازيهم بأعمالهم .

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش) قال الكبائر ما سعى الله فيه النار . والفواحش ما كان فيه حد الدنيا . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عباس قال : ما رأيت شيئا أشبه باللم مما قال أبو هريرة عن النبى ﷺ قال «إن الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا أدرك ذلك لا محالة ، فزنا العين النظر ، وزنا اللسان الطق ، والفس تمني وتشهى والفرج يصدق ذلك أو يكذبه» وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي

في الشعب عن ابن مسعود في قوله «إلا اللهم» . قال : زنا العينين النظر « وزنا الشفتين الثقيل ، وزنا اليدين البطش ، وزنا الرجلين المشي ، ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه » فان تقدم بفرجه كان زانيا والا فهو اللهم . وأخرج مسدد وابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي هريرة أنه سئل عن قوله : «إلا اللهم» قال هي النظرة والغمزة والقبلة والمباشرة « فاذا مس الختان الختان فقد وجب الغسل » وهو الزنا . وأخرج سعيد بن منصور والترمذي وصححه والبخاري وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن ابن عباس قال : في قوله «إلا اللهم» هو الرجل يلتم بالفاحشة « ثم يتوب منها . قال وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :

ان تعفروا الله تعفو ربنا « وأى عبدك لا ألتا

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله «إلا اللهم» يقول الاماقد سلف . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة في قوله «إلا اللهم» قال اللة من الزنا ثم يتوب ولا يعود ، واللة من شرب الخمر ثم يتوب ولا يعود ، فذلك الامام . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن ابن عباس قال : اللهم كل شيء بين الخدين حد الدنيا وحد الآخرة يكفره الصلاة ، وهو دون كل موجب « فأما حد الدنيا فكل حد فرض الله عقوبته في الدنيا « وأما حد الآخرة فكل شيء ختمه الله بالنار وأخر عقوبته الى الآخرة . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه وأبو نعيم في المعرفة عن ثابت بن الحارث الأنصاري قال : كانت اليهود إذا هلك لهم صبي صغير قالوا هو صديق ، فبلغ ذلك النبي ﷺ ، فقال كذبت يهود مامن نسمة يخلقها في بطن أمها الا أنه شقي أو سعيد فأنزل الله عند ذلك (هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض) الآية كلها . وأخرج أحمد ومسلم وأبو داود عن زينب بنت أبي سلمة أنها سميت برّة ، فقال رسول الله ﷺ لا تزكوا أنفسكم الله أعلم بأهل البر منكم سموها زينب . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله (وأعطى قليلا وكدي) قال قطع : نزلت في العاص بن وائل . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه قال : أطاع قليلا ثم انقطع . وأخرج سعيد ابن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والسيرازي في الألقاب والديلمي . قال السيوطي بسند ضعيف عن أبي أمامة عن النبي ﷺ قال « أتدرون ما قوله : وإبراهيم الذي وفى ؟ قالوا الله ورسوله أعلم ، قال وفى عمل يومه بأربع ركعات كان يصليهن وزعم أنها صلاة الضحى » ، وفى اسناده جعفر بن الزبير ، وهو ضعيف . وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس قال : سهام الاسلام ثلاثون سهما لم يتمها أحد قبل إبراهيم عليه السلام قال الله - وإبراهيم الذي وفى - . وأخرج ابن جرير عنه في الآية قال : يقول إبراهيم الذي استكمل الطاعة فيما فعل بآبائه حين رأى الرؤيا « والذي فى صفح موسى - ألا تزر وازرة وزر أخرى - الى آخر الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه عن رسول الله ﷺ أنه قال « ألا أخبركم لم سمى الله إبراهيم خليله الذي وفى انه كان يقول كلما أصبح وأمسى - ف سبحان الله حين تمسون وحين تصبحون - الى آخر الآية » ، وفى اسناده ابن لهيعة . وأخرج عبد بن حميد والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس . قال لما نزلت - والنجم - فبلغ - وإبراهيم الذي وفى - قال : وفى ألا تزر وازرة وزر أخرى الى قوله من - النذرة الأولى - . وأخرج أبو داود والنحاس كلاهما فى النسخ وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عنه قال (وأن ليس للانسان الا ما سعى) فأنزل الله بعد ذلك - والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم - ، فأدخل الله الأبناء الجنة بصلاح الآباء . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا قال : كان رسول الله ﷺ إذا قرأ « وأن ليس

للإنسان الاماسى وأن سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الأوفى » استرجع واستكأن . وأخرج الدارقطني في الافراد والبعوى في تفسيره عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (وأن الى ربك المنتهى) قال : لافكرة في الرب .

وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى * وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا * وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى *
 مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى * وَأَنَّ عَلَيْهِ النُّشْأَةَ الْآخِرَى * وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى * وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ
 السَّعْرَى * وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا لُولَى * وَنَمُودًا فَمَا أَثْبَى * وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ
 وَأَطْغَى * وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى * فَفَشَّيْنَا مَاءَ غَاشِي * فَبَيَّأَ آلَ رَبِّكَ تَتَمَارَى * هَذَا نَذِيرٌ مِنْ
 النَّذْرِ الْأَوَّلَى * أَرَفَتِ الْأَرْفَةَ * لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ * أَفَمِنْ هَذَا الْحَرِثِ
 تَعْبَجُونَ * وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَتَبَكَّرُونَ * وَاتَّقُوا لَكُمْ لَاحِدٌ * فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا *

قوله (وأنه هو أضحك وأبكى) أى هو الخالق لذلك والقاضى بسببه . قال الحسن والكلبي : أضحك أهل الجنة في الجنة وأبكى أهل النار في النار ، وقال الضحاك : أضحك الأرض بالنبات وأبكى السماء بالطرر وقيل أضحك من شاء في الدنيا بأن سره وأبكى من شاء بأن غمه . وقال سهل بن عبد الله : أضحك المطيعين بالرحمة وأبكى العاصين بالسخط (وأنه هو أمات وأحيا) أى قضى أسباب الموت والحياة ، ولا يقدر على ذلك غيره . وقيل خلق نفس الموت والحياة كما في قوله - خلق الموت والحياة - وقيل أمات الآباء وأحيا الأبناء . وقيل أمات في الدنيا وأحيا للبعث ، وقيل المراد بهما النوم واليقظة . وقال عطاء : أمات بعدله وأحيا بفضل ، وقيل أمات الكافر وأحيا المؤمن ، كما في قوله - أو من كان ميتا فأحييناه - (وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى من نطفة إذا تم) المراد بالزوجين الذكر والأنثى من كل حيوان ، ولا يدخل في ذلك آدم وحواء فاهما لم يخلقا من النطفة : والنطفة الماء القليل ، ومعنى إذا تمنى إذ تصب في الرحم وتدفق فيه : كذا قال الكلبي والضحاك وعطاء بن أبي رباح وغيرهم : يقال منى الرجل وأمنى : أى صب المنى ، وقال أبو عبيدة - إذا تمنى - إذا تقدر : يقال منيت الشيء إذا قدرته ومنى له : أى قدر له . ومنه قول الشاعر :

* حتى تلاقى ما يمنى لك المانى * والمعنى أنه يقدر منها الولد (وأن عليه النشأة الآخرة) أى إعادة الأرواح إلى الأجسام عند البعث وفاء بوعده . قرأ الجمهور النشأة بالقصر بوزن الضربة . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالممد بوزن الكفالة . وهما على القراءتين مصدران (وأنه هو أغنى وأقنى) أى أغنى من شاء وأقنى من شاء ، ومثله قوله - ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر - ، وقوله - يقبض ويبسط - . قاله ابن زيد ، واختاره ابن جرير . وقال مجاهد وقتادة والحسن : أغنى مؤل ، وأقنى أخدم ، وقيل - معنى أقنى أعطى القنية ، وهى ما يتأكل من الأموال ، وقيل معنى أقنى أرضى بما أعطى : أى أغناه ، ثم رضاه بما أعطاه . قال الجوهري : قنى الرجل قنى ، مثل غنى غنى : أى أعطاه ما يقتنى ، وأقناه أرضاه . والقنى الرضى . قال أبو زيد : تقول العرب من أعطى مائة من البقر فقد أعطى القنى ، ومن أعطى مائة من الضأن فقد أعطى الغنى . ومن أعطى مائة من الإبل فقد أعطى المنى . قال الأخفش وابن كيسان : أقنى أفقر ، وهو يؤيد القول الأول (وأنه هو رب الشعرى) هى كوكب خلف الجوزاء كانت خراقة تعبد بها ، والمراد بها الشعرى التى يقال لها العبور ، وهى أشد ضياء من الشعرى التى يقال لها الغميصاء .

وانما ذكر سبحانه أنه ربّ الشعري مع كونه رباً لكلّ الأشياء لارادّ على من كان يعبدّها ، وأوّل من عبدها أبو كبشة . وكان من أشراف العرب . وكانت قريش تقول لرسول الله ﷺ ابن أبي كبشة تشبهاً له به لمخالفته دينهم كما خالفهم أبو كبشة . ومن ذلك قول أبي سفيان يوم الفتح : لقد أمر أمر ابن أبي كبشة (وأنه أهلك عاداً الأولى) وصف عاداً بالأولى لكونهم كانوا من قبل ثمود . قال ابن زيد : قيل لها عاد الأولى ، لأنهم أوّل أمة أهلك بعد نوح . وقال ابن اسحاق : هما عادان ، فالأولى أهلك بالصرصر ، والأخرى بالصيحة ، وقيل عاد الأولى قوم هود ، وعاد الأخرى إرم . قرأ الجمهور عاداً الأولى بالتثنية والهمز . وقرأ نافع وابن كثير وابن محيص بنقل حركة الهمزة على اللام وادغام التثنية فيها (وثمود فما أبق) أي وأهلك ثموداً كما أهلك عاداً فما أبق أحداً من الفريقين . وثمود هم قوم صالح أهلكوا بالصيحة ، وقد تقدّم الكلام على عاد وثمود في غير موضع (وقوم نوح من قبل) أي وأهلك قوم نوح من قبل أهلك عاد وثمود (انهم كانوا هم أظلم وأظنى) أي أظلم من عاد وثمود وأظنى منهم ، أو أظلم وأظنى من جميع الفرق الكفرية . أو أظلم وأظنى من مشركي العرب . وانما كانوا كذلك لأنهم عتوا على الله بالمعاصي مع طول مدة دعوة نوح لهم ، كما في قوله - فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً - (والمؤتفة أهوى) الاتفك الانقلاب ، والمؤتفة مدائن قوم لوط ، وسميت المؤتفة لأنها انقلبت بهم وصار عليها سافلها ، تقول أفكته اذا قلبته . ومعنى أهوى أسقط : أي أهواها جبريل بعد أن رفعها . قال المبرد : جعلها تهوى (فغشاها ما غشى) أي ألبسها ما ألبسها من الحجارة التي وقعت عليها ، كما في قوله - جعلنا عليها سافلها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل - . وفي هذه العبارة تهويل للأمر الذي غشاها به وتعظيم له . وقيل ان الضمير راجع الى جميع الأمم المذكورة : أي فغشاها من العذاب ما غشى على اختلاف أنواعه (فبأي آلاء ربك تتمازى) هذا خطاب للإنسان المكذب : أي فبأي نعم ربك أيها الإنسان المكذب تشكك وتمازى . وقيل الخطاب لرسول الله ﷺ تعرّضاً لغيره ، وقيل لكل من يصلح له ، واسناد فعل التمازى الى الواحد باعتبار تعدده بحسب تعدد متعلقه . وسمى هذه الأمور المذكورة آلاء : أي نعماً مع كون بعضها نعماً لانها مشتملة على العبر والمواعظ ، ولكون فيها انتقام من العصاة ، وفي ذلك نصرة للأنبياء والصالحين . قرأ الجمهور تمازى من غير ادغام . وقرأ يعقوب وابن محيص بادغام إحدى التامين في الأخرى (هذا نذير من النذر الأولى) أي هذا محمد رسول اليكم من الرسل المتقدمين قبله فانه أنذركم كما أنذروا قومهم : كذا قال ابن جريج ومحمد بن كعب وغيرهما . وقال قتادة : يريد القرآن . وأنه أنذر بما أنذرت به الكتب الأولى ، وقيل هذا الذي أخبرنا به عن أخبار الأمم تخويف لهذه الأمة من أن ينزل بهم منازل بأوثك ، كذا قال أبو مالك . وقال أبو صالح : ان الإشارة بقوله « هذا » الى ما في صحف موسى وإبراهيم ، والأوّل أولى (أزفت الآزفة) أي قربت الساعة ودنت . سماها آزفة لقرب قيامها . وقيل لدنوها من الناس ، كما في قوله - اقتربت الساعة - أخبرهم بذلك ليستعدوا لها . قال في لصحاح : أزفت الآزفة : يعنى القيامة وأزف الرجل عجل ، ومنه قول الشاعر :

أزف الترحل غير أن ركابنا * لما نزل برحالتنا وكأن قد

(ليس لها من دون الله كاشفة) أي ليس لها نفس قادرة على كشفها عند وقوعها الا الله سبحانه ، وقيل كاشفة بمعنى انكشاف . والهاء فيها كاهاء في العاقبة والداهية . وقيل كاشفة بمعنى كاشف ، والهاء للبالغة كراوية ، والأوّل أولى . وكاشفة صفة لموصوف محذوف كما ذكرنا . والمعنى أنه لا يقدر على كشفها اذا غشت الخلق بشدائدها وأهوالها أحد غير الله : كذا قال عطاء والضحاك وقتادة وغيرهم . ثم ونجهم سبحانه ،

فقال (أفن هذا الحديث تعجبون) المراد بالحديث القرآن : أى كيف تعجبون منه تكذيبا (وتضحكون) منه استهزاء مع كونه غير محلّ للتكذيب ولا موضع للاستهزاء (ولا تبكون) خوفا وانزعاجا لما فيه من الوعيد الشديد ، وجلة (وأنتم سامدون) فى محل نصب على الحال ، ويجوز أن تكون مستأنفة لتقرير ما فيها ، والسمود الغفلة والسهو عن الشيء . وقال فى الصحاح : سمد سمودا رفع رأسه تكبرا ، فهو سامد قال الشاعر : * سوامد الليل خفاف الأزواد * وقال ابن الأعرابي : السمود اللهو ، والسامد اللاهى . يقال للقينة أسمدينا : أى ألهينا بالغناء ، وقال المبرد : سامدون خامدون . قال الشاعر :

رمى الحدثان نسوة آل عمرو * بمقدار سمدن له سمودا

فرد شعورهنّ السود بيضا * وردّ وجوههنّ البيض سودا

(فاسجدوا لله واعبدوا) لما وبخ سبحانه المشركين على الاستهزاء بالقرآن والضحك منه والسخرية به وعدم الانتفاع بمواعظه وزواجه أمر عباده المؤمنين بالسجود لله والعبادة له ، والفاء جواب شرط محذوف : أى إذا كان الأمر من الكفار كذلك « فاسجدوا لله واعبدوا » ، فانه المستحق لذلك منكم . وقد تقدم فى فاتحة السورة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سجد عند تلاوة هذه الآية ، وسجد معه الكفار . فيكون المراد بها سجود التلاوة . وقيل سجود الفرض .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (وأنه هو أغنى وأقنى) قال : أعطى وأرضى . وأخرج ابن جرير عنه (وأنه هوربّ الشعرى) قال هو الكوكب الذى يدعى الشعرى . وأخرج الفاكهى عنه أيضا قال : زلت هذه الآية فى خراقة ، وكانوا يعبدون الشعرى . وهو الكوكب الذى يتبع الجوزاء . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا فى قوله (هذا نذير من النذر الأولى) قال محمد بن عبد الله . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال : الآزفة من أسماء القيامة . وأخرج ابن أبى شيبه وأحمد فى الزهد وهناد وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن صالح أبى الخليل قال : لما نزلت هذه الآية (أفن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون) فاضحك النبي ﷺ بعد ذلك إلا أن يتبسم . ولفظ عبد بن حميد فى رأى النبي ﷺ ضاحكا ولا متبسما حتى ذهب من الدنيا . وأخرج عبد الرزاق والفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله « سامدون » قال لاهون معرضون عنه . وأخرج الفريابي وأبو عبيد فى فضائله وعبد بن حميد وابن أبى الدنيا فى ذم الملاحى والزار وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى سننه عنه « وأنتم سامدون » قال الغناء باليمانية ، كانوا إذا سمعوا القرآن تغنوا ولعبوا . وأخرج الفريابي وأبو يعلى وابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه عنه أيضا فى قوله « سامدون » قال كانوا يمدون على النبي صلى الله عليه وآله وسلم شائخين ألم تر الى البعير كيف يخطر شامخا . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير عن أبى خالد الوالى قال : خرج على بن أبى طالب علينا وقد أقيمت الصلاة ونحن قيام ننتظره ليتقدم فقال مالكم سامدون لا أنتم فى صلاة ولا أنتم فى جلوس تنتظرون .



تفسير سورة القمر

ويقال سورة اقتربت ، وهي خمس وخمسون آية

وهي مكية كلها في قول الجمهور . وقال مقاتل هي مكية إلا ثلاث آيات من قوله « أم يقولون نحن جميع منتصر » الى قوله « والساعة أدهى وأمر » قال القرطبي ولا يصح . وأخرج ابن الضريس وابن مردويه والنحاس والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس أنها نزلت بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج البيهقي في الشعب عن ابن عباس قال : اقتربت تدعى في التوراة المبيضة تبيض وجه صاحبها يوم تبيض الوجوه . قال البيهقي : منكر . وأخرج ابن الضريس عن اسحق بن عبد الله بن أبي فروة رفعه « من قرأ اقتربت الساعة في كل ليلتين بعثه الله يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر » . وأخرج ابن الضريس نحوه عن ليث بن معن عن شيخ من همدان رفعه « وقد تقدم أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ بقاف واقتربت الساعة في الأضحية والفطر .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ * وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُنْزِلُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَعْتَبٌ * وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقَرٌّ * وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ * حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ التَّنْذِرُ * فَتَوَلَّوْا عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نَكِرٍ * خَشَعُوا أَصْنَافَهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ * مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ هَذَا يَوْمٌ عَسِيرٌ * كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَحْنُونا وَازْدَجَرُوا * فَدَعَا رَبُّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَأَنْتَصِرْ * فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ * وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ * وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ * تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِمَن كَانَ كُفِرَ * وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ * فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ * وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ *

قوله (اقتربت الساعة وانشق القمر) أى قربت ولا شك أنها قد صارت باعتبار نسبة ما بقى بعد قيام النبوة المحمدية الى ماضى من الدنيا قريبة . ويمكن أن يقال انها لما كانت متحققة الوقوع لا محالة

كانت قريبة ، فكل آت قريب « وانشق القمر » أى وقد انشق القمر ، وكذا قرأ حذيفة بزيادة قد ، والمراد الانشقاق الواقع فى أيام النبوة معجزة لرسول الله ﷺ . وإلى هذا ذهب الجمهور من السلف والخلف . قال الواحدى : وجاعة المفسرين على هذا إلا ماروى عثمان بن عطاء عن أبيه أنه قال : المعنى سينشق القمر . والعلماء كلهم على خلافه . قال وإنما ذكر اقتراب الساعة مع انشقاق القمر . لأن انشقاقه من علامات نبوة محمد ﷺ ، ونبوته وزمانه من أشراط اقتراب الساعة . قال ابن كيسان : فى الكلام تقديم وتأخير : أى انشق القمر واقتربت الساعة . وحكى القرطبي عن الحسن مثل قول عطاء أنه الانشقاق الكائن يوم القيامة ، وقيل معنى وانشق القمر وضع الأمر وظهر ، والعرب تضرب بالقمر المثل فيما وضع ، وقيل انشقاق القمر هو انشقاق الظلمة عنه وطلوعه فى أنائها كما يسمى الصبح فلما لانفلاق الظلمة عنه . قال ابن كثير : قد كان الانشقاق فى زمان رسول الله ﷺ كما ثبت ذلك فى الأحاديث المتواترة بالأسانيد الصحيحة . قال وهذا أمر متفق عليه بين العلماء أن انشقاق القمر قد وقع فى زمان النبى صلى الله عليه وآله وسلم ، وأنه كان إحدى المعجزات الباهرات . قال الزجاج : زعم قوم عندوا عن القصد وما عليه أهل العلم أن تأويله أن القمر ينشق يوم القيامة ، والأمر بين فى اللفظ واجماع أهل العلم ، لأن قوله « وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر » يدل على أن هذا كان فى الدنيا لا فى القيامة انتهى ، ولم يأت من خالف الجمهور وقال ان الانشقاق سيكون يوم القيامة إلا بمجرد استبعاد . فقال : لأنه لو انشق فى زمن النبوة لم يبق أحد الا رآه ، لأنه آية ، والناس فى الآيات سواء ، ويجب عنه بأنه لا يلزم أن يراه كل أحد لاعقلا ولا شرعا ولا عادة ، ومع هذا فقد نقل لنا بطريق التواتر . وهذا بمجرد يدفع الاستبعاد . ويضرب به فى وجه قائله .

والخاصل أنا اذا نظرنا الى كتاب الله ، فقد أخبرنا بأنه انشق ، ولم يخبرنا بأنه سينشق ، وان نظرنا الى سنة رسول الله ﷺ فقد ثبت فى الصحيح وغيره من طرق متواترة أنه قد كان ذلك فى أيام النبوة ، وان نظرنا الى أقوال أهل العلم ، فقد اتفقوا على هذا ، ولا يلتفت الى شذوذ من شذ واستبعد من استبعد ، وسيأتى ذكر بعض ماورد فى ذلك ان شاء الله (وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر) قال الواحدى : قال المفسرون لما انشق القمر قال المشركون سحرنا محمد ، فقال الله وان يروا آية : يعنى انشقاق القمر يعرضوا عن التصديق والايمان بها ، ويقولوا سحر قوى شديد يعولكل سحر . من قولهم استمر الشيء اذا قوى واستحكم . وقد قال بأن معنى مستمر قوى شديد جاعة من أهل العلم . قال الأخفش : هو مأخوذ من اممرار الحبل ، وهو شدة قتله . وبه قال أبو العالية والضحاك . واختاره النحاس ، ومنه قول لقيط :

حتى استمر على شرا لايزنه * صدق العزيمة لارنا ولا ضرعا

وقال الفراء والكسائى وأبو عبيدة : سحر مستمر : أى ذاهب . من قولهم مر الشيء واستمر اذا ذهب ، وبه قال قتادة ومجاهد وغيرهما . واختاره النحاس . وقيل معنى مستمر دائم مطرد ، ومنه قول الشاعر :

ألا انما الدنيا ليال وأعصر * وليس على شيء قديم بمستمر

أى بدائم باق ، وقيل مستمر باطل . روى هذا عن أبى عبيدة أيضا ، وقيل يشبه بعضه بعضا ، وقيل قد مر من الأرض إلى السماء ، وقيل هو من المارة : يقال مر الشيء صار مرّا : أى مستبشع عندهم . وفى هذه الآية أعظم دليل على أن الانشقاق قد كان كما قررناه سابقا . ثم ذكر سبحانه تكذيبهم . فقال (وكذبوا واتبعوا أهواءهم) أى وكذبوا رسول الله ، وما عاينوا من قدرة الله - واتبعوا أهواءهم -

وماز به لهم الشيطان الرجيم ، وجملة (وكل أمر مستقر) مستأنفة لتقرير بطلان ما قالوه من التكذيب
 واتباع الأهواء : أى وكل أمر من الأمور منته الى غاية ، فالخير يستقر بأهل الخير ، والشر يستقر بأهل
 الشر . قال الفراء : يقول يستقر قرار تكذيبهم . وقرار قول المصدقين حتى يعرفوا حقيقته بالثواب
 والعقاب . قال السكبي : المعنى لكل أمر حقيقة ما كان منه في الدنيا فسيظهر . وما كان منه في الآخرة
 فسيعرف . قرأ الجمهور مستقر بكسر القاف ، وهو مرتفع على أنه خبر المبتدأ وهو كل . وقرأ أبو جعفر وزيد
 ابن علي بجر مستقر على أنه صفة لأمر . وقرأ شدة بفتح القاف ، ورويت هذه القراءة عن نافع . قال
 أبو حاتم : ولا وجه لها . وقيل لها وجه بتقدير مضاف محذوف : أى وكل أمر ذو استقرار ، أو زمان
 استقرار . أو مكان استقرار ، على أنه مصدر ، أو ظرف زمان . أو ظرف مكان (ولقد جاءهم من الأنبياء
 ما فيه مزدرج) أى ولقد جاء كفار مكة ، أو الكفار على العموم من الأنبياء . وهي أخبار الأمم المكذبة
 المقصودة علينا في القرآن - ما فيه مزدرج - أى ازدجار على أنه مصدر ميمي . يقال زجرته إذا نهيته
 عن السوء ووعظته ، ويجوز أن يكون اسم مكان ، والمعنى جاءهم ما فيه موضع ازدجار : أى انه في نفسه
 موضع لذلك . وأصله مزرج . وتاء الافتعال قلب دالا مع الزاي والذال كما تقرر في موضعه ، وقرأ
 زيد بن علي مزرج بقلب تاء الافتعال زايًا وادغام الزاي في الزاي . ومن في قوله « من الأنبياء » للتبعض
 وهي وما دخلت عليه في محل نصب على الحال . وارتفاع (حكمة بالغة) على أنها خبر مبتدأ محذوف
 أو بدل من ما بدل كل من كل ، أو بدل اشتغال ، والمعنى أن القرآن حكمة قد بلغت الغاية ليس فيها نقص ولا خلل ،
 وقرئ بالنصب على أنها حال من ما : أى حال كون ما فيه مزدرج حكمة بالغة (فما تنذر) ما يجوز
 أن تكون استفهامية وأن تكون نافية : أى أى شيء تنفي النذر أو لم تنفي النذر شيئاً . والفاء لترتيب
 عدم الاغناء على مجيء الحكمة البالغة . والنذر جمع نذير بمعنى المنذر ، أو بمعنى الانذار على أنه مصدر .
 ثم أمره الله سبحانه بالاعراض عنهم . فقال (فتول عنهم) أى أعرض عنهم حيث لم يؤثر فيهم الانذار ،
 وهي منسوخة بآية السيف (يوم يدع الداع الى شيء نكر) انتصاب الظرف إما بفعل مقدر : أى اذ كر
 وأما يخرجون المذكور بعده . وأما بقوله « فاتن » . ويكون قوله « فتول عنهم » اعتراض ، أو بقوله
 - يقول الكافرون - أو بقوله - خشعا - وسقط الواو من يدع اتباعاً للفظ ، وقد وقعت في الرسم هكذا
 وحذفت الياء من الداع للتخفيف واكتفاء بالكسرة ، والداع هو اسرافيل ، والشيء النكر الأمر الفظيع
 الذي ينكرونه استعظاماً له لعدم تقدم العهد لهم بمثله . قرأ الجمهور بضم الكاف . وقرأ ابن كثير بسكونها
 تخفيفاً ، وقرأ مجاهد وقتادة بكسر الكاف وفتح الراء على صيغة الفعل المجهول (خشعا أبصارهم) قرأ
 الجمهور خشعا جمع خاشع . رقرأ حمزة والكسائي وأبو عمرو خاشعا على الأفراد . ومنه قول الشاعر :

وشباب حسن أوجههم من * إياد بن نزار بن معد

وقرأ ابن مسعود خاشعة . قال الزراء : الصفة اذا تقدمت على الجماعة جاز فيها التذكير والتانيث والجمع : يعنى
 جمع التكسير لاجع السلامة . لأنه يكون من الجمع بين فاعلين . ومثل قراءة الجمهور قول امرئ القيس :
 وقوفاً بها صبي على مطيهم * يقولون لا تهلك أسى وتجلد

وانتصاب خشعا على الحال من فاعل يخرجون ، أو من الضمير في عنهم ، والخشوع في البصر الخضوع
 والذلة . وأضاف الخشوع الى الأبصار . لأن العز والذل يتبين فيها (يخرجون من الأجداث كأنهم جراد
 منتشر) أى يخرجون من القبور ، وواحد الأجداث جدث . وهو القبر ، كأنهم لكثرتهم واختلاط بعضهم
 ببعض جراد منتشر : أى منبث في الأقطار مختلط بعضه ببعض (مهطعين الى الداع) الاهطاع الاسراع :

أى قال كونهم مسرعين الى الداعي وهو اسرافيل ، ومنه قول الشاعر :

بدجلة دراهم ولقد أراهم بدجلة مهطعين إلى السماع

أى مسرعين اليه . وقال الضحاك : مقبلين . وقال قتادة : عامدين . وقال عكرمة : فاتحين آذانهم الى الصوت ، والأول أولى ، وبه قال أبو عبيدة وغيره ، وجلة (يقول الكافرون هذا يوم عسر) فى محل نصب على الحال من ضمير مهطعين ، والرابط مقدر أو مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل : فإذا يكون حينئذ ، والعسر الصعب الشديد ، وفى اسناد هذا القول الى الكفار دليل على أن اليوم ليس بشديد على المؤمنين . ثم ذكر سبحانه تفصيل بعض ما تقدم من الأنباء المجملة ، فقال (كذبت قبلهم قوم نوح) أى كذبوا نبيهم ، وفى هذا تسلية لرسول الله ﷺ ، وقوله (فكذبوا عبدنا) تفسير لما قبله من التكذيب المهمل ، وفيه مزيد تقرير وتأكيذ : أى فكذبوا عبدنا نوحا ، وقيل المعنى كذبت قوم نوح الرسل فكذبوا عبدنا نوحا بتكذيبهم للرسل ، فانه منهم . ثم بين سبحانه أنهم لم يقتصروا على مجرد التكذيب ، فقال (وقالوا مجنون) أى نسبوا نوحا الى الجنون ، وقوله (وازدجر) معطوف على قالوا : أى وزجر عن دعوى النبوة وعن تبليغ ما أرسل به بأنواع الزجر ، والدال بدل من ناء الاقتران : كما تقدم قريبا ، وقيل انه معطوف على مجنون : أى وقالوا انه ازدجر : أى ازدجرته الجن وذبحت بلبه ، والأول أولى . قال مجاهد : هو من كلام الله سبحانه أخبر عنه بأنه اتهم وزجر بالسب وأنواع الأذى . قال الرازى : وهذا أصح ، لأن المقصود تقوية قلب النبي ﷺ بذكر من تقدمه (فدعا ربه أنى مغلوب فانتصر) أى دعا نوح ربه على قومه بأنى مغلوب من جهة قوى لتمردهم عن الطاعة وزجرهم لى عن تبليغ الرسالة فانتصر لى : أى انتقم لى منهم . طلب من ربه سبحانه النصرة عليهم لما أيس من اجابتهم وعلم تمردهم وعتوهم واصرارهم على ضلالتهم . قرأ الجمهور : أنى بفتح الهمزة : أى بأنى . وقرأ ابن أبى اسحق والأعمش بكسر الهمزة ، ورويت هذه القراءة عن عاصم على تقدير اضممار القول : أى فقال . ثم ذكر سبحانه ما عاقبهم به ، فقال (ففتحن أبواب السماء بماء منهمر) أى منصب انصبابا شديدا ، والهمر الصب بكثرة ، يقال همر الماء والدمع يهمر همرا وهمورا اذا كثر ، ومنه قول الشاعر :

أعني جودا بالدموع الهوامر على خير باد من معد وحاضر

ومنه قول امرئ القيس يصف عينا :

راح تمر به الصبا ثم انتحي * فيه بشؤبوب جنوب منهمر

قرأ الجمهور فتحنا مخففا . وقرأ ابن عامر ويعقوب بالتشديد (وجفنا الأرض عيونا) أى جعلنا الأرض كلها عيونا متفجرة ، والأصل جفنا عيون الأرض . قرأ الجمهور جفنا بالتشديد . وقرأ ابن مسعود وأبو حيوة وعاصم فى رواية عنه بالتخفيف . قال عبيد بن عمير : أوحى الله الى الأرض أن تخرج ماءها فتفجرت بالعيون (فالتقى الماء على أمر قد قدر) أى التقى ماء السماء وماء الأرض على أمر قد قضى عليهم : أى كانتا على حال قدرها الله وقضى بها . وحكى ابن قتيبة أن المعنى على مقدار لم يرد أحدهما على الآخر ، بل كان ماء السماء وماء الأرض على سواء . قال قتادة : قدر لهم اذكفروا أن يغرقوا . وقرأ الجعدى : فالتقى الماء آن . وقرأ الحسن : فالتقى الماوان ، ورويت هذه القراءة عن علي بن أبى طالب ومحمد بن كعب (وجعلنا على ذات ألواح ودسر) أى وجعلنا نوحا على سفينة ذات ألواح ، وهى الأخشاب العريضة - دسر - قال الزجاج : هى المسامير التى تشد بها الألواح واحدها دسار ، وكل شئ أدخل فى شئ يشده فهو الدسر ، وكذا قال قتادة ومحمد بن كعب وابن زيد وسعيد بن جبير وغيرهم . وقال

الحسن وشهر بن حوشب وعكرمة : الدسر ظهر السفينة التي يضر بها الموج . سميت بذلك لأنها تدرس الماء : أى تدفعه ، والدسر الدفع . وقال الليث : الدسار خيط تشد به ألواح السفينة . قال فى الصحاح : الدسار واحد الدسر ، وهى خيوط تشد بها ألواح السفينة ، ويقال هى المسامير (تجرى بأعيننا) أى بمنظر ومراى منا وحفظ لها كما فى قوله - واصنع الفلك بأعيننا - وقيل بأمرنا وقيل بوحينا وقيل بالأعين النابعة من الأرض وقيل بأعين أوليائنا من الملائكة الموكلين بحفظها (جزاء لمن كان كفر) قال الفراء : فعلنا به وبهم ما فعلنا من انجائه واغراقهم ثوابا لمن كفر به وجحد أمره وهو نوح عليه السلام ، فانه كان لهم نعمة كفروها فانتصاب جزاء على العلة وقيل على المصدرية بفعل مقدر : أى جازيناهم جزاء . قرأ الجمهور : كفر مبني للمفعول ، والمراد به نوح ، وقيل هو الله سبحانه فافهم كفروا به وجحدوا نعمته . وقرأ يزيد بن رومان وقتادة ومجاهد وحيد وعيسى كفر بفتح الكاف والفاء مبني للفاعل : أى جزاء وعقابا لمن كفر بالله (ولقد تركناها آية) أى السفينة تركها الله عبرة للعبرين ، وقيل المعنى : ولقد تركنا هذه الفعلة التي فعلناها بهم عبرة وموعظة (فهل من مدكر) أصله مذتكر فأبدلت التاء دالا مهملة ثم أبدلت المهملة مهملة لتقاربهما وأدغمت الدال فى الدال والمعنى هل من متعظ ومعتبر يتعظ بهذه الآية ويعتبر بها (فكيف كان عذابي ونذر) أى انذارى . قال الفراء : الانذار والنذر مصدران ، والاستفهام للتوبيخ والتعجيب : أى كنا على كيفية هائلة عجيب لا يحيط بها الوصف وقيل نذر جمع نذير ونذير بمعنى الانذار ، كنكير بمعنى الانكار (ولقد يسرنا القرآن للذكر) أى سهلناه للاحتفظ ، وأعنا عليه من أراد حفظه . وقيل هيأناه للتذكر والانعاظ (فهل من مدكر) أى متعظ بمواعظه ومعتبر بعبره . وفى الآية الحث على درس القرآن والاستكثار من تلاوته والمسارة فى تعلمه ومدكر أصله مذتكر كما تقدم قريبا .

وقد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أنس أن أهل مكة سألوا رسول الله ﷺ أن يرهم آية فأراهم القمر شقتين حتى رأوا حراء بينهما ، وروى عنه من طريق أخرى عند مسلم والترمذى وغيرهما وقال فنزلت (اقتربت الساعة وانشق القمر) . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله ﷺ فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه فقال رسول الله ﷺ « اشهدوا » . وأخرج عبد بن حميد والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عنه قال رأيت القمر منشقا شقتين مرتين مرة بمكة قبل أن يخرج النبى ﷺ شقة على أبى قيس . وشقة على السويداء . وذكر أن هذا سبب نزول الآية . وأخرج أحمد وعبد بن حميد وابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم عنه أيضا قال : رأيت القمر وقد انشق وأبصرت الجبل بين فرجتى القمر وله طرق عنه . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عباس قال : انشق القمر فى زمن النبى ﷺ ، وله طرق عنه . وأخرج مسلم والترمذى وغيرهما عن ابن عمر فى قوله « اقتربت الساعة وانشق القمر » قال كان ذلك على عهد رسول الله ﷺ انشق فرقتين : فرقة من دون الجبل ، وفرقة خلفه . فقال النبى ﷺ « اللهم اشهد » . وأخرج أحمد وعبد بن حميد والترمذى وابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقى عن جبير بن مطعم عن أبيه فى قوله : وانشق القمر قال : انشق القمر ونحن بمكة على عهد رسول الله ﷺ حتى صار فرقة على هذا الجبل وفرقة على هذا الجبل . فقال الناس سحرنا محمد ، فقال رجل : ان كان سحركم فانه لا يستطيع أن يسحر الناس كلهم . وأخرج ابن أبى شبة وعبد بن حميد وعبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد وابن جرير وابن مردويه وأبو نعيم عن عبد الرحمن

السامى قال : خطبنا حذيفة بن اليمان بالمداين ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : اقتربت الساعة وانشق القمر ، ألا وإن الساعة قد اقتربت ، ألا وإن القمر قد انشق على عهد رسول الله ﷺ ، ألا وإن الدنيا قد آذنت بفراق اليوم المضار وغدا السباق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (مهطعين) قال : ناظرين . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه (ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر) قال كثير : لم تمطر السماء قبل ذلك اليوم ولا بعده إلا من السحاب وفتحت أبواب السماء بالماء من غير سحاب ذلك اليوم . فالتقى الماء آن . وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر عنه أيضا (على ذات ألواح ودسر) قال الألواح : ألواح السفينة ، والدسر : معاريضها التي تشد بها السفينة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضا في قوله « ودسر » قال المسامير . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه قال : الدسر كالكل السفينة . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي عنه أيضا في قوله (ولقد يسرنا القرآن للذكر) قال لولا أن الله يسره على لسان آدميين ما استطاع أحد من الخلق أن يتكلموا بكلام الله . وأخرج الديلمي عن أنس مرفوعا مثله . وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر عن ابن عباس (فهل من مذكر) قال : هل من متذكر .

كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذِيرِ * إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ * تَزْعُجُ النَّاسَ كَانَهُمْ أَعْجَارُ تُحَلِّ مُنْقَعِرٍ * فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذِيرِ * وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ * كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ * فَقَالُوا أَبَشَرًا مِنَّا وَاحِدًا نَجْمِعُهُ إِنَّا إِذَا لَبِى ضَلَّلٍ وَسُعُرٍ * أَهْلَيْ آلِ ذِكْرٍ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرُّ * سَيَقْلَبُونَ عَذَابَ مِنَ الْكَذَّابِ الْأَشِرِّ * إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ فِتْنَةً لَهُمْ فَارْتَبِعْهُمْ وَأَصْطَبِرْ * وَنَبِّئْهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شِرْبٍ مُحْتَضَرٌ * فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ * فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذِيرِ * إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُخْتَطِرِ * وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ * كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ * إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَعَرٍ * نِعْمَةً مِنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ شَكَرَ * وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالنُّذُرِ * وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنَذِيرِ * وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقِرٌّ * فَذُوقُوا عَذَابِي وَنَذِيرِ * وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ *

قوله (كذبت عاد) هم قوم هود (فكيف كان عذابي ونذير) أى فاسمعوا كيف كان عذابي لهم وانذارى إياهم . ونذر مصدر بمعنى انذار كما تقدم تحقيقه . والاستفهام للتهويل والتعظيم (إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا) هذه الجلة مبينة لما أجله سابقا من العذاب . والصرصر شدة البرد : أى ريح شديدة البرد . وقيل الصرصر شدة الصوت . وقد تقدم بيانه فى سورة حم السجدة (فى يوم نحس مستمر) أى دائم الشؤم استمر عليهم بنحوه . وقد كانوا يتشاءمون بذلك اليوم . قال الزجاج : قيل

في يوم الأربعاء في آخر الشهر . قرأ الجمهور : في يوم نحس بإضافة يوم الى نحس مع سكون الحاء ، وهو من
 إضافة الموصوف الى الصفة ، أو على تقدير مضاف : أى في يوم عذاب نحس . وقرأ الحسن بتكوين يوم
 على أن نحس صفة له . وقرأ «ارون بكسر الحاء . قال الضحاك : كان ذلك اليوم مصراً عليهم ، وكذا
 حكى الكسائي عن قوم أنهم قالوا هو من المرارة ، وقيل هو من المرة بمعنى النوبة : أى في يوم قوى
 الشؤم مستحكمه كالشيء المحكم القتل الذي لا يطاق تقضه ، والظاهر أنه من الاستمرار لا من المرارة
 ولا من المرة : أى دام عليهم العذاب فيه حتى أهلكتهم » وشمل بهلاكه كبيرهم وصغيرهم . وجلة (تنزع
 الناس) في محل نصب على أنها صفة لريحها أو حال منها . ويجوز أن يكون استئنافاً : أى تفلعهم من الأرض
 من تحت أقدامهم اقتلاع النخلة من أصلها . قال مجاهد : كانت تفلعهم من الأرض فترمي بهم على رؤوسهم
 فتدق أعناقهم وتبين رؤوسهم من أجسادهم ، وقيل تنزع الناس من البيوت ، وقيل من قبورهم لأنهم
 حفروا حفائر ودخلوها (كأنهم أعجاز نخل منقعر) الأعجاز جمع عجز وهو مؤخر الشيء ، والمنقعر
 المنقطع المنقلع من أصله ، يقال قهرت النخلة اذا قلعتها من أصلها حتى تسقط . شبههم في طول قاماتهم حين
 صرعتهم الريح وطرحتهم على وجوههم بالنخل الساقط على الأرض التي ليست لها رؤوس . وذلك أن
 الريح قلعت رؤوسهم أولاً ثم كبتهم على وجوههم . وتذكر منقعر مع كونه صفة لأعجاز نخل وهي وثنية
 اعتباراً باللفظ . ويجوز تأنيته اعتباراً بالمعنى كما قال - أعجاز نخل خاوية - . قال المبرد : كل ما ورد عليك
 من هذا الباب ان شئت رددته الى اللفظ تذكر . أو الى المعنى تأنيثاً ، وقيل ان النخل والنخيل يذكر
 ويؤنث (فكيف كان عذابي ونذر) قد تقدم تفسيره قريباً ، وكذلك قوله (ولقد يسرنا القرآن للذكر
 فهل من مدكر) . ثم لما ذكر سبحانه تكذيب عاد أتبعه بتكذيب ثمود . فقال (كذبت ثمود
 بالنذر) يجوز أن يكون جمع نذير : أى كذبت بالرسل المرسلين اليهم . ويجوز أن يكون مصدراً بمعنى
 الانذار : أى كذبت بالانذار الذي أئذروا به ، وإنما كان تكذيبهم لرسلهم ، وهو صالح تكذيباً للرسل
 لأن من كذب واحداً من الأنبياء فقد كذب سائرهم لاتفاقهم في الدعوة الى كليات الشرائع (فقالوا
 أبشرا منا واحداً نتبعه) الاستفهام للإنكار : أى كيف نتبع بشراً كأننا من جنسنا منفرداً وحده
 لا متابع له على ما يدعوا اليه . قرأ الجمهور بنصب بشراً على الاشتغال : أى أتبع بشراً واحداً . وقرأ
 أبو السماك والداني وأبو الأشهب وابن السميع بالرفع على الابتداء ، وواحداً صفته ، ونتبعه خبره . وروى
 عن أبي السماك أنه قرأ برفع بشراً ، ونصب واحداً على الحال (إنا إذا لنقن ضلال) أى انا اذا اتبعناه
 لنقن خطأً وذهاب عن الحق (وسعر) أى عذاب وعناء وشدة كذا قال الفراء وغيره . وقال أبو عبيدة
 هو جمع سعيير وهو لهب النار ، والسعر الجنون يذهب كذا وكذا لما يتهلب به من الحدة . وقال مجاهد
 وسعر وبعد عن الحق . وقال السدي في احتراق . وقيل المراد به هنا الجنون من قولهم : ناقة مسعورة :
 أى كأنها من شدة نشاطها مجنونة . ومنه قول الشاعر يصف ناقة :

تخال بها سعرا اذ السعير هزها * ذميل وإيقاع من السير متعب

ثم كرروا الإنكار والاستبعاد ، فقالوا (أألقي الذكر عليه من بيننا) أى كيف خص من بيننا
 بالوحي والنبوة ، وفيما من هو أحق بذلك منه . ثم أضربوا عن الاستنكار وانتقلوا الى الجزم بكونه
 كذاباً أثراً ، فقالوا (بل هو كذاب أشر) والأشهر المرح والنشاط ، أو البطر والتكبر . وتفسيره بالبطر
 والتكبر أنسب بالمقام . ومنه قول الشاعر :

أشترم بلبس الخنز لما لبستم * ومن قبل لا تدرون من فتح القرى

قرأ الجمهور : أشرك كفرح . وقرأ أبو قتابة وأبو جعفر بفتح الشين وتشديد الراء على أنه أفعل تفصيل ، ونقل الكسائي عن مجاهد أنه قرأ بضم الشين مع فتح الهمزة . ثم أجاب سبحانه عليهم بقوله (سيعلمون غدا من الكذاب الأشر) والمراد بقوله غدا وقت نزول العذاب بهم في الدنيا ، أو في يوم القيامة جريا على عادة الناس في التعبير بالغد عن المستقبل من الأمر وإن بعد ، كما في قولهم : ان مع اليوم غدا ، وكما في قول الخطيئة :

للموت فيها سهام غير مخطئة * من لم يكن ميتا في اليوم مات غدا
ومنه قول أبي الطماح :

ألا علاني قبل نوح النوائح * وقبل اضطراب النفس بين الجوائح
وقبل غدا يلهف نفسي على غد * إذا راح أصحابي ولست براح

قرأ الجمهور : سيعلمون بالتحية اخبار من الله سبحانه لصالح عن وقوع العذاب عليهم بعد مدة .

وقرأ أبو عمرو وابن عامر وحزرة بالفوقية على أنه خطاب من صالح لقومه ، وجلة (إنا مرسلوا الناقة) مستأنفة لبيان ما تقدم إجماله من الوعيد : أي إنا مخرجوها من الصخرة على حسب ما اقترحوه (فتنة لهم) أي ابتلاء وامتحانا ، وانتصاب فتنة على العلة (فارتبهم) أي انتظر ما يصنعون (واصطبر) على ما يصيبك من الأذى منهم (ونبتهم أن الماء قسمة بينهم) أي بين ثمود وبين الناقة ، لها يوم ولهم يوم ، كما في قوله - لها شرب ولكم شرب يوم معلوم - وقال نبتهم بضمير العقلاء تغليبا (كل شرب محتضر) الشرب بكسر الشين الحظ من الماء ، ومعنى محتضر أنه يحضره من هوله ، فالناقة تحضره يوما وهم يحضرونه يوما . قال مجاهد : ان ثمود يحضرون الماء يوم نوبتهم ، فيشربون ويحضرون يوم نوبتها فيحتلبون . قرأ الجمهور : قسمة بكسر القاف بمعنى مقسوم . وقرأ أبو عمرو في رواية عنه بفتحها (فنادوا صاحبهم) أي نادى ثمود صاحبهم وهو قدار بن سالف عاقر الناقة يحضونه على عقرها (فتعاطى فعقر) أي تناول الناقة بالعقر فعقرها . أو اجترأ على تعاطى أسباب العقير فعقر . قال محمد بن اسحق : كن لها في أصل شجرة على طريقها . فرماها بسهم فانتظم به عضلة ساقها ثم شد عليها بالسيف فكسر عرقوبها ثم نحرها ، والتعاطى تناول الشيء بتكلف (فكيف كان عذابي ونذر) قد تقدم تفسيره في هذه السورة . ثم بين ما أجله من العذاب ، فقال (إنا أرسلنا عليهم صيحة واحدة) قال عطاء : يريد صيحة جبريل . وقد مضى بيان هذا في سورة هود وفي الأعراف (فكانوا كهشيم المحتظر) قرأ الجمهور بكسر الظاء . والهشيم حطام الشجر ويابس ، والمحتظر صاحب الحظيرة ، وهو الذي يتخذ لغنمه حظيرة تمنعها عن برد الريح ، يقال احتظر على غنمه إذا جمع الشجر ووضع بعضه فوق بعض . قال في الصحاح : والمحتظر الذي يعمل الحظيرة . وقرأ الحسن وقتادة وأبو العالية بفتح الظاء : أي كهشيم الحظيرة . فن قرأ بالكسر أراد الفاعل للاحتظار ، ومن قرأ بالفتح أراد الحظيرة ، وهي فعية بمعنى مفعولة ، ومعنى الآية أنهم صاروا كالشجر إذا يابس في الحظيرة وداسته الغنم بعد سقوطه . ومنه قول الشاعر :

أثرن عجاجة كدخان نار * تشب بغير قد بال هشيم

وقال قتادة : هو العظام النخرة المحترقة . وقال سعيد بن جبير : هو التراب المتناثر من الحيطان في يوم ريح . وقال سفيان الثوري : هو ما يتناثر من الحظيرة إذا ضربتها بالعصى . قال ابن زيد : العرب تسمى كل شيء كان رطبا فيبس هشما ، ومنه قول الشاعر :

ترى جيف المطى بجانيه * كأن عظامها خشب الهشيم

(واقعد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) قد تقدم تفسير هذا في هذه السورة . ثم أخبر سبحانه عن قوم لوط بأنهم كذبوا رسل الله كما كذبهم غيرهم ، فقال (كذبت قوم لوط بالنذر) وقد تقدم تفسير النذر قريبا . ثم بين سبحانه ما عذبهم به ، فقال (إنا أرسلنا عليهم حصبا) أى ريحا ترهمهم بالحصباء ، وهى الحصى . قال أبو عبيدة والنضر بن شميل : الحاصب الحجارة فى الريح . قال فى الصحاح الحاصب الريح الشديدة التى تثير الحصباء ، ومنه قول الفرزدق

مستقبلين شمال الشام يضربها * بحاصب كنديف القطن منشور

(إلا آل لوط نجيناهم بسحر) يعنى لوطا ومن تبعه . والسحر آخر الليل . وقيل هو فى كلام العرب اختلاط سواد الليل بيباض أول النهار ، وانصرف سحر لأنه نسكرة لم يقصد به سحر ليلة معينة ، ولو قصد معينة لامتنع . كذا قال الزجاج والأخفش وغيرهما . وانتصاب (نعمة من عندنا) على العلة ، أو على المصدرية : أى انعلما منا على لوط ومن تبعه (كذلك نجزي من شكر) أى مثل ذلك الجزاء نجزي من شكر نعمتنا ولم يكفرها (ولقد أنذرهم بطشتنا) أى أنذر لوط قومه بطشة الله بهم . وهى عذابه الشديد وعقوبته البالغة (فتماروا بالنذر) أى شكوا فى الانذار ولم يصتقوه . وهو تفاعلوا من المرية . وهى الشك (ولقد راودوه عن ضيفه) أى أرادوا منه تمكينهم ممن أتاه من الملائكة ليفجروا بهم كما هو دأبهم . يقال راودته عن كذا مراودة وروادا : أى أردته ، وراد الكلام يروده رودا : أى طلبه . وقد تقدم تفسير المراودة مستوفى فى سورة هود (فطسنا أعينهم) أى صيرنا أعينهم ممسوحة لا يرى لها شق ، كما تطمس الريح الأعلام بما تسقى عليها من التراب ، وقيل أذهب الله نور أبصارهم مع بقاء الأعين على صورتها . قال الضحاك : طمس الله على أبصارهم فلم يروا الرسل فرجعوا (فذوقوا عذابي ونذر) قد تقدم تفسيره فى هذه السورة (ولقد صبحهم بكرة عذاب مستقر) أى أتاهم صباحا عذاب مستقر بهم نازل عليهم لا يفارقهم ولا ينفك عنهم . قال مقاتل : استقر بهم العذاب بكرة . وانصرف بكرة لكونه لم يرد بها وقتا بعينه كما سبق فى بسحر (فذوقوا عذابي ونذر . ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) قد تقدم تفسير هذا فى هذه السورة ، ولعل وجه تكرير تيسير القرآن للذكر فى هذه السورة الاشعار بأنه منة عظيمة لا ينبغي لأحد أن يغفل عن شكرها .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (إنا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا) قال باردة (فى يوم نحس) قال أيام شداد . وأخرج ابن المنذر وابن مردويه عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ « يوم الأربعاء يوم نحس مستمر » وأخرجه عنه ابن مردويه من وجه آخر مرفوعا . وأخرجه ابن مردويه عن على مرفوعا : وأخرجه ابن مردويه أيضا عن أنس مرفوعا ، وفيه قيل وكيف ذاك يارسول الله ؟ قال أغرق الله فيه فرعون وقومه ، وأهلك فيه عادا وثمودا . وأخرج ابن مردويه والخطيب بسند . قال السيوطى : ضعيف عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « آخر أرباء فى الشهر يوم نحس مستمر » . وأخرج ابن المنذر عنه (كأنهم أعجاز نخل) قال أصول النخل (منقعر) قال منقلع . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا فى الآية قال : أعجاز سواد النخل . وأخرج ابن المنذر عنه أيضا (وسعر) قال شقاء . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضا قال (كهشيم المحتظر) قال كحللث من الشجر محترقة . وأخرج ابن جرير عنه أيضا فى الآية قال : كالعظام المحترقة . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه قال : كالخشيش تأكله الغنم .

وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النَّذْرُ * كَذَبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَأَخَذْنَاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُّقْتَدِرٍ * أَكْفَارُكُمْ
 خَيْرٌ مِنْ أَوْلِيكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ * أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ * سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ
 وَيُؤْتُونَ الدَّبْرَ * بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذْهَى وَأَمْرٌ * إِنَّ الْمَجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ *
 يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مِنْ سَقَرٍ * إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ * وَمَا
 أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَفَجَ بِالْبَصَرِ * وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاءَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ * وَكُلُّ شَيْءٍ
 فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ * وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌ * إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ * فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ
 عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ *

(النذر) يجوز أن يكون جمع نذير، ويجوز أن يكون مصدرا بمعنى الانذار كما تقدم، وهي الآيات
 التي أُنذِرهم بها موسى، وهذا أولى لقوله (كذبوا بآياتنا كلها) فانه بيان لذلك، والمراد بها الآيات
 التسع التي تقدم ذكرها (فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر) أي أخذناهم بالعذاب أخذ غالب في انتقامه قادر
 على اهلاكهم لا يعجزه شيء. ثم خوف سبحانه كفار مكة (أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أَوْلِيكُمْ)
 والاستفهام للإنكار، والمعنى النفي: أي ليس كفاركم يا أهل مكة، أو يامعشر العرب خير من كفار من
 تقدمكم من الأمم الذين أهلكوا بسبب كفرهم، فكيف تطمعون في السلامة من العذاب وأنتم شرّ منهم.
 ثم أضرب سبحانه عن ذلك وانتقل إلى تبيكيتهم بوجه آخر هو أشد من التبيكيت بالوجه الأول (فقال
 أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ) والزبر هي الكتب المنزلة على الأنبياء، والمعنى انكار أن تكون لهم براءة من
 عذاب الله في شيء من كتب الأنبياء. ثم أضرب عن هذا التبيكيت وانتقل إلى التبيكيت لهم بوجه آخر
 فقال (أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ) أي جماعة لا نطاق لكثرة عدونا وقوتنا أو أمرنا مجتمع لا قلب،
 وأفرد منتصرا اعتبارا بلفظ جميع. قال السكلي: المعنى نحن جميع أمرنا ننتصر من أعدائنا، فردّ الله سبحانه عليهم
 بقوله (سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ) أي جمع كفار مكة، أو كفار العرب على العموم. قرأ الجمهور سيهزم بالتحية مبني
 للمفعول. وقرأ ^{ويحيى} عن يعقوب سيهزم بالنون وكسر الزاي ونصب الجمع. وقرأ أبو حيوة وابن أبي عبيدة
 بالتحية مبني للفاعل (وقرئ بالفوقية مبني للفاعل (ويولون الدبر) قرأ الجمهور يولون بالتحية، وقرأ
 عيسى وابن أبي اسحق ^{ويحيى} عن يعقوب بالفوقية على الخطاب والمراد بالدبر الجنس، وهو في معنى
 الادبار وقد هزمهم الله يوم بدر وولوا الأدبار، وقتل رؤساء الشرك وأساطين الكفر (فله الحد) بل
 الساعة موعدهم) أي موعدهم عذابهم الأخروي، وليس هذا العذاب الكائن في الدنيا بالقتل والأسر والقهر
 هو تمام ما وعدوا به من العذاب وإنما هو مقدمة من مقدماته وطليعة من طلائعه، ولهذا قال (والساعة
 أذهى وأمر) أي وعذاب الساعة أعظم في الضرر وأفظع، مأخوذ من الدهاء، وهو النسكر والفظاعة
 ومعنى أمر أشد مرارة من عذاب الدنيا يقال: دهاه أمر كذا: أي أصابه دها ودهيا (إن المجرمين
 في ضلال وسعر) أي في ذهاب عن الحق وبعد عنه، وقد تقدم في هذه السورة تفسير وسعر فلا نعيده
 (يوم يسحبون في النار على وجوههم) والظرف منتصب بما قبله: أي كائنون في ضلال وسعر يوم يسحبون،
 أو يقول مقتدر بعده: أي يوم يسحبون يقال لهم (ذوقوا من سقر) أي قاسوا حرّها وشدة عذابها.
 وسقر علم لجهنم. وقرأ أبو عمرو في رواية عنه بادغام سين مس في سين سقر (إننا كل شيء خلقناه بقدر)

قرأ الجهور بنصب كل على الاشتغال . وقرأ أبو السماك بالرفع ، والمعنى أن كل شيء من الأشياء خلقه الله سبحانه ملتبسا بقدر قدره وقضاء قضاءه سبق في علمه مكتوب في اللوح المحفوظ قبل وقوعه ، والقدر التقدير وقد قدمنا الكلام على تفسير هذه الآية مستوفى (وما أمرنا إلا واحدة كلمح بالبصر) أى الإمرة واحدة أو كلمة واحدة كلمح بالبصر فى سرعته ، والملمح النظر على المجلة والسرعة . وفى الصحاح لمح وألمح إذا أبصره بنظر خفيف ، والاسم الملمحة . قال الكلى : وما أمرنا بمجيء الساعة فى السرعة إلا كطرف البصر (ولقد أهلكنا أشياعكم) أى أشباهكم ونظراءكم فى الكفر من الأمم ، وقيل أتباعكم وأعوانكم (فهل من مذكر) يتذكر ويتعظ بالمواعظ ويعلم أن ذلك حق . فيخاف العقوبة وأن يحل به ما حلّ بالأمم السالفة (وكل شيء فعلوه فى الزبر) أى جميع ما فعلته الأمم من خير أو شر مكتوب فى اللوح المحفوظ ، وقيل فى كتب الحفظة (وكل صغير وكبير مستطر) أى كل شيء من أعمال الخلق وأقوالهم وأفعالهم مسطور فى اللوح المحفوظ صغيره وكبيره وجليله وحقيقه يقال : سطر يسطر سطورا كتب . وأسطر مثله . ثم لما فرغ سبحانه من ذكر حال الأشقياء ذكر حال السعداء ، فقال (إن المقين فى جنات ونهر) أى فى بساين مختلفة وجنان متنوعة وأنهار متدفقة . قرأ الجهور ونهر بفتح الهاء على الأفراد ، وهو جنس يشمل أنهار الجنة وقرأ مجاهد والأعرج وأبو السماك بسكون الهاء وهما لغتان ، وقرأ أبو مجاز وأبو نهشل والأعرج وطلحة ابن مصرف وقتادة نهر بضم النون والهاء على الجمع (فى مقعد صدق) أى فى مجلس حق لا لغو فيه ولا تأثيم . وهو الجنة (عند ملك مقتدر) أى قادر على ما يشاء لا يعجزه شيء ، وعند هاهنا كناية عن الكرامة وشرف المنزلة . وقرأ عثمان البتى فى مقاعد صدق .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس (أكفاركم خير من أولئكم) يقول : ليس كفاركم خيراً من قوم نوح وقوم لوط . وأخرج ابن أبى شيبه وابن منيع وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عنه فى قوله (سيمزج الجع ويولون الدبر) قال : كان ذلك يوم بدر قالوا (نحن جميع منتصر) فنزلت هذه الآية . وفى البخارى وغيره عنه أيضاً أن النبى ﷺ قال وهو فى قبة له يوم بدر « أنشدك عهدك ووعدك اللهم إن شئت لم تعبد بعد اليوم أبداً ، فأخذ أبو بكر بيده وقال : حسبك يا رسول الله ألححت على ربك فخرج وهو يذب فى الدرع ويقول « سيمزج الجع ويولون الدبر بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر » وأخرج أحمد وعبد بن حميد ومسلم والترمذى وابن ماجه وغيرهم عن أبى هريرة قال : جاء مشركو قريش الى النبى ﷺ يخاضمونهم فى القدر ، فنزلت (يوم يسحبون فى النار على وجوههم) . وأخرج مسلم عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « كل شيء بقدر حتى العجز والكيس » وأخرج ابن المنذر عنه فى قوله (وكل صغير وكبير مستطر) قال : مسطور فى الكتاب اه .



تفسير سورة الرحمن

هي ست وسبعون آية

وهي مكية قال القرطبي : كلها في قول الحسن وعروة بن الزبير وعكرمة وعطاء وجابر قال : قال ابن عباس إلا آية منها ، وهي قوله « يسأله من في السموات والأرض » الآية . وقال ابن مسعود ومقاتل هي مدنية كلها ، والأول أصح ، ويدل عليه ما أخرجه النحاس عن ابن عباس قال : نزلت سورة الرحمن بمكة . وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن الزبير قال : أنزل بمكة سورة الرحمن . وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت نزلت سورة الرحمن علم القرآن بمكة . وأخرج أحمد وابن مردويه . قال السيوطي : بسند حسن عن أسماء بنت أبي بكر قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقرأ وهو يصلي نحو الركن قبل أن يصدع بما يؤمر والمشركون يسمعون ■ فبأي آلاء ربكما تكذبان » ويؤيد القول الثاني ما أخرجه ابن الضريس وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : نزلت سورة الرحمن بالمدينة ، ويمكن الجمع بين القولين بأنه نزل بعضها بمكة وبعضها بالمدينة . وأخرج الترمذي وابن المنذر وأبو الشيخ في العظمة والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن جابر بن عبد الله قال : خرج رسول الله ﷺ على أصحابه ، فقرأ عليهم سورة الرحمن من أولها إلى آخرها فسكتوا ، فقال « مالي أراكم سكوتاً لقد قرأتموها على الحق ليلة الحق ، فكانوا أحسن مردوداً منكم كلما أتيت على قوله - فبأي آلاء ربكما تكذبان - قالوا لا شيء من نعمك ربنا نكذب فذاك الحد » قال الترمذي بعد إخراجها : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد ■ وحكى عن الامام أحمد أنه كان يستنكر روايته عن زهير . وقال البزار لا نعرفه يروي إلا من هذا الوجه . وأخرجه البزار وابن جرير وابن المنذر والدارقطني في الأفراد وابن مردويه والخطيب في تاريخه من حديث ابن عمر وصحح السيوطي إسناده . وقال البزار : لانعامه يروي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلا من هذا الوجه بهذا الاسناد . وأخرج البيهقي في الشعب عن علي سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ■ لكل شيء عروس وعروس القرآن الرحمن » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّحْمَنُ * عَلَّمَ الْقُرْآنَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ * عَلَّمَهُ الْبَيَانَ * الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ *
وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ * وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ * أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ * وَأَقِيمُوا
الْوِزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ * وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ * فِيهَا فَاكِهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ

الْأَكْأَمِ * وَالْأَلْبُ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ
 مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ * وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ *
 رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ
 بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ *
 فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ
 رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ *

قوله (الرجن علم القرآن) ارتفاع الرجن على أنه مبتدأ وما بعده من الأفعال أخباره ، ويجوز أن
 يكون خبر مبتدأ محذوف : أي الله الرجن . قال الزجاج : معنى علم القرآن يسره . قال الكلبي : علم القرآن
 مجدا وعلمه محمد أمته ، وقيل جعله علامة لما يعبد الناس به ، قيل نزلت هذه الآية جوابا لأهل مكة حين
 قالوا إنما يعلمه بشر . وقيل جوابا لقولهم : وما الرجن ؟ ولما كانت هذه السورة لتعداد نعمه التي أنعم بها
 على عباده قدم النعمة التي هي أجلها قدرا وأكثرها نفعا وأتمها فائدة وأعظمها عائدة . وهي نعمة تعليم
 القرآن . فانها مدار سعادة الدارين ، وقطب رحي الخيرين . وعماد الأمرين . ثم امتن بعد هذه النعمة
 بنعمة الخلق التي هي مناط كل الأمور ومرجع جميع الأشياء ، فقال (خلق الإنسان) ثم امتن ثالثا بتعليمه
 البيان الذي يكون به التفاهم ويدور عليه التخاطب وتتوقف عليه مصالح المعاش والمعاد ، لأنه لا يمكن
 إبراز مافي الضمائر ولا اظهار ما يدور في الخلد إلا به . قال قتادة والحسن : المراد بالانسان آدم ، والمراد بالبيان
 أسماء كل شيء ، وقيل المراد به اللغات . وقال ابن كيسان : المراد بالانسان هاهنا محمد ﷺ . وبالبيان
 بيان الحلال من الحرام ، والهدى من الضلال . وهو بعيد ، وقال الضحاك : البيان الخير والشر ، وقال
 الربيع بن أنس : هو ما ينفعه مما يضره . وقيل البيان الكتابة بالقلم . والأولى جل الإنسان على الجنس ،
 وجل البيان على تعليم كل قوم لسانهم الذي يتكلمون به (الشمس والقمر بحسبان) أي يجريان بحسبان
 ومنازل لا يعدوانها . ويدلان بذلك على عدد الشهور والسنين . قال قتادة وأبو مالك : يجريان بحسبان
 في منازل لا يعدوانها ولا يحيدان عنها ، وقال ابن زيد وابن كيسان : يعني أن بهما تحسب الأوقات والآجال
 والأعمار . ولولا الليل والنهار والشمس والقمر لم يدر أحد كيف يحسب . لأن الدهر يكون كله ليلا أو
 نهارا . وقال الضحاك : معنى بحسبان : بقدر ، وقال مجاهد : بحسبان كحسبان الرحي : يعني قطعهما الذي
 يدوران عليه . قال الأخفش : الحسبان جماعة الحساب ، مثل شهب وشهبان . وأما الحسبان بالضم فهو
 العذاب كما مضى في سورة الكهف (والنجم والشجر يسجدان) النجم مالا ساق له من النبات . والشجر
 ماله ساق . قال الشاعر :

لقد أنجم الفاع الكثير عضاهه * وتم به حيا تميم ووائل

وقال زهير : مكال بأصول النجم تنسجه * ريح الجنوب لصاحي مابه حبك

والمراد بسجودهما انقيادهما لله تعالى انقياد الساجدين من المكلفين . وقال الفراء : سجودهما
 أنهما يستقبلان الشمس إذا طلعت ، ثم يميلان معها حين ينكسر الف . وقال الزجاج : سجودهما
 دوران الظل معهما ، كما في قوله . يتفوقا ظلاله . . وقال الحسن ومجاهد : المراد بالنجم نجم السماء وسجوده

طالوعه . ورجح هذا ابن جرير ، وقيل سجوده أفوله ، وسجود الشجر تمكينها من الاجتناء لثمارها .
قال النحاس : أصل السجود الاستسلام والاقنياد لله ، وهذه الجملة والتي قبلها خبران آخران للرجح . وترك
الرباط فيهما لظهوره كأنه قيل . الشمس والقمر بحسبان والنجم والشجر يسجدان له (والسماء رفعها)
قرأ الجمهور بنصب السماء على الاشتغال . وقرأ أبو السماك بالرفع على الابتداء ، والمعنى : أنه جعل السماء
مرفوعة فوق الأرض (ووضع الميزان) المراد بالميزان العدل : أي وضع في الأرض العدل الذي أمر به
كذا قال مجاهد وقتادة والسدي وغيرهم . قال الزجاج : المعنى أنه أمرنا بالعدل ، ويدل عليه قوله
(ألا تظفوا في الميزان) أي لا تجاوزوا العدل . وقال الحسن والضحاك : المراد به آلة الوزن ليتوصل بها إلى
الانصاف والاتصاف ، وقيل الميزان القرآن ، لأن فيه بيان ما يحتاج إليه . وبه قال الحسين بن الفضل ،
والأول أولى . ثم أمر سبحانه بالقامة العدل بعد اخباره للعباد بأنه وضعه لهم . فقال (وأقيموا الوزن
بالقسط) أي قوموا وزنكم بالعدل . وقيل المعنى : أقيموا لسان الميزان بالعدل . وقيل المعنى أنه وضع
الميزان في الآخرة لوزن الأعمال . وأن في قوله ألا تظفوا مصدرية : أي لا تظفوا . ولانافية : أي وضع
الميزان لئلا تظفوا . وقيل هي مفسرة ، لأن في الوضع معنى القول ، والطغيان مجاوزة الحد . فن قال
الميزان العدل : قال طغيانه الجور . ومن قال الميزان الآلة التي يوزن بها . قال طغيانه البخس (ولا تخسروا
الميزان) أي لا تنقصوه : أمر سبحانه أولاً بالتسوية ، ثم نهى عن الطغيان الذي هو المجاوزة للحد
بالزيادة ، ثم نهى عن الخسران الذي هو النقص والبخس . قرأ الجمهور : تخسروا بضم التاء وكسر
السين من أخسر ، وقرأ بلال بن أبي برزة وأبان بن عثمان وزيد بن عليّ بفتح التاء والسين من خسر ،
وهما لغتان : يقال أخسرت الميزان وخسرت . ثم لما ذكر سبحانه أنه رفع السماء ذكر أنه وضع الأرض .
فقال (والأرض وضعها للأنام) أي بسطها على الماء لجميع الخلق مما له روح وحياة . ولا وجه لتخصيص
الأنام بالانس والجن . قرأ الجمهور بنصب الأرض على الاشتغال ، وقرأ أبو السماك بالرفع على الابتداء .
وجملة (فيها فاكهة) في محل نصب على أنها حال من الأرض مقدرة . وقيل مستأنفة لتقرير مضمون
الجملة التي قبلها ، والمراد بها كل ما يتفكه به من أنواع الثمار . ثم أفرد سبحانه النخل بالذكر لشرفه ومزيد
فائدته على سائر الفواكه ، فقال (والنخل ذات الأكمام) الأكمام جمع كم بالكسر ، وهو وعاء التمر .
قال الجوهري : والكم بالكسر والكمامة وعاء الطلع وغطاء النور ، والجمع كمام وأكمة وأكمام . قال
الحسن : ذات الأكمام : أي ذات الليف ، فإن النخلة تسكن بالليف وكمامها ليفها ، وقال ابن زيد : ذات
الطلع قبل أن يفتق . وقال عكرمة : ذات الأجمال (والحب ذو العصف والريحان) الحب هو جميع
ما يقتات من الحبوب والعصف : قال السدي والفراء : هو بقل الزرع ، وهو أول ما ينبت منه . قال ابن
كيسان : يبدو أولاً ورقاً ، وهو العصف ، ثم يبدو له ساق ، ثم يحدث الله فيه أكماماً . ثم يحدث في الأكمام
الحب . قال الفراء : والعرب تقول خرجنا نعصف الزرع إذا قطعوا منه قبل أن يدرك . وكذا قال الصحاح :
وقال الحسن : العصف الثبن . وقال مجاهد : هو ورق الشجر والزرع . وقيل هو ورق الزرع الأخضر
إذا قطع رأسه ويبس ، ومنه قوله - كعصف مأكول - ، وقيل هو الزرع الكثير . يقال قد أعصف
الزرع ومكان معصف : أي كثير الزرع ، ومنه قول أبي قيس بن الأسلت :

إذا جادى منعت قطرها * ان جناني عطن معصف

والريحان الورق في قول الأثير . وقال الحسن وقتادة والضحاك وابن زيد : انه الريحان الذي يشم . وقال
سعيد بن جبير هو ما قام على ساق . وقال الكلبي : ان العصف هو الورق الذي لا يؤكل ، والريحان هو

الحب المأ كول . وقال الفراء أيضا : العصف المأ كول من الزرع ، والريحان مالا يؤكل . وقيل الريحان كل بقلة طيبة الريح . قال ابن الأعرابي : يقال شيء ريحاني وروحاني : أى له روح . وقال في الصحاح الريحان نبت معروف ، والريحان الرزق ، تقول : خرجت ابنتي ريحان الله . قال النمر بن توبل :

سلام الاله وريحانه * ورجسته وسما درر

وقيل العصف رزق البهائم ، والريحان رزق الناس . قرأ الجمهور « والحب ذوالعصف والريحان » برفع الثلاثة عطفا على فاكهة . وقرأ ابن عامر وأبو حيوة والمغيرة بنصبها عطفا على الارض أو على إضمار فعل : أى وخلق الحب ذوالعصف والريحان . وقرأ حمزة والكسائي والريحان بالجر عطفا على العصف (فبأى آلاء ربكما تكذبان) الخطاب للجن والإنس لأن لفظ الأنام يعمهما وغيرهما ، ثم خصص بهذا الخطاب من يعقل . وبهذا قال الجمهور من المفسرين : ويدل عليه قوله فيما سيأتى - سنفرغ لكم أيها الثقلان - ويدل على هذا ما قدمنا في فاتحة هذه السورة أن النبي ﷺ قرأها على الجن والإنس . وقيل الخطاب للإنس ، وثناه على قاعدة العرب في خطاب الواحد بلفظ الثنية كما قدمنا في قوله - ألقيا في جهنم - والآلاء النعم . قال القرطبي : وهو قول جميع المفسرين ، واحدها إلى مثل معي وعصى . وقال ابن زيد : إنها القدرة : أى فبأى قدرة ربكما تكذبان ، وبه قال السكبي : وكرر سبحانه هذه الآية في هذه السورة تقريرا للنعمة وتأكيذا للتذكير بها على عادة العرب في الاتساع . قال القتيبي : إن الله عدد في هذه السورة نعماءه . وذكر خلقه آلاءه ، ثم أتبع كل خلة وضعها بهذه الآية وجعلها فاصلة بين كل نعمتين لينبههم على النعم ويقرّهم بها كما تقول لمن تتابع له إحسانك : وهو يكفره : ألم تكن فقيرا فأغنيتك ؟ أفنتكر هذا ؟ ألم تكن خاملا فعززك ؟ أفنتكر هذا ؟ ألم تكن راجلا فحملتك ؟ أفنتكر هذا ؟ والتكرير حسن في مثل هذا ، ومنه قول الشاعر :

لا تقتل رجلا إن كنت مسامة * إياك من دمه إياك إياك

قال الحسين بن الفضل : التكرير طرد للغة وتأكيذا للحجة (خلق الإنسان من صلصال كالفخار) لما ذكر سبحانه خلق العالم الكبير . وهو السماء والأرض وما فيهما ذكر خلق العالم الصغير ، والمراد بالإنسان هنا آدم . قال القرطبي : باتفاق من أهل التأويل ، ولا يبعد أن يراد الجنس لأن نبي آدم مخلوقون في ضمن خلق أبيهم آدم . والصلصال الطين اليابس الذي يسمع له صلصلة ، وقيل هو طين خلط برمل ، وقيل هو الطين المنين يقال : صل اللحم وأصل إذا أنتن ، وقد تقدم بيانه في سورة الحجر ، والفخار الخزف الذي طسخ بالنار ، والمعنى أنه خلق الإنسان من طين يشبه في يده الخزف (وخلق الجن من مارج من نار) يعنى خلق أبا الجن أو جنس الجن من مارج من نار . والمارج اللهب الصافي من النار ، وقيل الخالص منها . وقيل لسانها الذي يكون في طرفها إذا انتهت . وقال الليث : المارج الشعلة الصاعدة ذات اللهب الشديد . قال المبرد : المارج النار المرسلة التي لا تمنع . وقال أبو عبيدة : المارج خلط النار ، من مرج إذا اختلط واضطرب . قال الجوهري : مارج من نار نار لادخان لها خلق منها الجن (فبأى آلاء ربكما تكذبان) فانه أنعم عليكما في تضاعيف خلقكما من ذلك بنعم لا تحصى (رب المشرقين ورب المغربين) قرأ الجمهور رب بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هو رب المشرقين والمغربين . وقيل مبتدأ وخبره - مرج البحرين - وما بينهما اعتراض ، والأول أولى . والمراد بالمشرقين مشرقا الشتاء والصيف ، وبالمغربين مغربا هما (فبأى آلاء ربكما تكذبان) فان في ذلك من النعم مالا يحصى ولا يتيسر لمن أنصف من نفسه تكذيب فرد من أفرادها (مرج البحرين يلتقيان) المرج التخلية والارسال . يقال : مرجت الدابة إذا أرسلتها ، وأصله الإهمال كما تخرج الدابة في المرعى ، والمعنى أنه أرسل كل واحد منهما ، يلتقيان : أى يتجاوران

يتجاوران لافصل بينهما في مرأى العين ، ومع ذلك فلم يختلطا . ولهذا قال (بينهما برزخ) أى حاجز يحجز بينهما (لا يبغيان) أى لا يبغي أحدهما على الآخر بأن يدخل فيه ويختلط به . قال الحسن وقادة : هما بحر فارس والروم . وقال ابن جريج : هما البحر المالح والأنهار العذبة ، وقيل : بحر المشرق والمغرب ، وقيل : بحر اللؤلؤ والمرجان ، وقيل : بحر السماء وبحر الأرض . قال سعيد بن جبير : يلتقيان في كل عام ، وقيل : يلتقي طرفاهما . وقوله « يلتقيان » في محل نصب على الحال من البحرين . وجلة « بينهما برزخ » يجوز أن تكون مستأنفة . وأن تكون حالا (فبأى آلاء ربكما تكذبان) فان هذه الآية وأمثالها لا يتيسر تكذيبها بحال (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان) . قرأ الجمهور : يخرج بفتح الياء وضم الراء مبنيًا للفاعل . وقرأ نافع وأبو عمرو بضم الياء وفتح الراء مبنيًا للفعول ، واللؤلؤ : الدر ، والمرجان : الخرز الأحمر المعروف . وقال الفراء : اللؤلؤ العظام . والمرجان ماصغر . قال الواحدى : وهو قول جميع أهل اللغة . وقال مقاتل والسدى ومجاهد : اللؤلؤ صغاره . والمرجان كباره ، وقال « يخرج منهما » وانما يخرج ذلك من المالح لامن العذب لأنه إذا خرج من أحدهما فقد خرج منهما . كذا قال الزجاج وغيره . وقال أبو علي الفارسي : هو من باب حذف المضاف : أى من أحدهما كقوله - على رجل من القريتين عظيم - . وقال الأخفش : زعم قوم أنه يخرج اللؤلؤ من العذب ، وقيل : هما بحران يخرج من أحدهما اللؤلؤ ، ومن الآخر المرجان ، وقيل : هما بحر السماء وبحر الأرض ، فاذا وقع ماء السماء في صدف البحر انعقد لؤلؤا فصار خارجا منهما (فبأى آلاء ربكما تكذبان) فان في ذلك من الآيات ما لا يستطيع أحد تكذيبه ولا يقدر على إنكاره (وله الجورا المنشآت في البحر كالأعلام) . المراد بالجوار : السفن الجارية في البحر والمنشآت : المرفوعات التي رفع بعض خشبها على بعض وركب حتى ارتفعت وطالت حتى صارت في البحر كالأعلام وهي الجبال ، والعلم : الجبل الطويل . وقال قتادة المنشآت : المخلوقات للجوى . وقال الأخفش : المنشآت الجريات ، وقد مضى بيان الكلام في هذا في سورة الشورى . قرأ الجمهور : الجوار بكسر الراء وحذف الياء لالتقاء الساكنين . وقرأ ابن مسعود والحسن وأبو عمرو في رواية عنه برفع الراء تناسيا للحذف ، وقرأ يعقوب بأثبات الياء ، وقرأ الجمهور : المنشآت بفتح الشين ، وقرأ جزة وأبو بكر في رواية عنه بكسر الشين (فبأى آلاء ربكما تكذبان) فان ذلك من الوضوح والظهور بحيث لا يمكن تكذيبه ولا إنكاره .

وقد أخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس في قوله (الشمس والقمر بحسبان) قال : بحساب ومنازل يرسلان . وأخرج الفريابي وابن أبي حاتم عنه (والأرض وضعها للأنام) قال : للناس . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا قال : للخلق . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال : كل شيء فيه روح . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا (والنخل ذات الأكمام) قال : أوعية الطلع . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (والحب ذو العصف) قال : التبن (والريحان) قال خضرة الزرع . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال : العصف ورق الزرع إذا يبس ، والريحان : ما أنبت الأرض من الريحان الذي يشم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا قال : العصف الزرع أول ما يخرج بقل ، والريحان حين يستوى على سوقه ولم يسنبل . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال : كل ريحان في القرآن فهو رزق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا (فبأى آلاء ربكما تكذبان) قال : يعنى بأى نعمة الله . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا في الآية قال : يعنى الجن والانس . وأخرج عبد

ابن حميد وابن جرير وابن المنذر عنه أيضا (من مارج من نار) قال : من لهب النار . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في الآية قال : خالص النار . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (ربّ المشرقين وربّ المغربين) قال : للشمس مطلع في الشتاء • ومغرب في الشتاء • ومطلع في الصيف • ومغرب في الصيف غير مطلعها في الشتاء وغير مغربها في الشتاء . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في الآية قال : مشرق الفجر • ومشرق الشفق ، ومغرب الشمس ومغرب الشفق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (مرج البحرين يلتقيان) قال : أرسل البحرين (بينهما برزخ) قال : حاجز (لا يبغيان) لا يختلطان . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال : بحر السماء وبحر الأرض . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا : بينهما برزخ لا يبغيان قال بينهما من البعد ما لا يبغي كل واحد منهما على صاحبه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان) قال : اذا مطرت السماء فتحت الأصداف في البحر أفواهاها فها وقع فيها من قطر السماء فهو اللؤلؤ . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن علي بن أبي طالب قال : المرجان عظام اللؤلؤ . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : اللؤلؤ ما عظم منه ، والمرجان : اللؤلؤ الصغار . وأخرج عبد الرزاق والفرابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والطبراني عن ابن مسعود قال : المرجان الخرز الأحمر .

كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ * وَيَبْقَىٰ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ *
يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ *
سَنَفَرُغْ لَكُمْ آيَةَ الْثَقَلَيْنِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * يَمْشُرَ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِنِ اسْتَظَفُمُ
أَنْ تَنْفُدُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُدُوا لَا تَنْفُدُونَ إِلَّا بِإِذْنِ سُلْطَانٍ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا
تُكَذِّبَانِ * يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْاظُ مِنْ نَارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنْتَصِرَانِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا
تُكَذِّبَانِ * فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ *
فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌّ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * يُعْرِفُ الْمَجْرُمُونَ
بِسِيمِهِمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَصِي وَالْأَقْدَامِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ
بِهَا الْمَجْرُمُونَ * يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حِجْمٍ آتٍ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ *

قوله (كل من عليها فان) أى كل من على الأرض من الحيوانات هالك • وغلب العقلاء على غيرهم
فعبّر عن الجميع بلفظ من • وقيل أراد من عليها من الجن والانس (ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام)
الوجه عبارة عن ذاته سبحانه ووجوده ، وقد تقدّم في سورة البقرة بيان معنى هذا ، وقيل : معنى « يبقى
وجه ربك » تبقى حجته التي يتقرب بها اليه ، والجلال : العظمة والكبرياء • واستحقاق صفات المدح •
يقال جلّ الشيء : أى عظم ، وأجلّته : أى أعظمته • وهو اسم • من جلّ . ومعنى ذو الاكرام أنه يكرم
عن كل شيء لا يليق به • وقيل : أنه ذو الاكرام لأوليائه • والخطاب في قوله ربك للنبى ﷺ ، أو لكل
من يصلح له . قرأ الجمهور : ذو الجلال على أنه صفة لوجه • وقرأ أبي وابن مسعود : ذى الجلال على أنه

صفة لرب (فبأي آلاء ربكما تكذبان) وجه النعمة في فناء الخلق أن الموت سبب النقلة الى دار الجزاء والثواب. وقال مقاتل: وجه النعمة في فناء الخلق التسوية بينهم في الموت. ومع الموت تستوى الأقدام (يسأله من في السموات والأرض) أي يسألونه جميعاً لأنهم محتاجون اليه لا يستغنى عنه أحد منهم. قال أبو صالح: يسأله أهل السموات المغفرة. ولا يسألونه الرزق. وأهل الأرض يسألونه الأمن جميعاً. وقال مقاتل يسأله أهل الأرض الرزق والمغفرة وتسال لهم الملائكة أيضاً الرزق والمغفرة، وكذا قال ابن جريج، وقيل: يسألونه الرحمة. قال قتادة: لا يستغنى عنه أهل السماء ولا أهل الأرض. والحاصل أنه يسأله كل مخلوق من مخلوقاته بلسان المقال، أو لسان الحال ما يطلبونه من خيرى الدارين أو من خيرى إحداهما (كل يوم هو في شأن) انتصاب كل بالاستقرار الذى تضمنه الخبر، والتقدير استقر سبحانه في شأن كل وقت من الأوقات. واليوم عبارة عن الوقت. والشأن هو الأمر، ومن جلة شئونه سبحانه إعطاء أهل السموات والأرض ما يطلبونه منه على اختلاف حاجاتهم وتباين أغراضهم. قال المفسرون من شأنه أنه يحيى ويميت. ويرزق ويفقر، ويعزّز ويذلّ، ويمرض ويشفى، ويعطي ويمنع، ويغفر ويعاقب إلى غير ذلك مما لا يحصى، وقيل: المراد باليوم المذكور هو يوم الدنيا ويوم الآخرة. قال ابن بحر: الدهر كله يومان، أحدهما مدة أيام الدنيا. والآخر يوم القيامة. وقيل: المراد كل يوم من أيام الدنيا (فبأي آلاء ربكما تكذبان) فإن اختلاف شئونه سبحانه في تدبير عباده نعمة لا يمكن جردها: ولا يتيسر لمكذب تكذيبها (سنفرغ لكم أيه الثقلان) هذا وعيد شديد من الله سبحانه للجن والإنس. قال الزجاج والكسائي وابن الأعرابي وأبو عليّ الفارسي: أن الفراغ هاهنا ليس هو الفراغ من شغل، ولكن تأويله القصد: أي سنقصّد لحسابكم. قال الواحدى حاكياً عن المفسرين أن هذا تهديد منه سبحانه لعباده. ومن هذا قول القائل لمن يريد تهديده اذن أنفرغ لك: أي أقصد قصدك. وفرغ يحيى بمعنى قصد. وأنشد ابن الأنبارى قول الشاعر:

الآن وقد فرغت الى نمر * فهذا حين كنت له عذابا

ريد وقد قصدت، وأنشد النحاس قول الشاعر: * فرغت الى العبد المقيّد في الجبل * أي قصدت، وقيل: أن الله سبحانه وعد على التقوى وأوعد على المعصية، ثم قال سنفرغ لكم وما وعدناكم ونوصل كلاماً الى ما وعدناه، وبه قال الحسن ومقاتل وابن زيد، ويكون الكلام على طريق التمثيل. قرأ الجمهور: سنفرغ بالنون وضمّ الراء، وقرأ حزة والكسائي بالتحية مفتوحة مع ضم الراء. أي سيفرغ الله، وقرأ الأعرج بالنون مع فتح الراء. قال الكسائي: هي لغة تميم. وقرأ عيسى الثقفي بكسر النون وفتح الراء. وقرأ الأعمش وإبراهيم بضمّ الياء وفتح الراء على البناء للفعول. وسمى الجنّ والإنس ثقلين لعظم شأنهما بالنسبة الى غيرهما من حيوانات الأرض. وقيل سموا بذلك لأنهم ثقل على الأرض أحياء وأمواتاً كما في قوله - وأخرجت الأرض أثقالها - . وقال جعفر الصادق: سميا ثقلين لأنهما مثقلان بالذنوب، وجع في قوله «لكنكم» ثم قال «أيه الثقلان» لأنهما فريقان وكل فريق جمع. قرأ الجمهور: أيه الثقلان بفتح الهاء. وقرأ أهل الشام بضمها (فبأي آلاء ربكما تكذبان) فإن من جلّتها ما في هذا التهديد من النعم، فمن ذلك أنه ينزجر به المسيء عن إساءته. ويزداد به المحسن إحساناً فيكون ذلك سبباً للفوز بنعيم الدار الآخرة الذى هو النعيم في الحقيقة (يا معشر الجنّ والإنس) قدّم الجنّ هنا ليكون خلق أيهم متقدماً على خلق آدم، ولوجود جنسهم قبل جنس الإنس (إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض) أي إن قدرتم أن تخرجوا من جوانب السموات والأرض ونواحيهما

هر با من قضاء الله وقدره (فانفذوا) منها وخلصوا أنفسهم . يقال نفذ الشيء من الشيء : إذا خُص منه كما يخلص السهم (لا تنفذون إلا بسلطان) أى لا تقدرون على النفوذ إلا بقوة وقهر ولا قوة لكم على ذلك ولا قدرة . والسلطان : القوة التى يتسلط بها صاحبها على الأمر ، والأمر بالنفوذ : أمر تجهيز . قال الضحاك : بينا الناس فى أسواقهم إذ انفتحت السماء ونزلت الملائكة فهرب الجن والإنس فتحقق بهم الملائكة . فذلك قوله - لا تنفذون إلا بسلطان - . قال ابن المبارك ان ذلك يكون فى الآخرة . وقال الضحاك أيضا معنى الآية : ان استطعتم أن تهربوا من الموت فاهربوا ، وقيل ان استطعتم أن تعلموا ما فى السموات والارض فاعلموه ولن تعلموه إلا بسلطان : أى بمنة من الله . وقال قتادة : معناها لا تنفذوا إلا بملك وليس لكم ملك . وقيل الباء بمعنى الى : أى لا تنفذون إلا الى سلطان (فبأى آلاء ربكما تكذبان) ومن جلتها هذه النعمة الحاصلة بالتحذير والتهديد . فانها تزيد المحسن إحسانا . وتكف المسيء عن إساءته . مع أن من حذركم وأذركم قادر على الإيقاع بكم من دون مهلة (يرسل عليكم شواظ من نار) قرأ الجمهور : يرسل بالتحية مبنيًا للمفعول ، وقرأ زيد بن على بالنون ونصب شواظ . والشواظ : اللهب الذى لادخان معه . وقال مجاهد : الشواظ اللهب الأخضر المتقطع من النار . وقال الضحاك : هو الدخان الذى يخرج من اللهب ليس بدخان الخطب . وقال الأخفش وأبو عمرو : هو النار والدخان جميعا . قرأ الجمهور : شواظ بضم الشين ، وقرأ ابن كثير بكسرها وهما لغتان . وقرأ الجمهور (ونحاس) بالرفع عطفًا على شواظ . وقرأ ابن كثير وابن محيصن ومجاهد وأبو عمرو بخفضه عطفًا على نار . وقرأ الجمهور : نحاس بضم النون ، وقرأ مجاهد وعكرمة وحيد وأبو العالية بكسرها . وقرأ مسلم بن جندب والحسن : ونحاس . والنحاس : الصفر المذاب يصب على رءوسهم : قاله مجاهد وقاتدة وغيرهما . وقال سعيد بن جبير : هو الدخان الذى لالهله . وبه قال الخليل . وقال الضحاك : هو دردى الزيت المغلى . وقال الكسائى : هو النار التى لها ريح شديدة ، وقيل هو المهل (فلا تنصران) أى لا تقدران على الامتناع من عذاب الله (فبأى آلاء ربكما تكذبان) فان من جلتها هذا الوعيد الذى يكون به الانزجار عن الشر والرغوب فى الخير (فاذا انشقت السماء) أى انصدعت بنزول الملائكة يوم القيامة (فكانت ردة كالدّهان) أى كوردة حراء . قال سعيد بن جبير وقاتدة : المعنى فكانت حراء . وقيل : فكانت كلون الفرس الورد ، وهو الأبيض الذى يضرب الى الحرة أو الصفرة . قال الفراء وأبو عبيدة : تصير السماء كالإديم لشدة حرّ النار . وقال الفراء أيضا : شبه تلون السماء بتلون الورد من الخيل ، وشبه الورد فى ألوانها بالدهن واختلاف ألوانه . والدهان جمع دهن . وقيل : المعنى تصير السماء فى حرة الورد . وجريان الدهن : أى تذوب مع الانشقاق حتى تصير حراء من حرارة نار جهنم ، وتصير مثل الدهن لذوبانها ، وقيل : الدهان الجلد الأحمر . وقال الحسن كالدّهان : أى كصيب الدهن . فانك إذا صبته ترى فيه ألوانا . وقال زيد بن أسلم : انها تصير كعصير الزيت . قال الزجاج : انها اليوم خضراء وسيكون لها لون أحمر . قال الماوردى : وزعم المتقدمون أن أصل لون السماء الحرة ، وأنها لكثرة الحوائل وبعد المسافة ترى بهذا اللون الأزرق (فبأى آلاء ربكما تكذبان) فان من جلتها ما فى هذا التهديد والتخويف من حسن العاقبة بالاقبال على الخير والاعراض عن الشر (فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان) أى يوم تنشق السماء لا يسأل أحد من الإنس ولا من الجن عن ذنبه . لأنهم يعرفون بسيماهم عند خروجهم من قبورهم . والجمع بين هذه الآية وبين مثل قوله - فوربك لنسألنهم أجمعين - أن ما هنا يكون فى موقف السؤال فى موقف آخر من مواقف القيامة . وقيل انهم لا يسألون هنا سؤال استفهام عن ذنوبهم . لأن الله سبحانه قد أحصى الأعمال وحفظها على العباد ، ولكن يسألون سؤال توبيخ وتقرع . ومثل هذه

الآية قوله - ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون - قال أبو العالية : المعنى لا يسأل غير المجرم عن ذنب المجرم وقيل ان عدم السؤال هو عند البعث ، والسؤال هو في موقف الحساب (فبأي آلاء ربكما تكذبان) فان من جلتها هذا الوعيد الشديد لكثرة ما يترتب عليه من الفوائد (يعرف المجرمون بسيماهم) هذه الجلة جارية مجرى التعليل لعدم السؤال . سيما العلامة . قال الحسن : سيماهم سواد الوجوه وزرقة الأعين - كما في قوله - ونحشر المجرمين يومئذ زرقا - وقال - يوم تبيض وجوه وتسود وجوه - ، وقيل سيماهم ما يعلوهم من الحزن والكآبة (فيؤخذ بالنواصي والأقدام) الجار والمجرور في محل رفع على أنه النائب ، والنواصي شعور مقدم الرأس ، والمعنى أنها تجعل الأقدام مضمومة الى النواصي ، وتلقبهم الملائكة في النار . قال الضحاك : يجمع بين ناصيته وقدمه في سلسلة من وراء ظهره ، وقيل تسحبهم الملائكة الى النار ، تارة تأخذ بنواصيهم وتجرحهم على وجوههم ، وتارة تأخذ بأقدامهم وتجرحهم على رؤوسهم (فبأي آلاء ربكما تكذبان) فان من جلتها هذا الترهيب الشديد والوعيد البالغ الذي ترجفه القلوب وتضطرب لهولة الأحشاء (هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون) أي يقال لهم عند ذلك هذه جهنم التي تشهدونها وتنظرون اليها مع أنكم كنتم تكذبون بها وتقولون انها لا تكون ، والجلة مسأفة جواب سؤال . قدر ، كأنه قيل : فإذا يقال لهم عند الأخذ بالنواصي والأقدام . فقيل يقال لهم هذه جهنم تقر بها لهم وتوبيخا (يطوفون بينها) أي بين جهنم فتحرقهم (وبين جيم آن) فتصب على وجوههم ، والجيم الماء الحار ، والآن الذي قد انتهى حره وبلغ غايته . كذا قال الفراء . قال الزجاج : أنى يأتي أنى فهو أن اذا انتهى في النضج والحرارة ، ومنه قول النابغة الذبياني :

وتخضب لحية غدرت وخانت * بأجر من نجيع الجوف آن

وقيل هو ود من أودية جهنم يجمع فيه صديد أهل النار ، فيغمسون فيه . قال قتادة : يطوفون مرة في الجيم ومرة بين الجحيم (فبأي آلاء ربكما تكذبان) فان من جلتها النعمة الحاصلة بهذا التخويف وما يحصل به من الترغيب في الخير والترهيب عن الشر .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة وابن مردويه والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس في قوله (ذو الجلال والاكرام) قال ذو الكبرياء والعظمة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه (يسأله من في السموات) قال مسألة عباده إياه لرزق والموت والحياة كل يوم هو في ذلك . وأخرج الحسن بن سفيان في مسنده والبخاري وابن جرير والطبراني وأبو الشيخ في العظمة وابن منده وابن مردويه وأبو نعيم وابن عساكر عن عبد الله بن منيب قال « تلا علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية - كل يوم هو في شأن - فقلنا يارسول الله وما ذلك الشأن ؟ قال : أن يغفر ذنبا ويغفر كرها ويرفع قوما ويضع آخرين » . وأخرج البخاري في تاريخه وابن ماجه وابن أبي عاصم والبخاري وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والطبراني وأبو الشيخ في العظمة وابن مردويه وابن عساكر والبيهقي في الشعب عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال « من شأنه أن يغفر ذنبا ويغفر كرها ويرفع قوما ويضع آخرين » زاد البزار : ويجب داعيا . وقد رواه البخاري تعليقا ، وجعله من كلام أبي الدرداء . وأخرج البزار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال : يغفر ذنبا ويغفر كرها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس في قوله (سنفرغ لكم آية الثقلان) قال هذا وعيد من الله لعباده . وليس بالله شغل . وفي قوله (لا تنفذون إلا بسلطان) يقول لا تنفذون من سلطاني . وأخرج ابن جرير

وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (يرسل عليكما شواظ من نار) قال لهب النار (ونحاس) قال دخان النار . وأخرج ابن جرير عنه أيضا ونحاس : قال الصفر يعذبون به . وأخرج ابن أبي حاتم عنه (فكانت وردة) يقول جراء (كالدّهان) قال هو الأديم الأحمر . وأخرج الفريابي وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا « فكانت وردة كالدّهان » قال مثل لون الفرس الورد . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (فيومئذ لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان) قال : لا يسألهم هل عملتم كذا وكذا . لأنه أعلم بذلك منهم ، ولكن يقول لهم لم عملتم كذا وكذا . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في البعث والنشور عنه أيضا في قوله (فيؤخذ بالنواصي والأقدام) قال تأخذ الزبانية بناصيته وقدميه ويجمع فيكسر كما يكسر الحطب في التنوير . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (وبين جيم آن) قال هو الذي انتهى حرّه .

وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * ذَوَاتَا أَفْنَانٍ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * مُتَّكِئِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَاطِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * فِيهِنَّ قَصَائِدُ الْمُطَفِّفَاتِ لَمْ يَطْمِئِنَّ أَنْسَ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * كَأَنَّ الْيَابُوتَ وَالْمَرْجَانَ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * مُدْهَمَّتَانِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّخَتَا * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَانٌ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * فِيهِنَّ خَيْرَاتُ حِسَانٍ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * لَمْ يَطْمِئِنَّ أَنْسَ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * مُتَّكِئِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضِرٍ وَعَبَقَرِيٍّ حِسَانٍ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * تَبَرُّكَ أَسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ

لما فرغ سبحانه من تعداد النعم الدنيوية على الثقلين ذكر نعمه الآخروية التي أنعم بها عليهم : فقال (ولمن خاف مقام ربه جنتان) مقامه سبحانه هو الموقف الذي يقف فيه العباد للحساب ، كما في قوله - يوم يقوم الناس لرب العالمين - فالمقام مصدر بمعنى القيام ، وقيل المعنى خاف قيام ربه عليه ، وهو اشرافه على أحواله واطلاعه على أفعاله وأقواله كما في قوله - أفن هو قائم على كل نفس بما كسبت - قال مجاهد والنخعي : هو الرجل يهيم بالمعصية فيذكر الله فيدعها من خوفه .

واختلف في الجنتين ، فقال مقاتل : يعني جنة عدن وجنة النعيم ، وقيل أحدهما التي خلقت له والأخرى ورثها ، وقيل أحدهما منزله والأخرى منزل أزواجه ، وقيل أحدهما أسافل القصور والأخرى أعاليها ، وقيل جنة للخائف الانسى ، وجنة للخائف الجنى . وقيل جنة لفعل الطاعة وأخرى لترك المعصية . وقيل جنة

للعقيدة التي يعتقدونها ، وأخرى للعمل الذي يعملونه ، وقيل جنة بالعمل وجنة بالتفضل ، وقيل جنة روحانية وجنة جسمانية ، وقيل جنة تخوف من ربه وجنة لتركه شهوته ، وقال الفراء : إنما هي جنة واحدة ، والثنية لأجل موافقة رؤس الآي . قال النحاس : وهذا القول من أعظم الغلط على كتاب الله ، فإن الله يقول « جنتان » ويصفهما بقوله فيهما فيهما الخ (فبأي آلاء ربكما تكذبان) فإن من جعلها هذه النعمة العظيمة ، وهي إعطاء الخائف من مقام ربه جنتين متصفيتين بالصفات الجليلة العظيمة (ذواتا أفنان) هذه صفة للجنتان ، وما بينهما اعتراض ، والأفنان الأغصان ، واحدها فن ، وهو الغصن المستقيم طويلاً ، وبهذا قال مجاهد وعكرمة وعطية وغيرهم . وقال الزجاج : الأفنان الألوان واحدها فن ، وهو الضرب من كل شيء ، وبه قال عطاء وسعيد بن جبير ، وجع عطاء بين القولين ، فقال في كل غصن فنون من الفا كهة ، ومن اطلاق الفن على الغصن قول النابغة :

دعاء حمامة تدعو هديلاً ، مفعجة على فنن تغني

وقول الآخر : ما هاج شوقك من هدير حمامة ، تدعو على فنن الغصون حماما

وقيل معنى ذواتا أفنان ذواتا فضل وسعة على ماسواهما . قله قتادة : وقيل الأفنان ظل الأغصان على الحيطان ، روى هذا عن مجاهد وعكرمة (فبأي آلاء ربكما تكذبان) فإن كل واحد منها ليس بمحل للتكذيب ولا بموضع للإنكار (فيهما عينان تجريان) هذا أيضاً صفة أخرى لجنتان : أي في كل واحدة منهما عين جارية . قال الحسن : أحدهما السلسيل والأخرى التسليم . وقال عطية : أحدهما من ماء غير آسن ، والأخرى من خرلذة للشاربين ، قيل كل واحدة منهما مثل الدنيا أضعافاً مضاعفة (فبأي آلاء ربكما تكذبان) فإن من جعلها هذه النعمة الكائنة في الجنة لأهل السعادة (فيهما من كل فاكهة زوجان) هذا صفة ثالثة لجنتان ، والزوجان الصنفان والنوعان ، والمعنى أن في الجنتين من كل نوع يتفكه به ضربين يستلذ بكل نوع من أنواعه ، قيل أحد الصنفين رطب والآخر يابس لا يقصر أحدهما عن الآخر في الفضل والطيب (فبأي آلاء ربكما تكذبان) فإن في مجرد تعداد هذه النعم ووصفها في هذا الكتاب العزيز من الترغيب إلى فعل الخير والترهيب عن فعل الشر ما لا يخفى على من يفهم ، وذلك نعمة عظيمة ومنة كبرى ، فكيف بالنعم به عند الوصول إليه (متكئين على فرش بطائنها من إستبرق) انتصاب متكئين على الحال من فاعل قوله « ولمن خاف » ، وإنما جمع جلا على معنى من ، وقيل عاملها محذوف ، والتقدير يتنعمون متكئين ، وقيل منصوب على المدح ، والفرش جمع فرش ، والبطائن هي التي تحت الظهائر ، وهي جمع بطانة . قال الزجاج : هي ما يلي الأرض ، والاستبرق ما غلظ من الديباج ، وإذا كانت البطائن من إستبرق ، فكيف تكون الظهائر ، قيل لسعيد بن جبير : البطائن من إستبرق فما الظواهر ؟ قال هذا بما قال الله فيه - فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين - قيل إنما اقتصر على ذكر البطائن ، لأنه لم يكن أحد في الأرض يعرف ما في الظهائر ، وقال الحسن : بطائنها من إستبرق وظهائرها من نور جامد ، وقال الحسن : البطائن هي الظهائر ، وبه قال الفراء : وقال قد تكون البطانة الظهارة والظهارة البطانة ، لأن كل واحد منهما يكون وجهاً ، والعرب تقول هذا ظهر السماء ، وهذا بطن السماء لظاهرها الذي نراه ، وأنكر ابن قتيبة هذا ، وقال لا يكون هذا إلا في الوجهين المتساويين (وجنى الجنتين دان) مبتدأ وخبر ، والجنى ما يجنى من الثمار ، قيل إن الشجرة تدنو حتى يجنيها من يريد جناها ، ومنه قول الشاعر :

هذا جنائ وخياره فيه * إذ كل جان يده إلى فيه

قرأ الجهور فرش بضمين * وقرأ أبو حيوة بضمة وسكون * وقرأ الجهور جنى بفتح الجيم ، وقرأ عيسى ابن عمر بكسرها ، وقرأ عيسى أيضا بكسر النون على الامالة (فبأى آلاء ربكما تكذبان) فاتها كلها بموضع لا يتيسر لمكذب أن يكذب بشيء منها لما شتمل عليه من الفوائد العاجلة والآجلة (فيهن قاصرات الطرف) أى فى الجنتين المذكورتين ، قال الزجاج : وإنما قال فيهن * لأنه عنى الجنتين وما أعد لصاحبهما فيهما من النعيم ، وقيل فيهن : أى فى الفرش التى بطأنها من إستبرق * ومعنى قاصرات الطرف : أنهن يقصرن أبصارهن على أزواجهن لا ينظرن الى غيرهم * وقد تقدم تفسير هذا فى سورة الصافات (لم يطمثن إنس قبلهم ولا جان) قال الفراء الطمث الافتضاخ : وهو النكاح بالتدسية ، يقال طمث الجارية اذا افترحها . قال الواحدى : قال المفسرون لم يطمثن ولم يغشهن ولم يجامعن قبلهم أحد . قال مقاتل : لأنهن خلقتن فى الجنة * والضمير فى قبلهم يعود الى الأزواج المدلول عليه بقاصرات الطرف ، وقيل يعود الى متكئين ، والجللة فى محل رفع صفة لقاصرات ، لأن اضافتها لفظية ، وقيل الطمث المس : أى لم يمسهن قاله أبو عمرو . وقال المبرد : أى لم يذللهن ، والطمث التذليل ، ومن استعمال الطمث فيما ذكره الفراء قول الفرزدق :

دفعن إلى لم يطمثن قبلى * وهن أصح من بيض النعام

قرأ الجهور يطمثن بكسر الميم ، وقرأ الكسائى بضمها * وقرأ الجحدري وطلحة بن مصرف بفتحها * وفى هذه الآية بل فى كثير من آيات هذه السورة دليل أن الجن يدخلون الجنة إذا آمنوا بالله سبحانه وعملوا بفرائضه وانتهوا عن مناهيه (فبأى آلاء ربكما تكذبان) فان فى مجرد هذا الترغيب فى هذه النعم نعمة جليلة ومنة عظيمة ، لأن به يحصل الحرص على الأعمال الصالحة والفرار من الأعمال الطالحة فكيف بالوصول الى هذه النعم والتنعيم بها فى جنات النعيم بلا انقطاع ولا زوال (كأنهن الياقوت والمرجان) هذا صفة لقاصرات * أحوال منهن ، شههن سبحانه فى صفاء اللون مع جرتة بالياقوت والمرجان ، والياقوت هو الحجر المعروف * والمرجان قد قدمنا الكلام فيه فى هذه السورة على الخلاف فى كونه صغار الدر * أو الأجر المعروف . قال الحسن : هن فى صفاء الياقوت وبياض المرجان * وإنما خص المرجان على اقول بأنه صغار الدر ، لأن صفاءها أشد من صفاء كبار الدر (فبأى آلاء ربكما تكذبان) فان نعمه كلها لا يتيسر تكذيب شيء منها كائنه ما كانت * فكيف بهذه النعم الجليلة والممن الجزيلة (هل جزاء الاحسان إلا الاحسان) هذه الجملة مقررة لمضمون ما قبلها * والمعنى ما جزاء من أحسن العمل فى الدنيا إلا الاحسان اليه فى الآخرة ، كذا قال ابن زيد وغيره . قال عكرمة : هل جزاء من قال : لا إله إلا الله إلا الجنة ، وقال الصادق : هل جزاء من أحسن اليه فى الأزل إلا حفظ الاحسان عليه فى الأبد . قال الرازى : فى هذه الآية وجوه كثيرة حتى قيل ان فى القرآن ثلاث آيات فى كل واحدة منها مائة قول . إحداها قوله تعالى - فاذكرونى أذكركم - وثانيها - وان عدتم عدنا - ، وثالثها « هل جزاء الاحسان إلا الاحسان » . قال محمد بن الحنفية : هى للبر والناجر : البر فى الآخرة ، والناجر فى الدنيا (فبأى آلاء ربكما تكذبان) فان من جللتها الاحسان اليكم فى الدنيا والآخرة بالخلق والرزق والارشاد إلى العمل الصالح والزرع عن العمل الذى لا يرضاه (ومن دونهما جنتان) أى ومن دون تينك الجنتين الموصوفتين بالصفات المتقدمة جنتان أخريان لمن دون أصحاب الجنتين السابقتين من أهل الجنة * ومعنى من دونهما : أى من أمامهما ومن قبلهما : أى هما أقرب منهما وأدنى إلى العرش ، وقيل الجنتان الأوليان جنة عدن وجنة النعيم ، والأخريان جنة الفردوس وجنة المأوى . قال ابن جريج : هى أربع جنت : جنتان منهما للسابقين المقربين

- فيهما من كل فاكهة زوجان - وعينان تجريان ، وجنتان لأصحاب اليمين - فيهما فاكهة ونخل ورمان -
 و- فيهما عينان نضاختان - قال ابن زيد : ان الأولين من ذهب للقرّيين ، والآخرين من ورق لأصحاب
 اليمين (فبأي آلاء ربكما تكذبان) فانها كلها حق ونعم لا يمكن جردها . ثم وصف سبحانه هاتين
 الجنتين الآخرين ، فقال (مدهامتان) وما بينهما اعتراض . قال أبو عبيدة والزجاج : من خضرتهما قد اسودتا
 من الزى ، وكل ماعلاه السواد ربا فهو مدهم . قال مجاهد : مسودتان ، والدهمة في اللغة السواد : يقال
 فرس أدهم وبعير أدهم اذا اشتدت ورقته حتى ذهب البياض الذي فيه (فبأي آلاء ربكما تكذبان)
 فان جميعها نعم ظاهرة واضحة لا تجحد ولا تنكر (فيهما عينان نضاختان) النضخ فوران الماء من العين ،
 والمعنى أن في الجنتين المذكورتين عينين قواريتين . قال أهل اللغة : والنضخ بالخاء المعجمة أكثر من النضخ
 بالخاء المهملة . قال الحسن ومجاهد : تنضخ على أولياء الله بالمسك والعنبر والكافور في دور أهل الجنة
 كما ينضخ رش المطر . وقال سعيد بن جبير انها تنضخ بأنواع الفواكه والماء (فبأي آلاء ربكما تكذبان)
 فانها ليست بموضع للتكذيب ولا بمكان للمجحد (فيهما فاكهة ونخل ورمان) هذان من صفات الجنتين
 المذكورتين قريبا : والنخل والرمان وان كانا من الفاكهة لكنهما خصصا بالذكر لمزيد حسنهما وكثرة
 نفعهما بالنسبة إلى سائر الفواكه كما حكاه الزجاج والأزهري وغيرهما ، وقيل انما خصهما لكثرتهما في
 أرض العرب ، وقيل خصهما ، لأن النخل فاكهة وطعام ، والرمان فاكهة ودواء . وقد ذهب إلى أنهما
 من جملة الفاكهة جهور أهل العلم ، ولم يخالف في ذلك إلا أبو حنيفة وقد خالفه صاحبه أبو يوسف ومحمد
 (فبأي آلاء ربكما تكذبان) فان من جملتها هذه النعم التي في جنات النعيم . ومجود الحكاية لها تأثير
 في نفوس السامعين وتجذبهم إلى طاعة رب العالمين (فيهن خيرات حسان) قرأ الجمهور خيرات بالتخفيف .
 وقرأ قتادة وابن السميع وأبو رجاء العطاردي وبكر بن حبيب السهمي وابن مقسم والنهدى بالتشديد ،
 فعلى القراءة الأولى هي جمع خيرة بزنة فعلة بسكون العين : يقال امرأة خيرة وأخرى شرّة : أوجع خيرة
 مخفف خيرة ، وعلى القراءة الثانية جمع خيرة بالتشديد . قال الواحدي : قال المفسرون : الخيرات النساء
 خيرات الأخلاق حسان الوجوه ، قيل وهذه الصفة عائدة إلى الجنان الأربع . ولا وجه لهذا فانه قد وصف
 نساء الجنتين الأولين بأنهن قاصرات الطرف - كأنهن الياقوت والمرجان - وبين الصفتين بون بعيد
 (فبأي آلاء ربكما تكذبان) فان شيئا منها كأنما كان لا يقبل التكذيب (حور مقصورات في
 الخيام) أي محبوسات ، ومنه القصر ، لأنه يحبس من فيه . والخور جمع حوراء ، وهي شديدة بياض
 العين شديدة سوادها . وقد تقدّم بيان معنى الحوراء والخلاف فيه ، وقيل معنى مقصورات أنهن
 قصرن على أزواجهن فلا يردن غيرهم ، وحكاها الواحدي عن المفسرين ، والأول أولى . وبه قال
 أبو عبيدة ومقاتل وغيرهما . قال في الصحاح : قصرت الشيء أقصره قصرا حبسته ، والمعنى : أنهن
 حذرن في الخيام . والخيام جمع خيمة . وقيل جمع خيم . والخيم جمع خيمة . وهي أعواد تنصب وتظلل
 بالثياب ، فتسكون أبرد من الأخبية ، قيل الخيمة من خيام الجنة درة بجوفة فرسخ في فرسخ ، وارتفاع
 حور على البدلية من خيرات (لم يطمثن إنس قبلهم ولا جان) قد تقدّم تفسيره في صفة الجنتين
 الأولين (فبأي آلاء ربكما تكذبان) فانها كلها نعم لا تنكفروا من لا تجحد (متكئين على رفرف
 خضر) انتصاب متكئين على الحال أو المدح كما سبق . قال أبو عبيدة : الرفرف البسط . وبه قال
 الحسن ومقاتل والضحاك وغيرهم . وقال ابن عيينة : هي الزراني . وقال ابن كيسان : هي المرافق .
 وروى عن أبي عبيدة أنه قال هي حاشية الثوب . وقال الليث : ضرب من الثياب الخضر . وقيل الرفرف

المرتفعة ، وقيل كل ثوب عريض . قال في الصحاح : والرّفرف ثياب خضر يتخذ منها المحابس ، الواحدة رفرقة . وقال الزجاج قالوا الرّفرف هنا رياض الجنة ، وقالوا الرّفرف الوسائد ، وقالوا الرّفرف المحابس اه ومن القائلين بأنها رياض الجنة سعيد بن جبير . واشتقاق الرّفرف من رفّ يرفّ اذا ارتفع . ومنه رفرقة الطائر . وهى تحريك جناحيه فى الهواء . قرأ الجمهور : رفرّف على الافراد . وقرأ عثمان ابن عفان والحسن والجحدري : رفرّف على الجمع (وعبقرى حسان) العبقرى الزراني . والطنافس الموشية . قال أبو عبيدة : كل وشى من البسط عبقرى . وهو منسوب الى أرض يعمل فيها الوشى . قال الفراء : العبقرى الطنافس الثمان ، وقيل الزراني ، وقيل البسط ، وقيل الديباج . قال ابن الأنباري الأصل فيه أن عبقرية تسكنها الجن ينسب اليها كل فائق . قال الخليل : العبقرى عند العرب كل جليل فاضل فاخر من الرجال والنساء . ومنه قول زهير :

تخيّل عليها جنة عبقرية * جديرون يوما أن ينالوا فيستعلوا

قال الجوهري : العبقرى موضع تزعم العرب أنه من أرض الجن . قال لبيد * كهول وشبان كجبة عبقرى * ثم نسبوا اليه كل شيء تعجبوا من حذقه وجودة صنعته وقوّته . فقالوا عبقرى . وهو واحد وجع . قرأ الجمهور : عبقرى . وقرأ عثمان بن عفان والحسن والجحدري عباقرى . وقرى عباقر ، وهما نسبة الى عباقر اسم بلد . وقال قطرب : ليس بمنسوب ، وهو مثل كرسى وكراسى وبخنى وبخاتى . قرأ الجمهور : خضر بضم الخاء وسكون الضاد ، وقرى بضمهما وهى لغة قليلة (فبأى آلاء ربكما تكذبان) فإن كل واحد منها أجلّ من أن يتطرّق اليه التكذيب ، وأعظم من أن يحجده جاحد أو ينكره منكر . وقد قدّمنا فى أوّل هذه السورة وجه تكرير هذه الآية فلا نعيده (تبارك اسم ربك ذى الجلال والاكرام) تبارك تفاعل من البركة . قال الرازى : وأصل التبارك من التبرك ، وهو الدوام والثبات . ومنه برك البعير وبركة الماء فإن الماء يكون دائماً . والمعنى دام اسمه وثبت أودام الخير عنده ، لأن البركة وإن كانت من الثبات لكنها تستعمل فى الخير ، أو يكون معناه علا وارتفع شأنه ، وقيل معناه تنزيه الله سبحانه وتقديسه . واذا كان هذا التبارك منسوباً الى اسمه عز وجل . فهاضك بذاته سبحانه ، وقيل الاسم بمعنى الصفة . وقيل هو مقحم كما فى قول الشاعر :

الى الحول ثم اسم السلام عليكما * ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر

وقد تقدّم تفسير : ذى الجلال والاكرام فى هذه السورة . قرأ الجمهور : ذى الجلال على أنه صفة للرب سبحانه . وقرأ ابن عامر ذو الجلال على أنه صفة لاسم .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (ولمن خاف مقام ربه جنتان) قال وعد الله المؤمنين الذين خافوا مقامه فأدّوا فرائضه الجنة . وأخرج ابن جرير عنه فى الآية يقول . خاف ثم اتقى ، والخائف من ركب طاعة الله وترك معصيته . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ فى العظمة عن عطاء أنها نزلت فى أنى بكر . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن شاذب مثله . وأخرج عبد بن حميد عن ابن مسعود فى الآية قال : لمن خافه فى الدنيا . وأخرج ابن أبى شبة وأحمد وابن منيع والحاكم والترمذى والنسائى والبزار وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه عن أبى الدرداء « أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قرأ هذه الآية - ولمن خاف مقام ربه جنتان . فقلت وان زنى وان سرق يارسول الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الثانية - ولمن خاف مقام ربه جنتان - فقلت وان زنى وان سرق ، فقال الثالثة - ولمن خاف مقام ربه جنتان - فقلت وان زنى وان سرق » قال

نعم وإن رغب أنف أبي الدرداء . وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - ولمن خاف مقام ربه جنتان - ، فقال أبو الدرداء وإن زنى وإن سرق يارسول الله . قال وإن زنى وإن سرق وإن رغب أنف أبي الدرداء . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن يسار مولى لآل معاوية عن أبي الدرداء في قوله : ولمن خاف مقام ربه جنتان . قال قيل لأبي الدرداء وإن زنى وإن سرق . قال : من خاف مقام ربه لم يزن ولم يسرق . وأخرج ابن مردويه عن ابن شهاب قال : كنت عند هشام بن عبد الملك ، فقال « قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - ولمن خاف مقام ربه جنتان - قال أبو هريرة وإن زنى وإن سرق ، فقلت : إنما كان ذلك قبل أن تنزل الفرائض ، فلما نزلت الفرائض ذهب هذا » . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « جنان الفردوس أربع جنان : جنتان من ذهب حليتهما وأبنيتهما وما فيهما ، وجنتان من فضة حليتهما وأبنيتهما وما فيهما ، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا الدرداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن » . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله - ولمن خاف مقام ربه جنتان - ، وفي قوله (ومن دونهما جنتان) قال . جنتان من ذهب للقرنين ، وجنتان من ورق لأصحاب اليمين » . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في البعث عن أبي موسى في قوله - ولمن خاف مقام ربه جنتان - قال : جنتان من ذهب للسابقين ، وجنتان من فضة للتابعين . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ذواتا أفنان) قال : ذواتا ألوان . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه قال : فمَن غصونها يمس بعضها بعضا . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه أيضا قال : الفم الغصن . وأخرج القرطبي وعبد بن حميد وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في البعث عن ابن مسعود في قوله (متكئين على فرش بطائنها من إستبرق) قال : أخبرت بالبطائن ، فكيف بالظواهر . وأخرج عبد ابن حميد وابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس أنه قيل له بطائنها من إستبرق ، فما الظواهر . قال ذلك مما قال الله - فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين - . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث عنه في قوله (وجنى الجنتين دان) قال : جناها ثمرها ، والداني القريب منك يناله القاءم والقاعد . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث عنه أيضا في قوله (فيهن قاصرات الطرف) يقول عن غير أزواجهن (لم يطمهن) يقول لم يذن منهن أولم يدههن . وأخرج أحمد وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقي في البعث عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (كأنهن الياقوت والمرجان) قال « تنظر إلى وجهها في خدرها أصفى من المرأة ، وإن أدنى لؤلؤة عليها لتضئ ما بين المشرق والمغرب ، وإنه يكون عليها سبعون ثوبا وينفذها بصره حتى يرى مخ ساقها من وراء ذلك » . وأخرج ابن أبي شيبة وهناد بن السري والترمذي وابن أبي الدنيا في صفة الجنة وابن جرير وابن أبي حاتم وابن حبان وأبو الشيخ في العظمة وابن مردويه عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « إن المرأة من نساء أهل الجنة ليرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها » وذلك أن الله يقول : كأنهن الياقوت والمرجان ، فأما الياقوت فأنه حجر لو أدخلت فيه سلكا ثم استصفيته لرأيت من ورائه . وقد رواه الترمذي موقوفا وقال هو أصح . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب وضعفه عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى

الله عليه وآله وسلم في قوله (هل جزاء الاحسان إلا الاحسان) قال « ما جزاء من أنعمت عليه بالتوحيد إلا الجنة » . وأخرج الحكيم الترمذي في نوادر الأصول ، والبغوي في تفسيره ، والديلمي في مسند الفردوس ، وابن النجار في تاريخه عن أنس مرفوعاً مثله . وأخرج ابن مردويه عن جابر مرفوعاً في الآية قال : هل جزاء من أنعمنا عليه بالاسلام إلا أن أدخله الجنة . وأخرج ابن النجار في تاريخه عن علي بن أبي طالب مرفوعاً مثل حديث ابن عمر . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله - هل جزاء الاحسان إلا الاحسان - قال : هل جزاء من قال لا إله إلا الله في الدنيا إلا الجنة في الآخرة . وأخرج ابن عدى وأبو الشيخ وابن مردويه والديلمي والبيهقي في الشعب وضعفه عن ابن عباس قل : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « أنزل الله على هذه الآية في سورة الرحمن للكافر والمسلم : هل جزاء الاحسان إلا الاحسان » . وأخرجه ابن مردويه موقوفاً على ابن عباس . وأخرج هناد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (مدهامتان) قال : هما خضراوان . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في الآية قال : قد اسودتا من الخضرة من الرّي من الماء . وأخرج الفريابي وابن أبي شبة وهناد وعبد بن حميد وابن جرير عن ابن عبد الله بن الزبير نحوه . وأخرج الطبراني وابن مردويه عن أبي أيوب الأنصاري قال : سألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن قوله : مدهامتان قال « خضراوان » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (نضاختان) قال : فائضتان . وأخرج عبد بن حميد عنه قال : ينضخان بالماء . وأخرج ابن أبي شبة وابن أبي الدنيا في صفة الجنة وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن مسعود في قوله (خيرات حسان) قال لكل مسلم خيرة ، ولكل خيرة خيمة . ولكل خيمة أربعة أبواب يدخل عليها من الله كل يوم تحفة وكرامة وهديّة لم تكن قبل ذلك لامراتح ولا طماحات ولا بحرات ولا دفرات حور عين كأنهنّ بيض مكنون ، وأخرجه ابن مردويه من وجه آخر عنه مرفوعاً . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (حور) قال بيض (مقصورات) قال محبوسات (في الخيام) قال في بيوت اللؤلؤ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم قال : الحور سود الحديق . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « قال الخيام درّ محجوف » . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « الخيمة درّة محجوفة طولها في السماء ستون ميلاً في كل زاوية منها للمؤمن أهل لا يراهم الآخرون يطوف عليهم المؤمن » . وأخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (متكئين على رفرف) قال فضول المحابس والفرش والبسط . وأخرج عبد بن حميد عن علي بن أبي طالب قال هي فضول المحابس ابن جرير وابن أبي حاتم وابن المنذر والبيهقي في البعث من طرق عن ابن عباس رفرف خضر قال المحابس (وعبقري حسان) قال الزراني . وأخرج عبد بن حميد عنه في الآية قال : الرفرف الرّياض ، والعبقريّ الرّزاني .



تفسير سورة الواقعة

هي سبع وتسعون ، أوست وتسعون آية

وهي مكية في قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء . وقال ابن عباس وقتادة الآية منها نزلت بالمدينة وهي قوله تعالى « وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون » وقال الكلبي انها مكية الا أربع آيات منها ، وهي « أفبهذا الحديث أنتم مدهنون وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون » وقوله « ثلثة من الأولين وقليل من الآخرين » . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال نزلت سورة الواقعة بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج أبو عبيد في فضائله وابن الضريس والحارث بن أبي أسامة وأبو يعلى وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا » . وأخرج ابن عساكر عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « قال سورة الواقعة سورة الغنى ، فاقروها وعلموها اولادكم » . وأخرج الديلمي عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « علموا نساءكم سورة الواقعة فانها سورة الغنى » ، وقد تقدم قوله صلى الله عليه وآله وسلم « شيدتني هود والواقعة » اهـ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ * لَيْسَ لَوْعَتِهَا كَاذِبَةٌ * خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ * إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا * وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا * فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا * وَكُنُفٌ أَرْوَجًا ثَلَاثَةً * فَاصْحَبُ الْمُئِمَّنَةِ * مَا أَصْحَبُ الْمُئِمَّنَةِ * وَأَصْحَبُ الْمُشْئِمَةِ مَا أَصْحَبُ الْمُشْئِمَةِ * وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ * أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ * فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ * ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ * وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ * عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ * مَتَّكِئِينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ * يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ * بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ * لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْزَفُونَ * وَفِكْرَهُمْ بِمَا يَتَجَبَّرُونَ * وَلَحْمِ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ * وَخُورٌ عَلَيْهِمْ * كَأَنَّمَلِ اللَّؤْلُؤُ الْمَكْنُونُ * جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا * إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا *

قوله (اذا وقعت الواقعة) الواقعة اسم للقيامه كالآزفة وغيرها ، وسميت واقعة لأنها كائنة لا محالة أو لقرب وقوعها ، أو لكثرة ما يقع فيها من الشدائد ، وانتصاب اذا بمضمر : أى اذا كرت وقوع الواقعة ، أو بالفي المفهوم من قوله (ليس لوقعتها كاذبة) أى لا يكون عند وقوعها تكذيب ، والكاذبة مصدر كالعاقبة ، أى ليس لمجيئها وظهورها كذب أصلا ، وقيل اذا شرطية وجوابها مقدر : أى اذا وقعت كان كيت وكيت ، والجواب هذا هو العامل فيها ، وقيل انها شرطية ، والعامل فيها الفعل الذى بعدها ، واختار هذا أبو حيان ، وقد سبقه إلى هذا مكى . فقال والعامل وقعت . قال المفسرون : والواقعة هنا هي النفخة الآخرة ، ومعنى الآية أنها اذا وقعت النفخة الآخرة عند البعث لم يكن هناك تكذيب بها أصلا . أولا يكون هناك نفس تكذب على الله وتكذب بما أخبر عنه من أمور الآخرة . قال الزجاج : ليس لوقعتها كاذبة : أى لا يردّها شيء ، وبه قال الحسن وقتادة . وقال الثوري : ليس لوقعتها أحد يكذب بها . وقال الكسائي : ليس لها تكذيب : أى لا ينبغي أن يكذب بها أحد (خافضة رافعة) قرأ الجمهور برفعها على اضمار مبتدأ : أى هي خافضة رافعة . وقرأ الحسن وعيسى الثقفي بنصبهما على الحال . قال عكرمة والسدي ومقاتل : خفضت الصوت فأسمعت من دنا . ورفعت الصوت فأسمعت من نأى : أى أسمعت القريب والبعيد . وقال قتادة : خفضت أقواما في عذاب الله ، ورفعت أقواما الى طاعة الله . وقال محمد بن كعب خفضت أقواما كانوا في الدنيا مرفوعين ، ورفعت أقواما كانوا في الدنيا مخفوضين . والعرب تستعمل الخفض والرفع في المكان والمكانة والعز والاهانة ، ونسبة الخفض والرفع اليها على طريق المجاز . والخافض والرافع في الحقيقة هو الله سبحانه (إذا رجت الأرض رجا) أى اذا حرّكت حركة شديدة ، يقال رجه يرجه رجا اذا حرّكه ، والرجة الاضطراب . وارتج البحر اضطرب . قال المفسرون : ترجج كما يرتجج الصبي في المهد حتى ينهدم كل ما عليها وينكسر كل شيء من الجبال وغيرها . قال قتادة ومقاتل ومجاهد معنى رجت زلزلت ، والظرف متعلق بقوله « خافضة رافعة » أى تخفض وترفع وقت رجّ الأرض وبسّ الجبال لأنه عند ذلك يرتفع ما هو منخفض وينخفض ما هو مرتفع ، وقيل انه بدل من الظرف الأول ذكره الزجاج . فيكون معنى وقوع الواقعة هو رجّ الأرض وبسّ الجبال (وبسّ الجبال بسا) البسّ الفت ، يقال بسّ الشيء اذا فته حتى يصير فتاتا ، ويقال بسّ السويق اذا لته بالسمن أو بالزيت . قال مجاهد ومقاتل : المعنى أن الجبال فتت فتا . وقال السدي : كسرت كسرا . وقال الحسن : قلعت من أصلها . وقال مجاهد أيضا : بسّ كما يبسّ الدقيق بالسمن أو بالزيت ، والمعنى : أنها خلطت فصار كالدقيق الملتوث . وقال أبو زيد : البسّ السوق ، والمعنى على هذا سيقّت الجبال سوقا . قال أبو عبيد : بسّ الابل وأبسها لغتان اذا زجرها . وقال عكرمة : المعنى هدّت هذا (فكانت هباء منبثا) أى غبارا متفرقا منتشرا . قال مجاهد : الهباء الشعاع الذى يكون في الكوة كهية الغبار . وقيل هو الرّهج الذى يسطع من خوافر الدّواب ثم يذهب ، وقيل ما تطاير من النار اذا اضطربت على صورة الشرر ، فاذا وقع لم يكن شيئا ، وقد تقدّم بيانه في الفرقان عند تفسير قوله - فجعلناه هباء منثورا - قرأ الجمهور منبثا بالثلاث . وقرأ مسروق والنخعي وأبو حيوة بالياء المثناة من فوق : أى منقطعا . من قولهم بته الله : أى قطعه . ثم ذكر سبحانه أحوال الناس واختلافهم . فقال (وكنتم أزواجا ثلاثة) والخطاب لجميع الناس أو للأمة الحاضرة . والأزواج الأصناف . والمعنى : وكنتم في ذلك اليوم أصنافا ثلاثة . ثم فسر سبحانه هذه الأصناف ، فقال (فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة) أى أصحاب اليمين ، وهم الذين يأخذون كتبهم بأيمنهم . أو الذين يؤخذ بهم ذات اليمين الى الجنة . وأصحاب الميمنة مبتدأ ، وخبره . ما أصحاب

الميمنة : أى أى شئ هم فى حالهم وصفهم • والاستهتام للتعظيم والتفخيم ، وتكرير المبتدأ هنا بلفظه مغن عن الضمير الرابط ، كما فى قوله - الحقة ما الحاقة - ، والقارعة ما القارعة - ، ولا يجوز مثل هذا إلا فى مواضع التفخيم والتعظيم (و) الكلام فى (أصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة) كالسلام فى أصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة • والمراد الذى يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار أو يأخذون صحائف أعمالهم بشمالهم ، والمراد تجيب السامع من حال الفريقين فى الفخامة والفضاعة كأنه قيل : فأصحاب الميمنة فى نهاية السعادة وحسن الحال ، وأصحاب المشأمة فى نهاية الشقارة وسوء الحال . وقال السدى : أصحاب الميمنة هم الذين كانوا عن يمين آدم حين أخرجت الثرية من صلبه وأصحاب المشأمة هم الذين كانوا عن شماله . وقال زيد بن أسلم : أصحاب الميمنة هم الذين أخذوا من إشفى آدم الأيمن ، وأصحاب المشأمة هم الذين أخذوا من شقه الأيسر . وقال ابن جريج : أصحاب الميمنة هم أهل الحسنات ، وأصحاب المشأمة هم أهل السيئات . وقال الحسن والربيع : أصحاب الميمنة هم الميامين على أنفسهم بالأعمال الصالحة • وأصحاب المشأمة هم المشائيم على أنفسهم بالأعمال القبيحة . وقال المبرد : أصحاب الميمنة أصحاب التقدم ، وأصحاب المشأمة أصحاب التأخر ، والعرب تقول : اجعلنى فى يمينك ولا تجعلنى فى شمالك : أى اجعلنى من المتقدمين ولا تجعلنى من المتأخرين ، ومنه قول ابن الدمينه :

أبنتى فى يمين يدك جعلتنى • فأفرح أم صيرتنى فى شمالك

ثم ذكر سبحانه الصنف الثالث • فقال (والسابقون السابقون) والتكرير فيه للتفخيم والتعظيم كما مرّ فى القسمين الأولين كما تقول أنت أنت وزيد زيد ، والسابقون مبتدأ وخبره السابقون • وفيه تأويلان : أحدهما أنه بمعنى السابقون هم الذين اشتهرت حالهم بذلك • والثانى أن متعلق السابقين مختلف ، والتقدير والسابقون إلى الإيمان السابقون إلى الجنة • والأول أولى لما فيه من الدلالة على التفخيم والتعظيم . قال الحسن وقتادة : هم السابقون إلى الإيمان من كلامه . وقال محمد بن كعب : انهم الأنبياء . وقال ابن سيرين : هم الذين صالوا إلى القبليتين . وقال مجاهد : هم الذين سبقوا إلى الجهاد . وبه قال الضحاك . وقال سعيد بن جبير : هم السابقون إلى التوبة وأعمال البر . وقال الزجاج : المعنى والسابقون إلى طاعة الله هم السابقون إلى رجة الله • قيل وجه تأخير هذا الصنف الثالث مع كونه أشرف من الصنفين الأولين هو أن يقترن به ما بعده ، وهو قوله (أولئك المقربون فى جنات النعيم) فالإشارة هى إليهم : أى المقربون إلى جزيل ثواب الله وعظيم كرامته ، أو الذين قربت درجاتهم وأعليت مراتبهم عند الله . وقوله « فى جنات النعيم » متعلق بالمقربون : أى مقربون عند الله فى جنات النعيم ، ويجوز أن يكون خبراً ثانياً لأولئك ، وأن يكون حالاً من الضمير فى المقربون : أى كائنين فيها . قرأ الجمهور « فى جنات » بالجمع ، وقرأ طلحة بن مصرف فى جنة بالافراد ، وإضافة الجنات إلى النعيم من إضافة المكان إلى ما يكون فيه كما يقال : دار الضيافة ودار الدعوة ودار العدل ، وارتفاع (ثلة من الأولين) على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هم ثلة • والثلة الجماعة التى لا يحصر عددها . قال الزجاج : معنى ثلة معنى فرقة • من ثلت الشئ إذا قطعه ، والمراد بالأولين هم الأمم السابقة من لدن آدم إلى نبينا صلى الله عليه وآله وسلم (وقليل من الآخرين) أى من هذه الأمة ، وسموا قليلاً بالنسبة إلى من كان قبلهم • وهم كثيرون لكثرة الأنبياء فيهم وكثرة من أجابهم . قال الحسن : سابقون مضى أكثر من سابقينا . قال الزجاج : الذين عاينوا جميع الأنبياء وصدقوا بهم أكثر من عاين النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ولا يخالف هذا ما ثبت فى الصحيح من قوله صلى الله عليه وآله وسلم « انى لأرجو أن تكونوا ربيع أهل الجنة . ثم قال

ثلث أهل الجنة ثم قال نصف أهل الجنة » لأن قوله ثلثة من الأولين وقليل من الآخرين إنما هو تفصيل للسابقين فقط كما سيأتي في ذكر أصحاب اليمين أنهم ثلثة من الأولين وثلثة من الآخرين فلا يمنع أن يكون في أصحاب اليمين من هذه الأمة من هو أكثر من أصحاب اليمين من غيرهم . فيجتمع من قليل سابق هذه الأمة . ومن ثلثة أصحاب اليمين منها من يكون نصف أهل الجنة ، والمقابلة بين الثلثين في أصحاب اليمين لا تستلزم استواءهما لجواز أن يقال : هذه الثلثة أكثر من هذه الثلثة كما يقال : هذه الجماعة أكثر من هذه الجماعة ، وهذه الفرقة أكثر من هذه الفرقة ، وهذه القطعة أكثر من هذه القطعة . وبهذا تعرف أنه لم يصب من قال ان هذه الآية منسوخة بالحديث المذكور . ثم ذكر سبحانه حالة أخرى للسابقين المقربين ، فقال (على سرر موضونة) قرأ الجمهور سرر بضم السين والراء الأولى ، وقرأ أبو السمالك وزيد ابن عليّ بفتح الراء . وهي لغة كما تقدم ، والموضونة المنسوجة ، والوضن النسيج المضاعف . قال الواحدي : قال المفسرون : منسوجة بقضبان الذهب ، وقيل مشبكة بالدر والياقوت والبرجد . وقيل إن الموضونة المصقوفة . وقال مجاهد : الموضونة المرمولة بالذهب . وانتصاب (متكئين عليها) على الحال ، وكذا انتصاب (متقابلين) والمعنى مستقرين على سرر متكئين عليها متقابلين لا ينظر بعضهم قفا بعض (يطوف عليهم ولدان مخلدون) الجلة في محل نصب على الحال من المقربين ، أو مستأنفة لبيان بعض ما أعد الله لهم من النعيم ، والمعنى يدور حولهم للخدمة غلمان لا يهرمون ولا يتغيرون ، بل شكلهم شكل الولدان دائماً قال مجاهد : المعنى لا يموتون . وقال الحسن والسكبي : لا يهرمون ولا يتغيرون . قال الفراء : والعرب تقول للرجل إذا كبر ولم يشمط أنه لمخلد . وقال سعيد بن جبير : مخلدون مقرطون . قال الفراء : ويقال لمخلدون مقرطون يقال : خلد جاريتته إذا حلاها بالخلد . وهي القرطة . وقال عكرمة : لمخلدون منعمون ، ومنه قول امرئ القيس :

وهل نعمن إلا سعيد مخلد ■ قليل الهموم ما يبست بأوجال

وقيل مستورون بالخلية ■ وروى نحوه عن الفراء ، ومنه قول الشاعر :

ومخلدات باللجين كأنما * أعجازهن أفادز السكبان

وقيل لمخلدون ممنطقون ، قيل وهم ولدان المسلمين الذين يموتون صفاراً ولا حسنة لهم ولا سيئة ، وقيل هم أطفال المشركين ، ولا يعد أن يكونوا مخلوقين في الجنة للقيام بهذه الخدمة . والأكواب هي الأقذاح المستديرة الأفواه التي لا آذان لها ولا عرى . وقد مضى بيان معناها في سورة الزخرف ، والأباريق هي ذات العرى والخراطيم ، واحدها إبريق . وهو الذي يبرق لونه من صفائه (وكأس من معين) أي من خرجارية أو من ماء جار ، والمراد به هاهنا الخرجارية من العيون . وقد تقدم بيان معنى الكأس في سورة الصافات (لا يصدعون عنها) أي لا تتصدع رؤوسهم من شربها كما تتصدع من شرب خمر الدنيا والصداع هو الداء المعروف الذي يلحق الإنسان في رأسه . وقيل معنى لا يصدعون لا يتفرون كما يتفرون الشراب ، ويقوى هذا المعنى قراءة مجاهد يصدعون بفتح الياء وتشديد الصاد . والأصل يتصدعون : أي يتفرون . والجلة مستأنفة لبيان ما أعد الله لهم من النعيم . أو في محل نصب على الحال . وجلة (ولا ينزفون) معطوفة على الجلة التي قبلها . وقد تقدم اختلاف القراء في هذا الحرف في سورة الصافات . وكذلك تقدم تفسيره : أي لا يسكرون فتذهب عقولهم . من أنزف الشارب إذا نفذ عقله أو شرابه . ومنه قول الشاعر :

لعمري لأن أنزفتم أوصحوتم * لبئس الندامى كنتم آل أبجرا

(وفاكمة مما يتخيرون) أي يختارونه يقال : تخيرت الشيء إذا أخذت خيره . قرأ الجمهور وفاكمة

بالجر (و) كذا (لحم) عطفاً على أ كواب : أى يطوفون عليهم بهذه الأشياء المأكول والمشروب والمنفكة به وقرأ زيد بن علي وأبو عبد الرحمن برفعهما على الابتداء * والخبر مقدر : أى ولهم فاكهة ولحم ، ومعنى (مما يشتهون) مما تمنونه وتشتهيه أنفسهم (وحوور عين كأمثال اللؤلؤ المسكون) قرأ الجمهور حور عين برفعهما عطفاً على ولدان ، أو على تقدير مبتدأ : أى نسأؤهم حور عين * أو على تقدير خبر : أى ولهم حور عين ، وقرأ حمزة والكسائي : بجزءهما عطفاً على أ كواب . قال الزجاج وجائز أن يكون معطوفاً على جنات : أى هم في جنات وفي حور على تقدير مضاف محذوف : أى وفي معاشرة حور . قال الفراء : في توجيهه العطف على أ كواب أنه يجوز الجزء على الاتباع في اللفظ ، وإن اختلفا في المعنى * لأن الحور لا يطاق بهن ، كما في قول الشاعر :

إذا ما الغانيات برزن يوما * وزججن الحواجب والعيونا

والعين لاتزجج وإنما تكحل ، ومن هذا قول الشاعر : * علفتها تبنا وماء باردا *

وقول الآخر * متقلداً سيفاً ورمحاً * قال قطرب : هو معطوف على الأ كواب والأباريق من غير حمل على المعنى . قال ولا ينكر أن يطاق عليهم بالحور : ويكون لهم في ذلك لذة . وقرأ الأشهب العقيلي والنخعي وعيسى بن عمر بنصبهما على تقدير إضمار فعل ، كأنه قيل : ويزوجون حورا عينا * أو يعطون ، ورجح أبو عبيد وأبو حاتم قراءة الجمهور . ثم شبهت سبحانه باللؤلؤ المسكون ، وهو الذي لم تمسه الأيدي ولا وقع عليه الغبار فهو أشد ما يكون صفاء ، وانتصاب جزاء في قوله (جزاء بما كانوا يعملون) على أنه مفعول له : أى يفعل بهم ذلك كله للجزاء بأعمالهم ، ويجوز أن يكون مصدراً مؤكداً لفعل محذوف أى يجزون جزاء ، وقد تقدم تفسير الحور العين في سورة الطور وغيرها (لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيماً) اللغو الباطل من الكلام والتأثيم النسبة إلى الإثم . قال محمد بن كعب : لا يؤثم بعضهم بعضاً * وقال مجاهد : لا يسمعون شيئاً ولا تأثيماً ، والمعنى أنه لا يقول بعضهم لبعضهم أثم لأنهم لا يتكلمون بمخافه إثم (إلا قِيلاً سلاماً سلاماً) القيل القول ، والاستثناء منقطع : أى لكن يقولون قِيلاً * أو يسمعون قِيلاً * وانتصاب سلاماً سلاماً على أنه بدل من قِيلاً ، أو صفة له * أو مفعول به لقيلاً : أى إلا أن يقولوا سلاماً سلاماً * واختار هذا الزجاج * أو على أنه منصوب بفعل هو محكي بقِيلاً : أى إلا قِيلاً ساموا سلاماً سلاماً ، والمعنى في الآية أنهم لا يسمعون إلا تحية بعضهم لبعض . قال عطاء : يحيي بعضهم بعضاً بالسلام * وقيل إن الاستثناء متصل وهو بعيد ، لأن التحية ليست مما يندرج تحت اللغو والتأثيم * وقرأ سلام سلام بالرفع . قال مكي : ويجوز الرفع على معنى سلام عليكم مبتدأ وخبر .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (إذا وقعت الواقعة) قال يوم القيامة (ليس لوقعها كاذبة) قال ليس لها مردد يرد (خافضة رافعة) قال تخفض ناساً وترفع آخرين . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عنه خافضة رافعة . قال أسمعته القريب والبعيد . وأخرج ابن أبي حاتم عن عمر بن الخطاب : خافضة رافعة . قال الساعة خففت أعداء الله إلى النار ورفعت أولياء الله إلى الجنة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (إذا رجت الأرض رجا) قال زلزلات (وبست الجبال بساً) قال فتت (فكانت هباء منبثاً) قال شعاع الشمس . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه فكانت هباء منبثاً . قال الهباء الذي يطير من النار إذا أضرمت يطير منها الشرر * فاذا وقع لم يكن شيئاً . وأخرج ابن المنذر عنه أيضاً قال : الهباء ما يثور مع شعاع الشمس وانبثائه تفرقه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن علي بن أبي طالب .

قال الهباء المنبث رهج الدواب ، والهباء المنثور غبار الشمس الذي تراه في شعاع السكوة . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس - وكنتم أزواجاً - قال أصنافاً . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (وكنتم أزواجاً ثلاثة) قال هي التي في سورة الملائكة - ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات - . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عنه أيضاً في قوله (والسابقون السابقون) قال يوشع بن نون سبق إلى موسى ، ومؤمن آل ياسين سبق إلى عيسى ، وعلى ابن أبي طالب سبق إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج ابن مردويه عنه أيضاً في الآية قال : نزلت في حزقيل . وممن آل فرعون وحبيب النجار الذي ذكر في يس وعلى بن أبي طالب . وكل رجل منهم سابق أمته . وعلى أفضلهم سبقاً . وأخرج أحمد عن معاذ بن جبل أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « تلا هذه الآية وأصحاب اليمين وأصحاب الشمال فقبض بيديه قبضتين ، فقال هذه في الجنة ولا أبالي وهذه في النار ولا أبالي » . وأخرج أحمد أيضاً عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال « أتدرون من السابقون إلى ظل الله يوم القيامة ؟ قالوا الله ورسوله أعلم » قال الذين إذا أعطوا الحق قبلوه وإذا سئلوا بذلوا ، وحكموا للناس بحكمهم لأنفسهم » . وأخرج أحمد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي هريرة قال : لما نزلت (ثلثة من الأولين وقليل من الآخرين) شق على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . فبرزت ثلثة من الأولين وثلثة من الآخرين . فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم إني لأرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة ثلث أهل الجنة ، بل أنتم نصف أهل الجنة أو شطر أهل الجنة وتقاسمونيهم النصف الثاني . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والبيهقي في البعث عن ابن عباس (على سرر موضونة) قال مصفوفة . وأخرج سعيد بن منصور وهناد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث عنه . قال مرمولة بالذهب . وأخرج ابن أبي الدنيا في صفة الجنة والبرز وابن مردويه والبيهقي في البعث عن عبد الله بن مسعود قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إنك لتنظر إلى الطير في الجنة فتشبهه فيختر بين يديك مشواً » . وأخرج أحمد والترمذي والضياء عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ان طير الجنة كأمثال البخت ترعى في شجر الجنة ، فقال أبو بكر يا رسول الله ان هذه الطير لناعمة ، قال آكلها أنعم منها واني لأرجو أن تكون ممن يأكل منها » ، وفي الباب أحاديث . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (كأمثال اللؤلؤ المسكون) قال الذي في الصدف . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه (لا يسمعون فيها لغواً) قال باطلاً (ولا تأنياً) قال كذباً .

وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ * فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ * وَطَلْحٍ مَّنْضُودٍ * وَظِلٍّ مَّمْدُودٍ * وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ * وَفُكْهَةٍ كَثِيرَةٍ * لَا مَقْطُوعَةٍ وَلَا تَمْنُوعَةٍ * وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ * إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً * فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا * غُرُبًا أَتْرَابًا * لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ * ثُلَّةٌ مِنَ الْأُولَى * وَثُلَّةٌ مِنَ الْآخِرِينَ * وَأَصْحَابُ الشَّامِ مَا أَصْحَابُ الشَّامِ * فِي سَعِيرٍ وَجِيمٍ * وَظِلٍّ مِنْ يَحْتُمُونَ * لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ * لَهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ * وَكَانُوا يُصْرُفُونَ عَلَى الْخِنْتِ الْعَظِيمِ * وَكَانُوا يَقُولُونَ أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ * أَوْ آبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ * قُلْ إِنْ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ * لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ * ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْهَا الضَّالُّونَ

الْمُكَذَّبُونَ * لَا كِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زُقُومٍ * قَسَالَتُونَ مِنْهَا الْبَطُونَ * فَتَشْرَبُونَ عَلَيْهِ مِنْ
الْحَمِيمِ * فَتَشْرَبُونَ شَرْبَ الْهَمِيمِ * هَذَا نُزْلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ *

لما فرغ سبحانه من ذكر أحوال السابقين وما أعدّه لهم من النعيم المقيم * ذكر أحوال أصحاب
اليمين ، فقال (وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين) قد قدّمنا وجه اعراب هذا الكلام ، وما في هذه الجملة
الاستفهامية من التفخيم والتعظيم * وهي خبر المبتدأ * وهو أصحاب اليمين * وقوله (في صدر مخضود)
خبر ثان أو خبر مبتدأ مخضوف : أى هم في صدر مخضود ، والصدر نوع من الشجر * والمخضود الذى خضد
شوكه : أى قطع فلا شوك فيه . قال أمية بن أبى الصلت يصف الجنة :

ان الحدائق في الجنان ظليلة * فيها الكواعب سدرها مخضود

وقال الضحاك ومجاهد ومقاتل بن حيان : ان الصدر المخضود الموقر جلا (وطلح منضود) قال أكثر
المفسرين : ان الطلح في الآية هو شجر الموز . وقال جاعة : ليس هو شجر الموز ، ولكنه الطلح المعروف
وهو أعظم أشجار العرب . قال الفراء وأبو عبيدة : هو شجر عظام لها شوك . قال الزجاج : الطلح هو
أمّ غيلان ، ولها نور طيب غوطبوا ووعدوا ما يحبون إلا أن فضله على ما في الدنيا كفضل سائر ما في الجنة
على ما في الدنيا . قال ويجوز أن يكون في الجنة وقد أزيل شوكه . قال السدي : طلع الجنة يشبه طلع
الدنيا : لكن له ثمر أحلى من العسل * والمنضود المتراكب الذى قد نضد أوله وآخره بالجل ليس له سوق
بارزة . قال مسروق أشجار الجنة من عروقها الى أفنانها نضيد ثمر كله كلما أخذت ثمرة عاد مكانها أحسن
منها (وظل ممدود) أى دائم باق لا يزول ولا تنسخه الشمس . قال أبو عبيدة : والعرب تقول لكل شيء
طويل لا ينقطع ممدود * ومنه قوله - ألم تر الى ربك كيف مدّ الظل - والجنة كلها ظلّ لاشمس معه .
قال الربيع بن أنس يعنى ظلّ العرش * ومن استعمال العرب للممدود في الدائم الذى لا ينقطع قول لبيد :

غلب العزاء وكان غير مغلب * دهر طويل دائم ممدود

(وماء مسكوب) أى منصب يجري بالليل والنهار أينما شاءوا ، لا ينقطع عنهم فهو مسكوب
يسكبه الله في مجاريه * وأصل السكب الصب * يقال سكب سكباً : أى صبّه (وفا كهة كثيرة)
أى ألوان متنوعة متكررة (لاقطوعة) في وقت من الأوقات كما تنقطع فواكه الدنيا في بعض
الأوقات (ولا ممنوعة) أى لا تمتنع على من أرادها في أى وقت على أى صفة * بل هي معدة لمن أرادها
لا يحول بينه وبينها حائل . قال ابن قتيبة : يعنى أنها غير محظورة عليها كما يحظر على بساين الدنيا
(وفرش مرفوعة) أى مرفوع بعضها فوق بعض ، أو مرفوعة على الأسرة * وقيل ان الفرش هنا
كناية عن النساء اللواتي في الجنة ، وارتفاعها كونها على الأرائك ، أو كونها مرتفعات الأقدار في الحسن
والسكّال (إنا أنشأناهنّ أنشاء) أى خلقناهنّ خلقاً جديداً من غير توالد * وقيل المراد نساء بنى آدم *
والمعنى أن الله سبحانه أعادهنّ بعد الموت الى حال الشباب ، والنساء وان لم يتقدّم لهنّ ذكر لكنهن قد
دخلن في أصحاب اليمين ، وأما على قول من قال : ان الفرش المرفوعة عين النساء فرجع الضمير ظاهر
(فجعلناهنّ أبكاراً) لم يطمئنّ انس قبلهم ولا جان (عرباً أتراباً) العرب جمع عرب ، وهي المتحبة الى
زوجها . قال المبرد : هي العاشقة لزوجها * ومنه قول لبيد :

وفي الحباء عرب غير فاحشة * ربا الروادف يعنى ضوءها البصرا

وقال زيد بن أسلم : هي الحسنة الكلام . قرأ الجمهور بضم العين والراء . وقرأ حزة وأبو بكر عن

عاصم باسكان الراء وهما لغتان في جمع فعول ، والأترب هن اللواتي على ميلاد واحد وسن واحد . وقال مجاهد : أتربا أمثالا وأشكالا . وقال السدي : أتربا في الأخلاق لاتباغض بينهم ولا تحاسد قوله (لأصحاب اليمين) متعلق بأنشأناهم أو يجعلنا أو بأترابا . والمعنى أن الله أنشأهم لأجلهم أو خلقهم لأجلهم أو هن مساويات لأصحاب اليمين في السن ، أو هو خبر لمبتدأ محذوف : أي هن لأصحاب اليمين (ثلة من الأولين وثلة من الآخرين) هذا راجع الى قوله « وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين » أي هم ثلة من الأولين وثلة من الآخرين ، وقد تقدم تفسير الثلة عند ذكر السابقين ، والمعنى أنهم جماعة أو أمة أو فرقة أو قطعة من الأولين ، وهم من لدن آدم الى نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ، وجماعة أو أمة أو فرقة أو قطعة من الآخرين وهم أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم . وقال أبو العالية ومجاهد وعطاء بن أبي رباح والضحاك : ثلة من الأولين : يعني من سابق هذه الأمة وثلة من الآخرين من هذه الأمة من آخرها . ثم لما فرغ سبحانه مما أعدّه لأصحاب اليمين شرع في ذكر أصحاب الشمال وما أعدّه لهم . فقال (وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال) الكلام في إعراب هذا وما فيه من التفعيم كما سبق في أصحاب اليمين . وقوله (في سموم وحميم) اما خبر ثان لأصحاب الشمال أو خبر مبتدأ محذوف ، والسموم حر النار ، والحميم الماء الحار الشديد الحرارة ، وقد سبق بيان معناه ، وقيل السموم الریح الحارة التي تدخل في مسام البدن (وظل من يحموم) المحموم يفعول من الأحم ، وهو الأسود ، والعرب تقول أسود يحموم إذا كان شديد السواد والمعنى أنهم يفزعون إلى الظل ، فيجدونه ظلا من دخان جهنم شديد السواد ، وقيل وهو مأخوذ من الحم وهو الشحم المسود باحترق النار . وقيل مأخوذ من الحم وهو الفحم . قال الضحاك : النار سوداء وأهلها سود وكل ما فيها أسود . ثم وصف هذا الظل بقوله (لبارد ولا كريم) أي ليس كغيره من الظلال التي تكون باردة . بل هو حار لأنه من دخان نار جهنم . قال سعيد بن المسيب : ولا كريم : أي ليس فيه حسن منظر وكل ما لا خير فيه فليس بكريم . وقال الضحاك : ولا كريم ولا عذب . قال الفراء : العرب تجعل الكريم تابعا لكل شيء نفت عنه وصفا تنوى به الذم تقول : ما هو بسمين ولا بكريم ، وما هذه الدار بواسطة ولا كريمة . ثم ذكر سبحانه أعمالهم التي استحقوا بها هذا العذاب . فقال (أنهم كانوا قبل ذلك مترفين) وهذه الجملة تعليل لما قبلها : أي أنهم كانوا قبل هذا العذاب النازل بهم مترفين في الدنيا : أي منعمين بما لا يحل لهم ، والمترف المنعم . وقال السدي : مشركين ، وقيل متكبرين ، والأوّل أدنى (وكانوا يصرون على الحنث العظيم) الحنث الذنب : أي يصرون على الذنب العظيم . قال الواحدي : قال أهل التفسير : عني به الشرك : أي كانوا لا يتوبون عن الشرك . وبه قال الحسن والضحاك وابن زيد . وقال قتادة ومجاهد : هو الذنب العظيم الذي لا يتوبون عنه ، وقال الشعبي : هو البين الغموس ، (وكانوا يقولون أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما أتنا لمبعوثون) الهمزة في الموضعين للانكار والاستبعاد . وقد تقدم الكلام على هذا في الصفات . وفي سورة الرعد ، والمعنى أنهم أنكروا واستبعدوا أن يعيشوا بعد الموت ، وقد صاروا عظاما وترابا ، والمراد أنه صار لهم وجودهم ترابا وصارت عظامهم نخرة بالية . والعامل في الظرف ما يدل عليه مبعوثون . لأن ما بعد الاستفهام لا يعمل فيما قبله : أي أتبعث اذا متنا الخ (أو آبائنا الأولون) معطوف على الضمير في لمبعوثون لوقوع الفصل بينهما بالهمزة . والمعنى أن بعث آبائهم الأولين أبعد لتقدم موتهم ، وقرئ وآبائنا . ثم أمر الله سبحانه رسوله أن يحيب عليهم ويرد استبعادهم ، فقال (قل إن الأولين والآخرين لمجموعون) أي قل لهم يا محمد ان الأولين من الأمم والآخرين منهم الذين أتم من جلهم لمجموعون بعد البعث (إلى ميقات يوم معلوم) وهو يوم القيامة (ثم انكم أيها الضالون

(المكذبون) هذا وما بعده من جملة ما هو داخل تحت القول ، وهو معطوف على ان الأولين ووصفهم سبحانه بوصفين قبيحين ، وهما الضلال عن الحق والتكذيب له (لا تكون من شجر من زقوم) أى لا تكون فى الآخرة من شجر كرهه المنظر كرهه الطعم ، وقد تقدم تفسيره فى سورة الصافات ، ومن الأولى لا ابتداء الغاية ، والثانية بيانية ، ويجوز أن تكون الأولى مزيدة ، والثانية بيانية ، وأن تكون الثانية مزيدة ، والأولى للابتداء (فالثون منها البطون) أى مائثون من شجر الزقوم بطونكم لما يلحقكم من شدة الجوع (فشاربون عليه من الحميم) الضمير فى عليه عائد إلى الزقوم ، والحميم الماء الذى قد بلغ حره إلى الغاية ، والمعنى فشاربون على الزقوم عقب أكله من الماء الحار ، ويجوز أن يعود الضمير إلى شجر ، لأنه يذكر ويؤث ، ويجوز أن يعود إلى الأكل المدلول عليه بقوله « لا تكون » ، وقرئ من شجرة بالافراد (فشاربون شرب الهيم) قرأ الجمهور شرب الهيم بفتح السين ، وقرأ نافع وعاصم وحزة بضمها ، وقرأ مجاهد وأبو عثمان النهدي بكسرها ، وهى لغات . قال أبو زيد : سمعت العرب تقول بضم السين وفتحها وكسرها . قال المبرد : القتح على أصل المصدر ، والضم اسم المصدر والهيم الابل العطاش التى لاتروى لداء يصيبها ، وهذه الجملة بيان لما قبلها : أى لا يكون شربكم شربا معتادا بل يكون مثل شرب الهيم التى تعطش ولا تروى بشرب الماء ، ومفرد الهيم أهيم ، والأتى هيماء . قال قيس بن الملوّح :

يقال به داء الهيم أصابه * وقد علمت نفسى مكان شنائيا

وقال الضحاك وابن عيينة والأخفش وابن كيسان : الهيم الأرض السهلة ذات الرمل ، والمعنى أنهم يشربون كما تشرب هذه الأرض الماء ولا يظهر له فيها أثر . قال فى الصحاح : الهيم بالضم أشد العطش والهيم كالجنون من العشق ، والهيم داء يأخذ الابل تهيم فى الأرض لاترعى ، يقال ناقة هيماء ، والهيماء أيضا المفازة لاماء بها ، والهيم بالفتح الرمل الذى لا يمسك فى اليد لينه ، والجمع هيم مثل قذال وقذل ، والهيم بالكسر الابل العطاش (هذا نزله يوم الدين) قرأ الجمهور نزله بضمين ، وروى عن أبى عمرو وابن محيصن بضمه وسكون ، وقد تقدم أن النزول ما يعد للضيف ، ويكون أول ما يأكله ، ويوم الدين يوم الجزاء وهو يوم القيامة ، والمعنى : أن ما ذكر من شجر الزقوم وشرب الحميم هو الذى يعد لهم ويأكلونه يوم القيامة ، وفى هذا تهكم بهم ، لأن النزول هو ما يعد للأضياف تكرمه لهم ، ومثل هذا قوله - فبشرهم بعذاب أليم - .

وقد أخرج الحاكم وصححه والبيهقى عن أبى أمامة قال : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقولون إن الله ينفعنا بالأعراب ومسانئهم ، أقبل أعرابى يوما ، فقال يارسول الله ذكر فى القرآن شجرة مؤذية ، وما كنت أرى فى الجنة شجرة تؤذى صاحبها : قال وما هى ؟ قال السدر فان لها شوكا ، فقال رسول الله ﷺ أليس الله يقول فى سدر مخضود ؟ يخضد الله شوكه ، فيجعل مكان كل شوكه ثمرة فانها تنبت ثمرا يتفق الثمر منها عن اثنين وسبعين لونا من الطعام مامنهما لون يشبه الآخر . وأخرج ابن أبى داود والطبرانى وأبو نعيم فى الحلية وابن مردويه عن عيينة بن عبد السلامى قال « كنت جالسا مع النبى صلى الله عليه وآله وسلم فجاء أعرابى ، فقال يارسول الله أسمعك تذكر فى الجنة شجرة لا أعلم شجرة أكثر شوكا منها : يعنى الطلح » فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ان الله يجعل مكان كل شوكه منها ثمرة مثل خصية التيس الملبود : يعنى الخصى منها فيها سبعون لونا من الطعام لا يشبه لون آخر » وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (سدر مخضود) قال خضده وقره من الجل . وأخرج عبد بن حميد

وابن جرير وابن المنذر من طرق عنه قال المخضوذ الذي لا شوك فيه . وأخرج عبد بن حميد عنه أيضا قال المخضوذ الموقر الذي لا شوك فيه . وأخرج عبد الرزاق والفريابي وهناد وعبد بن حميد وابن جرير وابن مردويه عن علي بن أبي طالب في قوله (وطاح منضود) قال هو الموز . وأخرج الفريابي وسعيد ابن منصور وهناد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر من طرق عن ابن عباس مثله . وأخرج سعيد ابن منصور وابن المنذر عن أبي هريرة مثله . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي سعيد الخدري مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن علي بن أبي طالب أنه قرأ : وطلع منضود . وأخرج ابن جرير وابن الأنباري في المصاحف عن قيس بن عباد قال : قرأت على علي بن أبي طالب وطلع منضود ، فقال علي ما بال الطلح أما تقرأ وطلع ثم قال وطلع نصيد فقل له يا أمير المؤمنين أنحكها في المصحف قال لا يهاج القرآن اليوم . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله : منضود قال بعضه على بعض . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « ان في الجنة شجرة يسيرا لراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها انقرض إن شتم وظل ممدود » . وأخرج البخاري وغيره نحوه من حديث أنس . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما نحوه من حديث أبي سعيد . وأخرج أحمد والترمذي وحسنه والنسائي وغيرهم عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (وفرش مرفوعة) قال ارتفاعها كما بين السماء والأرض ، ومسيرة ما بينهما خمسمائة عام . قال الترمذي بعد إخراج هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث رشدين بن سعد انتهى ، ورشدين ضعيف . وأخرج الفريابي وهناد وعبد بن حميد والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في البعث عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (إنا أنشأناهم إنشاء) قال ان المنشآت التي كن في الدنيا عجائز عمشار مصا . قال الترمذي بعد إخراج غريب ، وموسى يزيد ضعيفان . وأخرج الطيالسي وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه وابن قانع والبيهقي في البعث عن سلمة بن يزيد الجعفي سمعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول في قوله : إنا أنشأناهم إنشاء قال الثيب والأبكار اللاتي كن في الدنيا . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في الآية قال خلقهن غير خلقهن الأول . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أبكارا قال عذاري . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والبيهقي في البعث من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (عربا) قال عواشق (أترابا) يقول مستويات . وأخرج ابن أبي حاتم عنه عربا . قال عواشق لأزواجهن وأزواجهن لهن عاشقون أترابا قال في سن واحد ثلاثا وثلاثين سنة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا قال : العرب الملقاة لزوجها . وأخرج مسدد في مسنده وابن المنذر والطبراني وابن مردويه بسند حسن عن أبي بكرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (ثلة من الأولين وثلة من الآخرين) قال جميعهما من هذه الأمة . وأخرج أبو داود الطيالسي ومسدد وعبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه عن أبي بكرة في قوله « ثلة من الأولين وثلة من الآخرين » قال هما جميعا من هذه الأمة . وأخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن عدي وابن مردويه . قال السيوطي بسند ضعيف عن ابن عباس في قوله : ثلة من الأولين وثلة من الآخرين قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هما جميعا من أمتي . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس قال : الثلثان جميعا من هذه الأمة . وأخرج الفريابي وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس في قوله (وظل من محموم) قال من دخان أسود وفي لفظ من دخان جهنم . وأخرج ابن جرير وابن

المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (شرب الهميم) قال الابل العطاش .

نَحْنُ خَلَقْنٰكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ * أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ * ءَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ * نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ * عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ وَنُنْشِئَ فِي مَالَا تَعْمَلُونَ * وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ * أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ * ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ * لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ * إِنَّا لَمَغْرُمُونَ * بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ * أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ * ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ * لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ * أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ * ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ * نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا وَمَعْلًا لِّلْمُؤْمِنِينَ * فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ *

قوله (نحن خلقناكم فالولا تصدقون) التفت سبحانه الى خطاب الكفرة تبكيثا لهم وإلزاما للحجة أى فهلا تصدقون بالبعث أو بالخلق . قال مقاتل : خلقناكم ولم تكونوا شيئا وأنتم تعملون ذلك فهلا تصدقون بالبعث (أفرايتم ما تمنون) أى ما تقدفون وتصبون فى أرحام النساء من النطف . ومعنى أفرايتم أخبرونى ومفعولها الأول ما تمنون . والثانى الجملة الاستفهامية ، وهى (ءأنتم تخلقونه أم نحن الخالقون) أى تقدرونه وتصورونه بشرا سوا أم نحن المقدرون المصورون له ، وأم هى المتصلة ، وقيل هى المنقطعة . والأول أولى . قرأ الجمهور تمنون بضم الفوقية من أمنى يبنى ، وقرأ ابن عباس وأبو السماك ومحمد بن السميع والأشهب العقيلي بفتحها من منى يبنى . وهما لغتان . وقيل معناهما مختلف . يقال أمنى إذا أنزل عن جماع . ومنى إذا أنزل عن احتلام . وسمى المنى منيا ، لأنه يبنى : أى يراق (نحن قدرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين) قرأ الجمهور قدرنا بالتشديد . وقرأ مجاهد وحيد وابن محيصن وابن كثير بالتخفيف . وهما لغتان . يقال قدرت الشيء وقدرته : أى قسمناه عليكم ووقفناه لكل فرد من أفرادكم . وقيل قضينا . وقيل كتبنا ، والمعنى مقارب . قال مقاتل : فكم من يموت كبيرا ومنكم من يموت صغيرا . وقال الضحاك : معناه أنه جعل أهل السماء وأهل الأرض فيه سواء . وما نحن بمسبوقين - بفعلولين . بل قادرين (على أن نبدل أمثالكم) أى نأتى بخلق مثلكم . قال الزجاج : ان أردنا أن نخلق خلقا غيركم لم يسبقنا سابق ولا يفوتنا . قال ابن جرير : المعنى نحن قدرنا بينكم الموت على أن نبدل أمثالكم بعد موتكم بأخرين من جنسكم وما نحن بمسبوقين فى آجالكم : أى لا يتقدم متأخر ولا يتأخر متقدم (وننشئكم فيما لا تعلمون) من الصور والهيئات . قال الحسن : أى نجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا بأقوام قبلكم . وقيل المعنى ننشئكم فى البعث على غير صوركم فى الدنيا . وقال سعيد بن المسيب : فيما لا تعلمون : يعنى فى حواصل طيور سود تكون يبرهوت كأنها الخطاطيف . وبرهوت واد باليمن . وقال مجاهد : فيما لا تعلمون يعنى فى أى خلق شئنا ، ومن كان قادرا على هذا فهو قادر على البعث (ولقد علمتم النشأة الأولى) وهى ابتداء الخلق من نطفة . ثم من علقه ، ثم من مضغة ولم تكونوا قبل ذلك شيئا . وقال قتادة والضحاك : يعنى خلق آدم من تراب (فالولا تذكرون) أى فهلا تذكرون قدرة الله سبحانه على النشأة الأخيرة وتقيسونها على النشأة الأولى ، قرأ الجمهور النشأة بالقصر ، وقرأ مجاهد والحسن

وابن كثير وأبو عمرو بالمد ، وقد ضى تفسير هذا في سورة العنكبوت (أفأرأيتم ما تحرثون) أي أخبروني ما تحرثون من أرضكم فتطرحون فيه البذر (أنتم تزرعون) أي تبتونه وتجعلونه زرا فيكون فيه السنبل والحب (أم نحن الزارعون) أي المبتون له الجاعلون له زرا لا أنتم . قال المبرد : يقال زرعه الله : أي أنماها فإذا أقررتم بهذا فكيف تنكرون البعث (لو نشاء جعلناه حطاما) أي لو نشاء جعلنا ما تحرثون حطاما : أي متحطما متكسرا ، والحطام الهشيم الذي لا ينتفع به ولا يحصل منه حب ولا شيء مما يطلب من الحرث (فظلمتم تفكهنون) أي صرتم تهجون . قال الفراء : تفكهنون تهجون فيما نزل بكم في زرعكم . قال في الصحاح : وتفكه تهجب ، ويقال تندم . قال الحسن وقتادة وغيرهما : معنى الآية تهجون من ذهابها وتندمون مما حل بكم . وقال عكرمة : تلاومون وتندمون على ماسلف منكم من معصية الله ، وقال أبو عمرو والكسائي : هو التلف على ما فات . قرأ الجمهور « فظلمتم » بفتح الظاء مع لام واحدة . وقرأ أبو حيوة وأبو بكر في رواية عنه بكسر الظاء . وقرأ ابن عباس والجحدري فظلمتم بلامين : أولاهما مكسورة على الأصل . وروى عن الجحدري فتحها ، وهي لغة . وقرأ الجمهور تفكهنون . وقرأ أبو حزام العكلى تفكهنون بالنون مكان الهاء : أي تندمون . قال ابن خالويه : تفكه تهجب . وتفكهن تندم ، وفي الصحاح التفكهن التندم (أنا لمغرمون) قرأ الجمهور بهمزة واحدة على الخبر ، وقرأ أبو بكر والمفضل وزر بن حبيش بهمزتين على الاستفهام ، والجللة بتقدير القول : أي تقولون إنا لمغرمون : أي ملزمون غرما بما هلك من زرعنا ، والمغرم الذي ذهب ماله بغير عوض . قاله الضحاك : وابن كيسان . وقيل المعنى إنا لمعذبون . قاله قتادة وغيره . وقال مجاهد وعكرمة : لمولع بنا ، ومنه قول الفر بن تولب :

سلا عن تذكره نكمتا * وكان رهينا بها مغرما

يقال أغرم فلان بفلان : أي أولع . وقال مقاتل : مهلكون . قال النحاس : مأخوذ من الغرام وهو الهلاك ، ومنه قول الشاعر :

ويوم النصار ويوم الجبا * ركان عليكم عذابا مقيا

والظاهر من السياق المعنى الأول : أي أنا لمغرمون بذهاب ما حرثناه ومصيره حطاما ، ثم أضربوا عن قولهم هذا وانتقلوا . فقالوا (بل نحن محرومون) أي حرمانا رزقنا بهلاك زرعنا ، والمحروم الممنوع من الرزق الذي لا حظ له فيه . وهو المحارف (أفأرأيتم الماء الذي تشربون) فتسكنون به ما يلحقكم من العطش وتدفعون به ما ينزل بكم من الظم ، واقتصر سبحانه على ذكر الشرب مع كثرة فوائد الماء ، ومنافعه ، لأنه أعظم فوائده وأجل منافعه (أنتم أنزلتموه من المزن) أي السحاب . قال في الصحاح ، قال أبو زيد : المزنة السحابة البيضاء . والجمع مزن والمزنة المطر . قال الشاعر :

ألم تر أن الله أنزل مزنه * وعفر الظبا في السكنائس تقمع

ومما يدل على أنه السحاب . قول الشاعر :

فنحن كماء المزن مافي نصابنا * كهام ولا فينا يعذب نجيل

وقول الآخر : فلا مزنه ودقت ودقها * ولا أرض أبقل إبقاها

(أم نحن المزلون) له بقدرتنا دون غيرنا . فإذا عرفتم ذلك . فكيف لاتقرؤن بالتوحيد وتصدقون بالبعث . ثم بين لهم سبحانه أنه لو يشاء لسلبهم هذه النعمة ، فقال (لو نشاء جعلناه أجاجا) الأجاج الماء الشديد الملوحة الذي لا يمكن شربه . وقال الحسن : هو الماء المر الذي لا ينتفعون به في شرب ولا زرع ولا غيرهما (فلو لا تشكرون) أي فهلا تشكرون نعمة الله الذي خلق لكم ماء عذبا تشربون

منه وتنتفعون به (أفرايتم النار التي تورون) أى أخبروني عنها ، ومعنى تورون تستخرجونها بالقدح من الشجر الرطب ، يقال أوريث النار اذا قدحتها (ما أتم أنشأتم شجرتها) التي يكون منها الزنود ، وهي المرخ والعفار ، تقول العرب : فى كل شجر نار واستمجد المرخ والعفار (أم نحن المنشئون) لها بقدرتنا دونكم ، ومعنى الأنشاء الخلق ، وعبر عنه بالأنشاء للدلالة على ما فى ذلك من بديع الصنعة وعجيب القدرة (نحن جعلناها تذكرة) أى جعلنا هذه النار التي فى الدنيا تذكرة لنار جهنم الكبرى . قال مجاهد وقتادة : تبصرة للناس فى الظلام ، وقال عطاء : موعظة ليتعظ بها المؤمن (ومتاعا للقوين) أى منفعة للذين ينزلون بالقواء ، وهى الأرض القفر للمسافرين وأهل البوادي النازلين فى الأراضى المقفرة ، يقال أرض قواء بالمد والقصر : أى مقفرة . ومنه قول النابغة :

يادار مية بالعلاء فالسند * أقوت وطال عليها سالف الأمد

وقال عنترة : حيث من ظلل تقادم عهده * أقوى وأقفر بعد أم الهيثم

وقول الآخر : ألم تسأل الربع القواء فينطق * وهل يخبرنك اليوم يبداء سملق

ويقال أقوى اذا سافر : أى نزل القوى ، وقال مجاهد : المقوين المستمتعين بها من الناس أجمعين فى الطبخ والخبز والاصطلاء والاستضاءة ، وتذكر نار جهنم . وقال ابن زيد : للجائعين فى اصباح طعامهم . يقال : أقوى منذ كذا وكذا : أى ما أكلت شيئا ، وبات فلان القوى : أى بات جائعا ، ومنه قول الشاعر :

وانى لأختار القوى طاوى الحشا * محافظة من أن يقال لثيم

وقال قطرب المقوى من الأضداد يكون بمعنى الفقر . ويكون بمعنى الغنى ، يقال أقوى الرجل اذا لم يكن معه زاد ، وأقوى اذا قويت دوابه وكثر ماله . وحكى الثعلبى عن أكثر المفسرين القول الأول . وهو الظاهر (فسبح باسم ربك العظيم) الفاء لترتيب ما بعدها من ذكر الله سبحانه ، وتنزيهه على ما قبلها مما عدده من النعم التي أنعم بها على عباده وجحود المشركين لها وتكذيبهم بها .

وقد أخرج البزار وابن جرير وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقى فى الشعب وضعفه عن أبى هريرة . قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يقولن أحدكم زرعت . ولكن يقول حرث . قال أبو هريرة : ألم تسمعوا الله يقول (أفرايتم ما تحرثون أتم تزرعونه أم نحن الزارعون) . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (تفكهون) قال تعجبون . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس . قال (المزن) السحاب . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه من طرق عن ابن عباس « نحن جعلناها تذكرة » قال تذكرة للنار الكبرى (ومتاعا للقوين) قال للمسافرين

فَلَا أُفْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ * وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ * إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ * فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ * لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ * تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ * أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنتُمْ مُذْهَبُونَ * وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ * فَلَوْ لَا إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ * وَأَنتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ * وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ * وَأَكُنْ لَا تَبْصُرُونَ * فَلَوْ لَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ * تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُفْرَبِينَ * فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٍ * وَأَمَّا إِنْ

كَانَ مِنْ أَهْلِ الْيَمِينِ * فَسَلِّمْ لَكَ مِنْ أَهْلِ الْيَمِينِ * وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُبْكَدِّينَ الضَّالِّينَ *
فَنَزُلْ مِنْ جَحِيمٍ * وَتَضْلِيَةُ جَحِيمٍ * إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ * فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ *

قوله (فلا أقسم) ذهب جمهور المفسرين الى أن لا مزيدة للنوكيد ، والمعنى فأقسم ويؤيد هذا قوله بعد - وانه لقسم - وقال جماعة من المفسرين انها للنفي ، وان المنفى بها محذوف ، وهو كلام الكفار الجاحدين . قال الفراء هي نفي ، والمعنى ليس الأمر كما تقولون . ثم استأنف ، فقال أقسم ، وضعف هذا بأن حذف اسم لا وخبرها غير جائز ، كما قال أبو حيان وغيره : وقيل انها لام الابتداء ، والأصل فلا أقسم فأشعبت الفتحة فتولد منها ألف ، كقول الشاعر : * أعوذ بالله من العتارب *

وقد قرأ هكذا فلا أقسم بدون ألف الحسن وحيد وعيسى بن عمر ، وعلى هذا القول ، وهذه القراءة يقدر مبتدأ محذوف ، والتقدير فلأننا أقسم بذلك ، وقيل ان لاهنا بمعنى ألا التي للتنبيه ، وهو بعيد ، وقيل ان لاهنا على ظاهرها ، وانها لنفي القسم : أى فلا أقسم على هذا لأن الأمر أوضح من ذلك ، وهذا مدفوع بقوله - وانه لقسم لو تعامون عظيم - مع تعيين المقسم به والمقسم عليه ، ومعنى قوله (بمواقع النجوم) مساقطها ، وهي مغاربها كذا قال قتادة وغيره . وقال عطاء بن أبى رباح : منازلها ، وقال الحسن : انكدارها وانتثارها يوم القيامة ، وقال الضحاك : هي الأنواء التي كان أهل الجاهلية يقولون مطرنا بنوء كذا . وقيل المراد بمواقع النجوم نزول القرآن نجوما من اللوح المحفوظ ، وبه قال السدي وغيره ، وحكى الفراء عن ابن مسعود أن مواقع النجوم هو محكم القرآن . قرأ الجمهور مواقع على الجمع ، وقرأ ابن مسعود والنخعي وحزة والكسائي وابن محيصن ^(١) وورش عن يعقوب بموقع على الافراد . قال المبرد : موقع هاهنا مصدر ، فهو يصلح للواحد والجمع . ثم أخبر سبحانه عن تعظيم هذا القسم وتفخيمه ، فقال (وانه لقسم لو تعامون عظيم) هذه الجملة معترضة بين المقسم به والمقسم عليه ، وقوله لو تعامون جملة معترضة بين جزئي الجملة المعترضة ، فهو اعتراض في اعتراض . قال الفراء والزجاج : هذا يدل على أن المراد بمواقع النجوم نزول القرآن ، والضمير في إنه يعود على القسم الذي يدل عليه أقسم ، والمعنى أن القسم بمواقع النجوم لقسم عظيم لو تعامون . ثم ذكر سبحانه المقسم عليه فقال (إنه لقرآن كريم) أى كرمه الله وأعزه ورفع قدره على جميع الكتب ، وكرمه عن أن يكون سحرا أو كهانة أو كذبا ، وقيل إنه كريم لما فيه من كرم الأخلاق ومعالي الأمور ، وقيل لأنه يكرم حافظه ويعظم قارئه . وحكى الواحدى عن أهل المعاني : أن وصف القرآن بالكريم ، لأن من شأنه أن يعطى الخير الكثير بالدلائل التي تؤدى الى الحق في الدين . قال الأزهري : الكريم اسم جامع لما يحمده ، والقرآن كريم يحمده لما فيه من الهدى والبيان والعلم والحكمة (في كتاب مكنون) أى مستور مصون ، وقيل محفوظ عن الباطل ، وهو اللوح المحفوظ . قاله جماعة ، وقيل هو كتاب ، وقال عكرمة : هو التوراة والإنجيل فهما ذكر القرآن ، ومن ينزل عليه ، وقال السدي : هو الزبور ، وقال مجاهد وقتادة : هو المصحف الذي في أيدينا (لا يمس إلا المطهرون) قال الواحدى : أكثر المفسرين على أن الضمير عائد الى الكتاب المكنون : أى لا يمس الكتاب المكنون الا المطهرون ، وهم الملائكة ، وقيل هم الملائكة والرسل من بنى آدم ، ومعنى لا يمس المس الحقيقي ، وقيل معناه لا ينزل به الا المطهرون ، وقيل معناه لا يقرؤه ، وعلى كون المراد بالكتاب المكنون هو القرآن ، فقيل - لا يمس الا المطهرون - من الأحداث والأنبياس . كذا قال قتادة وغيره : وقال السكبي : المطهرون من الشرك ، وقال الربيع بن أنس المطهرون

(١) هكذا بالأصل وصوابه ورويس اه ع

من الذنوب والخطايا ، وقال محمد بن الفضل وغيره : معنى لا يمسه لا يقرؤه الا المطهرون : أى الا الواحد من
وقال الفرّاء لا يجد نفعه وبركته الا المطهرون : أى المؤمنون ، وقال الحسين بن الفضل : لا يعرف تفسيره
وتأويله إلا من طهره الله من الشرك والنفاق ، وقد ذهب الجمهور الى منع المحدث من مسّ المصحف ، وبه
قال علىّ وابن مسعود وسعد بن أبى وقاص وسعيد بن زيد وعطاء والزهرى والنخعى والحكم وحجاج وجاعة
من الفقهاء منهم مالك والشافعى . وروى عن ابن عباس والشعبي وجاعة منهم أبو حنيفة : أنه يجوز
للمحدث مسّه ، وقد أؤخنا ما هو الحق فى هذا فى شرحنا للنتقى فإرجع اليه . قرأ الجمهور : المطهرون
بتخفيف الطاء وتشديد الهاء مفتوحة اسم مفعول ، وقرأ سامان الفارسي بكسر الهاء على أنه اسم فاعل
أى المطهرون أنفسهم ، وقرأ نافع وأبو عمرو فى رواية عنهما وعيسى بن عمر بسكون الطاء وفتح الهاء
خفيفة ، اسم مفعول من أظهر ، وقرأ الحسن وزيد بن على وعبد الله بن عوف بتشديد الطاء وكسر الهاء
وأصله المتطهرون (تزيل من رب العالمين) قرأ الجمهور بالرفع ، وقرئ بالنصب ، فالرفع على أنه صفة
أخرى لقراء ، وأخبر مبتدأ محذوف ، والنصب على الحال (أفهذه الحديث أتم مدهنون) الاشارة الى
القرآن المنعوت بالنعوت السابقة ، والمدهن والمداهن المنافق . كذا قال الزجاج وغيره . وقال عطاء وغيره : هو
الكذاب . وقال مقاتل بن سليمان وقتادة : مدهنون كفرون ، كافى قوله - ودّوا لو تدهن فيدهنون - وقال
الضحّاك مدهنون معرضون ، وقال مجاهد : مماثلون للكفار على الكفر ، وقال أبو كيسان : المدهن الذى
لا يعقل حق الله عليه ويدفعه بالعلل ، والأول أولى لأن أصل المدهن الذى ظاهره خلاف باطنه كأنه يشبه
الدهن فى سهولته . قال المؤرج : المدهن المنافق الذى يلين جانبه ليخفى كفره ، والادهان والمداهنة
التكذيب والكفر والنفاق ، وأصله اللين ، وأن يسرّ خلاف ما يظهر ، وقال فى الكشف مدهنون : أى متهاونون
به كمن يدهن فى الأمر : أى يلين جانبه ولا يتصلب فيه تهاونا به انتهى ، قال الراغب : والادهان فى الأصل
مثل التدهين لكن جعل عبارة عن المداراة والملاينة ، وترك الجذ : كما جعل التقريد ، وهو نزع القراء
عبارة عن ذلك ، ويؤيد ما ذكره قول أبى قيس بن الأسلت :

الحزم والقوة خير من الدهن والادهان والعهه والهاع

(وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون) فى الكلام مضاف محذوف ، كما حكاه الواحدي عن المفسرين
أى تجعلون شكر رزقكم أنكم تكذبون بنعمة الله فتضعون التكذيب موضع الشكر ، وقال الهيثم :
ان أزد شنوءة يقولون مارزق فلان : أى ماشكر ، وعلى هذه اللغة لا يكون فى الآية مضاف محذوف
بل معنى الرزق الشكر . ووجه التعبير بالرزق عن الشكر أن الشكر يفيض زيادة الرزق ، فيكون
الشكر رزقا تعبيرا بالسبب عن المسبب . ومما يدخل تحت هذه الآية قول الكفار اذا سقاهم الله ، وأنزل
عليهم المطر : سقيناهم بنوء كذا ، ومطرنا بنوء كذا . قال الأزهرى : معنى الآية . وتجعلون بدل شكركم رزقكم
الذى رزقكم الله التكذيب بأنه من عند الله الرزاق ، وقرأ علىّ وابن عباس : وتجعلون شكركم ، وقرأ
الجمهور : أنكم تكذبون بالتشديد من التكذيب ، وقرأ علىّ وعاصم فى رواية عنه بالتخفيف من الكذب
(فاولا إذا بلغت الحلقوم) أى فهلا إذا بلغت الروح أو النفس الحلقوم عند الموت ، ولم يتقدم لها ذكر ،
لأن المعنى مفهوم عندهم اذا جاءوا بمثل هذه العبارة ، ومنه قول حاتم طى :

أماوى ما يغنى الثراء عن الفتى * اذا حشر جت يوما وضاق بها الصدر

(وأتم حينئذ تنظرون) الى ما هو فيه ذلك الذى بلغت نفسه أو روحه الحلقوم . قال الزجاج : وأتم يا أهل
الميت فى تلك الحال ترون الميت قد صار الى أن تخرج نفسه . والمعنى أنهم فى تلك الحال لا يمكنهم الدفع

عنه • ولا يستطيعون شيئا ينفعه أو يخفف عنه ما هو فيه (ونحن أقرب اليه منكم) أى بالعلم والقدرة والرؤية ، وقيل أراد ورسلنا الذين يتولون قبضه أقرب اليه منكم (ولكن لا تبصرون) أى لا تدركون ذلك لجهلكم بأن الله أقرب الى عبده من جبل الوريد ، ألا تبصرون ملائكة الموت الذين يحضرون الميت ويتولون قبضه (فلو لا ان كنتم غير مدينين ترجعونها) يقال دان السلطان رعيته اذا ساسهم واستعبدهم . قال الفراء : دنته ملكته ، وأنشد للحطيئة :

لقد دنت أمر بنيك حتى * تركتهم أدق من الطحين

أى ملكت ، ويقال دانه اذا أذله واستعبده ، وقيل معنى مدينين محابين ، وقيل مجزيين ، ومنه قول الشاعر :

ولم يبق سوى العدوا ■ ن دناهم كما دانوا

والمعنى الأول ألصق بمعنى الآية : أى فهلا ان كنتم غير مربوبين ومملوكين ترجعونها : أى النفس التى قد بلغت الخلقوم الى مقرها الذى كانت فيه (ان كنتم صادقين) ولن ترجعوها فبطل زعمكم انكم غير مربوبين ولا مملوكين ، والعامل فى قوله اذا بلغت هو قوله ترجعونها ، ولولا الثانية تأكيد للأولى قال الفراء : وربما أعادت العرب الحرفين ومعناها واحد . ثم ذكر سبحانه طبقات الخلق عند الموت وبعده فقال (فأما ان كان من المقرئين) أى السابقين من الثلاثة الأصناف المتقدم تفصيل أحوالهم (فروح وريحان وجنة نعيم) قرأ الجمهور : روح بفتح الراء ، ومعناه الراحة من الدنيا والاستراحة من أحوالها ، وقال الحسن : الروح الرحمة ، وقال مجاهد : الروح الفرح ، وقرأ ابن عباس وعائشة والحسن وقتادة ونصر بن عاصم والجحدري فروح بضم الراء ، ورويت هذه القراءة عن يعقوب • قيل ومعنى هذه القراءة الرحمة لأنها كالحياة للرحوم ، والريحان الرزق فى الجنة . قاله مجاهد وسعيد بن جبير ومقاتل . قال مقاتل هو الرزق بلغة جبر يقال خرجت أطلب ريحان الله : أى رزقه • ومنه قول النمر بن تولب :

سلام الأله وريحانه ■ ورجته وسماه درر

وقال قتادة انه الجنة . وقال الضحاك : هو الرحمة . وقال الحسن : هو الريحان المعروف الذى يشم . قال قتادة والربيع بن خيثم : هذا عند الموت ، والجنة مخبوءة له الى أن يبعث • وكذا قال أبو الجوزاء وأبو العالية ، ومعنى جنة نعيم أنها ذات نعم ، وارتفاع روح وما بعده على الابتداء ، والخبر محذوف : أى فله روح ، (وأما ان كان) ذلك المتوفى (من أصحاب اليمين) وقد تقدم ذكرهم وتفصيل أحوالهم وما أعد الله لهم من الجزاء (فسلام لك من أصحاب اليمين) أى لست ترى فيهم الا متحجبين من السلامة فلا تهتم بهم فانه يسلمون من عذاب الله ، وقيل المعنى سلام لك منهم : أى أنت سالم من الاغتمام بهم ، وقيل المعنى انهم يدعون لك ويسلمون عليك ، وقيل انه صلى الله عليه وسلم يحيى بالسلام اكراما • وقيل هو اخبار من الله سبحانه بتسليم بعضهم على بعض ، وقيل المعنى سلام لك يا صاحب اليمين من إخوانك أصحاب اليمين • (وأما ان كان من المكذبين الضالين) أى المكذبين بالبعث الضالين عن الهدى ، وهم أصحاب الشمال المتقدم ذكرهم ، وتفصيل أحوالهم (فنزل من جحيم) أى فله نزل بعد نزوله من جحيم • وهو الماء الذى قد تناهت حرارته • وذلك بعد أن يأكل من الزقوم كما تقدم بيانه (وتصلية جحيم) يقال أصلاه النار وصلاه : أى اذا جعله فى النار • وهو من إضافة المصدر الى المفعول ، أو الى المكان . قال المبرد : وجواب الشرط فى هذه الثلاثة المواضع محذوف والتقدير • مهما يكن من شيء فروح الخ • وقال الأخفش : ان الفاء فى المواضع الثلاثة هى جواب أما وجواب حرف الشرط . قرأ الجمهور : وتصلية بالرفع عطفا على فنزل • وقرأ أبو عمرو فى رواية عنه بالجزم عطفا على جحيم : أى فنزل من جحيم ومن تصلية

جسيم (إن هذا هو حق اليقين) الإشارة إلى ما ذكر في هذه السورة ، وأولى المذكور قريبا من أحوال المتفرقين هو حق اليقين : أي محض اليقين وخالصه ، وإضافة حق إلى اليقين من باب إضافة الشيء إلى نفسه . قال المبرد : هو كقولك عين اليقين ومحض اليقين . هذا عند الكوفيين وجوزوا ذلك لاختلاف اللفظ ، وأما البصريون فيجعلون المضاف إليه محذوفا ، والتقدير حق الأمر اليقين أو الخبر اليقين ، والفاء في (فسبح باسم ربك العظيم) لترتيب ما بعدها على ما قبلها : أي زهه عما لا يليق بشأبه . والباء متعلقة بمحذوف : أي فسبح ملتبسا باسم ربك للتبرك به ، وقيل المعنى فصل بذكر ربك ، وقيل الباء زائدة ، والاسم معنى الذات . وقيل هي للتعدية لأن سبح يتعدى بنفسه تارة ويتعدى بالحرف أخرى . والأول أولى .

وقد أخرج النسائي وابن جرير ومحمد بن نصر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن ابن عباس قال : أنزل القرآن في ليلة القدر من السماء العليا إلى السماء الدنيا جملة واحدة ، ثم فرّق في السنين ، وفي لفظ ثم نزل من السماء الدنيا إلى الأرض نجوما . ثم قرأ (فلا أقسم بمواقع النجوم) . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير ومحمد بن نصر وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عنه - فلا أقسم بمواقع النجوم - قال القرآن (وأنه لقسم لو تعلمون عظيم) قال القرآن . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا في الآية قال نجوم القرآن حين ينزل . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في المعرفة من طرق عن ابن عباس أيضا (لا يمسه الا المطهرون) قال الكتاب المنزل في السماء لا يمسه الا الملائكة . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن أنس لا يمسه الا المطهرون . قال الملائكة . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر عن علقمة قال أتينا سلمان الفارسي فخرج علينا من كنيف ، فقلنا له لو توضأت يا أبا عبد الله ، ثم قرأت علينا سورة كذا وكذا ، قال إنما قال الله - في كتاب مكنون لا يمسه الا المطهرون - وهو الذي في السماء لا يمسه الا الملائكة . ثم قرأ علينا من القرآن ماشئا . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي داود وابن المنذر عن عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم عن أبيه قال في كتاب النبي ﷺ لعمر بن حزم لا تمس القرآن الا على طهر . وأخرجه مالك في الموطأ عن عبد الله بن أبي بكر . وأخرجه أبو داود في المراسيل من حديث الزهري قال قرأت في صحيفة عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم : أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . قال ولا يمسه الا طاهر ، وقد أسنده الدارقطني عن عمرو بن حزم وعبد الله بن عمر وعثمان بن أبي العاص . وفي أسانيدنا نظر . وأخرج ابن المنذر عن ابن عمر أنه كان لا يمسه المصحف الا متوضئا . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة في المصنف وابن المنذر والحاكم وصححه عن عبد الرحمن بن زيد قال كنا مع سلمان فانطلق إلى حاجة ، فتواري عنا . ثم خرج إلينا فقلنا لو توضأت فساأناك عن أشياء من القرآن ، فقال سلوني ، فإني لست أمسه إنما يمسه المطهرون ثم تلا لا يمسه الا المطهرون - . وأخرج الطبراني وابن مردويه عن ابن عمر قال . قال رسول الله ﷺ لا يمسه القرآن الا طاهر . وأخرج ابن مردويه عن معاذ بن جبل : أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما بعثه إلى اليمن كتب له في عهده : أن لا يمسه القرآن الا طاهر . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (أنتم مدهنون) قال مكذبون . وأخرج مسلم وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس قال مطر الناس على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال النبي ﷺ أصبح من الناس شاكر ومنهم كافر ، قالوا هذه رحمة وضعها الله . وقال بعضهم لقد صدق نوء كذا وكذا ، فنزلت هذه الآية (فلا أقسم بمواقع النجوم) حتى بلغ (وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون) وأصل الحديث بدون ذكر أنه سبب نزول الآية ثابت في الصحيحين من حديث زيد بن خالد الجهني . ومن حديث أبي سعيد الخدري وفي الباب أحاديث . وأخرج أحمد وابن منيع وعبد بن حميد والترمذي وحسنه وابن جرير وابن المنذر

وابن أبي حاتم وابن مردويه : والضياء في المختارة عن عليّ عن النبي ﷺ في قوله - وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون - قال شكركم تقولون مطرنا بنوء كذا وكذا وبنجم كذا وكذا . وأخرج ابن عساكر في تاريخه عن عائشة . قال مفسر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من القرآن الا آيات يسيرة قوله : وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون . قال شكركم . وأخرج ابن مردويه عن عليّ أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ وتجعلون شكركم . وأخرج أبو عبيد في فضائله وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس أنه كان يقرأ وتجعلون شكركم قال يعني الأنواء وما مطر قوم الا أصبح بعضهم كافرا كانوا يقولون مطرنا بنوء كذا وكذا ، فأزل الله وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون . وأخرج ابن مردويه عن أبي عبد الرحمن السلمي عن عليّ أنه قرأ وتجعلون شكركم . وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأها كذلك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس : في قوله غير مدينين . قال غير محاسنين . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وعبد بن حميد وابن المنذر عن الربيع بن خيثم (فأما ان كان من المقرئين) الآية قال هذا له عند الموت (وجنة نعيم) تخبأ له الجنة الى يوم يبعث (وأما ان كان من المكذبين الضالين فيزل من حيم) قال هذا عند الموت (وتصلية جحيم) قال تخبأ له الجحيم الى يوم يبعث . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فروج) قال رائحة (وريحان) قال استراحة . وأخرج ابن جرير عنه . قال يعني بالريحان المستريح من الدنيا ، وجنة نعيم يقول مغفرة ورحمة . وأخرج ابن المنذر عنه أيضا . قال الريحان الرزق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضا في قوله (فسلام لك من أصحاب اليمين) قال تأتيه الملائكة بالسلام من قبل الله تسلم عليه وتخبره أنه من أصحاب اليمين . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا (ان هذا هو حق اليقين) قال ما قصصنا عليك في هذه السورة . وأخرج عنه أيضا (فمسح باسم ربك العظيم) قال فصل لربك . وأخرج سعيد بن منصور وأحمد وأبو داود وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في سننه عن عقبة بن عامر الجهني . قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - فمسح باسم ربك العظيم - قال اجعلوها في ركوعكم . فلما نزلت - سبح اسم ربك الأعلى - قال اجعلوها في سجودكم .

تفسير سورة الحديد

هي تسع وعشرون آية

وهي مدنية قال القرطبي في قول الجميع . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال نزلت سورة الحديد بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج الطبراني وابن مردويه قال السيوطي بسند ضعيف عن ابن عمر قال . قال رسول الله ﷺ نزلت سورة الحديد يوم الثلاثاء ، وخلق الله الحديد يوم الثلاثاء . وقيل ابن آدم أخاه يوم الثلاثاء . ونهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن

الحجامة يوم الثلاثاء . وأخرج الديلمي عن جابر مرفوعا « لالتحجموا يوم الثلاثاء ، فان سورة الحديد أنزلت على يوم الثلاثاء » . وأخرج أحمد والترمذي وحسنه والنسائي وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن العرابض بن سارية أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ المسبحات قبل أن يرقد . وقال ابن فهد في آية أفضل من ألف آية ، وفي اسناده بقية بن الوليد ، وفيه مقال معروف . وقد أخرجه النسائي عن خالد بن معدان قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يذكر العرابض بن سارية ، فهو مرسل . وأخرج ابن الضريس عن يحيى بن أبي كثير قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا ينام حتى يقرأ المسبحات ، وكان يقول ان فهد آية أفضل من ألف آية . قال يحيى : فتراها الآية التي في آخر الحشر . وقال ابن كثير في تفسيره : والآية المشار اليها والله أعلم هي قوله - هو الأول والآخرة والظاهر والباطن - الآية والمسبحات المذكورة هي الحديد والحشر ، والصف ، والجمعة ، والغبان .

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ■ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ■ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ * هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلْجِ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ■ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ * يُؤَيِّسُ الْبَلَاءَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَيِّسُ اللَّيْلَ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ *

قوله (سبح لله ما في السموات والأرض) أي نزهه ومجده . قال المقاتلان : يعني كل شيء من ذي روح وغيره ، وقد تقدم الكلام في تسبيح الجادات عند تفسير قوله - وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم - والمراد بالتسبيح المسند الى ما في السموات والأرض من العقلاء وغيرهم والحيوانات والجادات هو ما يعي التسبيح بلسان المقال كتسبيح الملائكة والانس والجن ■ ولسان الحال كتسبيح غيرهم ■ فان كل موجود يدل على الصانع ، وقد أنكر الزجاج أن يكون تسبيح غير العقلاء هو تسبيح الدلالة ■ وقال لو كان هذا تسبيح الدلالة وظهور آثار الصنعة ■ لكانت مفهومة ، فلم قال - ولكن لا تفقهون تسبيحهم - وإنما هو تسبيح مقال ■ واستدل بقوله - وسخرنا مع داود الجبال يسبحن - فلو كان هذا التسبيح من الجبال تسبيح دلالة لم يكن لتخصيص داود فائدة ■ وفعل التسبيح قد يتعدى بنفسه تارة ، كما في قوله - وسبحوه - وباللام أخرى كهذه الآية ، وأصله أن يكون متعديا بنفسه ■ لأن معنى سبحته بعده عن السوء ، فاذا استعمل باللام فهي اما مزيدة للتأكيد كما في شكرته وشكرت له أو هي للتعليل : أي افعل التسبيح لأجل الله سبحانه خالصا له ■ وجاء هذا الفعل في بعض الفواتح ماضيا كهذه الفاتحة ■ وفي بعضها مضارعا ، وفي بعضها أمرا للإشارة إلى أن هذه الأشياء مسبحة في كل الأوقات لا يختص تسبيحها بوقت دون وقت ، بل هي مسبحة أبدا في الماضي وستكون مسبحة أبدا في المستقبل (وهو العزيز) أي القادر الغالب الذي لا ينازعه أحد ولا يمانعه ممانع كائنا ما كان (الحكيم) الذي

يفعل أفعال الحكمة والصواب (له ملك السموات والأرض) يتصرف فيه وحده ولا ينفذ غير تصرفه وأمره . وقيل أراد خزائن المطر والنبات وسائر الأزواق (يحيي ويميت) الفعلان في محل رفع على أنهما خبر لمبتدأ محذوف . أو في محل نصب على الحال من ضميره ، أو كلام مسأنف لبيان بعض أحكام الملك . والمعنى أنه يحيي في الدنيا ويميت الأحياء . وقيل يحيي النطف وهي موات ويميت الأحياء ، وقيل يحيي الأموات للبعث (وهو على كل شيء قدير) لا يجهزه شيء كائنا ما كان (هو الأول) قبل كل شيء (والآخر) بعد كل شيء : أي الباقي بعد فناء خلقه (والظاهر) العالی الغالب على كل شيء ، أو الظاهر وجوده بالأدلة الواضحة (والباطن) أي العالم بما بطن ، من قولهم فلان يبطن أمر فلان : أي يعلم داخله أمره ، ويجوز أن يكون المعنى المحتجب عن الأبصار والعقول . وقد فسر هذه الأسماء الأربعة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما سيأتي . فيتعين المصير إلى ذلك (وهو بكل شيء عليم) لا يعزب عن علمه شيء من المعلومات (هو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام) هذا بيان لبعض ملكه للسموات والأرض . وقد تقدم تفسيره في سورة الأعراف وفي غيرها مستوفى (يعلم ما يلج في الأرض) أي يدخل فيها من مطر وغيره (وما يخرج منها) من نبات وغيره (وما ينزل من السماء) من مطر وغيره (وما يعرج فيها) أي يصعد إليها من الملائكة وأعمال العباد . وقد تقدم تفسير هذا في سورة سبأ (وهو معكم أينما كنتم) أي بقدرته وسلطانه وعلمه . وهذا تمثيل للاحاطة بما يصدر منهم أينما داروا في الأرض من بر وبحر (والله بما تعملون بصير) لا يخفى عليه من أعمالكم شيء (له ملك السموات والأرض) هذا التكرير للتأكيد (وإلى الله ترجع الأمور) لا إلى غيره . قرأ الجمهور ترجع مبنياً للمفعول . وقرأ حذرة والكسائي وابن عامر على البناء للفاعل (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) قد تقدم تفسير هذا في سورة آل عمران . وفي مواضع (وهو عليم بذات الصدور) أي بضمائر الصدور ومكنوناتها ، لا يخفى عليه من ذلك خافية .

وقد أخرج ابن أبي شيبة ومسلم والترمذي والبيهقي عن أبي هريرة : قال جاءت فاطمة إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تسأله خادماً ، فقال قولي : اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم . وربنا ورب كل شيء منزل التوراة والإنجيل والفرقان قالوا الحب والنوى أعوذ بك من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته أنت الأول فليس قبلك شيء ، وأنت الآخر فليس بعدك شيء . وأنت الظاهر فليس فوقك شيء . وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عنا الدين ، وأغننا من الفقر . وأخرج أحمد ومسلم وغيرهما من حديث أبي هريرة من وجه آخر مرفوعاً مثل هذا في الأربعة الأسماء المذكورة وتفسيرها . وأخرج أبو الشيخ في العظمة عن ابن عمر وأبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم . قال لا يزال الناس يسألون عن كل شيء حتى يقولوا : هذا الله كان قبل كل شيء . فإذا كان قبل الله . فإن قالوا لكم ذلك فقولوا هو الأول قبل كل شيء ، والآخر فليس بعده شيء ، وهو الظاهر فوق كل شيء ، وهو الباطن دون كل شيء ، وهو بكل شيء عليم . وأخرج أبو داود عن أبي زميل : قال سألت ابن عباس . فقلت ما شيء أجده في صدري . قال ماهو ؟ قلت والله لا أتكلم به . قال : فقال لي شيء من شك ؟ قال وضحك قال مانجا من ذلك أحد . قال حتى أنزل الله . فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك فسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك . الآية ، قال وقال لي إذا وجدت في نفسك شيئاً فقل هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وهو معكم أينما كنتم) قال عالم بكم أينما كنتم .

آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُتَخَلِّفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ * وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ * هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ * وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أَوْلِيكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِنْ بَعْدِ وَقَتْلِهِمْ وَكَذَلِكَ وَعَدَ اللَّهُ الْخَاسِرِينَ * مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ *

قوله (آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ) أى صدّقوا بالتوحيد وبصحة الرسالة . وهذا خطاب لكفار العرب . ويجوز أن يكون خطابا للجميع ، ويكون المراد بالأمر بالإيمان فى حق المسلمين الاستمرار عليه . أو الازدياد منه . ثم لما أمرهم بالإيمان أمرهم بالانفاق فى سبيل الله . فقال (وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) أى جعلكم خلفاء فى التصرف فيه من غير أن تملكوه حقيقة ، فان المال مال الله والعباد خلفاء الله فى أمواله فعليهم أن يصرفوها فيما يرضيه . وقيل جعلكم خلفاء من كان قبلكم من ترثونه . وسينقل الى غيركم من يرثكم فلا تبخلوا به . كذا قال الحسن وغيره . وفيه الترغيب الى الانفاق فى سبيل الخير قيل أن ينقل عنهم ، ويصير الى غيرهم ، والظاهر أن معنى الآية الترغيب فى الانفاق فى الخير . وما يرضاه الله على العموم ، وقيل هو خاص بالزكاة المفروضة . ولا وجه لهذا النخصيص . ثم ذكر سبحانه ثوب من أنفق فى سبيل الله ، فقال (فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم أجر كبير) أى الذين جمعوا بين الايمان بالله ورسوله ، وبين الانفاق فى سبيل الله لهم أجر كبير ، وهو الجنة (وما لكم لا تؤمنون بالله) هذا الاستفهام للتوبيخ والتقريع : أى أى عذر لكم ، وأى مانع من الايمان ، وقد أزيحت عنكم العلة ، وما مبتدأ ولسكم خبره ، ولا تؤمنون فى محل نصب على الحال من الضمير فى لكم ، والعامل مافيه من معنى الاستقرار ، وقيل المعنى أى شئ لكم من الثواب فى الآخرة اذا لم تؤمنوا ؟ وجملة (والرسول يدعوكم لتؤمنوا برّبكم) فى محل نصب على الحال من ضمير لا تؤمنون على التداخل ، ولتؤمنوا متعلق بدعوكم : أى يدعوكم للإيمان والمعنى أى عذر لكم فى ترك الايمان والرسول يدعوكم اليه . ينهكم عليه ؟ وجملة (وقد أخذ ميثاقكم) فى محل نصب على الحال من فاعل يدعوكم على التداخل أيضا : أى والحال أن قد أخذ الله ميثاقكم حين أخرجكم من ظهرايبكم آدم ، أو بما نصب لكم من الأدلة الدالة على التوحيد ووجوب الايمان . قرأ الجمهور وقد أخذ ميثاقا للفاعل ، وهو الله سبحانه لتقدم ذكره . وقرأ أبو عمرو على البناء للفعول (ان كنتم مؤمنين) بما أخذ عليكم من الميثاق ، أو بالحجج والدلائل ، أو ان كنتم مؤمنين بسبب من الأسباب فهذا من أعظم أسبابه وأوضح موجباته (هو الذى ينزل على عبده آيات بينات) أى وأضحت ظاهرات ، وهى الايات القرآنية ، وقيل المعجزات والقرآن أعظمها (ليخرجكم من الظلمات الى النور) أى ليخرجكم الله بتلك الآيات من ظلمات الشرك الى نور الايمان . أو ليخرجكم الرسول بتلك الآيات ، أو بالدعوة (وان الله بكم لرؤوف رحيم) أى لكثير الرأفة والرحمة بليغها حيث أنزل كتبه وبعث رسلا هداية عباده فلا رافة ولا رجة أبلغ من هذه ، والاستفهام فى قوله (وما لكم أَلَّا تُنْفِقُوا فى سبيل الله) للتقريع والتوبيخ ،

والكلام في اعراب هذا كالكلام في اعراب قوله - ومالككم لا تؤمنون بالله - وفي هذه الآية دليل على أن الاتفاق المأمور به في قوله - وأنفقوا مما جعلكم مستخافين فيه - هو الاتفاق في سبيل الله كما بينا ذلك والمعنى : أى عذر لكم وأى شيء يمنعكم من ذلك * والأصل في أن لا تنفقوا ، وقيل ان أن زائدة ، وجلة (ولله ميراث السموات والأرض) في محل نصب على الحال من فاعل أنفقوا أو من مفعوله * والمعنى : أى شيء يمنعكم من الاتفاق في ذلك الوجه والحال أن كل ما في السموات والأرض راجع إلى الله سبحانه بأنقراض العالم كرجوع الميراث إلى الوارث ، ولا يبقى لهم منه شيء ، وهذا أدخل في التوبيخ وأكمل في التقريع فان كون تلك الأموال تخرج عن أهلها وتصور لله سبحانه ولا يبقى أحد من مالكيها أقوى في إيجاب الاتفاق عليهم من كونها لله في الحقيقة ، وهم خلفاؤه في التصرف فيها . ثم بين سبحانه فضل من سبق بالاتفاق في سبيل الله ، فقال (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح) قيل المراد بالفتح فتح مكة ، وبه قال أكثر المفسرين . وقال الشعبي والزهرى فتح الحديبية . قال قتادة : كان قتالان أحدهما أفضل من الآخر ، ونفقتان أحدهما أفضل من الأخرى ، كان القتال والنفقة قبل فتح مكة أفضل من القتال والنفقة بعد ذلك ، وكذا قال مقاتل وغيره * وفي الكلام حذف ، والتقدير : لا يستوى من أنفق من قبل الفتح (وقاتل) ومن أنفق من بعد الفتح وقاتل ، حذف لظهوره ، ولدلالة ما سيأتي عليه ، وأما كانت النفقة والقتال قبل الفتح أفضل من النفقة والقتال بعد الفتح * لأن حاجة الناس كانت اذذاك أكثر وهم أقل وأضعف * وتقديم الاتفاق على القتال للإيدان بفضيلة الاتفاق لما كانوا عليه من الحاجة ، فانهم كانوا يجودون بأنفسهم ولا يجودون ما يجودون به من الأموال ، والجود بالنفس أقصى غاية الجود * والاشارة بقوله (أولئك) إلى من باعتبار معناها ، وهو مبتدأ وخبره (أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا) أى أرفع منزلة وأعلى رتبة من الذين أنفقوا أموالهم في سبيل الله من بعد الفتح وقاتلوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . قال عطاء : درجات الجنة تتفاضل ، فالذين أنفقوا من قبل الفتح في أفضلها . قال الزجاج : لأن المتقدمين نالهم من المشقة أكثر مما نال من بعدهم * وكانت بصائرهم أيضا أنفذ . وقد أرشد صلى الله عليه وآله وسلم إلى هذه الفضيلة بقوله فيما صح عنه « لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه » وهذا خطاب منه صلى الله عليه وآله وسلم للتأخرين وصحبه كما يرشد إلى ذلك السبب الذي ورد فيه هذا الحديث (وكلا وعد الله الحسنى) أى وكل واحد من الفريقين وعد الله المثوبة الحسنى * وهى الجنة مع تفاوت درجاتهم فيها . قرأ الجمهور : وكلا بالنصب على أنه مفعول به للفعل المتأخر . وقرأ ابن عامر بالرفع على الابتداء * والجملة بعده خبره والعائد محذوف * أو على أنه خبر مبتدأ محذوف * ومثل هذا قول الشاعر :

قد أصبحت أم الخيار تدعى * على ذنبا كله لم أصنع

(والله بما تعملون خير) لا يخفى عليه من ذلك شيء . ثم رغب سبحانه في الصدقة * فقال (من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا) أى من ذا الذى ينفق ماله في سبيل الله * فانه كمن يقرضه * والعرب تقول لكل من فعل فعلا حسنا قد أقرض ، ومنه قول الشاعر :

واذا جوزيت قرضا فأجره * انما يحزى الفتى ليس الجل

قال الكلبي « قرضا » أى صدقة « حسنا » أى محتسبا من قلبه بلا من ولا أذى . قال مقاتل : حسنا طيبة به نفسه ، وقد تقدم تفسير الآية في سورة البقرة (فيضاعفه له) قرأ ابن عامر وابن كثير فيضاعفه بأسقاط الألف ، الا أن ابن عامر ويعقوب نصبوا الفاء . وقرأ نافع وأهل الكوفة والبصرة فيضاعفه

بالألّف وتخفيف العين . الا أن عاصها نصب الفاء ورفع الباقون . قال ابن عطية : الرفع على العطف على يقرض ، أو الاستئناف والنصب لسكون الفاء في جواب الاستفهام ، وضعف النصب أبو عليّ الفارسيّ قال لأن السؤال لم يقع عن القرض ، وإنما وقع عن فاعل القرض ، وإنما تنصب الفاء فعلا مردودا على فعل مستفهم عنه . لكن هذه الفرقة حلت ذلك على المعنى كأن قوله : من ذا الذي يقرض الله بمنزلة قوله أقرض الله أحد (وله أجر كريم) وهو الجنة ، والمضاعفة هنا هي كون الحسنة بعشرة أمثالها الى سبعمائة ضعف على اختلاف الأحوال والاشخاص والأوقات .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل من طريق زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدريّ قال « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام الحديبية حتى اذا كنا بعسفان قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوشك أن يأتي قوم يحرقون أعمالكم مع أعمالهم . قلنا من هم يا رسول الله . أقرش ؟ قال لا ، ولكنهم أهل اليمن هم أرقّ أفئدة وألين قلوبا فقلنا أهم خير منا يا رسول الله ؟ قال : لو كان لأحدهم جبل من ذهب ما أدرك مدّ أحدكم ولا نصيفه . الا أن هذا فصل ما بيننا وبين الناس (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل) الآية » وهذا الحديث قال ابن كثير هو غريب بهذا الاسناد . وقد رواه ابن جرير ولم يذكر فيه الحديبية . وأخرج أحمد عن أنس قال : كان بين خالد بن الوليد وبين عبد الرحمن بن عوف كلام ، فقال خالد لعبد الرحمن تستطيعون علينا بأيام سبقتمونا بها فبلغ النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم فقال « دعوا الى أصحابي ، فوالذي نفسي بيده لو أنفقتم مثل أحد أو مثل الجبال ذهبا ما بلغت أعمالهم » والذي في الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بلفظ « لا تسبوا أصحابي ، فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهبا ما أدرك مدّ أحدكم ولا نصيفه » وفي لفظ « ما بلغ مدّ أحدكم ولا نصيفه » أخرج هذا الحديث البخاري ومسلم وغيرهما من حديث أبي سعيد الخدري . وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن عمر قال : لا تسبوا أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم . فقام أحدكم ساعة خير من عمل أحدكم عمره .

يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَايَكُمُ الْيَوْمَ جَمَّةٌ تَبْجَرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * يَوْمَ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ الَّذِينَ آمَنُوا آمَنُوا أَنْظِرُونَا نَتَّقِبْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ * يُنَادُوهُمْ أَلَمْ تَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَى وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ * فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَأْوَايَكُمُ النَّارُ هِيَ مَوْلَايَكُمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ *

قوله (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات) العامل في الظرف مضمّر . هو اذ كر ، أو كريم أو فيضاعفه ، أو العامل في لهم ، وهو الاستقرار ، والخطاب لكل من يصلح له ، وقوله (يسى نورهم) في محل نصب على الحال من مفعول ترى . والنور هو الضياء الذي يرى (بين أيديهم وبأيمنهم) وذلك على الصراط يوم القيامة . وهو دليلهم الى الجنة . قال قتادة : ان المؤمن يضيء له نور كما بين عدن الى صنعاء حتى

ان من المؤمنين من لا يضيء له نوره الا موضع قدميه . وقال الضحاك ومقاتل : وبأيمانهم كتبهم التي أعطوها . فكتبهم بأيمانهم ، ونورهم بين أيديهم . قال الفراء : الباء بمعنى في : أى في أيمانهم ، أو بمعنى عن . قال الضحاك أيضا نورهم هداهم وبأيمانهم كتبهم . واختار هذا ابن جرير الطبري : أى يسمي أيمانهم وعملهم الصالح بين أيديهم . وفي أيمانهم كتب أعمالهم . قرأ الجمهور : بأيمانهم جمع يمين . وقرأ سهل بن سعد الساعدي وأبو حنيفة بإيمانهم بكسر الهمزة على أن المراد بالإيمان ضد الكفر . وقيل هو القرآن . والجار والمجرور في الموضعين في محل نصب على الحال من نورهم : أى كأننا بين أيديهم وبأيمانهم (بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها) بشراكم مبتدأ ، وخبره جنات على تقدير مضاف : أى دخول جنات ، والجملة مقول قول مقدر : أى يقال لهم هذا . والقائل لهم هم الملائكة . قال مكى . وأجاز الفراء نصب جنات على الحال . ويكون اليوم خبر بشراكم . وهذا بعيد جدا . خالدين فيها - حال مقدرة ، والاشارة بقوله (ذلك) الى النور والبشرى ، وهو مبتدأ وخبره (هو الفوز العظيم) أى لا يقادر قدره حتى كأنه لا فوز غيره . ولا اعتداد بما سواه (يوم يقول المنافقون والمنافقات) يوم بدل من يوم الأول . ويجوز أن يكون العامل فيه الفوز العظيم ، ويجوز أن يكون منصوبا بفعل مقدر : أى اذكر (للذين آمنوا) اللام للتبليغ كمنظائرها . قرأ الجمهور (انظرونا) أمرا بوصل الهمزة وضم الظاء من النظر بمعنى الانتظار : أى انتظرونا ، يقولون ذلك لما رأوا المؤمنين يسرع بهم الى الجنة . وقرأ الأعمش وجزء ويحيى بن وثاب بقطع الهمزة وكسر الظاء من الانظار : أى أمهلونا وأخرونا ، يقال أنظرته واستنظرته . أى أمهله واستمهله . قال الفراء : تقول العرب أنظرني : أى انتظرني ، وأنشد قول عمرو بن كلثوم :

أباهند فلا تهجل علينا * وأنظرنا نخبرك اليقينا

وقيل معنى : انظرونا انظروا الينا ، لأنهم اذا نظروا اليهم استقبلوهم بوجوههم فيستضيئون بنورهم (نقبَس من نوركم) أى نستضيء منه ، والقبس الشعلة من النار والسراج ، فلما قالوا ذلك (قيل ارجعوا وراءكم) أى قال لهم المؤمنون أو الملائكة زجرا لهم وتهكما بهم : أى ارجعوا وراءكم الى الموضع الذى أخذنا منه النور (فالتمسوا نورا) أى اطلبوا هنالك نورا لأنفسكم ، فانه من هنالك يقبَس . وقيل المعنى : ارجعوا الى الدنيا فالتمسوا النور بما التمسناه به من الايمان والأعمال الصالحة . وقيل أرادوا بالنور ما وراءهم من الظلمة تهكما بهم (فضرب بينهم بسور) السور هو الحاجز بين الشيتين . والمراد به هنا الحاجز بين الجنة والنار ، أو بين أهل الجنة وأهل النار . قال الكسائي : والباء في بسور زائدة . ثم وصف سبحانه السور المذكور ، فقال (له باب باطنه فيه الرحمة) أى باطن ذلك ذلك السور ، وهو الجانب الذى يلي أهل الجنة فيه الرحمة وهى الجنة (وظاهره) وهو الجانب الذى يلي أهل النار (من قبله العذاب) أى من جهته عذاب جهنم ، وقيل ان الرحمة التى فى باطنه نور المؤمنين ، والعذاب الذى فى ظاهره ظلمة المنافقين . ولما ضرب بالسور بين المؤمنين والمنافقين أخبر الله سبحانه عما قاله المنافقون اذ ذاك . فقال (ينادونهم ألم نكن معكم) أى موافقين لكم فى الظاهر نصلى بصلاتكم فى مساجدكم ونعمل بأعمال الاسلام مثلكم . والجملة مستأنفة كأنه قيل فما ذا قال المنافقون بعد ضرب السور بينهم وبين المؤمنين ، فقال « ينادونهم » . ثم أخبر سبحانه عما أجابهم به المؤمنون . فقال (قالوا بلى) أى كنتم معنا فى الظاهر (ولكنكم قتلت أنفسكم) بالنفاق واطعان الكفر . قال مجاهد : أهلكتموها بالنفاق ،

وقيل بالشهوات واللذات (وتر بصتم) بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وبمن معه من المؤمنين حوادث الدهر ، وقيل تر بصتم بالتوبة ■ والأول أولى (واربتم) أى شككنم فى أمر الدين ولم تصدقوا ما نزل من القرآن ولا بالمعجزات الظاهرة (وغرتكم الأمانى) الباطلة التى من جلستها ما كنتم فيه من التربص ، وقيل هى طول الأمل ، وقيل ما كانوا يتمنون من ضعف المؤمنين . وقال قتادة : الأمانى هنا غرور الشيطان ، وقيل الدنيا ■ وقيل هو طمعهم فى الغفرة ■ وكل هذه الأشياء تدخل فى مسمى الأمانى (حتى جاء أمر الله) وهو الموت ■ وقيل نصره سبحانه لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم . وقال قتادة : هو إلقاءهم فى النار (وغرتكم بالله الغرور) قرأ الجمهور الغرور بفتح الغين ■ وهو صفة على فعول ، والمراد به الشيطان : أى خدعكم بحلم الله وإمهاله الشيطان . وقرأ أبو حيوة ومحمد بن السميع وسماك بن حرب بضمها وهو مصدر (فاليوم لا يؤخذ منكم فدية) تفدون بها أنفسكم من النار أيها المنافقون (ولامن الذين كفروا) بالله ظاهرا وباطنا (مأواكم النار) أى منزلكم الذى تأوون اليه النار (هى مولاكم) أى هى أولى بكم ، والمولى فى الأصل من يتولى مصالح الانسان ثم استعمل فىمن يلزمه ، وقيل معنى مولاكم مكانكم عن قرب ■ من المولى وهو القرب ■ وقيل ان الله يركب فى النار الحياة والعقل ■ فهى تميز غيظا على الكبار ، وقيل المعنى هى ناصركم على طريقة قول الشاعر : ■ تحية بينهم ضرب وجيع ■ (وبئس المصير) الذى تصيرون اليه وهو النار .

وقد أخرج ابن أبى شيبه وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه عن ابن مسعود (يسمى نورهم بين أيديهم) قال يؤتون نورهم على قدر أعمالهم يمرّون على الصراط ■ منهم من نوره مثل الجبل ■ ومنهم من نوره مثل النخلة ، وأدناهم نورا من نوره على إبهامه يطفأ مرة ويقد أخرى . وأخرج ابن جرير وابن مردويه والبيهقي فى البعث عن ابن عباس قال : بينما الناس فى ظلمة اذ بعث الله نورا ، فلما رأى المؤمنون النور توجهوا نحوه ■ وكان النور دليلهم من الله الى الجنة ■ فلما رأى المنافقون المؤمنين قد انطلقوا الى النور تبعوهم ■ فأظلم الله على المنافقين ، فقالوا حينئذ (انظرونا نقبس من نوركم) فانا كنا معكم فى الدنيا . قال المؤمنون (ارجعوا وراءكم) من حيث جئتم من الظلمة (فالمسوا) هنالك النور . وأخرج الطبرانى وابن مردويه عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ان الله يدعو الناس يوم القيامة بأسمائهم سترأ منه على عبادته ، وأما عند الصراط فان الله يعطى كل مؤمن نورا وكل منافق نورا ■ فإذا استوتوا على الصراط سلب الله نور المنافقين والمنافقات ■ فقال المنافقون - انظرونا نقبس من نوركم - وقال المؤمنون - ربنا أتمم لنا نورنا - فلا يذكركم عند ذلك أحد أحدا » وفى الباب أحاديث وآثار . وأخرج عبد بن حميد عن عباد بن الصامت أنه كان على سور بيت المقدس فبكى ■ فقيل له ما يبكيك ؟ فقال ها هنا أخبرنا رسول الله ﷺ أنه رأى جهنم . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن عساكر عن عبد الله بن عمرو ابن العاص قال : ان السور الذى ذكره الله فى القرآن (فضرب بينهم بسور) هو السور الذى بيت المقدس الشرقى (باطنه فيه الرجة) المسجد (وظاهره من قبله العذاب) يعنى وادى جهنم وما يليه ، ولا يخفى أن تفسير السور المذكور فى القرآن فى هذه الآية بهذا السور الكائن ببيت المقدس فيه من الاشكال مالا يدفعه مقال ■ ولا سيما بعد زيادة قوله : باطنه فيه الرجة المسجد ، فان هذا غير ماسقت له الآية وغير ما دلت عليه ■ وأين يقع بيت المقدس أو سوره بالنسبة الى السور الحاجز بين فرقى المؤمنين والمنافقين ■ وأى معنى لذكر مسجد بيت المقدس ها هنا ■ فان كان المراد أن الله سبحانه ينزع سور بيت

المقدس * ويجعله في الدار الآخرة سورا مضروبا بين المؤمنين والمنافقين * فما معنى تفسير باطن السور وما فيه من الرجة بالمسجد * وان كان المراد أن الله يسوق فريق المؤمنين والمنافقين الى بيت المقدس فيجعل المؤمنين داخل السور في المسجد ، ويجعل المنافقين خارجه فهم اذذاك على الصراط * وفي طريق الجنة وليمسوا بيت المقدس * فان كان مثل هذا التفسير ثابتا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قبلناه وآمننا به ، والا فلا كرامة ولا قبول . وأخرج البيهقي في الشعب عن ابن عباس في قوله (ولكنكم فتنهم أنفسكم) قال بالشهوات واللذات (وتربصم) قال بالتوبة (وغرركم الأماني حتى جاء أمر الله) قال الموت (وغرركم بالله الغرور) قال الشيطان .

أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنْ آلَافٍ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ * أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْنِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ * إِنَّ الْمُصَدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضْعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ * وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ *

قوله (ألم يأن للذين آمنوا) يقال أنى لك يأنى أنى اذا حان . قرأ الجمهور : ألم يأن . وقرأ الحسن وأبو السماك المايان ، وأنشد بن السكيت :

المايان لى أن تجلى عمايتى * وأقصر عن ليلى بلى قد أنى ليا

و (أن تخشع قلوبهم) فاعل يأن : أى ألم يحضر خشوع قلوبهم ويحيى وقته * ومنه قول الشاعر :

ألم يأن لى يا قلب أن أترك الجهلا * وأن يحدث الشيب المنير لنا عقلا

هذه الآية نزلت في المؤمنين . قال الحسن يستبطنهم وهم أحب خلقه اليه * وقيل ان الخطاب لمن آمن بموسى وعيسى دون محمد . قال الزجاج : نزلت في طائفة من المؤمنين * حثوا على الرقة والخشوع ، فأما من وصفهم الله بالرقة والخشوع فطبعة فوق هؤلاء . وقال السدى وغيره المعنى : ألم يأن للذين آمنوا في الظاهر وأسروا الكفر أن تخشع قلوبهم (لذكر الله) وسيأتى في آخر البحث ما يقوى قول من قال انها نزلت في المسلمين * والخشوع لين القلب ورقته * والمعنى أنه ينبغي أن يورثهم الذكر خشوعا ورقة ، ولا يكونوا كمن لا يلين قلبه للذكر ولا يخشع له (وما نزل من الحق) معطوف على ذكر الله * والمراد بما نزل من الحق القرآن ، فيحمل الذكر المعطوف عليه على ما عدها مما فيه ذكر الله سبحانه باللسان ، أو خطور بالقلب ، وقيل المراد بالذكر هو القرآن ، فيكون هذا العطف من باب عطف التفسير أو باعتبار تغير المفهومين . قرأ الجمهور نزل مشددا مبنيا للفاعل . وقرأ نافع وحفص بالتخفيف مبنيا للفاعل . وقرأ الجحدري وأبو جعفر والأعمش وأبو عمرو في رواية عنه مشددا مبنيا للمفعول وقرأ ابن مسعود أنزل مبنيا للفاعل (ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل) قرأ الجمهور بالتحتية على الغيبة جريا على ما تقدم . وقرأ أبو حيوة وابن أنى عبلة بالفوقية على الخطاب التفاتا ، وبها قرأ عيسى وابن اسحاق * والجملة معطوفة على تخشع : أى ألم يأن لهم أن تخشع قلوبهم ولا يكونوا * والمعنى الهسى

لهم عن أن يسلكوا سبيل اليهود والنصارى الذين أوتوا التوراة والإنجيل من قبل نزول القرآن (فطال عليهم الأمد) أى طال عليهم الزمان بينهم وبين أنبيائهم . قرأ الجهور الأمد بتخفيف الدال . وقرأ ابن كثير فى رواية عنه بتشديدها : أى الزمن الطويل . وقيل المراد بالأمد على القراءة الأولى الأجل والغاية يقال أمد فلان كذا : أى غايته (فقصت قلوبهم) بذلك السبب . فلذلك حرقوا وبتلوا ، فنهى الله سبحانه أمة محمد ﷺ أن يكونوا مثلهم (وكثير منهم فاسقون) أى خارجون عن طاعة الله لأنهم تركوا العمل بما أنزل إليهم ، وحرقوا وبتلوا ولم يؤمنوا بما نزل على محمد ﷺ ، وقيل هم الذين تركوا الإيمان بعيسى ومحمد ﷺ . وقيل هم الذين ابتدعوا الرهبانية ، وهم أصحاب الصوامع (اعلموا أن الله يحيى الأرض بعد موتها) فهو قادر على أن يبعث الأجسام بعد موتها ، ويلين القلوب بعد قسوتها (قد بينا لكم الآيات) التى من جملتها هذه الآيات (لعلكم تعقلون) أى كي تعقلوا ما تضمنته من المواعظ وتعملوا بموجب ذلك (إن المصدقين والمصدقات) قرأ الجهور بتشديد الصاد فى الموضعين من الصدقة . وأصله المتصدقين والمتصدقات . فأدغمت التاء فى الصاد . وقرأ أبى المتصدقين والمتصدقات باثبات التاء على الأصل وقرأ ابن كثير بتخفيف الصاد فيهما من التصديق : أى صدقوا رسول الله ﷺ فيما جاء به (وأقرضوا الله قرضا حسنا) معطوف على اسم الفاعل فى المصدقين لأنه لما وقع صلة للألف واللام الموصولة حل محل الفعل . فكأنه قال : إن الذين تصدقوا وأقرضوا كذا قال أبو على الفارسي وغيره : وقيل جملة وأقرضوا معترضة بين اسم إن وخبرها ، وهو - يضاعف - وقيل هى صلة لموصول محذوف : أى والذين أقرضوا . والقرض الحسن عبارة عن التصديق والائتاق فى سبيل الله مع خلوص نية وصحة قصد واحتساب أجر . قرأ الجهور (يضاعف لهم) بفتح العين على البناء للمفعول . والقائم مقام الفاعل اما الجار والمجرور أضعف يرجع إلى المصدقين على حذف مضاف : أى ثوابهم . وقرأ الأعمش يضاعفه بكسر العين وزيادة الهاء ، وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب يضاعف بتشديد العين وفتحها (ولهم أجر كريم) وهو الجنة ، والمضاعفة هنا أن الحسن عشرة أمثالها إلى سبعمئة ضعف (والذين آمنوا بالله ورسوله) جميعا . والاشارة بقوله (أولئك) إلى الموصول ، وخبره قوله (هم الصديقون والشهداء) والجملة خبر الموصول . قال مجاهد : كل من آمن بالله ورسوله فهو صديق . قال مقاتلان : هم الذين لم يشكوا فى الرسل حين أخبرهم ولم يكذبوهم . وقال مجاهد : هذه الآية للشهداء خاصة . وهم الأنبياء الذين يشهدون للأئمة وعليهم . واختار هذا الفراء والزجاج . وقال مقاتل بن سليمان : هم الذين استشهدوا فى سبيل الله ، وكذا قال ابن جرير . وقيل هم أئمة الرسل يشهدون يوم القيامة لأنبيائهم بالتبليغ . والظاهر أن معنى الآية إن الذين آمنوا بالله ورسوله جميعا بمنزلة الصديقين والشهداء المشهورين بعلو الدرجة عند الله . وقيل إن الصديقين هم المبالغون فى الصدق حيث آمنوا بالله وصدقوا جميع رسوله . والقائمون لله سبحانه بالنوحيد . ثم بين سبحانه ما لهم من الخير بسبب ما اتصفوا به من الإيمان بالله ورسوله . فقال (لهم أجرهم ونورهم) والضمير الأول راجع إلى الموصول ، والضميران الأخيران راجعان إلى الصديقين والشهداء : أى لهم مثل أجرهم ونورهم ، وأما على قول من قال إن الذين آمنوا بالله ورسوله هم نفس الصديقين والشهداء ، فالضمائر الثلاثة كلها راجعة إلى شئ واحد . والمعنى لهم الأجر والنور الموعودان لهم . ثم لما ذكر حال المؤمنين وثوابهم ذكر حال الكافرين وعقابهم ، فقال (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) أى جمعوا بين الكفر وتكذيب الآيات . والاشارة بقوله (أولئك) إلى الموصول باعتبار ما فى صلته من اتصافهم بالكفر والتكذيب . وهذا مبتدأ وخبره (أصحاب الجحيم) يعذبون بها ولا أجر لهم ولا نور ، بل عذاب مقيم وظلمة دائمة .

وقد أخرج ابن مردويه عن أنس عن النبي ﷺ قال « استبطأ الله قلوب المهاجرين بعد سبع عشرة سنة من نزول القرآن ، فأنزل الله (ألم يأن للذين آمنوا) الآية . وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت « خرج رسول الله ﷺ على نفر من أصحابه في المسجد وهم يضحكون » فسحب رداءه حجراً وجهه ، فقال أتضحكون ولم يأتكم أمان من ربكم بأنه قد غفر لكم ، ولقد أنزل على في نضحكم كم آية « ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله » . قالوا يارسول الله فما كفارة ذلك ؟ قال تبكون بقدر ماضحكم . وأخرج مسلم والنسائي وابن ماجه وابن المنذر وابن مردويه عن ابن مسعود قال : ما كان بين اسلامنا وبين أن عاتبنا الله بهذه الآية - ألم يأن للذين آمنوا - الا أربع سنين . وأخرج نحوه عنه ابن المنذر والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه من طريق أخرى . وأخرج أبو يعلى وابن مردويه عنه أيضا قال لما نزلت هذه الآية أقبل بعضنا على بعض أي شيء أحدثنا : أي شيء صنعنا ؟ . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال : ان الله استبطأ قلوب المهاجرين فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن ألم يأن للذين آمنوا الآية . وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف عن عبد العزيز بن أبي رواد أن أصحاب النبي ﷺ ظهر فيهم المزاح والضحك « فزلت هذه الآية - ألم يأن للذين آمنوا - . وأخرج ابن المبارك عن ابن عباس (اعلموا أن الله يحيي الأرض بعد موتها) قال يعني أنه يلين القلوب بعد قسوتها . وأخرج ابن جرير عن البراء بن عازب سمعت رسول الله ﷺ يقول « مؤمنو أمي شهداء ثم تلا النبي ﷺ (والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم) » . وأخرج ابن المنذر عن ابن مسعود قال : كل مؤمن صديق وشهيد . وأخرج الحاكم وصححه عن ابن مسعود قال : ان الرجل لم يمت على فراشه وهو شهيد « ثم تلا هذه الآية . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي هريرة نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس - والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون - قال هذه مفصلة - والشهداء عند ربهم لهم أجورهم ونورهم - . وأخرج ابن حبان عن عمرو بن مرة الجهني : قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال يارسول الله أرأيت إن شهدت أن لا إله إلا الله وأك رسول الله وصليت الصلوات الخمس وأديت الزكاة وصمت رمضان وقته فممن أنا ؟ قال من الصديقين والشهداء .

اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتريه مضمراً ثم يكون حطماً وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور * ساقبوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والأرض أعدت للذين آمنوا بالله ورسله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم * ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير * ليكيلاً ناسوا على ما فأنكم ولا تقرحوا بما آتاكم الله والله لا يحب كل مختال فخور * الذين يبخلون ويأمرؤن الناس بالبخل ومن يتول فإن الله الغني الحميد *

قوله (اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو) لما ذكر سبحانه حال الفريق الثاني وما وقع منهم من الكفر والتكذيب « وذلك بسبب ميلهم الى الدنيا وتأثيرها » بين لهم حقارتها وأنها أحقر من أن تؤثر

على الدار الآخرة ، واللعب هو الباطل ، واللهو كل شيء يتلهمى به ثم يذهب . قال قتادة : لعب وهو أكل وشرب . قال مجاهد : كل لعب هو ، وقيل اللعب ما رغب في الدنيا ، واللهو ما ألهى عن الآخرة وشغل عنها . وقيل اللعب الاقتناء ، واللهو النساء ، وقد تقدم تحقيق هذا في سورة الأنعام ، والزينة التزين بمتاع الدنيا من دون عمل للآخرة (وتفاخر بينكم) قرأ الجمهور بتووين تفاخر ، والظرف صفة له ، أو معمول له ، وقرأ السامعي بالاضافة : أى يفخر به بعضهم على بعض ، وقيل يتفاخرون بالخلافة والقوة ، وقيل بالأنساب والأحساب ، كما كانت عليه العرب (وتكاثروا في الأموال والأولاد) أى يتكاثرون بأموالهم وأولادهم ويتناولون بذلك على الفقراء ، ثم بين سبحانه هذه الحياة شها . وضرب لها مثلا . فقال (كمثل غيث أعجب الكفار نباته) أى كمثل مطر أعجب الزراع نباته ، والمراد بالكفار هنا الزراع ، لأنهم يكفرون البذر : أى يغطونه بأتربة . ومعنى نباته النبات الحاصل به (ثم يهيج) أى يجف بعد خضرته وييبس (فتراهم مصفرا) أى متغيرا عما كان عليه من الخضرة والرواق الى لون الصفرة والذبول (ثم يكون حطاما) أى فتاتا هشيا متكسرا متحطما بعد يسه ، وقد تقدم تفسير هذا المثل في سورة يونس والكهف ، والمعنى أن الحياة الدنيا كالزراع يعجب الناظرين اليه لخضرته وكثرة نضارته . ثم لا يلبث أن يصير هشيا تبنا كأن لم يكن ، وقرأ مصفرا ، والكاف في محل نصب على الحال ، أو في محل رفع على أنها خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف . ثم لما ذكر سبحانه حقارة الدنيا وسرعة زوالها ، ذكر ما أعدّه للعصاة في الدار الآخرة . فقال (وفي الآخرة عذاب شديد) وأتبعه بما أعدّه لأهل الطاعة ، فقال (ومغفرة من الله ورضوان) والتكثير فيهما للتعظيم . قال قتادة : عذاب شديد لأعداء الله ، ومغفرة من الله ورضوان لأوليائه وأهل طاعته . قال الفراء : التقدير في الآية إما عذاب شديد ، وإما مغفرة فلا يوقف على شديد . ثم ذكر سبحانه بعد التهيب والترغيب حقارة الدنيا ، فقال (وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور) لمن اغتر بها ولم يعمل لآخرته . قال سعيد بن جبير : متاع الغرور لمن لم يشتغل بطلب الآخرة . ومن اشتغل بطلبها فله متاع بلاغ الى ما هو خير منه . وهذه الجملة مقررة للمثل المتقدم ومؤكدة له ، ثم ندب عباده الى المسابقة الى ما يوجب المغفرة من التوبة والعمل الصالح . فان ذلك سبب الى الجنة ، فقال (سابقوا الى مغفرة من ربكم) أى سارعوا مسارعة السابقين بالأعمال الصالحة التي توجب المغفرة لكم من ربكم وتوبوا مما وقع منكم من المعاصي ، وقيل المراد بالآية التكبير الأولى مع الامام . قاله مكحول . وقيل المراد الصف الأول ، ولا وجه لتخصيص ما في الآية بمثل هذا . بل هو من جملة ما تصدق عليه صدقا شموليا أو بدليا (وجنة عرضها كعرض السماء والأرض) أى كعرضهما . وإذا كان هذا قدر عرضها فما ظنك بطولها . قال الحسن : يعنى جميع السموات والأرضين مبسوطات كل واحدة الى صاحبها ، وقيل المراد بالجنة التي عرضها هذا العرض هي جنة كل واحد من أهل الجنة . وقال ابن كيسان : عني به جنة واحدة من الجنات والعرض أقل من الطول . ومن عادة العرب أنها تعبر عن الشيء بعرضه دون طوله ، ومن ذلك قول الشاعر :

كأن بلاد الله وهي عريضة * على الخائف المطلوب كفة حابل

وقدمضى تفسير هذا في سورة آل عمران . ثم وصف سبحانه تلك الجنة بصفة أخرى ، فقال (أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله) ويجوز أن تكون هذه الجملة مستأنفة ، وفي هذا دليل على أن استحقاق الجنة يكون بمجرد الإيمان بالله ورسوله ، ولكن هذا مقيد بالأدلة الدالة على أنه لا يستحقها إلا من عمل بما فرض الله عليه واجتنب ما نهاه الله عنه . وهي أدلة كثيرة في الكتاب والسنة . والاشارة بقوله (ذلك) الى ما وعد به سبحانه من المغفرة والجنة . وهو مبتدأ وخبره (فضل الله يؤتيه من يشاء) أى يعطيه من

يشاء إعطاءه إياه تفضلاً واحساناً (والله ذو الفضل العظيم) فهو يتفضل على من يشاء بما يشاء ، لا مانع لما أعطى ولا معطى لما منع ، والخير كله بيده ، وهو الكريم المطلق والجواد الذي لا يخل . ثم بين سبحانه أن ما يصاب به العباد من المصائب قد سبق بذلك قضاؤه وقدره وثبت في أم الكتاب « فقال (ما أصاب من مصيبة في الأرض) من قحط مطر وضعف نبات ونقص ثمار . قال مقاتل : القحط وقلة النبات والثمار وقيل الجوائح في الزرع (ولا في أنفسكم) قال قتادة : بالأوصاب والأسقام . وقال مقاتل : إقامة الحدود . وقال ابن جرير : ضيق المعاش (إلا في كتاب) في محل نصب على الحال من مصيبة : أي لإحلال كونها مكتوبة في كتاب ، وهو اللوح المحفوظ . وجلة (من قبل أن نبرأها) في محل جر صفة لكتاب . والضمير في نبرأها عائد إلى المصيبة . أو إلى النفس ، أو إلى الأرض . أو إلى جميع ذلك ، ومعنى « نبرأها » نخلفها (إن ذلك على الله يسير) أي إن إثباتها في الكتاب على كثرته على الله يسير غير عسير (لكيلا تأسوا على ما فاتكم) أي اختبرناكم بذلك لكيلا تحزنوا على ما فاتكم من الدنيا (ولا تفرحوا بما آتاكم) منها : أي أعطاكم منها . فإن ذلك يزول عن قريب . وكل زائل عن قريب لا يستحق أن يفرح بحصوله ولا يحزن على فواته ، ومع أن الكل بقضاء الله وقدره ، فلن يعدوا ما كتب له ، وما كان حصوله كأننا لا نحالة فليس يستحق للفرح بحصوله ولا للحزن على فوته . قيل والحزن والفرح المنهي عنهما هما اللذان يتعدى فيهما إلى ما لا يجوز ، والأفليس من أحد إلا وهو يحزن ويفرح . قرأ الجمهور « بما آتاكم » بالمد : أي أعطاكم ، وقرأ أبو العالية ونصر بن عاصم وأبو عمرو بالقصر : أي جاءكم ، واختار القراءة الأولى أبو حاتم ، واختار القراءة الثانية أبو عبيد (والله لا يحب كل مختار فخور) أي لا يحب من اتصف بهاتين الصفتين وهما الاختيال والافتخار . قيل هو ذم للفرح الذي يختال فيه صاحبه ويبطر . وقيل إن من فرح بالخطيئة والدينية وعظمت في نفسه اختال وافتخر بها ، وقيل المختال الذي ينظر إلى نفسه . والفتخور الذي ينظر إلى الناس بعين الاستحقار . والأولى تفسير هاتين الصفتين بمعناهما الشرعي ثم اللغوي . فن حصلنا فيه فهو الذي لا يحب الله (الذين يخلون ويأمرون الناس بالبخل) الموصول في محل رفع بالابتداء ، وهو كلام مستأنف لا تعلق له بما قبله . والخبر مقتدر : أي الذين يخلون بالله غنى عنهم . ويدل على ذلك قوله « ومن يتول فان الله هو الغنى الحميد » وقيل الموصول في محل جر بدل من مختال ، وهو بعيد . فإن هذا البخل بما في اليد وأمر الناس بالبخل ليس هو معنى المختال الفخور ، لالغة ولا شرعاً . وقيل هو في محل جر نعت له . وهو أيضاً بعيد . قال سعيد بن جبير : الذين يخلون بالعلم ويأمرون الناس بالبخل به لئلا يعلموا الناس شيئاً . وقال زيد بن أسلم : انه البخل بأداء حق الله ، وقيل انه البخل بالصدقة ، وقال طاووس انه البخل بما في يديه . وقيل أراد رؤساء اليهود الذين بنوا بيان صفة محمد ﷺ في كتبهم لئلا يؤمن به الناس فتذهب ما كانهم . قاله السدي والكوفي : قرأ الجمهور بالبخل بضم الباء وسكون الخاء ، وقرأ أنس وعبيد بن عمير ويحيى بن يعمر ومجاهد وحيد وابن محيصن وحزة والكسائي بفتحيتين ، وهي لغة الأنصار . وقرأ أبو العالية وابن السميع بفتح الباء وإسكان الخاء . وقرأ نصر بن عاصم بضمهما ، وكلها لغات (ومن يتول فان الله هو الغنى الحميد) أي ومن يعرض عن الانفاق فان الله غنى عنه محمود عند خلقه لا يضره ذلك . قرأ الجمهور هو الغنى بإثبات ضمير الفصل . وقرأ نافع وابن عامر فان الله الغنى الحميد بحذف الضمير .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم) يقول في الدين والدنيا (إلا في كتاب من قبل أن نبرأها) قال نخلفها

(لكيلا تأسوا على ما فاتكم) من الدنيا (ولا تفرحوا بما آتاكم) منها . وأخرج ابن جرير عنه في الآية قال : هو شيء قد فرغ منه من قبل أن تبرا الأنفس . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عنه أيضا في قوله « لكيلا تأسوا على ما فاتكم » الآية قال : ليس أحد إلا وهو يحزن ويفرح . ولكن من أصابته مصيبة جعلها صبرا ، ومن أصابه خير جعله شكرا . وأخرج ابن المنذر عنه في الآية قال : يريد مصائب المعاش ، ولا يريد مصائب الدين أنه قال : « لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم » وليس هذا من مصائب الدين أمرهم أن يأسوا على السيئة ويفرحوا بالحسنة .

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ * وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِيزَهُمْ مُّهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَسِقُونَ * ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَى آثَرِهِمْ بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَسِقُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرُسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ نَقُولُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ *

قوله (لقد أرسلنا رسلنا بالبينات) أي بالمعجزات البينة والشرائع الظاهرة (وأزلنا معهم الكتاب) المراد الجنس ، فيدخل فيه كتاب كل رسول (والميزان ليقوم الناس بالقسط) قال قتادة ومقاتل بن حيان الميزان العدل ، والمعنى أمرناهم بالعدل كما في قوله - والسماء رفعها ووضع الميزان - وقوله - الله الذي أنزل الكتاب بالحق والميزان - وقال ابن زيد : هو ما وزن به ويتعامل به ، ومعنى - ليقوم الناس بالقسط - ليقبوا ما أمروا به من العدل ، فيتعاملوا فيما بينهم بالصفة ، والقسط العدل ، وهو يدل على أن المراد بالميزان العدل ، ومعنى إنزاله إزال أسبابه وموجباته ، وعلى القول بأن المراد به الآلة التي يوزن بها فيكون إنزاله بمعنى إرشاد الناس إليه وإلهامهم الوزن به . ويكون الكلام من باب :

■ علقها تبنا وما بارد ■ (وأنزلنا الحديد) أي خلقناه كما في قوله - وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج - والمعنى أنه خلقه من المعادن وعلم الناس صنعته ، وقيل أنه نزل مع آدم (فيه بأس شديد) لأنه تتخذ منه آلات الحرب . قال الزجاج : يتمتع به ويحارب . والمعنى أنه تتخذ منه آلة للدفع وآلة للضرب . قال مجاهد : فيه جنة وسلاح . ومعنى (ومنافع للناس) أنهم ينفعون به في كثير مما يحتاجون إليه مثل السكن والناس والابرة وآلات الزراعة والنجارة والعمارة (وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب) معطوف على قوله ليقوم الناس : أي لقد أرسلنا رسلنا وفعلنا كيت وكيت ليقوم الناس وليعلم ، وقيل معطوف على علة مقدرة . كأنه قيل يستعملوه وليعلم الله ، والأول أولى ، والمعنى أن الله أمر في

الكتاب الذي أنزل بنصره دينه ورسله فن نصر دينه ورسله علمه ناصرا . ومن عصي علمه بخلاف ذلك . وبالعيب في محل نصب على الحال من فاعل ينصره أو من مفعوله : أى غائبا عنهم أو غائبين عنه (ان الله قوى عزيز) أى قادر على كل شيء غالب لكل شيء ، وليس له حاجة فى أن ينصره أحد من عباده وينصر رسله . بل كافهم بذلك لينتفعوا به إذا امتثلوا ويحصل لهم ما وعد به عباده المطيعين (ولقد أرسلنا نوحا وإبراهيم) لما ذكر سبحانه إرسال الرسل إجمالا أشار هنا إلى نوع تفصيل ، فذكر رسالته لنوح وإبراهيم . وكرر القسم للتوكيد (وجعلنا فى ذريتهما النبوة والكتاب) أى جعلنا فيهم النبوة والكتب المنزل على الأنبياء منهم . وقيل جعل بعضهم أنبياء وبعضهم يتلون الكتاب (فمنهم مهتد) أى من الذرية من اهتدى بهدى نوح وإبراهيم . وقيل المعنى من المرسل إليهم من قوم الأنبياء مهتد بما جاء به الأنبياء من الهدى (وكثير منهم فاسقون) خارجون عن الطاعة (ثم قفينا على آثارهم برسلنا) أى أتبعنا على آثار الذرية أو على آثار نوح وإبراهيم برسلنا الذين أرسلناهم إلى الأمم كعيسى والياس وداود وسليمان وغيرهم (وقفينا بعيسى ابن مريم) أى أرسلنا رسولا بعد رسول حتى انتهى إلى عيسى ابن مريم ، وهو من ذرية إبراهيم من جهة أمه (وآتيناه الانجيل) وهو الكتاب الذى أنزله الله عليه ، وقد تقدم ذكر اشتقاقه فى سورة آل عمران . قرأ الجمهور الانجيل بكسر الهمزة ، وقرأ الحسن بفتحها (وجعلنا فى قلوب الذين اتبعوه رافة ورجة) الذين اتبعوه هم الخواريون جعل الله فى قلوبهم مودة لبعضهم البعض . ورجة يتراجون بها . بخلاف اليهود فانهم ليسوا كذلك . وأصل الرافة اللين ، والرجة الشفقة ، وقيل الرافة أشد الرجة (ورهبانية ابتدعوها) انتصاب رهبانية على الاشتغال : أى وابتدعوا رهبانية ابتدعوها . وليس بمعطوفة على ما قبلها وقيل معطوفة على ما قبلها : أى وجعلنا فى قلوبهم رافة ورجة ورهبانية مبتدعة من عند أنفسهم . والأول أولى . ورجعه أبو على الفارسي وغيره ، وجلة (ما كتبناها عليهم) صفة ثانية لرهبانية ، أو مستأنفة مقررة لكونها مبتدعة من جهة أنفسهم . والمعنى ما فرضناها عليهم . والرهبانية بفتح الراء وضمتها . وقد قرئ ههنا . وهى بالفتح الخوف من الرهب ، وبالضم منسوبة إلى الرهبان ، وذلك لأنهم غلوا فى العبادة وجأوا على أنفسهم المشقات فى الامتناع من المطعم والمشرب والمنسكح ، وتعلقوا بالكهوف والصوامع ، لأن ملوكهم غيروا وبدلوا وبقى منهم نفر قليل فترهبوا وتبتلوا . ذكر معناه الضحاك وقتادة وغيرهما (إلا ابتغاء رضوان الله) الاستثناء منقطع : أى ما كتبناها نحن عليهم رأسا ، ولكن ابتدعوها ابتغاء رضوان الله . وقال الزجاج : ما كتبناها عليهم معناه لم نكتب عليهم شيئا ألبة ، قال : ويكون إلا ابتغاء رضوان الله بدلا من الهاء والألف فى كتبناها . والمعنى ما كتبنا عليهم إلا ابتغاء رضوان الله (فارعوها حق رعايتها) أى لم يرعوا هذه الرهبانية التى ابتدعوها من جهة أنفسهم ، بل صنعوها وكفروا بدين عيسى ، ودخلوا فى دين الملوك الذين غيروا وبدلوا وتركوا التره ، ولم يبق على دين عيسى إلا قليل منهم . وهم المرادون بقوله (فآتيناه الذين آمنوا منهم أجرهم) الذى يستحقونه بالإيمان ، وذلك لأنهم آمنوا بعيسى وثبتوا على دينه حتى آمنوا بمحمد ﷺ لما بعثه الله (وكثير منهم فاسقون) خارجون عن الإيمان بما أمروا أن يؤمنوا به ، ووجه النعم لهم على تقدير أن الاستثناء منقطع أنهم قد كانوا ألزموا أنفسهم الرهبانية معتقدين أنها طاعة وأن الله يرضاها . فكان تركها وعدم رعايتها حق الرعاية يدل على عدم مبالاهم بما يعتقدونه دينا . وأما على القول بأن الاستثناء متصل . وأن التقدير ما كتبناها عليهم لثىء من الأشياء الا ليتبعوا بها رضوان الله بعد أن وقفناهم لابتداعها فوجه النعم ظاهر . ثم أمر سبحانه المؤمنين بالرسل المتقدمين بالتقوى والإيمان بمحمد ﷺ . فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) بترك ما نهاكم عنه (وآمنوا برسوله) محمد

﴿يؤتكم كذلين من رحمته﴾ أى نصيبين من رحمته بسبب إيمانكم برسوله بعد إيمانكم بمن قبله من الرسل ، وأصل الكفل الحظ والنصيب : وقد تقدم الكلام على تفسيره في سورة النساء (ويجعل لكم نورا تمشون به) يعنى على الصراط ، كما قال - نورهم يسرى بين أيديهم - ، وقيل المعنى ويجعل لكم سبيلا واضحا في الدين تهتدون به (ويفقر لكم) ماسلف من ذنوبكم (والله غفور رحيم) أى بليغ المغفرة والرحمة (لئلا يعلم أهل الكتاب) اللام متعلقة بما تقدم من الأمر بالإيمان والتقوى ، والتقدير اتقوا وآمنوا يؤتكم كذا وكذا ليعلم الذين لم يتقوا ولا آمنوا من أهل الكتاب (أن لا يقدرّوا على شيء من فضل الله) ولا في قوله « لئلا » زائدة للتوكيد . قله الفراء والأخفش وغيرهما « وأن في قوله » أن لا يقدرّوا هي المخففة من الثقيلة ، واسمها ضمير شأن محذوف وخبرها ما بعدها « والجملة في محل نصب على أنها مفعول يعلم ، والمعنى ليعلم أهل الكتاب أنهم لا يقدرّوا على أن ينالوا شيئا من فضل الله الذي تفضل به على من آمن بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ولا يقدرّوا على دفع ذلك الفضل الذي تفضل الله به على المستحقين له « وجملة (وأن الفضل بيد الله) معطوفة على الجملة التي قبلها : أى ليعلموا أنهم لا يقدرّوا وليعلموا أن الفضل بيد الله سبحانه ، وقوله (يؤتية من يشاء) خبر ثان لأن « أوهو الخبر « والجار والمجرور في محل نصب على الحال (والله ذو الفضل العظيم) هذه الجملة مقررّة لمضمون ما قبلها « والمراد بالفضل هنا ما تفضل به على الذين اتقوا وآمنوا برسوله من الأجر المضاعف . وقال السكبي : هو رزق الله ، وقيل نعم الله التي لا تحصى ، وقيل هو الاسلام « وقد قيل ان لا في لئلا غير مزيدة ، وضمير لا يقدرّوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه ، والمعنى لئلا يعتقد أهل الكتاب أنه لا يقدر النبي والمؤمنون على شيء من فضل الله الذي هو عبارة عما أوتوه ، والأول أولى ، وقرأ ابن مسعود لكيلا يعلم ، وقرأ خطاب ابن عبد الله لأن يعلم ، وقرأ عكرمة يعلم ، وقرأ ليلا بقلب الهمزة ياء « وقرأ بفتح اللام .

وقد أخرج عبد بن حميد والحكيم الترمذى في نوادر الأصول ، وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب من طرق عن ابن مسعود قال : قال لى رسول الله ﷺ يا عبد الله قلت لبيك يا رسول الله ثلاث مرات ، قال هل تدري أى عرى الاسلام أوثق ؟ قلت الله ورسوله أعلم « قال أفضل الناس أفضلهم عملا اذا فقهوا في دينهم ، يا عبد الله هل تدري أى الناس أعلم ؟ قلت الله ورسوله أعلم « قال فان أعلم الناس أبصرهم بالحق اذا اختلف الناس وان كان مقصرا بالعمل وان كان يزحف على استه « واختلف من كان قبلنا على اثنين وسبعين فرقة نجا منها ثلاث وهلك سائرهما : فرقة وازرت الملوكة وقتلتهن على دين الله وعيسى ابن مريم « وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازرة الملوكة ، فأقاموا بين ظهرائى قرمهم « فدعوههم الى دين الله ودين عيسى فقتلهم الملوكة ونشرتهم بالمنشير ، وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازرة الملوكة ولا بالمقام معهم فساخوا في الجبال وترهبوا فيها وهم الذين قال الله (ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فادعوا حتى رعيتهم فآتيننا الذين آمنوا منهم أجراهم) هم الذين آمنوا بي وصدقوني (وكثير منهم فاسقون) الذين جحدوني وكفروا بي . وأخرج النسائي والحكيم الترمذى في نوادر الأصول وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس قال : كانت ملوك بعد ديسى بدلت النوراة والانجيل ، فكان منهم مؤمنون بقرءون التوراة والانجيل « فقبل الملوكة منهم ما نجد شيئا أشد من شتم يشتمنا هؤلاء أنهم يقرءون « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون « فأولئك هم الفاسقون ، مع ما يعيبوننا به من أعمالنا في قراءتهم ، فدعوههم فليقرءوا كما قرأوا يؤمنوا كما آمننا ، فدعاهم فجمعهم وعرض عليهم القتلى ، أو لتركوا قراءة النوراة والانجيل الا ما بدلو

منهما ، فقالوا ما نريدن الى ذلك دعونا ۝ فقالت طائفة منهم ابنوا لنا اسطوانة ثم ارفعونا اليها . ثم أعطونا شيئاً نرفع به طعامنا وشرابنا ولا نرد عليكم . وقالت طائفة دعونا نسيح في الأرض ونهيم ونأكل مما تأكل منه الوحوش ونشرب مما تشرب ، فان قدرتم علينا في أرضكم فاقتلونا . وقالت طائفة ابنوا لنا دورا في الفياض ونحفر الآبار ونحرق البقول فلا نرد عليكم ولا نمر بكم ، وليس أحد من القبائل إلا له حيم فيهم ففعلوا ذلك ۝ فأزل الله (رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حق رعايتها) وقال الآخرون ممن تعبد من أهل الشرك وفي من فني منهم . قلوا تعبد كما تعبد فلان ونسيح كما ساح فلان ونتخذ دورا كما اتخذ فلان ۝ وهم على شركهم لا علم لهم بإيمان الذين اقتدوا بهم ۝ فلما بعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولم يبق منهم إلا القليل انخط صاحب الصومعة من صومعته وجاء السباح من من سياحته ، وصاحب الدير من ديره ، فأمنوا به وصدقوه ۝ فقال الله (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته) أخرج ابن بإيمانهم بعيسى ونصب أنفسهم والتوراة والانجيل ۝ وإيمانهم بمحمد وتصديقهم (ويجعل لكم نورا تمشون به) القرآن واتباعهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج أحمد والحكيم الترمذي وأبو يعلى والبيهقي في الشعب عن أنس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « ان لكل أمة رهبانية ورهبانية هذه الأمة الجهاد في سبيل الله ۝ . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد ابن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي موسى الأشعري في قوله « كفلين » قال ضعفين وهي بلسان الحبشة . وأخرج الفريابي وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عمر في قوله - يؤتكم كفلين من رحمته - قال الكفل ثلثائة جزء وخمسون جزءا من رحمة الله .

تفسير سورة المجادلة

هي ثمان وعشرون آية

وهي مدنية ۝ قال القرطبي : في قول الجميع إلا رواية عن عطاء أن العشر الأول منها مدني وبقاها مكى ، وقال الكلبي : نزلت جميعها بالمدينة غير قوله « ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم » نزلت بمكة . وأخرج ابن الضريس والنحاس وأبو الشيخ في العظمة وابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة المجادلة بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن الزبير مثله .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ۝ الَّذِينَ يَظْهَرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا آلٌ وَلَدَتُهُمْ وَأَمَّهَتُهُمْ

لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَمْرُو غَفُورٌ * وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَمُودُونَ
لَمَّا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا ذَلِكُمْ يُوعْظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ * فَمَنْ لَمْ
يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاِطْعَامُ سِتِّينَ مَسْكِينًا ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا
بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ *

قوله (قد سمع الله) قرأ أبو عمرو وحزرة والكسائي : بادغام الدال في السين ، وقرأ الباقر
بالاظهار . قال الكسائي : من بين الدال عند السين فلسانه أعجمي وليس بعربي (قول التي تجادلك في
زوجها) أي تراجعك الكلام في شأنه (وتشكى الى الله) معطوف على تجادلك . والمجادلة هذه
الكائنة منها مع رسول الله أنه كان كلما قال لها قد حرمت عليه : قالت والله ما ذكرا طلاقا ، ثم تقول أشكو
الى الله فاقبلي ووجدتي ، وان لي صبية صغارا ان ضممتهم اليه ضاعوا ، وان ضممتهم الي جاعوا ، وجعلت
ترفع رأسها الى السماء وتقول : اللهم اني أشكو اليك ، فهذا معنى قوله وتشكى الى الله . قال الواحدى :
قال المفسرون نزلت هذه الآية في خولة بنت ثعلبة وزوجها أوس بن الصامت وكان بهلم فاشتد به لمة ذات يوم
فظاهر منها . ثم ندم على ذلك ، وكان الظهار طلاقا في الجاهلية ، وقيل هي خولة بنت حكيم ، وقيل اسمها
جيلة . والأول أصح ، وقيل هي بنت خويلد ، وقال الماوردي : انها نسبت تارة الى أبيها ، وتارة الى جدّها
وأحدهما أبوها ، والآخر جدّها . فهي خولة بنت ثعلبة بن خويلد . وجيلة (والله يسمع تحاوركما)
في محل نصب على الحال . أومستأنفة جارية مجرى التعليل لما قبلها : أي والله يعلم تراجعكما في الكلام (ان
الله سميع بصير) يسمع كل مسموع ويبصر كل مبصر ، ومن جيلة ذلك ما جادلته به هذه المرأة . ثم بين
سبب حانته شأن الظهار في نفسه وذكر حكمه . فقال (الذين يظهرون منكم من نساءهم) قرأ الجمهور
يظهرون بالتشديد مع فتح حرف المضارعة . وقرأ ابن عامر وحزرة والكسائي يظاهرون بفتح الياء وتشديد
الطاء وزيادة ألف . وقرأ أبو العالية وعاصم وزر بن حبيش يظاهرون بضم الياء وتخفيف الطاء وكسر
الهاء . وقد تقدم مثل هذا في سورة الأحزاب . وقرأ أبي يتظاهرون بفك الادغام ، ومعنى الظهار أن يقول
لامرأته أنت على كظهر أمي : أي ولا خلاف في كون هذا ظهارا . واختلفوا اذا قال أنت على كظهر ابنتي
أراختي أو غير ذلك من ذوات المحارم . فذهب جماعة منهم أبو حنيفة ومالك الى أنه ظهار ، وبه قال الحسن
والنخعي والزهري والأوزاعي والثوري . وقال جماعة منهم قتادة والشعبي أنه لا يكون ظهارا بل يخص
الظهار بالأم وحدها . واختلفت الرواية عن الشافعي ، فروى عنه كالقول الأول ، وروى عنه كالقول الثاني .
وأصل الظهار مشتق من الظهر .

واختلفوا اذا قال لامرأته أنت على كراس أمي أو يدها أو رجلها أو نحو ذلك ؟ هل يكون ظهارا أم لا
وهكذا اذا قال أنت على كأمي ولم يذكر الظهر . والظاهر أنه اذا قصد بذلك الظهار كان ظهارا ، وروى
عن أبي حنيفة أنه اذا شبهها بعوض من أمه يحل له النظر اليه لم يكن ظهارا ، وروى عن الشافعي أنه لا
يكون الظهار الا في الظهر وحده .

واختلفوا اذا شبه امرأته بأجنبية ، فقيل يكون ظهارا وقيل لا ، والكلام في هذا مبسوط في كتب
الفروع ، وجيلة (ما هن أمهاتهم) في محل رفع على أنها خبر الموصول : أي ما نساؤهم بأمهاتهم ، فذلك
كذب منهم . وفي هذا توبيخ للظاهرين وتبيكت لهم . قرأ الجمهور أمهاتهم بالنصب على اللغة الجازية

في إعمال ما عمل ليس . وقرأ أبو عمرو والسلمي بالرفع على عدم الاعمال . وهي لغة نجد وبنى أسد . ثم بين سبحانه لهم أمهاتهم على الحقيقة . فقال (إن أمهاتهم إلا اللائي ولدنهم) أى مأمهاتهم إلا النساء اللائي ولدنهم . ثم زاد سبحانه في توبيخهم وتقريعهم ، فقال (وإنهم ليقولون منكرا من القول وزورا) أى وإن المظاهرين ليقولون بقولهم هذا منكرا من القول : أى فظيلا من القول ينكره الشرع ، والزور الكذب ، وانتصاب منكرا وزورا على أنهما صفة لمصدر محذوف : أى قولا منكرا وزورا (وإن الله لعفو غفور) أى بليغ العفو والمغفرة ، إذ جعل الكفارة عليهم مخلصه لهم عن هذا القول المنكر (والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا) لما ذكر سبحانه الظهار إجمالا ووجع فاعليه شرع في تفصيل أحكامه . والمعنى : والذين يقولون ذلك القول المنكر الزور . ثم يعودون لما قالوا : أى الى ما قالوا بالتدارك والتسلاف كما في قوله - أن تعودوا لمثله - أى الى مثله . قال الأخفش : لما قالوا الى ما قالوا يتعاقبان . قال و - الجد لله الذى هدانا لهذا - وقال - فاهدوهم إلى صراط الجحيم - وقال - بأن ربك أوحى لها - وقال - وأوحى الى نوح - . وقال الفراء : اللام بمعنى عن . والمعنى : ثم يرجعون عما قالوا ويريدون الوطء . وقال الزجاج : المعنى ثم يعودون الى إرادة الجماع من أجل ما قالوا . قال الأخفش أيضا الآية فيها تقديم وتأخير . والمعنى : والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما كانوا عليه من الجماع (فتحرير رقبة) لما قالوا : أى فعليلهم تحرير رقبة من أجل ما قالوا ، فالجار في قوله « لما قالوا » متعلق بالمحذوف الذى هو خبر المبتدأ وهو فعليلهم .

واختلف أهل العلم في تفسير العود المذكور على أقوال : الأول أنه العزم على الوطء وبه قال العراقيون أبو حنيفة وأصحابه ، وروى عن مالك . وقيل هو الوطء نفسه وبه قال الحسن ، وروى أيضا عن مالك . وقيل هو أن يمسكها زوجة بعد الظهار مع القدرة على الطلاق ، وبه قال الشافعى ، وقيل هو الكفارة . والمعنى أنه لا يستبيح وطأها الا بكفارة . وبه قال الليث بن سعد ، وروى عن أبى حنيفة . وقيل هو تكرير الظهار بنفسه . وبه قال أهل الظاهر ، وروى عن بكير بن الأشج وأبى العالية والفراء ، والمعنى ثم يعودون الى قول ما قالوا . والموصول مبتدأ وخبره « فتحرير رقبة » على تقدير فعليلهم تحرير رقبة كما تقدم ، أو قالوا يجب عليهم اعتناق رقبة . يقال حرته : أى جعلته حرا . والظاهر أنها تجزئ أى رقبة كانت ، وقيل يشترط أن تكون مؤمنة كالرقبة في كفارة القتل . وبالأول قال أبو حنيفة وأصحابه . وبالثانى قال مالك والشافعى واشترطا أيضا سلامتها من كل عيب (من قبل أن يتماسا) المراد بالتماس هنا الجماع ، وبه قال الجمهور . فلا يجوز للظاهر الوطء حتى يكفر . وقيل ان المراد به الاستمتاع بالجماع أو اللبس أو النظر الى الفرج بشهوة ، وبه قال مالك . وهو أحد قولى الشافعى ، والاشارة بقوله (ذلكم) الى الحكم المذكور وهو مبتدأ ، وخبره (توعظون به) أى تؤمرون به ، أو تزجرون به عن ارتكاب الظهار ، وفيه بيان لما هو المقصود من شرع الكفارة . قال الزجاج : معنى الآية ذلكم التعليل في الكفارة توعظون به : أى ان غلط الكفارة وعظ لكم حتى تركوا الظهار (والله بما تعملون خبير) لا يخفى عليه شئ من أعمالكم . فهو مجازيكم عليها . ثم ذكر سبحانه حكم العاجز عن الكفارة ، فقال (فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتماسا) أى فمن لم يجد الرقبة في ملكه ولا تمكن من قيمتها فعليه صيام شهرين متتابعين متواليين لا يفطر فيهما ، فان أفطر استأنف ان كان الافطار لغير عذر ، وان كان لعذر من سفر أو مرض فقال سعيد بن المسيب والحسن وعطاء بن أبى رباح وعمرو بن دينار والشافعى ومالك انه يبنى ولا يستأنف . وقال أبو حنيفة انه يستأنف . وهو مروى عن الشافعى ، ومعنى « من قبل

قبل أن يتماسا » هو ما تقدم قريبا ، فلو وطئ ليلا أو نهارا عمدا أو خطأ استأنف » وبه قال أبو حنيفة ومالك . وقال الشافعي لا يستأنف اذا وطئ ليلا لأنه ليس محلا للصوم » والأول أولى (فمن لم يستطع) يعني صيام شهرين متتابعين (فاطعم ستين مسكينا) أى فعله أن يطعم ستين مسكينا » لكل مسكين مدان » وهما نصف صاع » وبه قال أبو حنيفة وأصحابه . وقال الشافعي وغيره لكل مسكين مد واحد » والظاهر من الآية أن يطعمهم حتى يشبعوا مرة واحدة ، أو يدفع اليهم ما يشبعهم ، ولا يلزمه أن يجمعهم مرة واحدة » بل يجوز له أن يطعم بعض الستين في يوم ، وبعضهم في يوم آخر ، والاشارة بقوله (ذلك) الى ما تقدم ذكره من الأحكام » وهو مبتدأ وخبره مقدر : أى ذلك واقع (لتؤمنوا بالله ورسوله) ويجوز أن يكون اسم الاشارة في محل نصب ، والتقدير فعلنا ذلك لتؤمنوا : أى لتصدقوا أن الله أمر به وشرعه » أو لتطيعوا الله ورسوله في الأوامر والنواهي وتقفوا عند حدود الشرع ولا تتعدوها ولا تعودوا الى الظاهر الذى هو منكسر من القول وزدر ، والاشارة بقوله (وتلك) الى الأحكام المذكورة وهو مبتدأ ، وخبره (حدود الله) فلا تجاوزوا حدوده التى حدتها لكم ، فانه قد بين لكم أن الظاهر معصية » وأن كفارته المذكورة توجب العفو والمغفرة (وللكافرين) الذين لا يقفون عند حدود الله ولا يعملون بما حده الله لعباده (عذاب أليم) وهو عذاب جهنم ، وسماه كفرا تغليظا وتشديدا .

وقد أخرج ابن ماجه وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن عائشة قالت : تبارك الذى وسع سمعه كل شئ انى لأسمع كلام خولة بنت ثعلبة ويخفى على بعضه (وهى تشتكى) زوجها الى رسول الله ﷺ ، وهى تقول يا رسول الله أكل شبابى ونثرت له بطنى حتى اذا كبر سنى وانقطع ولدى ظاهر منى : اللهم انى أشكو اليك » قالت فما برحت حتى نزل جبريل بهؤلاء الآيات (قد سمع الله قول التى تجادلك فى زوجها) وهو أوس بن الصامت . وأخرج النحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : كان أول من ظاهر فى الاسلام أوس ، وكانت تحته ابنة عم له ، يقال لها خولة بنت خويلد فظاهر منها فأسقط فى يده » وقال ما أراك الا قد حرمت على ، فانطلق الى النبي ﷺ فأسأله » فأنت النبي ﷺ فوجدت عنده ماشطة تمشط رأسه فأخبرته » فقال يا خولة ما أمرنا فى أمرك بشئ ، فأنزل الله على النبي ﷺ » فقال يا خولة أبشرى ؟ قالت خيرا . قال خيرا » فقرأ عليها - قد سمع الله قول التى تجادلك فى زوجها - الآيات . وأخرج أحمد وأبو داود وابن المنذر والطبرانى وابن مردويه والبيهقي من طريق يوسف بن عبد الله بن سلام قال » حدثتني خولة بنت ثعلبة قالت فى » والله فى أوس بن الصامت أنزل الله صدر سورة المجادلة . قالت كنت عنده ، وكان شيخا كبيرا قد ساء خلقه » فدخل على يومافراجهته بشئ فغضب » فقال : أنت على كظهر أمى ، ثم رجع فجلس فى نادى قومه ساعة ، ثم دخل على فاذا هو يريدنى عن نفسى » قلت كلا والذى نفس خولة بيده لا تصل الى » وقد قلت ما قلت حتى يحكم الله ورسوله فينا » ثم جئت الى رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له . فما برحت حتى نزل القرآن فتغشى رسول الله ﷺ ما كان يتغشاها ثم سرى عنه ، فقال لى يا خولة قد أنزل الله فيك وفى صاحبك ، ثم قرأ على - قد سمع الله قول التى تجادلك - الى قوله - عذاب أليم - ، فقال رسول الله ﷺ » مربه فليعتق رقبة ، قلت يا رسول الله ما عنده ما يعتق ، قال : فليصم شهرين متتابعين » قلت والله انه لشيخ كبير مابه من صيام . قال : فليطعم ستين مسكينا وسقا من تمر » قلت : والله ما ذاك عنده ، قال رسول الله ﷺ » فأنا سأعينه بعرق من تمر » فقلت وأنا يا رسول الله سأعينه بعرق آخر » فقال : قد أصبت وأحسن فاذهبى فتصدتقى به عنه ثم استوصى بان

عَمَّكَ خَيْرًا ، قَالَتْ فَفَعَلْتُ « وَفِي الْبَابِ أَحَادِيثُ . وَأَخْرَجَ ابْنَ الْمُنْذِرِ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي سَنَتِهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ (ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا) قَالَ هُوَ الرَّجُلُ يَقُولُ لَامْرَأَتِهِ : أَنْتَ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي ، فَإِذَا قَالَ ذَلِكَ فَلَيْسَ يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَقْرَبَهَا بِنِكَاحٍ وَلَا غَيْرِهِ حَتَّى يَكْفِرَ بِعَتَقِ رَقَبَةٍ (هـ) إِنْ (لَمْ يَجِدْ فَصِيَامَ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتِمَّاسَا) وَالْمَسَّ النِّكَاحَ (هـ) إِنْ (لَمْ يَسْتَطِعْ فَاطْعَامَ سَتَيْنِ مُسْكِينًا) وَإِنْ هُوَ قَالَ لَهَا أَنْتَ عَلَيَّ كَظْهَرِ أُمِّي إِنْ فَعَلْتُ كَذَا فَلَيْسَ يَقَعُ فِي ذَلِكَ ظَهَارٌ حَتَّى يَحْتِثَ ، فَإِنْ حَنَثَ فَلَا يَقْرَبُهَا حَتَّى يَكْفِرَ وَلَا يَقَعُ فِي الظَّهَارِ طَلَاقٌ . وَأَخْرَجَ ابْنَ الْمُنْذِرِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ ثَلَاثٌ فِيهِ مَدَّةٌ : كِفَارَةُ الْيَمِينِ ، وَكِفَارَةُ الظَّهَارِ ، وَكِفَارَةُ الصِّيَامِ . وَأَخْرَجَ الْبَزَّارُ وَالطَّبْرَانِيُّ وَالْحَاكِمُ وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ وَالْبَيْهَقِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ « أَتَى رَجُلٌ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ إِنِّي ظَاهَرْتُ مِنْ امْرَأَتِي ، فَرَأَيْتُ بَيَاضَ خَلْجَاهَا فِي ضَوْءِ الْقَمَرِ ، فَوَقَعْتُ عَلَيْهَا قَبْلَ أَنْ أَكْفِرَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتِمَّاسَا ، قَالَ قَدْ فَعَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَمْسَكَ عَنْهَا حَتَّى تَكْفُرَ » . وَأَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالْحَاكِمُ وَالْبَيْهَقِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ « أَنْ رَجُلًا قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي ظَاهَرْتُ مِنْ امْرَأَتِي فَوَقَعْتُ عَلَيْهَا مِنْ قَبْلِ أَنْ أَكْفِرَ » فَقَالَ وَمَا حَلَمْتَ عَلَى ذَلِكَ ؟ قَالَ رَأَيْتُ خَلْجَاهَا فِي ضَوْءِ الْقَمَرِ . قَالَ فَلَا تَقْرَبُهَا حَتَّى تَفْعَلَ مَا أَمَرَكَ اللَّهُ » . وَأَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَأَحْمَدُ وَعَبْدُ بْنُ جَدٍ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَحُسَيْنُ بْنُ مَاجَةَ وَالطَّبْرَانِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مَجْمَعِهِ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّاحُهُ عَنْ سَامَةَ بْنِ صَخْرٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ : كُنْتُ رَجُلًا قَدْ أُوتِيتُ مِنْ جِبَاعِ النِّسَاءِ مَا لَمْ يَوْتِ غَيْرِي ، فَلَمَّا دَخَلَ رَمَضَانُ ظَاهَرْتُ مِنْ امْرَأَتِي حَتَّى يَنْسَلَخَ رَمَضَانُ فَرَقَا مِنْ أَنْ أُصِيبَ مِنْهَا فِي لَيْلٍ فَأَتَتَابَعْتُ فِي ذَلِكَ وَلَا أَسْتَطِيعُ أَنْ أَزْوَجَ حَتَّى يَدْرِكَنِي الصُّبْحُ ، فَبَيْنَا هِيَ تَخْدُمُنِي ذَاتَ لَيْلَةٍ إِذَا انْكَشَفَ لِي مِنْهَا شَيْءٌ فَوُثِّتَ عَلَيْهَا ، فَلَمَّا أَصْبَحْتُ غَدَوْتُ عَلَى قَوْمِي فَأَخْبَرْتُهُمْ خَبْرِي ، فَقُلْتُ انْطَلِقُوا مَعِيَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرَهُ بِأَمْرِي ، فَقَالُوا لَا وَاللَّهِ لَا نَفْعَ لَنَا نَتَخَوَّفُ أَنْ يَنْزِلَ فِينَا الْقُرْآنُ ، أَوْ يَقُولَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَقَالَةً يَبْقَى عَلَيْنَا عَارُهَا ، وَلَكِنْ إِذَا هَدَيْتُ أَنْتَ فَاصْنَعِ مَا بِدَاكَ ، قَالَ خَرَجْتُ فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ خَبْرِي ، فَقَالَ : أَنْتَ بِذَاكَ ، قُلْتُ أَنَا بِذَاكَ ، قَالَ أَنْتَ بِذَاكَ ، قُلْتُ أَنَا بِذَاكَ ، قَالَ أَنْتَ بِذَاكَ . قُلْتُ أَنَا بِذَاكَ وَهِيَ أَنَا بِذَاكَ فَأَمَضَ فِي حُكْمِ اللَّهِ فَانِي صَابِرٌ لَدَيْكَ ، قَالَ : أَعَتَقَ رَقَبَةً فَضَرَبْتَ عُنُقِي بِيَدِي ، فَقُلْتُ لَا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا أَصْبَحْتُ أَمْلَكَ غَيْرَهَا ، قَالَ : فَصِمِ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ ، فَقُلْتُ هَلْ أَصَابَنِي مَا أَصَابَنِي إِلَّا فِي الصِّيَامِ ، قَالَ : فَاطْعِمِ سَتَيْنِ مُسْكِينًا ، قُلْتُ : وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَقَدْ بَقَيْنَا لَيْلَتَنَا هَذِهِ وَحَسَا مَا لَنَا عِشَاءً ، قَالَ : أَذْهَبِ إِلَى صَاحِبِ صَدَقَةِ بَنِي زُرَيْقٍ ، فَقُلْ لَهُ فَلْيَدْفَعْهَا إِلَيْكَ فَاطْعِمِ عَنْكَ مِنْهَا وَسَقَاتَيْنِ مُسْكِينًا ثُمَّ اسْتَعْنِ بِسَائِرِهَا عَلَيْكَ وَعَلَى عِيَالِكَ فَارْجِعْ إِلَى قَوْمِي ، فَقُلْتُ وَجَدْتُ عِنْدَكُمْ الضِّيقَ وَسُوءَ الرَّأْيِ ، وَوَجَدْتُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ السَّعَةَ وَالْبَرَكَاتِ أَمْرًا لِي بِصَدَقَتِكُمْ فَادْفَعُوهَا إِلَيَّ فَدَفَعُوهَا إِلَيْهِ » .

إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُفُّوا كَمَا كُفِّتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ يَبَيِّنُ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ مُهِينٍ * يَوْمَ يَنْبَغُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَنَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ * أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَذْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ * أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَهَوُا عَنِ النَّجْوَى

ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا هُمْ عَنْهُ وَيَنْجَوْنَ بِالْإِثْمِ وَالْعُدُونِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا
 لَمْ يُحْيِكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فَيَمُوتُوا
 الْمَصِيرُ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَنَجَّجُوا بِالْإِثْمِ وَالْعُدُونِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ وَتَنَجَّجُوا
 بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ * إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزِنَ الَّذِينَ آمَنُوا
 وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ *

قوله (إن الذين يحادون الله ورسوله) لما ذكر سبحانه المؤمنين الواقفين عند حدوده ذكر
 المحاذين * والمحادة المشاقة والمعادة والمخالفة ، ومثله قوله - إن الذين يحادون الله ورسوله - . قال الزجاج :
 المحادة أن تكون في حد يخالف صاحبك ، وأصلها الممانعة ، ومنه الحديد ، ومنه الحداد للوآب (كتبوا
 كما كتب الذين من قبلهم) أى أدلوا وأخزوا ، يقال : كتب الله فلانا إذا أدله * والمردود بالذلل يقال له مكبوت
 قال المقاتلان : أخزوا كما أخزى الذين من قبلهم من أهل الشرك ، وكذا قال قتادة . وقال أبو عبيدة
 والأخفش : أهلكوا . وقال ابن زيد : عذبوا . وقال السدي : لعنوا . وقال الفراء : أغيطوا ، والمراد
 بمن قبلهم كفار الأمم الماضية المعادين لرسول الله * وعبر عن المستقبل بلفظ الماضى تنبيها على تحقق وقوعه ،
 وقيل المعنى على المضى * وذلك ما وقع للمشركين يوم بدر ، فإن الله كتبهم بالقتل والأسر والقهر ، وجملة
 (وقد أنزلنا آيات بينات) فى محمل نصب على الحال من الواو فى كتبوا : أى والحال أنا قد أنزلنا آيات
 واضحات فيمن حاد الله ورسوله من الأمم المتقدمة ، وقيل المراد الفرائض التى أنزلها الله سبحانه ، وقيل
 هى المعجزات (وللكافرين عذاب مهين) أى للكافرين بكل ما يجب الايمان به ، فتدخل الآيات
 المذكورة هنا دخولا أوليا * والعذاب المهين الذى يهين صاحبه ويذله ويذهب بعزه (يوم يبعثهم الله
 جميعا) الظرف منتصب بضمائر اذكر ، أو بمهين ، أو بما تعلق به اللام من الاستقرار ، أو بأحصاء
 المذكور بعده * وانتصاب جميعا على الحال : أى مجتمعين فى حالة واحدة * أو يبعثهم كلهم لا يبقى منهم
 أحد غير مبعوث (فينبئهم بما عملوا) أى يخبرهم بما عملوه فى الدنيا من الأعمال القيحة توبيخا لهم
 وتبكيئا وتسكيميا للحجة عليهم ، وجملة (أحصاه الله ونسوه) مستأنفة جواب سؤال مقدر ، كأنه قيل
 كيف ينبئهم بذلك على كثرتة واختلاف أنواعه * فقيل أحصاه الله جميعا ولم يفته منه شيء * والحال أنهم
 قد نسوه ولم يحفظوه * بل وجدوه حاضرا مكتوبا فى صحائفهم (والله على كل شيء شهيد) لا يخفى عليه شيء
 من الأشياء * بل هو مطلع وناظر . ثم أكد سبحانه بيان كونه عالما بكل شيء * فقال (ألم تر أن الله يعلم
 ما فى السموات وما فى الأرض) أى ألم تعلم أن علمه محيط بما فىهما بحيث لا يخفى عليه شيء مما فىهما * وجملة (ما يكون
 من نجوى ثلاثة) الخ مستأنفة لتقر يرشمول علمه واحاطته بكل المعلومات . قرأ الجمهور يكون بالتحية . وقرأ
 أبو جعفر بن القعقاع والأعرج وأبو حيوة بالفوقية ، وكان على القراءتين نامة * ومن مزيدة للتأكيد ، ونجوى
 فاعل كان ، والنجوى السرار يقال : قوم نجوى : أى ذوو نجوى وهى مصدر * والمعنى ما يوجد من تناجى
 ثلاثة أو من ذوى نجوى * ويجوز أن تطلق النجوى على الأشخاص المتناجين * فعلى الوجه الأول
 انخفاض ثلاثة بإضافة نجوى إليه * وعلى الوجهين الآخرين يكون انخفاضها على البدل من نجوى أو الصفة
 لها . قال الفراء : ثلاثة نعت للنجوى فانخفضت وإن شئت أضفت نجوى إليها ، ولو نصبت على اضمار فعل
 جاز * وهى قراءة ابن أبى عتبة ، ويجوز رفع ثلاثة على البدل من موضع نجوى (الا هو رايعهم) هذه

الجللة في موضع نصب على الحال ، وكذا قوله - الا هو خامسهم - (الا هو معهم) أى ما يوجد شيء من هذه الأشياء الا في حال من هذه الأحوال ، فالاستثناء مفرغ من أعم الأحوال ، ومعنى رابعهم جاعلهم أربعة ، وكذا سادسهم جاعلهم ستة من حيث انه يشاركهم في الاطلاع على تلك النجوى (ولا خمسة) أى ولا نجوى خمسة ، وتخصيص العديدين بالذكر ، لأن أغلب عادات المتناجين أن يكونوا ثلاثة أو خمسة ، أو كانت الواقعة التي هي سبب النزول في متناجين كانوا ثلاثة في موضع وخمسة في موضع قال الفراء : العدد غير مقصود لأنه سبحانه مع كل عدد قلّ أو أكثر يعلم السر والجهر لا تخفى عليه خافية (ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم) أى ولا أقلّ من العدد المذكور : كالواحد ، والاثنين ، ولا أكثر منه : كالسنة والسبعة الا هو معهم يعلم ما يتناجون به لا تخفى عليه منه شيء . قرأ الجمهور ولا أكثر بالجر بالفتحة عطفاً على لفظ نجوى . وقرأ الحسن والأعمش وابن أبي اسحاق وأبو حيوة ويعقوب وأبو العالية ونصر وعيسى ابن عمر وسلام بالرفع عطفاً على محل نجوى . وقرأ الجمهور ولا أكثر بالثلاثة . وقرأ الزهري وعكرمة بالوحدة قال الواحدي : قال المفسرون : إن المنافقين واليهود كانوا يتناجون فيما بينهم ويوهمون المؤمنين أنهم يتناجون فيما يسوهم ، فيحزنون لذلك ، فلما طال ذلك وكثر شكوا إلى رسول الله ﷺ فأمرهم أن لا يتناجوا دون المسلمين ، فلم ينتهوا عن ذلك وعادوا إلى مناجاتهم ، فأمر الله هذه الآيات ، ومعنى (أينما كانوا) إحاطة علمه بكل تناج يكون منهم في أى مكان من الأمكنة (ثم ينبئهم) أى يخبرهم (بما عملوا يوم القيامة) توبيخاً لهم وتبكيئاً وإلزاماً للحجة (إن الله بكل شيء عليم) لا تخفى عليه شيء كأننا ما كان (ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه) هؤلاء الذين نهوا ، ثم عادوا لما نهوا عنه هم من تقدم ذكره من المنافقين واليهود . قال مقاتل : كان بين النبي ﷺ وبين اليهود مواعدة ، فاذا مرّ بهم الرجل من المؤمنين تناجوا بينهم حتى يظنّ المؤمن شراً ، فنهاهم الله فلم ينتهوا فنزلت . وقال ابن زيد : كان الرجل يأتي النبي ﷺ فيسأله الحاجة ويناجيه والأرض يومئذ حرب فيتوهمون أنه يناجيه في حرب أو بلية أو أمر مهم فيفزعون لذلك (ويتناجون بالاثم والعدوان ومعصيت الرسول) قرأ الجمهور يتناجون بوزن يتفاعلون ، واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم لقوله فيما بعد « إذا تناجيتم فلا تناجوا » . وقرأ حمزة وخلف ورويس عن يعقوب ويزيد بوزن يتفاعلون ، وهي قراءة ابن مسعود وأصحابه ، وحكى سيويه أن تفاعلوا وافتعلوا يأتیان بمعنى واحد نحو تخاصموا واختصموا وتقاتلوا واقتتلوا ، ومعنى الاثم ما هو اثم في نفسه : كالكذب والظلم ، والعدوان ما فيه عدوان على المؤمنين ، ومعصية الرسول مخالفته . قرأ الجمهور ومعصية بالافراد . وقرأ الضحاك وحيد ومجاهد ، ومعصيات بالجمع (واذا جاءوك حيوك بما لم يحيك به الله) قال القرطبي : ان المراد بها اليهود كانوا يأتون النبي ﷺ فيقولون السام عليك يريدون بذلك السلام ظاهراً وهم يعنون الموت باطناً ، فيقول النبي ﷺ عليكم وفي رواية أخرى وعليكم (ويقولون في أنفسهم) أى فيما بينهم (لولا يعذبنا الله بما نقول) أى هلا يعذبنا بذلك ، ولو كان محمد نبياً لعذبنا بما يتضمّنه قولنا من الاستخفاف به ، وقيل المعنى لو كان نبياً لاستجيب له فيما حيث يقول وعليكم ووقع علينا الموت عند ذلك (حسبهم جهنم) عذاباً (يصلونها) يدخلونها (فبئس المصير) أى المرجع ، وهو جهنم (يا أيها الذين آمنوا إذا تناجيتم فلا تناجوا بالاثم والعدوان ومعصيت الرسول) لما فرغ سبحانه عن نهى اليهود والمنافقين عن النجوى أرشد المؤمنين اذا تناجوا فيما بينهم أن لا يتناجوا بما فيه إثم وعدوان ومعصية لرسول الله كما يفعل اليهود والمنافقون . ثم بين لهم ما يتناجون به في أنديتهم وخواصهم فقال (وتناجوا بالبر والتقوى) أى بالطاعة وترك المعصية .

وقيل الخطاب للمنافقين ، والمعنى يا أيها الذين آمنوا ظاهرا أو بزعمهم ، واختار هذا الزجاج ، وقيل الخطاب لليهود ، والمعنى يا أيها الذين آمنوا بموسى ، والأول أولى . ثم خوفهم سبحانه ، فقال (واتقوا الله الذي إليه تحشرون) فيجزىكم بأعمالكم . ثم بين سبحانه أن ما فعله اليهود والمنافقون من التناجى هو من جهة الشيطان ، فقال (إنما النجوى) يعنى بالاثم والعدوان ومعصية الرسول (من الشيطان) لامن غيره : أى من تزيينه وتسويله (ليحزن الذين آمنوا) أى لأجل أن يوقعهم فى الحزن بما يحصل لهم من التوهم أنها فى مكيده يكادون بها (وليس بضارهم شيئا) أى وايس الشيطان أو التناجى الذى يزينه الشيطان بضار المؤمنين شيئا من الضرر (إلا باذن الله) أى بمشيئته ، وقيل بعلمه (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) أى يكون أمرهم اليه ويقوضونه فى جميع شؤونهم ويستعينون بالله من الشيطان ولا يبالون بما يزينه من النجوى .

وقد أخرج أحمد وعبد بن جيد والبخاري وابن المنذر والطبراني وابن مردويه والبيهقي فى الشعب . قال السيوطى : بسند جيد عن ابن عمر أن اليهود كانوا يقولون لرسول الله ﷺ السام عليك يريدون بذلك شتمه ، ثم يقولون فى أنفسهم لولا يعضبنا الله بما نقول ، فنزلت هذه الآية (وإذا جاءوك حيوك بما لم يحيك به الله) وأخرج أحمد وعبد بن جيد والبخارى والترمذى وصححه عن أنس أن يهوديا أتى النبي ﷺ وأصحابه ، فقال السام عليكم فرد عليه القوم ، فقال النبي ﷺ هل تدرون ما قال هذا ؟ قالوا الله أعلم سلم يا نبي الله ، قال لا ، ولكنه قال كذا وكذا ردوه على فردوه قال : قلت السام عليكم ؟ قال نعم ، قال النبي ﷺ عند ذلك إذا سلم عليكم أحد من أهل الكتاب ، فقولوا عليكم قال عليكم ما قلت . قال - وإذا جاءوك حيوك بما لم يحيك به الله - وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن عائشة قالت دخل على رسول الله ﷺ يهود ، فقالوا السام عليك يا أبا القسم ، فقالت عائشة عليكم السام واللعنة ، فقال يا عائشة إن الله لا يحب الفحش ولا المتفحش ، قلت ألا تسمعون يقولون السام ، فقال رسول الله ﷺ أو ما سمعنى أقول وعليكم ، فأنزل الله - وإذا جاءوك حيوك بما لم يحيك به الله - . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى هذه الآية قال : كان المنافقون يقولون لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا حيوه سام عليك فنزلت . وأخرج ابن مردويه عنه قال : كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا بعث سرية وأغزاها التقي المنافقون فأغصوا رءوسهم الى المسلمين ويقولون قتل القوم ، وإذا رأوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تناجوا وأظهروا الحزن ، فبلغ ذلك من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومن المسلمين ، فأنزل الله (يا أيها الذين آمنوا إذا تناجيتهم فلا تتناجوا بالاثم والعدوان ومعصية الرسول) الآية . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث ، فإن ذلك يحزنه » . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عن أنس سعيده قال : كنا نناوب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بطرقه أمر أو يأمر بشيء ، فكثير أهل النوب والمحاسبون ليلة حتى إذا كنا أنداء نتحدث ، نخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الليل ، فقال ما هذه النجوى ؟ ألم تنهوا عن النجوى . قلنا يا رسول الله إنا كنا فى ذكر المسيح فرقامنه ، فقال ألا أخبركم مما هو أخوف عليكم عندى منه ؟ قلنا بلى يا رسول الله . قال الشرك الخفى أن يقوم الرجل يعمل لمكان رجل . قال ابن كثير : هذا إسناد غريب ، وفيه بعض الضعفاء .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ

انْشُرُوا فَأَنْشُرُوا إِرْفَعَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ■ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرُّسُولَ فَقَدَّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * «الْشَّفَقَةُ أَنْ تَقْدَّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَتْ فَإِذَا لَمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ *

قوله (يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجلس) يقال فسح له يفسح فسحا : أى وسع له ■ ومنه قولهم بلد فسيح . أمر الله سبحانه بحسن الأدب مع بعضهم بعض بالتوسعة في المجلس وعدم التضيق فيه . قال قتادة ومجاهد والضحاك : كانوا يتنافسون في مجلس النبي ﷺ فأمروا أن يفسح بعضهم لبعض ، وقال الحسن ويزيد بن أبي حبيب : هو مجلس القتال إذا اصطفوا للحرب كانوا يتشاحون على الصف الأول فلا يوسع بعضهم لبعض رغبة في القتال لتحصيل الشهادة (فافسحوا يفسح الله لكم) أى فوسعوا يوسع الله لكم في الجنة ، أو في كل ما تريدون التفسح فيه من المكان والرزق وغيرهما . قرأ الجمهور تفسحوا في المجلس ، وقرأ السامى وزر بن حبيش وعاصم في المجالس على الجمع ، لأن لكل واحد منهم مجلسا ، وقرأ قتادة والحسن وداود بن أبي هند وعيسى بن عمر تفسحوا . قال الواحدي : والوجه التوحيد في المجلس ، لأنه يعنى به مجلس النبي ﷺ ، وقال القرطبي : الصحيح في الآية أنها عامة في كل مجلس اجتمع فيه المسلمون للخير والأجر سواء كان مجلس حرب ، أو ذكر ، أو يوم الجمعة ، وأن كل واحد أحق بمكانه الذي يسبق إليه ، ولكن يوسع لأخيه ما لم يتأذ بذلك فيخرجه الضيق عن موضعه ، ويؤيد هذا حديث ابن عمر عند البخارى ومسلم وغيرهما عن النبي ﷺ أنه قال « لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ، ولكن تفسحوا وتوسعوا » (وإذا قيل انشروا فانشروا) قرأ الجمهور بكسر الشين فيها ، وقرأ نافع وابن عامر وعاصم بضمها فيهما ، وهما لغتان بمعنى واحد ■ يقال نشر : أى ارتفع ينشر وينشر كعكف يعكف ويعكف ، والمعنى إذا قيل لكم انهضوا فانهضوا . قال جمهور المفسرين : أى انهضوا الى الصلاة والجهاد وعمل الخير . وقال مجاهد والضحاك وعكرمة : كان رجال يتشاقون عن الصلاة فقليل لهم إذا نودى للصلاة فانهضوا . وقال الحسن انهضوا الى الحرب ■ وقال ابن زيد : هذا في بيت النبي ﷺ كان كل رجل منهم يحب أن يكون آخر عهده بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ■ فقال الله تعالى - وإذا قيل انشروا - عن النبي ﷺ - فانشروا - فان له حوائج فلا تمسكوا ، وقال قتادة : المعنى أجيئوا إذا دعيتم الى أمر معروف ، والظاهر حمل الآية على العموم ■ والمعنى إذا قيل لكم انهضوا الى أمر من الأمور الدينية فانهضوا ولا تتشاقوا ولا يمنع من حملها على العموم كون السبب خاصا ، فان الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما هو الحق ، ويندرج ما هو سبب النزول فيها اندراجا أوليا ، وهكذا يندرج ما فيه السياق وهو التفسيح في المجلس اندراجا أوليا ■ وقد قدّمنا أن معنى نشر انرفع ■ وهكذا يقال نشر ينشر إذا تنحى عن موضعه ■ ومنه امرأة ناشر : أى متنجية عن زوجها ، وأصله مأخوذ من النشر ، وهو ما ارتفع من الأرض وتنحى ، ذكر معناه النحاس (يرفع الله الذين آمنوا منكم) في الدنيا والآخرة بتوفير نصيبهم فيهما (والذين أوتوا العلم درجات) أى ويرفع الله الذين أوتوا العلم منكم درجات عالية في الكرامة في الدنيا والثواب في الآخرة ، ومعنى الآية أنه يرفع الذين آمنوا على من لم يؤمن درجات

ويرفع الذين أوتوا العلم على الذين آمنوا درجات . فن جمع بين الايمان والعلم رفعه الله بإيمانه درجات ثم رفعه بعلمه درجات ، وقيل المراد بالذين آمنوا من الصحابة وكذلك الذين أوتوا العلم . وقيل المراد بالذين أوتوا العلم الذين قرءوا القرآن ، والأولى حمل الآية على العموم في كل مؤمن وكل صاحب علم من علوم الدين من جميع أهل هذه الأمة . ولا دليل يدل على تخصيص الآية بالعض دون البعض . وفي هذه الآية فضيلة عظيمة للعلم وأهله . وقد دل على فضله وفضلهم آيات قرآنية وأحاديث نبوية (والله بما تعملون خير) لا يخفى عليه شيء من أعمالكم من خير وشر ، فهو مجازيكم بالخير خيرا وبالشر شرًا (يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة) المناجاة المساررة ، والمعنى إذا أردتم مساررة الرسول في أمر من أموركم فقدموا بين يدي مساررتكم له صدقة . قال الحسن : نزلت بسبب أن قوما من المسلمين كانوا يستخلون النبي ﷺ يناجونه ، فظن بهم قوم من المسلمين أنهم ينقصونهم في النجوى ، فسق عليهم ذلك ، فأمرهم الله بالصدقة عند النجوى لقطعهم عن استخلائه ، وقال زيد بن أسلم : نزلت بسبب أن المنافقين واليهود كانوا يناجون النبي ﷺ ويقولون انه أذن يسمع كل ما قيل له ، وكان لا يمنع أحدا من مناجاته وكان ذلك يشق على المسلمين . لأن الشيطان كان يلقي في أنفسهم أنهم ناجوه بأن جوعا اجتمعت لقتاله . فأُنزل الله - يا أيها الذين آمنوا إذا تناجيتم فلا تتناجوا بالاثم والعدوان وههنا نصيب الرسول - فلم ينتهوا ، فأُنزل الله هذه الآية فانتهى أهل الباطل عن النجوى لأنهم لم يقدموا بين يدي نجواهم صدقة ، وشق ذلك على أهل الايمان وامتنعوا عن النجوى لضعف كثير منهم عن الصدقة خفف الله عنهم بالآية التي بعد هذه ، والاشارة بقوله (ذلك) الى ما تقدم من تقديم الصدقة بين يدي النجوى ، وهو مبتدأ وخبره (خير لكم وأطهر) لما فيه من طاعة الله ، وتقييد الأمر بكون امتثاله خيرا لهم من عدم الامتثال وأطهر لنفوسهم يدل على أنه أمر نديب لا أمر وجوب (فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم) يعني من كان منهم لا يجد تلك الصدقة المأمور بها بين يدي النجوى فلا حرج عليه في النجوى بدون صدقة (ءأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات) أي أخفتم الفقر والعيلة لأن تقدموا ذلك . والاشفاق الخوف من المكروه والاستفهام للتقرير . وقيل المعنى أبخلتم . وجع الصدقات هنا باعتبار مخاطبين ، قال مقاتل بن حيان : إنما كان ذلك عشر ليال ثم نسخ . وقال الكلبي : ما كان ذلك إلا ليلة واحدة . وقال قتادة : ما كان إلا ساعة من النهار (فاذا لم تفعلوا) ما أمرتم به من الصدقة بين يدي النجوى . وهذا خطاب لمن وجد ما يتصدق به ولم يفعل وأما من لم يجد فقد تقدم الترخيص له بقوله - فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم - (وتاب الله عليكم) بأن رخص لكم في الترك . واذا على بابها في الدلالة على المضى . وقيل هي بمعنى إذا ، وقيل بمعنى إن ، وتاب معطوف على لم تفعلوا : أي واذا لم تفعلوا واذا تاب عليكم (فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) والمعنى اذا وقع منكم الشاغل عن امتثال الأمر بتقديم الصدقة بين يدي النجوى فاثبتوا على اقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وطاعة الله ورسوله فيما تؤمرون به وتنهون عنه (والله خير بما تعملون) لا يخفى عليه من ذلك شيء ، فهو مجازيكم ، وليس في الآية ما يدل على تقصير المؤمنين في امتثال هذا الأمر : أما الفقراء منهم فالأمر واضح . وأما من عداهم من المؤمنين فانهم لم يكفوا بالمناجاة حتى تجب عليهم الصدقة بل أمروا بالصدقة إذا أرادوا المناجاة ، فن ترك المناجاة فلا يكون مقصرا في امتثال الأمر بالصدقة . على أن في الآية ما يدل على أن الأمر للندب كما قدمنا . وقد استدلل بهذه الآية من قال بأنه يجوز النسخ قبل إمكان الفعل ، وليس هذا الاستدلال بصحيح . فان النسخ لم يقع الا بعد إمكان الفعل ، وأيضا قد فعل ذلك البعض ، فتصدق بين يدي نجواه كما سيأتي .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان قال : أنزلت هذه الآية (إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس) يوم الجمعة ورسول الله ﷺ يومئذ في الصفقة . وفي المسكن ضيق وكان يكرم أهل بدر من المهاجرين والأنصار . فجاء ناس من أهل بدر وقد سبقوا إلى المجالس فقاموا حيال رسول الله ﷺ فقالوا السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته فردّ النبي ﷺ عليهم ، ثم ساءوا على القوم بعد ذلك فردّوا عليهم فقاموا على أرجلهم ينتظرون أن يوسع لهم ، فعرف النبي ﷺ ما يحملهم على القيام . فلم يفسح لهم فشق ذلك عليه ، فقال لمن حوله من المهاجرين والأنصار من غير أهل بدر قم يا فلان وأنت يا فلان ، فلم يزل يقيمهم بعدة الزفر الذين هم قيام من أهل بدر ، فشق ذلك على من أقيم من مجلسه ، فنزلت هذه الآية . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في الآية قال : ذلك في مجلس القتال (وإذا قيل اشربوا) قال : إلى الخير والصلاة . وأخرج ابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي في المدخل عن ابن عباس في قوله (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات) قال : يرفع الله الذين أوتوا العلم من المؤمنين على الذين لم يؤمنوا درجات . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن مسعود في تفسير هذه الآية قال : يرفع الله الذين آمنوا منكم وأوتوا العلم على الذين آمنوا ولم يؤتوا العلم درجات . وأخرج ابن المنذر عنه قال : ما خص الله العلماء في شيء من القرآن ما خصهم في هذه الآية ، فضل الله الذين آمنوا وأوتوا العلم على الذين آمنوا ولم يؤتوا العلم . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (إذا ناجيتم الرسول) الآية قال : إن المسلمين أكثروا المسائل على رسول الله ﷺ حتى شقوا عليه ، فأراد الله أن يخفف عن نبيه ، فلما قال ذلك ظن كثير من الناس وكفوا عن المسئلة ، فأمر الله بعد هذا (أأشفقتم) الآية . فوسع الله عليهم ولم يضيق . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد والترمذي وحسنه وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر والحاكم وابن مردويه عن علي بن أبي طالب قال : لما نزلت - يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة - قال لي النبي ﷺ « ماترى دينار ؟ قلت لا يطيقونه ، قال فنصف دينار ؟ قلت لا يطيقونه ، قال فسكم ؟ قلت شعيرة ، قال انك لزهد » قال : فنزلت - أأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات - الآية في خفف الله عن هذه الأمة ، والمراد بالشعيرة هنا وزن شعيرة من ذهب . وليس المراد واحدة من حب الشعير . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه قال : ما عمل بها أحد غيري حتى نسخت وما كانت إلا ساعة : يعني آية النجوى . وأخرج سعيد بن منصور وابن راهويه وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عنه أيضا قال : إن في كتاب الله آية ما عمل بها أحد قبلي ولا يعمل بها أحد بعدى آية النجوى - يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة - كان عندي دينار فبعته بعشرة دراهم ، فكنت كلما ناجيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قدمت بين يدي نجواي درهما . ثم نسخت فلم يعمل بها أحد . فنزلت - أأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات - الآية . وأخرج الطبراني وابن مردويه . قال السيوطي : بسند ضعيف عن سعد بن أبي وقاص قال : نزلت - يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة - فقدمت شعيرة . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « انك لزهد » فنزلت الآية الأخرى - أأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات - .

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَاهُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَخْلَفُونَ عَلَى الْكَذِبِ
وَهُمْ يَعْلَمُونَ ■ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً
فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ * لَنْ تَغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا
أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ■ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُخَلِّفُونَ لَهُ كَمَا يَخْلِفُونَ لَكُمْ
وَيَخْشَوْنَ أُنْهُمُ عَلَى شَيْءٍ آَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ * اسْتَخَوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَاهُمْ ذِكْرَ
اللَّهِ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ * إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ * كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَيْنَا أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ * لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ
عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ
هُمُ الْمُفْلِحُونَ *

قوله (ألم تر إلى الذين تولوا قوما) أي والوهم . قال قتادة : هم المنافقون تولوا اليهود . وقال السدي
ومقاتل : هم اليهود تولوا المنافقين ، ويدل على الأول قوله (غضب الله عليهم) فان الغضب عليهم
هم اليهود . ويدل على الثاني قوله (ماهم منكم ولا منهم) فان هذه صفة المنافقين ، كما قال الله فيهم
- مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء - وجلة « ماهم منكم ولا منهم » في محل نصب على
الحال أو هي مستأنفة (ويخلفون على الكذب) أي يخلفون انهم مسلمون ■ أو يخلفون انهم ما قالوا
الأخبار إلى اليهود ، والجللة عطف على تولوا داخلة في حكم التجيب من فعلهم ، وجلة (وهم يعلمون)
في محل نصب على الحال : أي والحال انهم يعلمون بطلان ما حلفوا عليه ■ وأنه كذب لاحقيقة له (أعد
الله لهم عذابا شديدا) بسبب هذا التولي والخلف على الباطل (انهم ساء ما كانوا يعملون) من الأعمال
القييحة (اتخذوا أيمانهم جنة) قرأ الجمهور أيمانهم بفتح الهمزة جمع يمين ، وهي ما كانوا يخلفون عليه
من الكذب بأنهم من المسلمين توقيا من القتل . فجعلوا هذه الأيمان وقاية وسترة دون دمائهم كما يجعل
المقاتل الجنة وقاية له من أن يصاب بسيف أو رمح أو سهم . وقرأ الحسن وأبو العالية إيمانهم بكسر الهمزة
أي جعلوا تصديقهم جنة من القتل ■ فأمنت ألسنتهم من خوف القتل ولم تؤمن قلوبهم (فصددوا عن
سبيل الله) أي منعوا الناس عن لاسلام بسبب ما يصدر عنهم من التثييط وتهوين أمر المسلمين وتضعيف
شوكتهم ■ وقيل المعنى فصددوا المسلمين عن قتالهم بسبب إظهارهم للاسلام (فلهم عذاب مهين) أي
أي يهينهم ويخزيهم ، قيل هو تكرير لقوله « أعد الله لهم عذابا شديدا » للتأكيد وقيل الأول عذاب
القبر ، وهذا عذاب الآخرة ، ولا وجه للقول بالتكرار ، فان العذاب الموصوف بالشدة غير العذاب الموصوف
بالاهانة (لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا) أي لن تغني عنهم من عذابه شيئا من الاغناء
قال مقاتل . قال المنافقون : ان محمدا يزعم أنه ينصر يوم القيامة لقد شقينا إذن ، فوالله لننصرن يوم القيامة
بأنفسنا وأموالنا وأولادنا ان كانت قيامة فنزلت الآية (أولئك) الموصوفون بما ذكر (أصحاب النار)

لا يفارقونها (هم فيها خالدون) لا يخرجون منها (يوم يبعثهم الله جميعا) الظرف منصوب بقوله : مهين أو بمقدر : أى اذكر (فيحلفون له كما يحلفون لكم) أى يحلفون لله يوم القيامة على الكذب كما يحلفون لكم في الدنيا ، وهذا من شدة شقاوتهم ومنريد الطبع على قلوبهم ، فان يوم القيامة قد انكشفت الحقائق وصارت الأمور معلومة بضرورة المشاهدة ، فكيف يجترئون على أن يكذبوا في ذلك الموقف ويحلفون على الكذب (ويحسبون أنهم على شيء) أى يحسبون في الآخرة أنهم بتلك الأيمان الكاذبة على شيء مما يجب نفعاً ، أو يدفع ضرراً كما كانوا يحسبون ذلك في الدنيا (ألا انهم هم الكاذبون) أى الكاملون في الكذب المتالكون عليه البالغون فيه الى حد لم يبلغ غيرهم اليه باقدامهم عليه وعلى الأيمان الفاجرة في موقف القيامة بن يدى الرحمن (استحوذ عليهم الشيطان) أى غلب عليهم واستولى واستولى . قال المبرد : استحوذ على الشيء حواه وأحاط به ، وقيل قوى عليهم ، وقيل جمعهم : يقال أحوذ الشيء : أى جمعه وضمّ بعضه إلى بعض ، والمعاني متقاربة لأنه إذا جمعهم ، فقد قوى عليهم وغلبهم واستولى عليهم واستولى وأحاط بهم (فأنساهم ذكر الله) أى أوامره والعمل بطاعته . فلم يذكروا شيئاً من ذلك ، وقيل زواجه في النهي عن معاصيه ، وقيل لم يذكروه بقلوبهم ولا بالسننهم ، والاشارة بقوله (أولئك) الى المذكورين الموصوفين بتلك الصفات . وهو مبتدأ وخبره (حزب الشيطان) أى جنوده وأتباعه ورهطه (ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون) أى الكاملون في الخسران حتى كأن خسران غيرهم بالنسبة إلى خسرانهم ليس بخسران لأنهم باعوا الجنة بالنار والهدى بالضلالة . وكذبوا على الله وعلى نبيه وحلفوا الأيمان الفاجرة في الدنيا والآخرة (ان الذين يحادّثون الله ورسوله) تقدّم معنى المحادّة لله ورسوله في أول هذه السورة . والجملة تعليل لما قبلها (أولئك في الأذلين) أى أولئك المحادّثون لله ورسوله المتصفون بتلك الصفات المتقدمة من جملة من أذله الله من الأمم السابقة واللاحقة لأنهم لما حادّثوا الله ورسوله صاروا من الذل بهذا المكان . قال عطاء : يريد الذل في الدنيا والخزي في الآخرة (كتب الله لأغلبنّ أنا ورسلي) الجملة مستأنفة لتقرير ما قبلها من كونهم في الأذلين : أى كتب في اللوح المحفوظ ، وقضى في سابق علمه : لأغلبنّ أنا ورسلي بالحنة والسيف . قال الزجاج : معنى غلبة الرسل على نوعين : من بعث منهم بالحرب فهو غالب في الحرب . ومن بعث منهم بغير الحرب فهو غالب بالحنة . قال الفراء : كتب بمعنى قال ، وقوله : أنا توكيد . ثم ذكر مثل قول الزجاج (إن الله قوى عزيز) فهو قوى على نصر أوليائه غالب لأعدائه لا يغلبه أحد (لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادّون من حادّ الله ورسوله) الخطاب لرسول الله ﷺ ، أو لكل من يصلح له : أى يحبون ويوالون من عادى الله ورسوله وشاقهما . وجملة « يوادّون » في محل نصب على أنها المفعول الثاني لتجد ان كان متعدياً الى مفعولين . أو في محل نصب على الحال ان كان متعدياً الى مفعول واحد ، أو صفة أخرى لقوما : أى جامعون بين الايمان والموادّة لمن حادّ الله ورسوله (ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم) أى ولو كان المحادّثون لله ورسوله آباء الموادّين الخ . فان الايمان يزجر عن ذلك ويمنع منه . ورعايته أقوى من رعاية الأبوة والبنوة والأخوة والعشيرة (أولئك كتب في قلوبهم الايمان) يعنى الذين لا يوادّون من حادّ الله ورسوله ، ومعنى « كتب في قلوبهم الايمان » خلقه . وقيل أثبتّه . وقيل جعله ، وقيل جمعه . والمعاني متقاربة (وأيدهم بروح منه) أى قوّاهم بنصر منه على عدوّهم في الدنيا ، وسمى نصره لهم روحاً لأن به يحيا أمرهم . وقيل هو نور القلب . وقال الربيع بن أنس : بالقرآن والحنة . وقيل بجبريل ، وقيل بالايمان . وقيل برجة . قرأ الجمهور : كتب مبذياً للفاعل ونصب الايمان على المفعولية . وقرأ زر بن حبیش والمفضل عن

عاصم على البناء للمفعول ورفع الإيمان على النيابة . وقرأ زرّ بن حبیش : عشيراتهم بالجمع . ورويت هذه القراءة عن عاصم (ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها) على الأبد (رضى الله عنهم) أى قبل أعمالهم وأفاض عليهم آثار رحمة العاجلة والآجلة (ورضوا عنه) أى فرحوا بما أعطاهم عاجلا وآجلا (أولئك حزب الله) أى جنده الذين يمثلون أوامره ويقاتلون أعداءه وينصرون أوليائه ، وفى اضافتهم الى الله سبحانه تشريف لهم عظيم وتكريم نعيم (ألا إن حزب الله هم المفلحون) أى الفائزون بسعادة الدنيا والآخرة . الكاملون فى الفلاح الذين صار فلاحهم هو الفرد الكامل . حتى كان فلاح غيرهم بالنسبة الى فلاحهم كلا فلاح .

وقد أخرج أحمد والبراز وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس قال . كان رسول الله ﷺ جالسا فى ظلّ حجرة من حجّره وعنده نفر من المسلمين . فقال : انه سيأتىكم إنسان فينظر اليكم بعين شيطان ، فإذا جاءكم فلا تكلموه . فلم يلبثوا أن طلع عليهم رجل أزرق ، فقال حين رآه : علام تشتمنى أنت وأصحابك ؟ فقال ذرى آتيتكم بهم خلفوا واعتذروا فأمر الله (يوم يعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم) الآية والتي بعدها . وأخرج ابن أبى حاتم والطبرانى والحاكم وأبو نعيم فى الحلية والبيهقى فى سننه عن عبد الله بن شاذب قال جعل والد أبى عبيدة ابن الجراح يتقصد لأبى عبيدة يوم بدر ، وجعل أبو عبيدة يحيد عنه ، فلما أكثر قصده أبو عبيدة فقتله ، فنزلت (لا تجد قوما يؤمنون بالله) الآية .

تفسير سورة الحشر

هى أربع وعشرون آية

وهى مدنية . قال القرطبى فى قول الجميع . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال نزلت سورة الحشر بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن سعيد بن جبیر قال قلت لابن عباس سورة الحشر قال : سورة النصير : يعنى أنها نزلت فى بنى النصير كما صرح بذلك فى بعض الروايات .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ . هُوَ الَّذِى أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ

حُصُونَهُمْ مِنْ اللَّهِ فَتَنَّهُمْ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بِيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ * وَلَوْ لَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ * ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقَّ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ * مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْرِجَ الْأُفْسِقِينَ * وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * مَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّذِينَ هُمْ يَوَدُّونَ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ * وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ *

قوله (سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم) قد تقدم تفسير هذا في سورة الحديد (هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر) هم بنو النضير، وهم رهط من اليهود من ذرية هارون نزلوا المدينة في فتن بني إسرائيل انتظاراً منهم محمد ﷺ فغدروا بالنبي ﷺ بعد أن عاهدوه، وصاروا عليه مع المشركين، فحاصروهم رسول الله ﷺ حتى رضوا بالجلاء. قال الكلبي: كانوا أول من أجلي من أهل النخلة من جزيرة العرب، ثم أجلي آخرهم في زمن عمر بن الخطاب، فكان جلاؤهم أول حشر من المدينة، وآخر حشر إجلاء عمرهم. وقيل إن أول الحشر إخراجهم من حصونهم إلى خيبر. وآخر الحشر إخراجهم من خيبر إلى الشام. وقيل آخر الحشر هو حشر جميع الناس إلى أرض المحشر، وهي الشام. قال عكرمة: من شك أن الحشر يوم القيامة في الشام. فليقرأ هذه الآية وأن النبي ﷺ قال لهم «أخرجوا، قالوا إلى أين؟ قال إلى أرض المحشر». قال ابن العربي: الحشر أول وأوسط وآخر، فالأول إجلاء بني النضير، والأوسط إجلاء أهل خيبر، والآخر يوم القيامة. وقد أجمع المفسرون على أن هؤلاء المذكورين في الآية هم بنو النضير. ولم يخالف في ذلك إلا الحسن البصري فقال: هم بني قريظة، وهو غلط، فإن بني قريظة ما حشروا، بل قتلوا بحكم سعد بن معاذ: لما رضوا بحكمه. فحكم عليهم بأن تقتل مقاتلتهم وتبني ذراريهم، وتغنم أموالهم. فقال رسول الله ﷺ لسعد: «لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرقعة». واللام في أول الحشر متعلقة بأخرج. وهي لام التوقيت كقوله - لدولك الشمس - (ما ظننتم أن يخرجوا) هذا خطاب للمسلمين: أي ما ظننتم أيها المسلمون أن بني النضير يخرجون من ديارهم لعزتهم ومنعتهم. وذلك أنهم كانوا أهل حصون مانعة وعقار ونخيل واسعة، وأهل عدد وعدة (وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله) أي وظن بنو النضير أن حصونهم تمنعهم من بأس الله. وقوله مانعتهم خبر مقدم. وحصونهم مبتدأ، وآخر، والجملة خبر عنهم، ويجوز أن يكون مانعتهم خبر عنهم وحصونهم فاعل مانعتهم، ورجح الثاني أبو حيان، والأول أولى (فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا) أي أتاهم أمر الله من حيث لم يخطر ببالهم أنه يأتيهم أمره من تلك الجهة. وهو أنه سبحانه أمر نبيه ﷺ بقتالهم واجلائهم وكانوا لا يظنون ذلك، وقيل هو قتل رئيسهم كعب بن الأشرف. قاله ابن جرير والسدي وأبو صالح: فإن قتله أضعف شوكتهم، وقيل إن الضمير في أتاهم ولم يحتسبوا للمؤمنين: أي فأتاهم نصر الله من حيث لم يحتسبوا، والأول أدلى لقوله (وقذف في قلوبهم الرعب)

فان قذف الرعب كان في قلوب بني النضير ، لاني قلوب المسلمين . قال أهل اللغة : الرعب الخوف الذي يرعب الصدر : أى يملؤه ، وقذفه إثباته فيه : قيل وكان قذف الرعب في قلوبهم بقتل سيدهم كعب بن الأشرف . والأولى عدم تقييده بذلك وتفسيره به . بل المراد بالرعب الذي قذفه الله في قلوبهم هو الذي ثبت في الصحيح من قوله ﷺ نصرت بالرعب مسيرة شهر (يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين) وذلك أنهم لما أيقنوا بالجلاء حسدوا المسلمين أن يسكنوا منازلهم فجعلوا يخربونها من داخل ، والمسلمون من خارج . قال قتادة والضحاك كان المؤمنون يخربون من خارج ليدخلوا ، واليهود من داخل لينبوا به ماخرب من حصنهم . قال الزجاج : معنى تخريبها بأيدي المؤمنين أنهم عرضوها لذلك . قرأ الجمهور يخربون بالتحفيف ، وقرأ الحسن والسلي ونصر بن عاصم وأبو العالية وأبو عمرو بالتشديد . قال أبو عمرو : إنما اخترت القراءة بالتشديد ، لأن الاخبار ترك الشيء خراباً ، وإنما خربوها بالهدم . وليس ما قاله بمسلم ، فان التخريب والاختراب عند أهل اللغة بمعنى واحد . قال سيديويه : ان معنى فعلت وأفعلت يتعقبان نحو أحرته وخربته وأفرحته وفرحته ، واختار القراءة الأولى أبو عبيد وأبو حاتم . قال الزهري وابن زيد وعروة بن الزبير : لما صالحهم النبي ﷺ على أن لهم ما أقلت الا بل كانوا يستحسنون الخسبة أو العمود فيهدون بيوتهم ويحملون ذلك على ابلهم ويخرب المؤمنون باقيها . وقال لزهري أيضاً : يخربون بيوتهم بنقض المعاهدة وأيدي المؤمنين بالمقاتلة ، وقال أبو عمرو : بأيديهم في تركهم لها وبأيدي المؤمنين في اجلائهم عنها ، والجللة إما مستأنفة لبيان ما فهاوه . أو في محل نصب على الحال (فاعتبروا يا أولى الأبصار) أى اتمطوا وتدبروا وانظروا فيما نزل بهم يا أهل العقول والبصائر . قال الواحدى : ومعنى الاعتبار النظر في الأمور ليعرف بها شيء آخر من جنسها (ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا) أى لولا أن كتب الله عليهم الخروج من أوطانهم على ذلك الوجه وقضى به عليهم لعذبهم بالقتل والسبي في الدنيا كما فعل بني قريظة . والجلاء مفارقة الوطن : يقال جلا بنفسه جلاء ، وأجلاه غيره إجلاء ، والفرق بين الجلاء والخراج وان كان معناه في الابعاد واحداً من جهتين : إحداهما أن الجلاء ما كان مع الأهل والولد ، والخراج قد يكون مع بقاء الأهل والولد . الثانى أن الجلاء لا يكون إلا لجماعة . والخراج يكون لجماعة ولواحد ، كذا قال الماوردى (ولهم في الآخرة عذاب النار) هذه الجملة مستأنفة غير متعلقة بجواب لولا متضمنة لبيان ما يحصل لهم في الآخرة من العذاب وان مجوا من عذاب الدنيا . والاشارة بقوله (ذلك) الى ما تقدم ذكره من الجلاء في الدنيا والعذاب في الآخرة (بأنهم شاقوا الله ورسوله) أى بسبب المشاققة منهم لله ولرسوله بعدم الطاعة والميل مع الكفار ونقض العهد (ومن يشاق الله فان الله شديد العقاب) اقتصر هاهنا على مشاققة الله . لأن مشاققة رسوله . قرأ الجمهور يشاق بالادغام . وقرأ طلحة بن مصرف ومحمد بن السمين يشاق بالفك (ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله) قال مجاهد : ان بعض المهاجرين وقعوا في قطع النخل فنهاهم بعضهم . وقلوا إنما هي مغنم للمسلمين ، وقال الذين قطعوا بل هو غيظ للعدو ، فنزل القرآن بتصديق من نهى عن قطع النخل وتحليل من قطعه من الاثم ، فقال - ما قطعتم من لينة - قال قتادة والضحاك : انهم قطعوا من نخيلهم وأحرقوا ست نخلات ، وقال محمد بن اسحق : انهم قطعوا نخلة وأحرقوا نخلة ، فقال بنو النضير وهم أهل كتاب يا محمد ألسنت زعم أنك نبي تريد الصلاح . أفن الصلاح قطع النخل وحرق الشجر ؟ وهل وجدت فيما أنزل عليك إباحة الفساد فى الأرض ، فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ووجد المسلمون فى أنفسهم فنزلت الآية ، ومعنى الآية أى شيء قطعتم من ذلك أو تركتم فبإذن الله ، والضمير فى تركتموها عائد

الى ما تفسيرها باللينة » وكذا في قوله « قائمة على أصولها » ، ومعنى على أصولها أنها باقية على ما هي عليه .
واختلف المفسرون في تفسير اللينة » فقال الزهري ومالك وسعيد بن جبير وعكرمة والخليل أنها النخل
كله إلا الحجوة . وقال مجاهد أنها النخل كله ولم يستثن حجوة ولا غيرها » وقال الثوري هي كرام النخل .
وقال أبو عبيدة : أنها جميع ألوان التمر سوى الحجوة والبرني . وقال جعفر بن محمد أنها الحجوة خاصة ، وقيل
هي ضرب من النخل : يقال لتمره اللون ، تمره أجود التمر ، وقال الأصمعي : هي الدقل وأصل اللينة لونة فقلبت
الواو ياء لانكسار ما قبلها » وجع اللينة لين » وقيل ليان ، وقرأ ابن مسعود ما قطعتم من لينة ولا تركتم
قوما على أصولها : أي قائمة على سوقها ، وقرئ على أصلها ، وقرئ قائما على أصوله (وليخزي
الفاسين) أي ليزلّ الخارجين عن الطاعة » وهم اليهود ويغظهم في قطعها وتركها لأنهم اذارأوا المؤمنين
يتحكمون في أموالهم كيف شاءوا من القطع والترك ازدادوا غيظا . قال الزجاج : وليخزي الفاسقين بأن
يريهم أموالهم يتحكم فيها المؤمنون كيف أحبوا من قطع وترك ، والتقدير : وليخزي الفاسقين أذن في
ذلك ، يدل على المحذوف قوله - فباذن الله - ، وقد استدلت بهذه الآية على جواز الاجتهاد وعلى تصويب
المجتهدين » والبحث مستوفى في كتب الأصول (وما أفاء الله على رسوله منهم) أي ما رده عليه من أموال
الكفار » يقال فاء بني إذا رجع » والضمير في منهم عائد الى بني النضير (فما أوجفتم عليه من خيل ولا
ركاب) يقال وجف الفرس والبغير يحف وجفا » وهو سرعة السير ، وأوجفه صاحبه إذا حمله على السير
السريع ، ومنه قول تميم بن مقبل :

مذأوبد بالبيض الحديد صقالها * عن الركب أحيانا اذا الركب أوجفوا

وقال نصيب : الأرب ركب قد قطعت وجفهم * اليك ولولا أنت لم يوجف الركب
وما في - فما أوجفتم - نافية » والفاء جواب الشرط ان كانت ما في قوله - ما أفاء الله - شرطية ، وان كانت
موصولة فالفاء زائدة » ومن في قوله : من خيل زائدة للتأكيد ، والركاب ما يركب من الابل خاصة ، والمعنى
أن ما رده الله على رسوله من أموال بني النضير لم تركبوا لتحصيله خيلا ولا إبلا ولا تجشمت لها شقة ولا
لقيم بها حوبا ولا مشقة ، وإنما كانت من المدينة على ميلين » فجعل الله سبحانه أموال بني النضير
لرسوله ﷺ خاصة لهذا السبب فانه افتتحها صلحا وأخذ أموالها ، وقد كان سألها المسلمون أن يقسم
لهم فنزلت الآية (ولكن الله يسلط رسوله على من يشاء) من أعدائه ، وفي هذا بيان أن تلك الأموال
كانت خاصة لرسول الله ﷺ دون أصحابه لكونهم لم يوجفوا عليها بخيل ولا ركاب ، بل مشوا اليها
مشيا » ولم يقاسوا فيها شيئا من شدائد الحروب (والله على كل شيء قدير) يسلط من يشاء على من
أراد ، ويعطي من يشاء ويمنع من يشاء - لا يسأل عما يفعل وهم يسألون - (ما أفاء الله على رسوله
من أهل القرى) هذا بيان لمصارف النية بعد بيان أنه لرسول الله ﷺ خاصة » والتكرير لقصد
التقرير والتأكيد » ووضع أهل القرى موضع قوله « منهم » أي من بني النضير للإشعار بأن هذا الحكم
لا يختص ببني النضير وحدهم ، بل هو حكم على كل قرية يفتحها رسول الله ﷺ صلحا ولم يوجف
عليها المسلمون بخيل ولا ركاب . قيل والمراد بالقرى بنو النضير وقرية وفدك وخيبر » وقد تكلم أهل العلم
في هذه الآية والتي قبلها ؟ هل معناهما متفق أو مختلف » فقيل معناهما متفق كما ذكرنا ، وقيل مختلف ،
وفي ذلك كلام لأهل العلم طويل . قال ابن العربي : لا اشكال أنها ثلاثة معان في ثلاث آيات . أما الآية
الأولى ، وهي قوله « وما أفاء الله على رسوله منهم » فهي خاصة برسول الله ﷺ خالصة له ، وهي
أموال بني النضير وما كان مثلها . وأما الآية الثانية ، وهي قوله « ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى »

فهذا كلام مبتدأ غير الأول لمستحق غير الأول ، وإن اشتركت هي والأولى في أن كل واحدة منهما تضمنت شيئاً أفاء الله على رسوله ۝ واقتضت الآية الأولى أنه حاصل بغير قتال ، واقتضت آية الأنفال ، وهي الآية الثالثة أنه حاصل بقتال ۝ وعريت الآية الثانية ، وهي قوله « ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى » عن ذكر حصوله بقتال أو بغير قتال ، فنشأ الخلاف من هاهنا ۝ فطائفة قالت هي ملحقمة بالأولى ، وهي مال الصلح ، وطائفة قالت هي ملحقمة بالثالثة ، وهي آية الأنفال ۝ والذين قالوا انها ملحقمة بآية الأنفال اختلفوا هل هي منسوخة أو محكمة هذا معنى حاصل كلامه . وقال مالك : ان الآية الأولى من هذه السورة خاصة برسول الله ﷺ ، والآية الثانية هي في بني قريظة ۝ ويعني أن معناها يعود الى آية الأنفال ، ومذهب الشافعي أن سبيل خمس النبي سبيل خمس الغنيمة ۝ وأن أربعة أخماسه كانت للنبي ﷺ وهي بعده لمصالح المساكين (فله وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) المراد بقوله : لله أنه يحكم فيه بما يشاء ، وللرسول يكون ملكاً له ، ولذي القربى ، وهم بنو هاشم وبنو المطلب لأنهم قد منعوا من الصدقة فجعل لهم حقاً في النبي . قيل تكون القسمة في هذا المال على أن يكون أربعة أخماسه لرسول الله ﷺ ، وخمسه يقسم أخماساً للرسول خمس ، ولكل صنف من الأصناف الأربعة المذكورة خمس ۝ وقيل يقسم أسداساً . السادس سهم الله سبحانه ويصرف الى وجوه القرب . كعمارة المساجد ونحو ذلك (كيلا يكون دولة بين الأغنياء منكم) أى كيلا يكون النبي دولة بين الأغنياء دون الفقراء ۝ والدولة اسم للشيء يتداوله القوم بينهم ، يكون لهذا مرة ، ولهذا مرة . قال مقاتل : المعنى أنه يغلب الأغنياء الفقراء فيقسمونه بينهم . قرأ الجمهور : يكون بالتحية دولة بالنصب : أى كيلا يكون النبي دولة . وقرأ أبو جعفر والأعرج وهشام وأبو حيان تكون بالفوقية دولة بالرفع : أى كيلا تقع أو توجد دولة ۝ وكان تامة . وقرأ الجمهور : دولة بضم الدال . وقرأ أبو حيوة والسلمي بفتحها . قال عيسى بن عمر ويونس والأصمعي هما لغتان بمعنى واحد . وقال أبو عمرو بن العلاء : الدولة بالفتح الذي يتداول من الأموال ، وبالضم الفعل ، وكذا قال أبو عبيدة . ثم لما بين لهم سبحانه مصارف هذا المال أمرهم بالاقتداء برسوله ﷺ ، فقال (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) أى ما أعطاكم من مال الغنيمة فخذوه ۝ وما نهاكم عن أخذه فانتهوا عنه ولا تأخذوه . قال الحسن والسدي : ما أعطاكم من مال النبي فاقبلوه ۝ وما منعكم منه فلا تطلبوه . وقال ابن جريج : ما آتاكم من طاعتي فافعلوا ۝ وما نهاكم عنه من معصيتي فاجتنبوه . والحق أن هذه الآية عامة في كل شيء يأتي به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أمر أو نهى أو قول أو فعل ۝ وإن كان السبب خاصاً فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، وكل شيء آتانا به من الشرع فقد أعطانا إياه وأرسله إلينا ۝ وما أنفع هذه الآية وأكثر فائدتها . ثم لما أمرهم بأخذ ما أمرهم به الرسول وترك ما نهاهم عنه أمرهم بتقواه وخوفهم شدة عقوبته ۝ فقال (واتقوا الله إن الله شديد العقاب) فهو معاقب من لم يأخذ ما آتاه الرسول ولم يترك ما نهاه عنه .

وقد أخرج الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن عائشة قالت : كانت غزوة بني النضير ، وهم طائفة من اليهود على رأس ستة أشهر من وقعة بدر ، وكان منزلهم ونخلهم في ناحية المدينة ، فحاصرهم رسول الله ﷺ حتى نزلوا على الجلاء ۝ وعلى أن لهم ما أقلت الابل من الأمتعة والأموال الا الحلقة : يعني السلاح ، فأرسل الله فيهم (سبح لله ما في السموات وما في الأرض) الى قوله (لأول الخشر ما ظننتم أن يخرجوا) فقاتلهم النبي ﷺ حتى صالحهم على الاجلاء وجلاهم الى الشام ۝ وكانوا من سبط لم يصيبهم جلاء فيما خلا ، وكان الله قد كتب عليهم ذلك ، ولو لا ذلك لعذبهم في الدنيا بالقتل

والسبي ، وأما قوله « لأول الحشر » فكان إجلاؤهم ذلك أول حشر في الدنيا الى الشام . وأخرج
البراز وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث عن ابن عباس قال « من شك أن الحشر بالشام فليقرأ
هذه الآية (هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر) قال لهم رسول
الله ﷺ : يومئذ اخرجوا ، قالوا الى أين ؟ قال الى أرض الحشر . وأخرج ابن جرير وابن مردويه
والبيهقي في الدلائل وابن عساكر عن ابن عباس قال : كان النبي ﷺ قد حاصرهم حتى بلغ منهم
كل مبلغ فاعطوه ما أراد منهم فصالحهم على أن يحقن لهم دماءهم . وأن يخرجهم من أرضهم وأوطانهم .
وأن يسيروا الى أذرعات الشام ، وجعل لكل ثلاثة منهم بعيرا وسقاء . وفي البخاري ومسلم وغيرهما عن
ابن عمر أن رسول الله ﷺ حرق نخل بني النضير وقطع وهي البويرة . ولها يقول حسان :

لهان على سراة بني لؤي * حريق بالبويرة مستطير

فأنزل الله (ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله وليخزي الفاسقين) .
وأخرج الترمذي وحسنه والنسائي وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في الآية قال : اللينة
النخلة - وليخزي الفاسقين - قال استنزلوهم من حصونهم وأمرؤا بقطع النخل فكت في صدورهم ،
فقال المسلمون قد قطعنا بعضا وتركنا بعضا ، فلنأمن رسول الله ﷺ هل لنا فيما قطعنا من أجر ، وهل
علينا فيما تركنا من وزر ؟ فأنزل الله - ما قطعتم من لينة - الآية ، وفي الباب أحاديث . والكلام في
صلح بني النضير مبسوط في كتب السير . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عمر بن الخطاب قال :
كانت أموال بني النضير مما أفاء الله على رسوله . وما لم يوجف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب . وكانت
لرسول الله ﷺ خاصة . فكان ينفق على أهله منها نفقة سنة ثم يجعل ما بقي في السلاح والكراع
عدّة في سبيل الله . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله (فما أوجفتم عليه من خيل ولا
ركاب) جعل ما أصاب رسول الله ﷺ يحكم فيه ما أراد . ولم يكن يومئذ خيل ولا ركاب يوجف
بها . قال والايحاف أن يوضعوا السير ، وهي لرسول الله ﷺ . فكان من ذلك خير وفدك وقرى
عريضة . وأمر رسول الله ﷺ أن يعمد لينع ، فأناها رسول الله ﷺ فاحتواها كلها ، فقال
ناس هلا قسمها الله فأنزل الله عذره ، فقال (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى) الآية . وأخرج
ابن مردويه عنه أيضا قال : كان ما أفاء الله على رسوله من خير نصف لله ورسوله . والنصف الآخر
للمسلمين . فكان الذي لله ورسوله من ذلك الكسبية والوطيح وسلام ووحده . وكان الذي للمسلمين
الشق ، والشق ثلاثة عشر سهما ، ونطاة خمسة أسهم . ولم يقسم رسول الله ﷺ من خير لأحد
المسلمين الا لمن شهد الحديبية . ولم يأذن رسول الله ﷺ لأحد من المسلمين تخلف عنه عند مخرجه
الحديبية أن يشهد معه خير الأجابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الأنصاري . وأخرج أبو داود وابن
مردويه عن عمر بن الخطاب قال : كان لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صفايا في النضير وخير وفدك .
فأما بنو النضير فكانت حبسا لنوائيه ، وأما فدك فكانت لابن السبيل ، وأما خير فجزأها ثلاثة أجزاء
قسم منها جزءين بين المسلمين . وحبس جزءا لنفسه ولفقة أهله ، فما فضل عن نفقة أهله ردها على
فقراء المهاجرين . وأخرج عبد الرزاق وابن سعد وابن أبي شيبة وابن زنجويه في الأموال وعبد بن حميد
وابن المنذر عن عمر بن الخطاب قال : ما على وجه الأرض مسلم إلا وله في هذا النبي حق إلا ما ملكت
أيماكم . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال : لعن الله الواثبات والمستوثبات
والمتنصصات والمتفجحات للحسن المغيرات لخلق الله ، فبلغ ذلك امرأة من بني أسد ، يقال لها أم يعقوب

خجّات رسول الله ﷺ فقالت بلغني أنك لعنت كيت وكيت . قال ومالي لألعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو في كتاب الله . قالت : لقد قرأت ما بين الدفتين فما وجدت فيه شيئا من هذا . قال لئن كنت قرأته لقد وجدته ﷻ أما قرأت (ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) قالت بلى . قال فانه قد نهى عنه .

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ * وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﷻ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﷻ

قوله (للفقراء) قيل هو بدل من - لدى القربى - وما عطف عليه ، ولا يصح أن يكون بدلا من الرسول وما بعده لئلا يستلزم وصف رسول الله ﷺ بالفقر ، وقيل التقدير - كي لا يكون دولة - ولكن يكون للفقراء ﷻ وقيل التقدير أعجبوا للفقراء ﷻ وقيل التقدير : والله شديد العقاب للفقراء : أى شديد العقاب للكفار بسبب الفقر ، وقيل هو عطف على ماضى بتقدير الواو كما تقول المذل لزيد لعمرى بذكر ﷻ والمراد (المهاجرين) الذين هاجروا إلى رسول الله ﷺ رغبة في الدين ونصرة له . قال قتادة : هؤلاء المهاجرون هم الذين تركوا الديار والأموال والأهلين ﷻ ومعنى (أخرجوا من ديارهم) أن كفار مكة أخرجوهم منها واضطروهم إلى الخروج ، وكانوا مائة رجل (يبتغون فضلا من الله ورضوانا) أى يطلبون منه أن يتفضل عليهم بالرزق في الدنيا ، وبالرضوان في الآخرة (وينصرون الله ورسوله) بالجهاد للكفار ﷻ وهذه الجملة معطوفة على يبتغون ﷻ ومحل الجملتين النصب على الحال الأولى مقارنة ، والثانية مقدرة : أى ناوون لذلك ، ويجوز أن تكون حالا مقارنة لأن خروجهم على تلك الصفة نصرة لله ورسوله ﷻ والاشارة بقوله (أولئك) إليهم من حيث اتصافهم بتلك الصفات ، وهو مبتدأ وخبره (هم الصادقون) أى الكاملون في الصدق الراسخون فيه . ثم لما فرغ من مدح المهاجرين مدح الأنصار فقال (والذين تبوءوا الدار والايمن من قبلهم) المراد بالدار المدينة ﷻ وهى دار الهجرة ، ومعنى تبوءهم الدار والايمن أنهم اتخذوها مباءة : أى تمكنوا منها تمكنًا شديدًا ، والتبوء فى الأصل إنما يكون للمكان ﷻ ولكنه جعل الايمان مثله لتمكنهم فيه تزيلا للحال منزلة المحل ﷻ وقيل ان الايمان منصوب بفعل غير الفعل المذكور ﷻ والتقدير واعتقدوا الايمان أو وأخلصوا الايمان كذا قال أبو على الفارسي ، ويجوز أن يكون على حذف مضاف : أى تبوءوا الدار وموضع الايمان ﷻ ويجوز أن يكون تبوءوا مضمنا معنى لزموا والتقدير لزمو الدار والايمن ﷻ ومعنى من قبلهم من قبل هجرة المهاجرين فلا بد من تقدير مضاف ، لأن الأنصار إنما آمنوا بعد إيمان المهاجرين ﷻ والموصول مبتدأ وخبره (يحبون من هاجر إليهم) وذلك لأنهم أحسنوا إلى المهاجرين وأشركوهم فى أموالهم ومساكنهم (ولا يجدون فى صدورهم حاجة) أى لا يجد الأنصار فى صدورهم حسداً وغيظاً وخزاة (مما أوتوا) أى مما أوتى المهاجرون دونهم من النعم ، بل طابت أنفسهم بذلك . وفى الكلام مضاف محذوف : أى لا يجدون فى صدورهم مسّة حاجة أو أثر حاجة وكل ما يجده الانسان فى صدره مما يحتاج إليه ﷻ فهو حاجة . وكان المهاجرون فى دور الأنصار ، فلما غم النبي ﷺ بنى النصير دعا الأنصار وشكرهم فيما صنعوا مع المهاجرين من انزالهم إياهم فى منازلهم ،

واشرا بهم في أموالهم ، ثم قال : « إن أحببتكم قسمت ما أفاء الله على من بنى النضر بينكم وبين المهاجرين » وكان المهاجرون على ما هم عليه من السكنى في مساكنكم والمشاركة لكم في أموالكم » وان أحببتهم أعطيتهم ذلك وخرجوا من دياركم ، فرضوا بقسمة ذلك في المهاجرين وطابت أنفسهم (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) الا يثار تقديم الغير على النفس في حظوظ الدنيا رغبة في حظوظ الآخرة يقال : أثرته بكذا : أى خصصته به . والمعنى ويقدمون المهاجرين على أنفسهم في حظوظ الدنيا « ولو كان بهم خصاصة » أى حاجة وفقر . والخصاصة مأخوذة من خصاص البيت ، وهى الفرج التى تكون فيه وجلة ولو كان بهم خصاصة فى محل نصب على الحال ، وقيل ان الخصاصة مأخوذة من الاختصاص . وهو الافراد بالأمر . فالخصاصة الافراد بالحاجة . ومنه قول الشاعر :

ان الربيع إذا يكون خصاصة ■ عاش السقيم به وأثرى المقتر

(ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) قرأ الجمهور يوق بسكون الواو وتخفيف القاف من الوقاية . وقرأ ابن أبى عملة وأبو حيوه بفتح الواو وتشديد القاف . وقرأ الجمهور شح نفسه بضم الشين . وقرأ ابن عمر وابن أبى عملة بكسرهما . والشح البخل مع حرص ، كذا فى الصحاح ، وقيل الشح أشد من البخل . قال مقاتل : شح نفسه : حرص نفسه . قال سعيد بن جبير : شح النفس هو أخذ الحرام ومنع الزكاة . قال ابن زيد : من لم يأخذ شيئاً نهاه الله عنه ولم يمنع شيئاً أمره الله بأدائه فقد وقى شح نفسه . قال طاووس : البخل أن يدخل الانسان بما فى يده . والشح أن يشح بما فى أيدي الناس يحب أن يكون له ما فى أيديهم بالحلال والحرام لا يفتح . وقال ابن عينة : الشح الظلم . وقال الليث : ترك الفرائض وانتهاك المحارم . والظاهر من الآية أن الفلاح مترتب على عدم شح النفس بشئ من الأشياء التى يقبض الشح بها شرعا من زكاة ، أو صدقة ، أو صلة رحم ، أو نحو ذلك كما تفيده اضافة الشح إلى النفس ، والاشارة بقوله - فأولئك - إلى من باعتبار معناها . وهو مبتدأ ، وخبره - هم المفلحون - والفلاح الفوز والظفر بكل مطلوب . ثم لما فرغ سبحانه من الثناء على المهاجرين والأنصار ، ذكر ما ينبغى أن يقوله من جاء بعدهم . فقال (والذين جاءوا من بعدهم) وهم التابعون لهم باحسان الى يوم القيامة ، وقيل هم الذين هاجروا بعد ما قوى الاسلام . والظاهر شمول الآية لمن جاء بعد السابقين من الصحابة المتأخر إسلامهم فى عصر النبوة ، ومن تبعهم من المسلمين بعد عصر النبوة إلى يوم القيامة . لأنه يصدق على الكل أنهم جاءوا بعد المهاجرين الأولين والأنصار . والموصول مبتدأ وخبره (يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) ويجوز أن يكون الموصول معطوفا على قوله « والذين تبوءوا الدار والايمان » ، فيكون يقولون فى محل نصب على الحال . أو مستأنف لا محل له ، والمراد بالأخوة هنا أخوة الدين . أمرهم الله أن يستغفروا لأنفسهم ولمن تقدمهم من المهاجرين والأنصار (ولا تجعل فى قلوبنا غلا للذين آمنوا) أى غشا وبغضا وحسدا . أمرهم الله سبحانه بعد الاستغفار للمهاجرين والأنصار أن يطلبوا من الله سبحانه أن ينزع من قلوبهم الغل للذين آمنوا على الاطلاق ، فيدخل فى ذلك الصحابة دخولا أوليا لكونهم أشرف المؤمنين . ولكون السياق فيهم . فمن لم يستغفر للصحابة على العموم وطلب رضوان الله لهم فقد خالف ما أمره الله به فى هذه الآية . فان وجد فى قلبه غلا لهم فقد أصابه نزغ من الشيطان وحل به نصيب وافر من عصيان الله بعداوة أوليائه وخير أمة نبه ﷺ وانفتح له باب من الخذلان يفد به على نار جهنم ان لم يتدارك نفسه باللجأ الى الله سبحانه والاستغاث به بأن ينزع عن قلبه ما طرقة من الغل لخير القرون وأشرف هذه الأمة . فان جاوز ما يحجده من الغل الى شتم أحد منهم . فقد انقاد للشيطان بزمام

ووقع في غضب الله وسخطه . وهذا الداء العضال إنما يصاب به من ابتلى بعلم من الرافضة أو صاحب
 من أعداء خير الأمة الذين تلاعب بهم الشيطان وزين لهم الأكاذيب المختلفة والأفاسيص المفتراة والخرافات
 الموضوعه ، وصرفهم عن كتاب الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه . وعن سنة رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم المنقولة إلينا بروايات الأئمة الكبار في كل عصر من العصور . فاشترؤا الضلالة
 بالهدى ، واستبدلوا الخسران العظيم بالرجح الوافر ، وما زال الشيطان الرجيم ينقلهم من منزلة إلى منزلة ومن رتبة إلى
 رتبة حتى صاروا أعداء كتاب الله وسنة رسوله وخير أئمة وصالحى عبادته وسائر المؤمنين ، وأهلوا فرائض
 الله وهجروا شعائر الدين ، وسعوا في كيد الاسلام وأهله كل السعى ورموا الدين وأهله بكل حجر ومدبر والله
 من وراءهم محيط (ربنا انك رؤوف رحيم) أى كثير الرأفة والرحمة بليغهما لمن يستحق ذلك من عبادك .
 وقد أخرج البخارى عن عمر بن الخطاب أنه قال : أوصى الخليفة بعدى بالمهاجرين الأولين أن يعرف
 لهم حقهم ويحفظ لهم حرماتهم ، وأوصيه بالأنصار الذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم أن يقبل من محسنهم
 ويتجاوز عن مسيئتهم . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أبى هريرة قال : أتى رجل رسول الله
 ﷺ فقال يا رسول الله ؟ أصابنى الجهد فأرسل الى نسائه فلم يجد عندهن شيئا ، فقال ألا رجل يضيف
 هذه الليلة رحمة الله ، فقال رجل من الأنصار ، وفى رواية فقال أبو طلحة الأنصارى : أنا يا رسول الله
 فذهب به الى أهله . فقال لامرأته أكرمى ضيف رسول الله ﷺ لا تدخرى شيئا . قالت والله ما عندى
 الا قوت الصبية . قال فاذا أراد الصبية العشاء فتؤميهن وتعالى فاطمى السراج . ونطوى بطوننا الليلة لضيف
 رسول الله ﷺ ففعلت . ثم غدا الضيف على النبى صلى الله عليه وآله وسلم . فقال لقد عجب الله الليلة
 من فلان وفلانة ، وأنزل فيهما (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) . وأخرج الحاكم وصححه
 وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن ابن عمر قال : أهدى الى رجل من أصحاب رسول الله ﷺ رأس
 شاة . فقال ان أخى فلانا وعياله أحوج الى هذا منا ، فبعث به اليه . فلم يزل يبعث به واحد إلى آخر
 حتى تداولها أهل سبعة أبيات حتى رجعت إلى الأول ، فنزلت فيهم « ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم
 خصاصة » . وأخرج الفريابى وسعيد بن منصور وابن أبى شيبه وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر
 وابن أبى حاتم والطبرانى والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن ابن مسعود أن رجلا
 قال : إني أخاف أن أكون قد هلكت . قال وما ذاك ؟ قال إني سمعت الله يقول (ومن يوق شح
 نفسه فأولئك هم المفلحون) وأنا رجل شحيح لا يكاد يخرج منى شيء ، فقال له ابن مسعود ليس ذاك
 بالشح . ولكنه البخل ولا خير فى البخل . وان الشح الذى ذكره الله فى القرآن أن تأكل مال أخيك
 ظلما . وأخرج ابن المنذر وابن مردويه عن ابن عمر فى الآية قال : ليس الشح أن يمنع الرجل ماله .
 ولكنه البخل وأنه لشح . إنما الشح أن تطمع عين الرجل إلى مالىس له . وأخرج ابن المنذر عن على
 ابن أبى طالب قال : من أدنى زكاة ماله فقد وقى شح نفسه . وأخرج الحكيم الترمذى وأبو يعلى وابن مردويه
 عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ ما محق الاسلام محق الشح شيئا قط . وأخرج أحمد والبخارى
 فى الأدب ومسلم والبيهقى عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال . اتقوا الظلم
 فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فان الشح أهلك من كان قبلكم ، حملهم على أن سفكوا
 دماءهم واستحلوا محارمهم » ، وقد وردت أحاديث كثيرة فى ذم الشح . وأخرج الحاكم وصححه وابن
 مردويه عن سعد بن أبى وقاص قال : الناس على ثلاث منازل قد مضت منزلتان وبقيت منزلة ، فأحسن
 ما أتم كائنون عليه أن تكونوا بهذه المنزلة التى بقيت . ثم قرأ - والذين جاءوا من بعدهم - الآية . وأخرج

عبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنباري في المصاحف وابن مردويه عن عائشة قال أمروا أن يستغفروا لأصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم فسبواهم . ثم قرأت هذه الآية - والذين جاءوا من بعدهم - . وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر أنه سمع رجلا وهو يتناول بعض المهاجرين ، فقرأ عليه (للفقراء المهاجرين) الآية . ثم قال هؤلاء المهاجرون أفهم أنت ؟ قال لا . ثم قرأ عليه (والذين تبوءوا الدار والايمن) الآية . ثم قال هؤلاء الأنصار أفأنت منهم ؟ قال لا ، ثم قرأ عليه - والذين جاءوا من بعدهم - الآية . ثم قال أفن هؤلاء أنت ؟ قال أرجو . قال ليس من هؤلاء من سب هؤلاء .

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نَطْمِئُعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ * لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُولَّيْنَّ الْأَذْرَ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ * لَا تُنِمْ أَسَدًا رَهَبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ * لَا يُقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ * كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاتُوا أَلْسِنَةٍ أُولَئِكَ يَمُوتُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَتْلًا كَثِيرًا فَكُفُّوا أَعْيُنَكُمْ عَنِ الْفَسَادِ الْكَبِيرِ * لَئِنْ أَقْرَبْتُمْ شِرْكَاءَكُمْ يَأْتُوا فِي النَّارِ خِلَافَ بَنِي إِسْرَءِيلَ يَوْمَئِذٍ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ لَمَّا كَانُوا أَفْوَاكًا لِلْغُلَامِ الَّذِينَ أَتَوْا اللَّهُ بِتِلْكَ السُّوءِ بِالَّذِينَ أُفْوِيَكُمْ بِهِمْ لِيَبْلُوَكُمْ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ * وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ * لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ الْأَفْأَرُونَ *

لما فرغ سبحانه من ذكر الطبقات الثلاث من المؤمنين : ذكر ماجرى بين المنافقين واليهود من المفاولة لتجيب المؤمنين من حالهم . فقال (ألم تر إلى الذين نافقوا) والخطاب لرسول الله . أولكل من يصلح له ، والذين نافقوا هم عبد الله بن أبي وأصحابه . وجلة (يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب) مستأنفة لبيان المنهج منه ، والنعير بالمضارع لاستحضار الصورة أوللدلالة على الاستمرار ، وجعلهم إخوانا لهم لكون الكفر قد جمعهم . وإن اختلف نوع كفرهم فهم إخوان في الكفر . واللام في لاخوانهم هي لام التبليغ . وقيل هو من قول بني الضير لبني قريظة ، والأول أولى : لأن بني الضير وبني قريظة هم يهود ، والمنافقون غيرهم . واللام في قوله (لئن أخرجتم) هي الموطئة للقسم : أي والله لئن أخرجتم من دياركم (لنخرجن معكم) هذا جواب القسم : أي لنخرجن من ديارنا في صحبتكم (ولا نطمع فيكم) أي في شأنكم . ومن أجلكم (أحدا) ممن يريد أن يمنعنا من الخروج معكم وإن طال الزمان ، وهو معنى قوله (أبدا) . ثم لما وعدوهم بالخروج معهم وعدوهم بالنصرة لهم . فقالوا (وإن قوتلتم لننصرنكم) على عدوكم . ثم كذبهم سبحانه . فقال (والله يشهد أنهم لكاذبون) فيما وعدوهم به من الخروج معهم والنصرة لهم . ثم لما أجل كذبهم فيما وعدوا به فصل ما كذبوا فيه . فقال (لئن أخرجوا لا يخرجون

معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم) وقد كان الأمر كذلك ، فان المنافقين لم يخرجوا مع من أخرج من اليهود وهم بنو النضير ومن معهم ولم ينصروا من قوتل من اليهود وهم بنو قريظة وأهل خيبر (ولئن نصرهم) أى لو قدر وجود نصرهم إياهم ، لأن مانفاه الله لا يجوز وجوده . قال الزجاج : معناه لو قصدوا نصر اليهود (ليولن الأدبار) منهزمين (ثم لا ينصرون) يعنى اليهود لا يصيرون منصورين اذا انهزم ناصرهم . وهم المنافقون . وقيل يعنى لا يصير المنافقون منصورين بعد ذلك ، بل يذهب الله ولا ينفعهم نفاقهم . وقيل معنى الآية لا ينصرونهم طائعين ولئن نصرهم مكرهين ليولن الأدبار ، وقيل معنى لا ينصرونهم لا يدومون على نصرهم ، والأول أولى . ويكون من باب قوله - ولوردوا لعادوا لما نهوا عنه - (لأتم أشد رهبة في صدورهم من الله) أى لأتم يامعاشر المسلمين أشد خوفا وخشية في صدور المنافقين ، أو صدور اليهود ، أو صدور الجميع من الله : أى من رهبة الله . والرهبة هنا بمعنى المرهوية . لأنها مصدر من المبني للمفعول . وانتصابها على التمييز (ذلك بأنهم قوم لا يفقهون) أى ما ذكر من الرهبة الموصوفة بسبب عدم فقههم لشيء من الأشياء ولو كان لهم فقه لعلموا أن الله سبحانه هو الذى سلطكم عليهم . فهو أحق بالرهبة منه دونكم ، ثم أخبر سبحانه بزيد فشلهم وضعف نكايتهم . فقال (لا يقاوتكم جميعا) يعنى لا يبرز اليهود والمنافقون مجتمعين اقتالكم ولا يقدرتون على ذلك (الا في قرى محصنة) بالدروب والدور (أو من وراء جدر) أى من خلف الحيطان التى يستترون بها لجنهم ورهبتهم . قرأ الجمهور جدر بالجمع . وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن محيصن وابن كثير وأبو عمرو جدار بالافراد . واختار القراءة الأولى أبو عبيد وأبو حاتم لأنها موافقة لقوله قرى محصنة . وقرأ بعض المكيين جدر بفتح الجيم واسكان الدال ، وهى لغة في الجدار (بأسهم بينهم شديد) أى بعضهم غليظ فظ على بعض وقلوبهم مختلفة ونياتهم متباينة . قال السدى : المراد اختلاف قلوبهم حتى لا يتفقوا على أمر واحد . وقال مجاهد : بأسهم بينهم شديد بالكلام والوعيد ليفعلن كذا ، والمعنى أنهم اذا انفردوا نسبوا أنفسهم الى الشدة والبأس . واذا لا قوا عدوا ذلوا وخضعوا وانهزموا ، وقيل المعنى أن بأسهم بالنسبة الى أقرانهم شديد . وانما ضعفهم بالنسبة اليكم لما قذف الله في قلوبهم من الرعب . والأول أولى لقوله (تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى) فانه يدل على أن اجتماعهم إنما هو في الظاهر مع تخالف قلوبهم في الباطن ، وهذا التخالف هو البأس الذى بينهم الموصوف بالشدة ، ومعنى شتى متفرقة . قال مجاهد : يعنى اليهود والمنافقين تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى ، وروى عنه أيضا أنه قال : المراد المنافقون . وقال الثورى : هم المشركون وأهل الكتاب . قال قتادة : تحسبهم جميعا : أى مجتمعين على أمر . ورأى وقلوبهم شتى متفرقة ، فأهل الباطل مختلفة آراؤهم مختلفة شهادتهم مختلفة أهواؤهم ، وهم مجتمعون في عداوة أهل الحق . وقرأ ابن مسعود وقلوبهم أشت : أى أشد اختلافا (ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) أى ذلك الاختلاف والتشتت بسبب أنهم قوم لا يعقلون شيئا ولو عقلا لعرفوا الحق واتبعوه (كمثل الذين من قبلهم) أى مثلهم كمثل الذين من قبلهم ، والمعنى أن مثل المنافقين واليهود كمثل الذين من قبلهم من كفار المشركين (قريبا) يعنى في زمان قريب ، وانتصاب قريبا على الظرفية : أى يشبهونهم في زمن قريب . وقيل : العامل فيه ذاقوا : أى ذاقوا في زمن قريب ، ومعنى (ذاقوا وبال أمرهم) أى سوء عاقبة كفرهم في الدنيا بقتلهم يوم بدر ، وكان ذلك قبل غزوة بنى النضير بستة أشهر ، قاله مجاهد وغيره . وقيل المراد بنو النضير حيث أمكن الله منهم . قاله قتادة ، وقيل قتل بنى قريظة ، قاله الضحاك . وقيل هو عام في كل من انتقم الله منه بسبب كفره ، والأول أولى (ولهم عذاب أليم) أى في الآخرة . ثم ضرب لليهود والمنافقين مثلا آخر . فقال (كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر)

أى مثلهم فى تخاذلهم وعدم تناصرهم • فهو إما خبر مبتدأ محذوف • أو خبر آخر للبتدأ المقدّر قبل قوله : « كمثل الذين من قبلهم » على تقدير حذف حرف العطف كما نقول : أنت عاقل • أنت عالم • أنت كريم • وقيل المثل الأوّل خاص باليهود • والثانى خاص بالمنافقين • وقيل المثل الثانى بيان للمثل الأوّل . ثم بين سبحانه وجه الشبه • فقال - اذ قال للانسان اكفر - : أى أغراه بالكفر وزينه له وجهه عليه • والمراد بالانسان هنا جنس من أطاع الشيطان من نوع الانسان ، وقيل هو عابد كان فى بنى اسرائيل حمله الشيطان على الكفر فأطاعه (فلما كفر قال انى برىء منك) أى فلما كفر الانسان مطاوعة للشيطان • وقبولا لتزيينه قال الشيطان انى برىء منك • وهذا يكون منه يوم القيامة ، وجلة (انى أخاف الله رب العالمين) تعليل لبراءته من الانسان بعد كفره ، وقيل المراد بالانسان هنا أبو جهل ، والأوّل أولى . قال مجاهد : المراد بالانسان هنا جميع الناس فى غرور الشيطان اياهم ، قيل وليس قول الشيطان « انى أخاف الله » على حقيقته ، انما هو على وجه التبرى من الانسان فهو تأكيد لقوله انى برىء منك . قرأ الجمهور : انى باسكان الياء . وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بفتحها (فكان عاقبتهما أنهما فى النار) . قرأ الجمهور عاقبتهما بالنصب على أنه خبر كان • واسمها أنهما فى النار . وقرأ الحسن وعمر بن عبيد بالرفع على أنها اسم كان • والخبر ما بعده • والمعنى فكان عاقبة الشيطان وذلك الانسان الذى كفر أنهما صائران الى النار (خالدين فيها) قرأ الجمهور : خالدين بالنصب على الحال ، وقرأ ابن مسعود والأعمش وزيد بن على وابن أبى عمير خالدان على أنه خبر أنّ والظرف متعلق به (وذلك جزاء الظالمين) أى الخلود فى النار جزاء الظالمين • ويدخل هؤلاء فيهم دخولا أوّلياً . ثم رجع سبحانه الى خطاب المؤمنين بالموعظة الحسنة ، فقال (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) أى اتقوا عقابه بفعل ما أمركم به وترك ما نهاكم عنه (ولتنظر نفس ما قدمت لغد) أى لتنظر أى شئ قدّمت من الأعمال ليوم القيامة • والعرب تكنى عن المستقبل بالغد ، وقيل ذكر الغد تنبيها على قرب الساعة (واتقوا الله) كرّر الأمر بالقوى للتأكيد (إن الله خبير بما تعملون) لا تخفى عليه من ذلك خافية • فهو مجازيك بأعمالكم ان خيرا نخير • وان شرا فشر • (ولا تكونوا كالذين نسوا الله) أى تركوا أمره ، أو ما قدره حق قدره ، أو لم يخافوه ، أو جيع ذلك (فأنساهم أنفسهم) أى جعلهم ناسين لها بسبب نسيانهم له ، فلم يشتغلوا بالأعمال التى تنجيهم من العذاب ، ولم يكفوا عن المعاصى التى توقعهم فيها ، فى الكلام مضاف محذوف : أى أنساهم حفظ أنفسهم . قال سفيان : نسوا حق الله فأنساهم حق أنفسهم • وقيل نسوا الله فى الرخاء فأنساهم أنفسهم فى الشدائد (أولئك هم الفاسقون) أى الكاملون فى الخروج عن طاعة الله (لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة) فى الفضل والرتبة ، والمراد الفرقان على العموم فيدخل فى فريق أهل النار من نسي الله منهم دخولا أوّلياً • ويدخل فى فريق أهل الجنة الذين اتقوا دخولا أوّلياً لأن السياق فيهم • وقد تقدّم الكلام فى معنى مثل هذه الآية فى سورة المائدة • وفى سورة السجدة ، وفى سورة ص . ثم أخبر سبحانه وتعالى عن أصحاب الجنة بعد نفي التساوى بينهم وبين أهل النار ، فقال (أصحاب الجنة هم الفائزون) أى الظافرون بكلّ مطلوب الناجون من كلّ مكروه :

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (ألم تر إلى الذين نافقوا) قال عبد الله بن أبى ابن سلول ورفاعة بن تابوت وعبد الله بن نبيل وأوس بن قيطي • وأخوانهم بنو النضير . وأخرج ابن اسحق وابن المنذر وأبو نعيم فى الدلائل عنه أن رهطاً من بنى عوف بن الحارث منهم عبد الله بن أبى ابن سلول ووديعة بن مالك وسويد وداعس بعثوا إلى بنى النضير أن اثبتوا وتمنعوا فأنما لاناسكم وان قوتلتم

قَاتَلْنَا مَعَكُمْ وَإِنْ أَخْرَجْتُمْ خَرَجْنَا مَعَكُمْ ، فَمَرَبُصُوا ذَلِكَ مِنْ نَصْرِهِمْ فَلَمْ يَفْعَلُوا ، وَقَذَفَ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَسَأَلُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَجْلِيَهُمْ وَيَكْفِ عَنْ دِمَائِهِمْ ، عَلَى أَنْ لَمْ يَمَاجِلْتَ الْإِبِلَ إِلَّا الْخَلْقَةَ ، فَفَعَلَ فَكَانَ الرَّجُلُ مِنْهُمْ يَهْدِمُ بَيْتَهُ فَيَضَعُهُ عَلَى ظَهْرِ بَعِيرٍ فَيَنْطَلِقُ بِهِ . نَفَرُوا إِلَى خَيْبَرَ ، وَمِنْهُمْ مَنْ سَارَ إِلَى الشَّامِ . وَأَخْرَجَ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ عَنْهُ أَيْضًا فِي قَوْلِهِ (تَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى) قَالَ هُمُ الْمُشْرِكُونَ . وَأَخْرَجَ عَبْدَ الرَّزَّاقِ وَابْنَ رَاهُوِيَةَ وَاحِدٌ فِي الزَّهْدِ وَعَبْدُ بْنُ حَجِيدٍ وَالْبُخَارِيُّ فِي تَارِيخِهِ وَابْنُ جُرَيْرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّاحُهُ وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الشَّعْبِ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أَنَّهُ كَانَ يُتَعَبَّدُ فِي صَوْمَةِ وَأَنَّ امْرَأَةً كَانَتْ لَهَا أُخُوَّةٌ . فَعَرَضَ لَهَا شَيْءٌ فَأَتَوْهُ بِهَا فَزَيَّنَتْ لَهُ نَفْسَهُ فَوَقَعَ عَلَيْهَا . فَخَمَلَتْ فَجَاءَهُ الشَّيْطَانُ فَقَالَ اقْنَمِيهَا فَاهُمْ أَنْ ظَهَرُوا عَلَيْكَ افْتَضَحَتْ فَقَاتَلَهَا وَدَفَنَهَا فَجَاءَهُ فَأَخَذَهُ فَذَهَبُوا بِهِ . فَبَيْنَمَا هُمْ يَمْشُونَ إِذْ جَاءَهُ الشَّيْطَانُ ، فَقَالَ إِنِّي أَنَا الَّذِي زَيَّنْتُ لَكَ فَاسْجُدِي سَجْدَةَ أَنْجِيكَ ، فَسَجَدَ لَهُ . فَذَلِكَ قَوْلُهُ (كَتَلَ الشَّيْطَانُ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ) الْآيَةُ . قُلْتُ وَهَذَا لَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ هَذَا الْإِنْسَانَ هُوَ الْمَقْصُودُ بِالْآيَةِ . بَلْ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ مِنْ جَلَّةٍ مَنْ تَصَدَّقَ عَلَيْهِ . وَقَدْ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ بِأَطْوَلٍ مِنْ هَذَا ، وَلَيْسَ فِيهِ مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ الْمَقْصُودُ بِالْآيَةِ . وَأَخْرَجَهُ بَنُوحُ بْنُ جُرَيْرٍ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ . وَأَخْرَجَ ابْنُ مَرْدَوَيْهِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ فِي قَوْلِهِ « كَتَلَ الشَّيْطَانُ » . قَالَ ضَرَبَ اللَّهُ مِثْلَ الْكَذَّارِ وَالْمُذَاقِقِينَ الَّذِينَ كَانُوا عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَتَلَ الشَّيْطَانُ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ .

لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْنَاهُ خُشَعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ * هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ * هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ * هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ■

لَمَّا فَرَّغَ سُبْحَانَهُ مِنْ ذِكْرِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَهْلِ النَّارِ ، وَبَيَّنَّ عَدَمَ اسْتَوَائِهِمْ فِي شَيْءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ ذَكَرَ تَعْظِيمَ كِتَابِهِ الْكَرِيمِ ، وَأَخْبَرَ عَنْ جَلَالَتِهِ . وَأَنَّهُ حَقِيقٌ أَنَّ تَخَشُّعَ لَهُ الْقُلُوبُ وَتَرْقُّ لَهُ الْأَفْئِدَةُ ، فَقَالَ (لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ) أَيُّ مِنْ شَأْنِهِ وَعَظَمَتِهِ وَجُودَةِ أَلْفَاظِهِ وَقُوَّةِ مَبَانِيهِ وَبَلَاغَتِهِ وَاشْتِهَالِهِ عَلَى الْمَوَاعِظِ الَّتِي تَلِينُ لَهَا الْقُلُوبُ أَنَّهُ لَوْ أَنزَلَ عَلَى جَبَلٍ مِنَ الْجِبَالِ الْكَائِنَةِ فِي الْأَرْضِ لَرَأَيْنَاهُ مَعَ كَوْنِهِ فِي غَايَةِ الْقَسْوَةِ وَشِدَّةِ الصَّلَابَةِ وَضَخَامَةِ الْجَرَمِ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا : أَيُّ مُتَشَقِّقًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ حَذَرًا مِنْ عِقَابِهِ وَخَوْفًا مِنْ أَنْ لَا يُوَدِّيَ مَا يَجِبُ عَلَيْهِ مِنْ تَعْظِيمِ كَلَامِ اللَّهِ . وَهَذَا تَمْثِيلٌ وَتَخْيِيلٌ يَقْضِي عِلْوَ شَأْنِ الْقُرْآنِ وَقُوَّةَ تَأْثِيرِهِ فِي الْقُلُوبِ . وَيَدُلُّ عَلَى هَذَا قَوْلُهُ (وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ) فِيمَا يَجِبُ عَلَيْهِمُ التَّفَكُّرُ فِيهِ لِيَتَعَذَّلُوا بِالْمَوَاعِظِ وَيَنْزَجِرُوا بِالزَّوْاجِرِ ، وَفِيهِ تَوْبِيخٌ وَتَقْرِيعٌ لِلْكَافِرِ حَيْثُ لَمْ يَخْشَعُوا لِلْقُرْآنِ . وَلَا انْقَضَوْا بِمَوَاعِظِهِ ، وَلَا انْزَجَرُوا بِزَوَاجِرِهِ . وَالْخَاشِعُ الدَّلِيلُ الْمُتَوَاضِعُ . وَقِيلَ الْخُطَّابُ لِلنَّبِيِّ ﷺ : أَيُّ لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ يَأْمُرُ عَلَى جَبَلٍ لَمَانْتَبِتٌ وَلَتَصَدَّعَ مِنْ تَرْوُلِهِ عَلَيْهِ ، وَقَدْ أَنزَلْنَاهُ عَلَيْكَ وَثَبَّتْنَاكَ لَهُ وَقَوَّيْنَاكَ عَلَيْهِ ، فَيَكُونُ عَلَى هَذَا مِنْ بَابِ الْإِمْتِنَانِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ . لِأَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ ثَبَّتَهُ لَمَّا لَا تَثْبِتُ لَهُ الْجِبَالُ الرَّوَاسِي . ثُمَّ أَخْبَرَ سُبْحَانَهُ بِرَبُّوِيَّتِهِ وَعَظَمَتِهِ ، فَقَالَ (هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) وَفِي هَذَا تَقْرِيرٌ لِلتَّوْحِيدِ وَدَفْعٌ لِلشِّرْكِ (عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ) أَيُّ عَالَمِ

ماغاب عن الاحساس وما حضر ، وقيل عالم السر والعلانية ، وقيل ما كان وما يكون ، وقيل الآخرة والدينا ، وقدم الغيب على الشهادة لكونه متقدماً وجوداً (هو الرحمن الرحيم) قد تقدم تفسير هذين الاسمين (هو الله الذى لا إله إلا هو) كرره للتأكيد والتقريب لكون التوحيد حقيقة بذلك (الملك القدوس) أى الطاهر من كل عيب المنزه عن كل نقص ، والقدس بالتحريك فى لغة أهل الحجاز السطل ، لأنه يتطهر به ، ومنه القدوس لواحد الأواني التى يستخرج بها الماء . قرأ الجمهور القدوس بضم القاف وقرأ أبو ذر وأبو السماك بفتحها ، وكان سيبويه يقول سبوح قدوس بفتح أولهما ، وحكى أبو حاتم عن يعقوب أنه سمع عند الكسائى أعرابياً فصيحاً يقرأ القدوس بفتح القاف . قال ثعلب : كل اسم على فعول فهو مفتوح الأول إلا السبوح والقدوس ، فإن الضم فيهما أكثر . وقد يفتحان (السلام) أى لئلا سلم من كل نقص وعيب ، وقيل المسلم على عبادته فى الجنة ، كما قال - سلام قولاً من رب رحيم - ، وقيل الذى سلم الخلق من ظلمه ، وبه قال الأكثر . وقيل المسلم لعباده ، وهو مصدر وصف به للبالغة (المؤمن) أى الذى وهب لعباده الأمن من عذابه ، وقيل المصدق لرسله باظهار المعجزات ، وقيل المصدق للمؤمنين بما وعدهم به من الثواب ، والمصدق للكافرين بما أوعدهم به من العذاب ، يقال أمنه من الامن وهو ضد الخوف ، ومنه قول النابغة :

والمؤمن العائدات الطير يسبحها * ركبان مكة بين الغيل والسند

وقال مجاهد : المؤمن الذى وحد نفسه بقوله - شهد الله أنه لا إله إلا هو - . قرأ الجمهور . المؤمن بكسر الميم اسم فاعل من آمن بمعنى آمن . وقرأ أبو جعفر محمد بن على بن الحسين بفتحها بمعنى المؤمن به على الخذف كقوله - واختار موسى قومه - . وقال أبو حاتم : لا تجوز هذه القراءة لأن معناه أنه كان خائفاً فأمنه غيره (المهيمن) أى الشهيد على عبادته بأعدائهم الرقيب عليهم . كذا قال مجاهد بقيادة ومقاتل : يقال هيمن يهيمن فهو مهيمن إذا كان رقيباً على الشيء . قال الواحدي : وذهب كثير من المفسرين الى أن أصله مؤمن من آمن يؤمن ، فيكون بمعنى المؤمن ، والأول أولى ، وقد قدمنا الكلام على المهيمن فى سورة المائدة (العزيز) الذى لا يوجد له نظير ، وقيل القاهر ، وقيل العالب غير المغلوب ، وقيل القوى (الجبار) جبروت الله عظمتة ، والعرب تسمى الملك الجبار ، ويجوز أن يكون من جبر إذا أغنى الفقير وأصلح الكسير ، ويجوز أن يكون من جبره على كذا إذا أكرهه على ما أراد ، فهو الذى جبر خلقه على ما أراد منهم ، وبه قال السدي ومقاتل ، واختاره الزجاج والعراء . قال هو من أجبره على الأمر : أى قهره . قال ولم أسمع فعلاً من أفعل إلا فى جبر من أجبر ، ودرّك من أدرك ، وقيل الجبار الذى لا تطاق سطوته (المتكبر) أى الذى تكبر عن كل نقص وتعظم عما لا يليق به ، وأصل التكبر الامتناع وعدم الانقياد ، ومنه قول حميد بن ثور :

عفت مثل ما يعفو الفصيل فأصبحت * بها كبرياء الصعب وهى ذلول

والكبر فى صفات الله مدح ، وفى صفات المخلوقين ذم . قال قتادة : هو الذى تكبر عن كل سوء . قال ابن الأنبارى : المتكبر ذو الكبرياء ، وهو الملك ، ثم نزه سبحانه نفسه عن شرك المشركين ، فقال (سبحانه الله عما يشركون) أى عما يشركونه أو عن إشرائهم به (هو الخالق) أى المقتدر للأشياء على مقتضى إرادته ومشئته (البارى) أى المنزه المتعزى للأشياء الموجد لها ، وقيل المميز لبعضها من بعض (المصور) أى الموجد للصور المركب لها على هيئات مختلفة ، فالتصوير مترتب على الخلق والبراية وتابع لهما ، ومعنى التصوير التخطيط والتشكيل ، قال النابغة :

الخالق البارى المصور فى السائر حام ماء حتى يصير دما

وقرأ حاطب بن أبي بلتعة الصحابي المصوّر بفتح الواو ونصب الراء على أنه مفعول به للبارئ :
 أي الذي برأ المصوّر : أي ميزه (له الأسماء الحسنى) قد تقدّم بياها والكلام فيها عند تفسير قوله
 - ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها - (يسبح له مافي السموات والأرض) أي ينطق بتزنيه بلسان الحال ،
 أو المقال كل مافيهما (وهو العزيز الحكيم) أي الغالب لغيره الذي لا يغالبه مغالب الحكيم في كل الأمور
 التي يقضى بها .

وفد أخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس ، في قوله (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل) قال
 يقول لو أني أنزلت هذا القرآن على جبل جلته إياه تصدّع وخشع من ثقله ومن خشية الله ، فأمر الله الناس
 إذا نزل عليهم القرآن أن يأخذوه بالخشية الشديدة والتخشع . قال كذلك يضرب الله الأمثال للناس
 لعلهم يتقـكـرون . وأخرج الديلمي عن ابن مسعود وعليّ مرفوعاً في قوله « لو أنزلنا هذا القرآن على جبل »
 إلى آخر السورة . قال هي رقية الصداغ . رواه الديلمي بإسنادين لا ندرى كيف حال رجالهما . وأخرج
 الخطيب في تاريخه بإسناده إلى ادريس بن عبد الكريم الحداد قال : قرأت على خلف . فلما بلغت هذه
 الآية قال ضع يدك على رأسك ، فاني قرأت على حمزة ، فلما بلغت هذه الآية . قال ضع يدك على رأسك
 فاني قرأت على الأعشى . ثم ساق الإسناد مسلسلاً هكذا إلى ابن مسعود . فقال فاني قرأت على النبيّ
 صلى الله عليه وآله وسلم ، فلما بلغت هذه الآية قال لي ضع يدك على رأسك ، فان جبريل لما نزل بها
 قال لي ضع يدك على رأسك ، فانها شفاء من كلّ داء إلا السام والسم الموت . قال الذهبي : هو باطل .
 وأخرج ابن السني في عمل يوم وليلة وابن مردويه عن أنس أن رسول الله ﷺ أمر رجلاً إذا أوى
 إلى فراشه أن يقرأ آخر سورة الحشر . وقال ان متّ متّ شهيداً . وأخرج ابن مردويه عن أبي أمامة قال :
 قال رسول الله ﷺ « من تعوذ بالله من الشيطان ثلاث مرات ، ثم قرأ آخر سورة الحشر بعث الله
 سبعين ملكاً يطردون عنه شياطين الانس والجن ان كان ليلاً حتى يصبح . وان كان نهراً حتى يمسي » .
 وأخرج أحمد والدارمي والترمذي وحسنه والطبراني وابن الضريس والبيهقي في الشعب عن معقل بن يسار
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « من قال حين يصبح ثلاث مرّات أعوذ بالله السميع العليم من
 الشيطان الرجيم ، ثم قرأ الثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه
 حتى يمسي » وان مات ذلك اليوم مات شهيداً . ومن قالها حين يمسي كان بتلك المنزلة . قال الترمذي بعد اخراجه
 غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه . وأخرج ابن عدي وابن مردويه والخطيب والبيهقي في الشعب عن
 أبي أمامة قال : قال رسول الله ﷺ « من قرأ خواتيم الحشر في ليل أو نهار فمات من يومه أو ليلته
 أوجب الله له الجنة » . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (عالم الغيب والشهادة) قال السرّ والعلانية
 وفي قوله (المؤمن) قال المؤمن خلقه من أن يظلمهم . وفي قوله (المهيمن) قال الشاهد .



تفسير سورة الممتحنة

هي ثلاث عشرة آية

وهي مدنية قال القرطبي في قول الجميع . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : نزلت سورة الممتحنة بالمدنية . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . والممتحنة بكسر الحاء اسم فاعل أضيف الفعل إليها مجازاً : كما سميت سورة برامة العاضحة لكشفها عن عيوب المنافقين ، وقيل الممتحنة بفتح الحاء اسم مفعول أضافه إلى المرأة التي نزلت فيها ، وهي أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ، لقوله سبحانه - فامتحانهم الله أعلم بإيمانهم - .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنْ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَوَّفْتُمْ بِهِدًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي تُسِرُّونَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ * إِنْ يَتَّقَوْكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتَهُمْ بِالسُّوءِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ * لَنْ نَنْفَعَكُمْ أَرْحَامَكُمْ وَلَا أُولَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُفْضَلُ بِئْسَ لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ *

قال المفسرون نزلت (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوِّي وعدوكم أولياء) في حاطب بن أبي بلتعة حين كتب إلى مشركي قریش يخبرهم بمسير النبي ﷺ إليهم ، وسيأتي ذكر القصة آخر البحث إن شاء الله ، وقوله - عدوِّي - هو المفعول الأول ، - وعدوكم - معطوف عليه ، والمفعول الثاني أولياء ، وأضاف سبحانه العدو إلى نفسه تعظيماً لجرمهم ، والعدو مصدر يطلق على الواحد والاثنين والجماعة ، والآية تدل على النهي عن موالاته الكفار بوجه من الوجوه (تلحقون إليهم بالموودة) أي تواصلون إليهم بالموودة على أن الباء زائدة ، أو هي سببية * والمعنى تلحقون إليهم أخبار النبي ﷺ بسبب الموودة التي بينكم وبينهم . قال الزجاج : تلحقون إليهم أخبار النبي ﷺ وسره بالموودة التي بينكم وبينهم ، والجملة في محل نصب على الحال من ضمير تتخذوا ، ويجوز أن تكون مستأنفة لقصد الأخبار بما تضمنته أو لتفسير موالاتهم إياهم ، ويجوز أن تكون في محل نصب صفة لأولياء ، وجملة (وقد كفروا بما جاءكم من الحق) في محل نصب على الحال من فاعل تلحقون ، أو من فاعل لا تتخذوا ، ويجوز أن تكون مستأنفة لبيان حال الكفار . قرأ الجمهور : بما جاءكم بالباء الموحدة . وقرأ الجحدري وعاصم في رواية عنه لما جاءكم باللام : أي لأجل ما جاءكم من الحق على حذف المكفور به : أي كفروا بالله والرسول لأجل ما جاءكم

من الحق • أو على جعل ما هو سبب للإيمان سبباً للكفر تويحاً لهم (يخرجون الرسول وإياكم) الجلة مستأنفة لبيان كفرهم ، أو في محل نصب على الحال • وقوله (أن تؤمنوا بالله ربكم) تعليل للإخراج : أي يخرجونكم لأجل إيمانكم ، أو كراهة أن تؤمنوا (إن كنتم خرجتم جهاداً في سبيلي وابتغاء مرضاتي) جواب الشرط محذوف : أي ان كنتم كذلك فلا تلقوا إليهم بالمودة ، أو ان كنتم كذلك فلا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء • وانتصاب جهاداً وابتغاء على الملة : أي ان كنتم خرجتم لأجل الجهاد في سبيلي ولأجل ابتغاء مرضاتي ، وجلة (تسرون إليهم بالمودة) مستأنفة للتقريع والتوبيخ : أي تسرون إليهم الأخبار بسبب المودة ، وقيل هي بدل من قوله : تلقون . ثم أخبر سبحانه بأنه لا يخفى عليه من أحوالهم شيء • فقال (وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم) والجلة في محل نصب على الحال : أي بما أضمرتم وما أظهرتم • والباء في بما زائدة : يقال عامت كذا وعامت بكذا • هذا على أن أعلم مضارع ، وقيل هو أفل تفضيل : أي أعلم من كل أحد بما تخفون وما تعلنون (ومن يفعله منكم فقد ضلّ سواء السبيل) أي من يفعل ذلك الاتخاذ لعدوى وعدوكم أولياء ويلقى إليهم بالمودة فقد أخطأ طريق الحق والصواب وضلّ عن قصد السبيل (إن يثقوكم يكونوا لكم أعداء) أي ان يلقوكم ويصادفوك يظهروا لكم ما في قلوبهم من العداوة ، ومنه المثاقفة ، وهي طلب مصادفة الغرة في المسابقة • وقيل المعنى ان يظفروا بكم وتمكنوا منكم ، والمعنيان متقاربان (ويسطوا اليكم أيديهم وأستهم بالسوء) أي يبسطوا اليكم أيديهم بالضرب ونحوه ، وأستهم بالشتم ونحوه (وودّوا لو تكفروا) هذا مطوف على جواب الشرط • أو على جلة الشرط والجزاء • ورجح هذا أبو حيان ، والمعنى أنهم تمنوا ارتدادهم وودّوا رجوعهم الى الكفر (لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم) أي لا تنفعكم القربات على عمومها ولا الأولاد ، وخصهم بالذكر مع دخولهم في الأرحام لمزيد المحبة لهم والحنو عليهم ، والمعنى أن هؤلاء لا ينفعونكم حتى توالوا الكفار لأجلهم كما وقع في قصة حاطب بن أبي بلتعة ، بل الذي ينفعكم هو ما أمركم الله به من معاداة الكفار وترك موالاتهم • وجلة (يوم القيامة يفصل بينكم) مستأنفة لبيان عدم نفع الأرحام والأولاد في ذلك اليوم ، ومعنى : يفصل بينكم يفرق بينكم • فدخل أهل طاعته الجنة • وأهل معصيته النار • وقيل المراد بالفصل بينهم أنه يفرّ كلّ منهم من الآخر من شدة الهول كما في قوله - يوم يفرّ المرء من أخيه - الآية ، قيل ويجوز أن يتعلق يوم القيامة بما قبله : أي لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم يوم القيامة فيوقف عليه . ويتبدأ بقوله « يفصل بينكم » ، والأولى أن يتعلق بما بعده كما ذكرنا (والله بما تعملون بصير) لا يخفى عليه شيء من أقوالكم وأفعالكم ، فهو مجازيكم على ذلك . قرأ الجمهور : يفصل بضم الياء وتخفيف الفاء وفتح الصاد مبنياً للفعول • واختار هذه القراءة أبو عبيد . وقرأ عاصم بفتح الياء وكسر الصاد مبنياً للفاعل . وقرأ حمزة والكسائي بضم الياء وفتح الفاء وكسر الصاد مشددة . وقرأ علقمة بالنون . وقرأ قتادة وأبو حيوة بضم الياء وكسر الصاد مخففة .

وقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن علي بن أبي طالب قال : بعثني رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد • فقال رسول الله ﷺ « انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها ظعينة معها كتاب فخذوه منها فأتوني به ، فخرجنا حتى أتينا الروضة ، فاذا نحن بالظعينة ، فقلنا أخرجي الكتاب . قالت ما معي من كتاب • فقلنا لتخرجي الكتاب أو لتلقين الثياب ، فأخرجته من عقاصها ، فأتينا به النبي ﷺ ، فاذا فيه : من حاطب بن أبي بلتعة الى أناس من المشركين بمكة يخبرهم ببعض أمر النبي ﷺ ، فقال النبي ﷺ صلى الله عليه وآله وسلم ما هذا يا حاطب ؟ قال لا تهمل علي يا رسول الله : اني كنت امرأ

ملصقا في قريش ولم أكن من أنفسها ، وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها أهلهم وأموالهم بمكة ، فأحييت اذ فاتني ذلك من النسب فيهم أن أصطنع اليهم يدا يحمون بها قرابتي ، وما فعلت ذلك كفرا ولا ارتدادا عن ديني ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم صدق ، فقال عمر دعني أضرب عمقه فقال انه شهد بدرا ، وما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر ، فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ، ونزلت : يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون اليهم بالموثة * وفي الباب أحاديث مسندة ومرسلة متضمنة لبيان هذه القصة ، وأن هذه الآيات الى قوله - قد كانت لكم أسوة حسنة في ابراهيم - نازلة في ذلك .

قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدَهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ * رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاعْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ * عَنِ اللَّهِ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةَ وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * لَا يَنْهَيْكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقْتُلُواكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يَخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ * إِنَّمَا يَنْهَيْكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَتَلُواكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَظَهَرُوا عَلَى إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ■

لما فرغ سبحانه من النهي عن موالة المشركين والذم لمن وقع منه ذلك ضرب لهم ابراهيم مثلا حين تبرأ من قومه ، فقال (قد كانت لكم أسوة حسنة) أى خصلة جيدة تقتدون بها : يقال لى به أسوة في هذا الأمر : أى اقتداء ، فأرشدهم سبحانه الى الاقتداء به في ذلك الا في استغفاره لأبيه . قرأ الجمهور : أسوة بكسر الهمزة : وقرأ عاصم بضمها وهما لغتان ■ وأصل الأسوة بالضم والكسر القدوة ، ويقال هو أسوتك : أى مثلك وأنت مثله ■ وقوله (في ابراهيم والذين معه) متعلق بأسوة ■ أو بحسنة ، أو هو نعت لأسوة ، أو حال من الضمير المستتر في حسنة ■ أو خبر كان ، ولكم للبيان ، والذين معه هم أصحابه المؤمنون . وقال ابن زيد : هم الأنبياء . قال الفراء : يقول أفلا تأسيت يا حاطب بابراهيم فتبرأ من أهلِكَ كما تبرأ ابراهيم من أبيه وقومه ، والظرف في قوله (إذ قالوا لقومهم) هو خبر كان ، أو متعلق به : أى وقت قولهم لقومهم الكفار (إن أبرأء منكم) جمع برىء ، مثل شركاء وشريك ■ وظرفاء وظريف قرأ الجمهور : برأء بضم الباء وفتح الراء وألف بين همزتين ، ككرماء في كريم . وقرأ عيسى بن عمر وابن أبى اسحق بكسر الباء وهمزة واحدة بعد ألف ■ ككرام في جمع كريم . وقرأ أبو جعفر بضم الباء وهمزة بعد ألف (وما تعبدون من دون الله) وهى الأصنام (كفرنا بكم) أى بما أمتنتم به من الأوثان أو بدينكم أو بأفعالكم (وبدا بيننا وبينكم العدواة والبغضاء أبدا) أى هذا دأبنا معكم ما دمت على

كفركم (حتى تؤمنوا بالله وحده) وتركوا ما أنتم عليه من الشرك . فإذا فعلتم ذلك صارت تلك العداوة موالاة ، والبغضاء محبة (إلا قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك) هو استثناء متصل من قوله : في إبراهيم بتقدير مضاف محذوف ليصح الاستثناء : أي قد كانت لكم أسوة حسنة في مقالات إبراهيم إلا قوله لأبيه . أو من أسوة حسنة ، وصح ذلك لأن القول من جملة الأسوة . كأنه قيل : قد كانت أسوة حسنة في إبراهيم في جميع أقواله وأفعاله إلا قوله لأبيه ، أو من البرى والقطيعة التي ذكرت : أي لم يواصله إلا قوله ، ذكر هذا ابن عطية ، أو هو منقطع : أي لكن قول إبراهيم لأبيه لأستغفرن لك . فلا تأتسوا به ، فتستغفرون للمشركين . فانه كان عن موعدة وعدها إياه . أو أن ذلك إنما وقع منه لأنه ظن أنه قد أسلم . فاما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه . ، وقد تقدم تحقيق هذا في سورة براءة (وما أملاكك من الله من شيء) هذا من تمام القول المستثنى : يعنى ما أغنى عنك وما أدفع عنك من عذاب الله شيئا ، والجملة في محل نصب على الحال من فاعل لأستغفرن . فالاستثناء متوجه الى الاستغفار لا الى هذا القيد . فانه اظهر للجهز وتوقيض الأمر الى الله . وذلك من خصال الخير (ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا واليك المصير) هذا من دعاء إبراهيم وأصحابه ومما فيه أسوة حسنة يقتدى به فيها ، رقيب هو تعليم للمؤمنين أن يقولوا هذا القول . والتوكل هو توقيض الأمور الى الله . والابابة الرجوع ، والمصير المرجع . وتقديم الجار والمجرور لقصر التوكل والابابة والمصير على الله (ربنا لا تجعلنا فتنه للذين كفروا) قال الزجاج : لا تظهرهم علينا فبطنوا أنهم على حق ففوتوا بذلك . وقال مجاهد : لا تعذبنا بأيديهم ولا بعذاب من عندك ، فيقولوا لو كان هؤلاء على حق ما أصابهم هذا (واغفر لنا ربنا إنك أنت العزيز) أي الغالب الذي لا يغلب (الحكيم) ذو الحكمة البالغة (لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة) أي لقد كان لكم في إبراهيم والذين معه قدوة حسنة ، وكرر هذا للبالغة والتأكيد . وقيل ان هذا نزل بعد الأول بمدة (لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر) بدل من قوله لكم بدل بعض من كل . والمعنى أن هذه الأسوة إنما تكون لمن يخاف الله ويخاف عقاب الآخرة . أو يطمع في الخير من الله في الدنيا وفي الآخرة (ومن يقول فان الله هو الغنى الجيد) أي يمرض عن ذلك ، فان الله هو الغنى عن خلقه الجيد الى أوليائه (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة) وذلك بأن يساموا فيصيروا من أهل دينكم ، وقد أسلم قوم منهم بعد فتح مكة . وحسن إسلامهم ، ووقعت بينهم وبين من تقدمهم في الاسلام مودة وجاهدوا وقاتلوا الأفعال المقررة الى الله ، وقيل المراد بالمودة هنا تزويج النبي ﷺ بأمة حبيبة بنت أبي سفيان ، ولا وجه لهذا التخصيص وان كان من جملة ما صار سببا الى المودة ، فان أبا سفيان بعد ذلك ترك ما كان عليه من العداوة لرسول الله ﷺ . ولكنها لم تحصل المودة الا بإسلامه يوم الفتح وما بعده (والله قدير) أي بليغ القدرة كثيرها (والله غفور رحيم) أي بليغهما كثيرهما . ثم لما ذكر سبحانه ما ينبغي للمؤمنين من معاداة الكفار وترك موادتهم فصل القول فيمن يجوز برّه منهم ومن لا يجوز ، فقال (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلواكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم) أي لا ينهاكم عن هؤلاء (أن تبرؤهم) هذا بدل من الموصول بدل اشتغال ، وكذا قوله (وتقسطوا اليهم) يقال أقسطت الى الرجل اذا عاملته بالعدل . قال الزجاج : المعنى وتعطلوا فيما بينكم وبينهم من الوفاء بالعهد (إن الله يحب المقسطين) أي العادلين ، ومعنى الآية أن الله سبحانه لا ينهى عن برّ أهل العهد من الكفار الذين عاهدوا المؤمنين على ترك القتال ، وعلى أن لا يظاهروا الكفار عليهم . ولا ينهى عن معاملتهم بالعدل . قال ابن زيد : كان هذا في أول الاسلام عند المودعة وترك الأمر بالقتال ثم نسخ . قال قتادة : نسخها

— فاقبلوا المشركين حيث وجدتموهم — وقيل هذا الحكم كان ثابتاً في الصلح بين النبي صلى الله عليه وآله وآله وسلم وبين قريش ، فلما زال الصلح بفتح مكة نسخ الحكم . وقيل هي خاصة في حلفاء النبي صلى الله عليه وآله وآله وسلم وآله ومن بينه وبينه عهد قاله الحسن . وقال الكلبي : هم خزاعة وبنو الحارث بن عبد مناف . وقال مجاهد : هي خاصة في الذين آمنوا ولم يهاجروا . وقيل هي خاصة بالنساء والصبيان ، وحكى القرطبي عن أكثر أهل التأويل أنها محكمة . ثم بين سبحانه من لا يحلّ برة ولا العدل في معاملته . فقال (إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم) وهم صناديد الكفر من قريش (وظاهروا على إخراجكم) أي عازنوا الذين قاتلوكم وأخرجوكم على ذلك . وهم سائر أهل مكة ومن دخل معهم في عهدهم ، وقوله (أن تولوهم) بدل اشتغال من الموصول كما سلف (ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون) أي السكّانون في الظلم لأنهم تولوا من يستحق العداوة لكونه عدواً لله ولرسوله ولكتابه وجعلوهم أولياء لهم .

وقد أخرج ابن المنذر والحاكم وصححه عن ابن عباس (إلا قول إبراهيم لأبيه) قال نهوا أن يتأسوا باستغفار إبراهيم لأبيه . وقوله (ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا) لا تعذبنا بأيديهم ولا بعذاب من عندك . فيقولون لو كان هؤلاء على الحق ما أصابهم هذا . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عنه (لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة) قال في صنيع إبراهيم كله إلا في الاستغفار لأبيه ، وهو مشرك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضاً في قوله « لا تجعلنا فتنة للذين كفروا » قال لا تسلطهم علينا فيفتنونا : وأخرج ابن مردويه عن الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال : أول من قاتل أهل الردة على إقامة دين الله أبو سفيان بن حرب وفيه نزلت هذه الآية (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة) وأخرج ابن أبي حاتم عن الزهري أن رسول الله ﷺ استعمل أبا سفيان بن حرب على بعض اليمن ، فلما قبض رسول الله ﷺ أقبل فلقى ذا النضر مرتداً ، فكان أول من قاتل في الردة وجاهد عن الدين . قال وهو فومن قال الله فيه « عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة » . وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر وابن عدي وابن مردويه والبيهقي في الدلائل وابن عساكر من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس في الآية قال كانت المودة التي جعل بينهم تزويج النبي ﷺ أم حبيبة بنت أبي سفيان ، فصارت أم المؤمنين ، فصار معاوية خال المؤمنين ، وفي صحيح مسلم عن ابن عباس أن أبا سفيان قال يا رسول الله ثلاث أعطينهن ، قل نعم ، قال تؤترني حتى أقاتل الكفار كما كنت أقاتل المشركين . قال نعم . قال ومعاوية تجهله كاتباً بين يديك . قال نعم . قال : وعندى أحسن العرب وأجله أم حبيبة بنت أبي سفيان أزوجكم . الحديث . وأخرج الطيالسي وأحمد والبخاري وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والنحاس في ناسخه والحاكم وصححه وابن مردويه عن عبد الله بن الزبير قال : قدمت قبيلة بنت عبد العزى على ابنتها أسماء بنت أبي بكر بهدايا : ضباب وأقط وسمن وهي مشركة ، فأبت أسماء أن تقبل هديتها وأتدخلها بيتها حتى أرسلت إلى عائشة أن سلى عن هذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسألته ، فأئزله الله (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين) الآية ، فأمرها أن تقبل هديتها وتدخلها بيتها ، وزاد ابن أبي حاتم في المدة التي كانت بين قريش ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفي البخاري وغيره عن أسماء بنت أبي بكر قالت : أتتني أمي رغبة وهي مشركة في عهد قريش إذ عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فسألت النبي صلى الله عليه وآله وسلم أصلها ، فأئزله الله « لا ينهاكم الله » الآية « فقال نعم صلى أمك » .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَأَهْنَّ حِلٌّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَأَتَوْهُنَّ مَا أَنْفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوا بِعِصَمِ الْكُفَّارِ وَاسْأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلْيَسْأَلُوا مَا أَنْفَقُوا ذَلِكَ كُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَخْجِكُمْ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَمَا قَبِلْتُمْ فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ * يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُنْزِلَنَّ اللَّهُ سُبُحَانًا وَلَا يُنْزِلَنَّ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَدَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبَنَاتٍ يَفْتَرِيْنَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَزُجُلِهِنَّ وَلَا يَصْنَعْنَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايِعْنَهُنَّ وَأَسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَدْسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَدْسُ الْكُفَّارُ مِنَ أَفْحَابِ الْقُبُورِ ■

لما ذكر سبحانه حكم فريق الكافرين في جواز البرء والاقساط للفريق الأول دون الفريق الثاني ذكر حكم من يظهر الإيمان ، فقال (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ) من بين الكفار وذلك أن النبي ﷺ لما صالح قريشا يوم الحديبية على أن يرد عليهم من جاءهم من المسلمين ، فلما هاجر إليه النساء أبى الله أن يردن إلى المشركين ، وأمر باستحانتهن ، فقال (فامتحنوهن) أي فاخبروهن ، وقد اختلف فيما كان يمتحن به ، فقيل كان يستحلفن بالله ما خرجن من بغض زوج ولا رغبة من أرض إلى أرض ولا لالتماس دنيا بل حباً لله ولرسوله ورغبة في دينه ، فإذا حلفت كذاك أعطى النبي ﷺ زوجها مهرها ، وما أنفق عليها ولم يردّها إليه ، وقيل الامتحان هو أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وقيل ما كان الامتحان الابان يتأول عليهن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الآية ، وهي - يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات - إلى آخرها .

واختلف أهل العلم هل دخل النساء في عهد الهدنة أم لا ؟ على قولين ، فعلى القول بالدخول تكون هذه الآية مخصصة لذلك العهد ، وبه قال الأكثر ، وعلى القول بعدمه لانسح ولا تخصيص (الله أعلم بإيمانهن) هذه الجلة معترضة لبيان أن حقيقة حالهن لا يعلمها إلا الله سبحانه ولم يتعبدن بذلك ، وإنما تعبدن باستحانتهن حتى يظهر لهن ما يدل على صدق دعواهن في الرجوع في الاسلام (فان علمتموهن مؤمنات) أي علمتم ذلك بحسب الظاهر بعد الامتحان الذي أمرتم به (فلا ترجعهن إلى الكفار) أي إلى أزواجهن الكافرين ، وجلة (لاهن حلّ لهم ولا هم يحلون لهن) تعليل للنهي عن ارجاعهن ، وفيه دليل على أن المؤمنة لا تحلّ لكافر ، وأن اسلام المرأة يوجب فرقها من زوجها لا مجرد هجرتها ، والتكرير لتأكيد الحرمة ، أو الأول لبيان زوال النكاح ، والثاني لامتناع النكاح الجديد (وأتوهن ما أنفقوا) أي وأعطوا أزواج هؤلاء اللاتي هاجرن وأسلمن مثل ما أنفقوا عليهن من المهور . قال الشافعي : وإذا طلبها غير الزوج من قراباتها منع منها بلا عوض (ولا جناح عليكم أن تنكحوهن) لأنهن قد صرن من أهل دينكم (إذا آتيتهم أجورهن) أي مهورهن ، وذلك بعد انقضاء عدتهن كما تدلّ عليه أدلة وجوب العدة (ولا تمسكوا بعصم الكوافر) قرأ الجمهور تمسكوا بالتخفيف من الامساك ، واختار

هذه القراءة أبو عبيد ، لقوله - فأمسكوهن بمعروف - . وقرأ الحسن وأبو العالية وأبو عمرو بالتشديد من التمسك . والعصم جمع عصمة ، وهي ما يعصم به . والمراد هنا عصمة عقد النكاح والمعنى أن من كانت له امرأة كافرة فليست له بأمرأة لا تقطاع عصمتها باختلاف الدين . قال النخعي : هي المسلمة تلحق بدار الحرب فتكفر . وكان الكفار يزوجون المسلمين ، والمسلمون يتزوجون المشركات . ثم نسخ ذلك بهذه الآية ، وهذا خاص بالكوافر المشركات دون الكوافر من أهل الكتاب ، وقيل عامة في جميع الكوافر مخصصة باخراج الكتابيات منها ، وقد ذهب جمهور أهل العلم الى أنه اذا أسلم وثني أو كاتبي لا يفرق بينهما إلا بعد انقضاء العدة . وقال بعض أهل العلم : يفرق بينهما بمجرد اسلام الزوج . وهذا إنما هو اذا كانت المرأة مدخولاً بها . وأما اذا كانت غير مدخول لها فلا خلاف بين أهل العلم في انقطاع العصمة بينهما بالاسلام إذ لا عدة عليها (واسألوا ما أنفقتم) أى اطلبوا مهور نساءكم اللاحقات بالكفار (وليسألوا ما أنفقوا) قال المفسرون : كان من ذهب من المسلمات مرتدة الى الكفار من أهل العهد : يقال لا كفارها توامهرها ، ويقال للمسلمين إذا جاءت امرأة من الكفار الى المسلمين وأسلمت ردوا مهرها على زوجها الكافر (ذلكم حكم الله) أى ذلكم المذكور من إرجاع المهور من الجهتين حكم الله ، وقوله (يحكم بينكم) فى محل نصب على الحال ، أو مستأنفة (والله عليم حكيم) أى ببلغ العلم لا تخفى عليه خافية ببلغ الحكمة فى أقواله وأفعاله : قال القرطبي : وكان هذا مخصوصاً بذلك الزمان فى تلك المنازلة خاصة باجماع المسلمين (وإن فاتكم شيء من أزواجكم الى الكفار) لما نزلت الآية المتقدمة . قال المسامون : رضينا بحكم الله وكتبوا الى المشركين فامتنعوا ، فنزل قوله « وإن فاتكم شيء من أزواجكم الى الكفار » مما دفعتم اليهم من مهور النساء المسلمات ، وقيل المعنى وإن انفلت منكم أحد من نساءكم الى الكفار بأن ارتدت المسلمة (فعاقبتهم) قال الواحدي : قال المفسرون : فعاقبتهم فغنمتم . قال الزجاج : تأويله . وكانت العقبى لكم : أى كانت الغنيمة لكم حتى غنمتم (فاتوا الذين ذهبوا أزواجهم مثل ما أنفقوا) من مهر المهاجرة التى تزوجوها ودفعوه الى الكفار ولا تؤتوه زوجها الكافر . قال قتادة ومجاهد : إنما أسروا أن يعطوا الذين ذهبوا أزواجهم مثل ما أنفقوا من الفداء والغنيمة ، وهذه الآية منسوخة قد انقطع حكمها بعد الفتح . وحاصل معناها أن من أزواجكم يجوز أن يتعلق بفاتكم : أى من جهة أزواجكم . ويراد بالشيء المهر الذى غرمه الزوج . ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه صفة لشيء . ثم يجوز فى شيء أن يراد به المهر ، ولكن لا بد على هذا من مضاف محذوف : أى من مهر أزواجكم ليتطابق الموصوف ، وصفته . ويجوز أن يراد بشيء النساء : أى نوع وصف منهن ، وهو ظاهر قوله - من أزواجكم - وقوله - فاتوا الذين ذهبوا أزواجهم - . والمعنى أنهم يعطون من ذهب زوجها الى المشركين فكفرت ولم يرد عليه المشركون مهرها كما حكم الله مثل ذلك المهر الذى أنفق عليها من الغنيمة (واتقوا الله الذى أنتم به مؤمنون) أى احذروا أن تعرضوا لشيء مما يوجب العقوبة عليكم . فإن الايمان الذى أنتم متصفون به يوجب على صاحبه ذلك (يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك) أى قاصدات لبائعتك على الاسلام ، و (على أن لا يشركن بالله شيئاً) من الأشياء كأنما ما كان ، هذا كان يوم فتح مكة ، فإن نساء أهل مكة أتين رسول الله ﷺ يبائعهن ، فأمره الله أن يأخذ عليهن أن لا يشركن (ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن) وهو ما كانت تفعله الجاهلية من وأد البنات (ولا يأتين بهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن) أى لا يلحقن بأزواجهن ولدا ليس منهن . قال الفراء : كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها : هذا ولدى منك فذلك البهتان المفتري بين أيديهن وأرجلهن . وذلك أن الولد اذا وضعته الأم سقط بين يديها ورجليها ،

وليس المراد هنا أنها تنسب ولدها من الزنا الى زوجها ، لأن ذلك قد دخل تحت النهى عن الزنا (ولا يعصيتك في معروف) أى فى كل أمر هو طاعة لله . قال عطاء : فى كل برّ وتقوى . وقال المقاتلان : عنى بالمعروف النهى عن النوح . وتمزيق الثياب ، وجرّ الشعر ، وشقّ الجيب ، وخشّ الوجوه ، والدعاء بالويل وكذا قال قتادة وسعيد بن المسيب ومحمد بن لسائب وزيد بن أسلم . ومعنى القرآن أوسع مما قالوه ، قيل ووجه القييد بالمعروف . مع كونه ﷺ لا يأمر إلا به التنبيه على أنه لا يجوز طاعة مخلوق فى معصية الخالق (فبايعهن) هذا جواب اذا ، والمعنى اذا بايعتك على هذه الأمور فبايعهن ، ولم يذكر فى بيعتهن الصلاة والزكاة والصيام والحج لوضوح كون هذه الأمور ونحوها من أركان الدين وشعائر الاسلام . وإنما خصّ الأمور المذكورة لكثرة وقوعها من النساء (واستغفر لهنّ الله) أى اطلب من الله المغفرة لهنّ بعد هذه المبايعة لهنّ منك (ان الله غفور رحيم) أى بليغ المغفرة والرحمة لعباده (يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم) هم جميع طوائف الكفر ، وقيل اليهود خاصة . وقيل المنافقون خاصة . وقال الحسن : اليهود والنصارى ، والأول أولى ، لأن جميع طوائف الكفر تصف بأن الله سبحانه غضب عليها (قد يسئوا من الآخرة) من لا بداء الغاية : أى انهم لا يوقنون بالآخرة ألبتة بسبب كفرهم (كما يؤس الكفار من أصحاب القبور) أى كياسهم من بعث موتاهم لاعتقادهم عدم البعث ، وقيل كما يؤس الكفار الذين قد ماتوا منهم من الآخرة . لأنهم قد وقفوا على الحقيقة وعلموا أنه لا نصيب لهم فى الآخرة . فتكون من على الوجه الأول ابتدائية ، وعلى الثانى بيانية ، والأول أولى .

وقد أخرج البخارى عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم أن رسول الله ﷺ لما عاهد كفار قريش يوم الحديبية جاءه نساء مسلمات . فأنزل الله (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات حتى بلغن (ولا تمسكوا بعصم الكوافر) فطلق عمر يومئذ امرأتين كانتا له فى الشرك . وأخرجه أيضا من حديثهما بأطول من هذا . وفيه وكانت أم كلثوم بنت عقبة بن أبى معيط ممن خرج إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وهى عاتق بخاء أهلها يسألون رسول الله ﷺ يرجعها إليهم حتى أنزل الله فى المؤمنات ما أنزل . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (فامتحنوهن) قال كان امتحنهنّ أن يشهدن أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله . فاذا علموا أن ذلك حقا منهنّ لم يرجعن إلى الكفار وأعطى بعلمها فى الكفار الذين عقد لهم رسول الله ﷺ صداقها الذى أصدقها وأحلّق للمؤمنين إذا آتوهنّ أجورهنّ . وأخرج ابن مردويه عنه قال : نزلت سورة الممتحنة بعد ذلك الصلح . فكان من أسلم من نساءهم ، فسئلت ما أخرجك ؟ فان كانت خرجت فرارا من زوجها ورغبة عنه ردت . وان كانت خرجت رغبة فى الاسلام أمسكت وردّ على زوجها مثل ما أنفق . وأخرج ابن أبى أسامة والبرار وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى فى الكبير وابن مردويه بسند حسن كما قال السيوطى عن ابن عباس فى قوله (إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن) قال كان اذا جاءت المرأة النبی ﷺ حلفها عمر بن الخطاب بالله ما خرجت رغبة بأرض عن أرض ، وبالله ما خرجت من بغض زوج . وبالله ما خرجت التماس دنيا . وبالله ما خرجت إلا حبا لله ورسوله . وأخرج ابن منيع من طريق الكلبي عن أبى صالح عن ابن عباس قال : أسلم عمر بن الخطاب وتأخرت امرأته فى المشركين ، فأنزل الله « ولا تمسكوا بعصم الكوافر » . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد والبخارى والترمذى وابن المنذر وابن مردويه عن عائشة أن رسول الله ﷺ كان يمتحن من هاجر اليه من المؤمنات بهذه الآية (يا أيها النبی اذا جاءك المؤمنات يبایعنك) الى قوله (غفور رحيم) فمن أقرّ بهذا الشرط من المؤمنات . قال لها رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم قد بايعتك كلاما ، والله مامست يده يد امرأة قط من المبايعات ما بايعهن الا بقوله : قد بايعتك على ذلك . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن سعد وأحمد وعبد بن حيد والترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن أميمة بنت رقيقة قالت أتيت النبي ﷺ في نساء لنبايعه ، فأخذ علينا ما في القرآن أن لا نشرك بالله شيئا حتى بلغ ولا يعصينك في معروف ، فقال فيما استطعتن وأطقن ، فقلنا الله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا يارسول الله ألا تصافحنا . قال إني لأصافح النساء إنما قولي لمائة امرأة كقولي لامرأة واحدة ، وفي الباب أحاديث . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عبادة بن الصامت قال : كنا عند النبي ﷺ ، فقال « يا يعقوبى على أن لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ، وقرأ آية النساء » فن وفي منكم فأجروا على الله ، ومن أصاب من ذلك شيئا فعوقب في الدنيا فهو كفارة له » ومن أصاب من ذلك شيئا فستره الله ، فهو الى الله ان شاء عذبه وان شاء غفر له » . وأخرج ابن المنذر من طريق ابن جريج عن ابن عباس في قوله (ولا يأتين بيهتان يفتريه) قال كانت الحرة تولد لها الجارية فتجعل مكانها غلاما . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه في الآية . قال لا يلحقن بأزواجهن غير أولادهن (ولا يعصينك في معروف) قال إنما هو شرط شرطه الله للنساء . وأخرج ابن سعد وابن أبي شيبه وأحمد وعبد بن حيد والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أم سلمة الانصارية قالت : قالت امرأة من النسوة ما هذا المعروف الذي لا ينبغي لنا أن نعصيك فيه ؟ قال لا نتحن . قلت يارسول الله ان بنى فلان أسعدوني على عمي لا بد لي من قضائهن » فأبى على فعاودته مرارا فأذن لي في قضائهن فلم أنح بعد ، ولم يبق من النسوة امرأة الا وقد ناحت غيرة . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أم عطية قالت : بايعنا رسول الله ﷺ فقرأ علينا أن لا نشرك بالله شيئا ونهاها عن النياحة ، فقبضت امرأة منا يدها » فقالت يارسول الله ان فلانة أسعدتني وأنا أريد أن أجزيها فلم يقل لها شيئا . فذهبت ثم رجعت فقالت ما دفت منا امرأة الا أم سليم وأم العلاء وبنت أبي سبرة امرأة معاذ أو بنت أبي سبرة وامرأة معاذ » وقد وردت أحاديث كثيرة في النهي عن النوح . وأخرج أبو اسحاق وابن المنذر عن ابن عباس قال : كان عبد الله بن عمرو وزيد بن الحارث يوادان رجلا من اليهود » فأنزل الله (يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم) الآية . وأخرج الفريابي وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني عن ابن مسعود في قوله (قد يئسوا من الآخرة) قال فلا يؤمنون بها ولا يرجونها كما يئس الكافر اذا مات وعين ثوابه واطلع عليه . وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر عن ابن عباس في الآية قال : هم الكفار أصحاب القبور الذين يئسوا من الآخرة . وأخرج ابن جرير عنه في الآية قال : من مات من الذين كفروا فقد يئس الأحياء من الذين كفروا أن يرجعوا اليهم أو يبعثهم الله .



تفسير سورة الصف

هي أربع عشرة آية

وهي مدنية قال المازدي في قول الجميع . وأخرج ابن الضريس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : نزلت سورة الصف بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج النحاس عن ابن عباس قال : نزلت سورة الصف بمكة . ولعل هذا لا يصح عنه ، ويؤيد كونها مدنية ما أخرجه أحمد عن عبد الله بن سلام قال : تذاكرنا أيكم يأتي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيسأله أي الأعمال أحب إلى الله ؟ فلم يبق أحد منا ، فأرسل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلينا رجلا رجلا فجمعنا ، فقرأ علينا هذه السورة يعني سورة الصف كلها . وأخرجه ابن أبي حاتم . وقال في آخره : فنزلت فيهم هذه السورة . وأخرجه أيضا الترمذي وابن حبان والحاكم . وقال صحيح على شرط الشيخين والبيهقي في الشعب والسنن .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ * كَبُرَ مَقَامًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ * إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقِيمُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَانَهُمْ بُنِينَ رَاضُونَ * وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَقَوْمِ لِمَ تَقُولُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ * وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ * وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ * يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ * هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ *

قوله (سبِّح لله ما في السموات وما في الأرض) قد تقدم الكلام على هذا ووجه التعبير في بعض السور بلفظ الماضي كهذه السورة . وفي بعضها بلفظ المضارع ، وفي بعضها بلفظ الأمر الارشاد إلى مشروعية التسبيح في كل الأوقات ماضيها ومستقبلها وحالها . وقد قدمنا نحو هذا في أول سورة الحديد (وهو العزيز الحكيم) أي الغالب الذي لا يغالب : الحكيم في أفعاله وأقواله (يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون) هذا الاستفهام للتقريع والتوبيخ : أي لم تقولون من الخير ما لا تفعلونه . ولم مركبة من اللام الجارة ، وما الاستفهامية ، وحذفت ألفها تخفيفا لكثرة استعمالها كما في نظائرها . ثم ذمهم سبحانه على ذلك .

فقال (كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون) أى عظم ذلك في المقت وهو البغض ، والمقت والمقاتة مصدران . يقال رجل مقيت وممقوت إذا لم يحبه الناس . قال الكسائي : أن تقولوا في موضع رفع ، لأن كبر فعل بمعنى بئس ، ومقتا منتصب على التمييز . وعلى هذا فيكون في كبر ضمير مبهم مفسر بالنكرة ، وأن تقولوا هو المخصوص بالذم ، ويجوز فيه الخلاف هل رفعه بالابتداء ، وخبره الجلة المتقدمة عليه . وأخبره محذوف أو هو خبر مبتدأ محذوف . وقيل انه قصد بقوله كبر التعجب ، وقد عده ابن عصفور من أفعال التعجب . وقيل انه ليس من أفعال الذم ولا من أفعال التعجب ، بل هو مسند الى أن تقولوا . ومقتا تمييز محمول عن الفاعل (إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا) قال المفسرون : ان المؤمنين قالوا وددنا أن الله يخبرنا بأحب الأعمال اليه حتى نعمله ولو ذهب فيه أموالنا أنفسنا . فأُنزل الله « ان الله يحب الذين يقاتلون » الآية ، وانتصاب صفا على المصدرية ، والمفعول محذوف : أى يصفون أنفسهم صفا ، وقيل هو مصدر في موضع الحال : أى صافين أو مصفوفين . قرأ الجمهور يقاتلون على البناء للفاعل . وقرأ زيد بن علي على البناء للمفعول وقرأ يقاتلون بالتشديد ، وجلة (كأنهم بنيان مرصوص) في محل نصب على الحال من فاعل يقاتلون ، أو من الضمير في صفا على تقدير أنه مؤول بصافين أو مصفوفين . ومعنى مرصوص ملتزم بعضه ببعض ، يقال رصت البناء أرضه رصا : إذا ضمت بعضه الى بعض . قال الفراء : مرصوص بالرصا . قال المبرد : هو مأخوذ من رصت البناء إذا لا يمت بينه وقارب حتى يصير كقطعة واحدة . وقيل هو من الرصيص ، وهو ضم الأشياء بعضها الى بعض . والتراص : التلاصق (واذ قال موسى لقومه) لما ذكر سبحانه أنه يحب المقاتلين في سبيله بين أن موسى وعيسى أمرا بالتوحيد وجاهدا في سبيل الله وحل العقاب بمن خالفهما ، والظرف متعلق بمحذوف هو اذ كر : أى اذ كر يا محمد هؤلاء المعرضين وقت قول موسى . ويجوز أن يكون وجه ذكر قصة موسى وعيسى بعد محبة المجاهدين في سبيل الله التحذير لأئمة محمد ﷺ أن يفعلوا مع نبيهم ما فعله قوم موسى وعيسى معهما (يا قوم لم تؤذوني) هذا مقول القول : أى لم تؤذوني بمخالفة ما أمركم به من الشرائع التي افترضها الله عليكم . أولم تؤذوني بالستم والاتقاص ، ومن ذلك ريمه بالأدرة . وقد تقدم بيان هذا في سورة الأحزاب . وجلة (وقد تعلمون أني رسول الله إليكم) في محل نصب على الحال ، وقد لتحقق العلم أولئنا كيده ، وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار . والمعنى كيف تؤذوني مع علمكم بأني رسول الله ، والرسول يحترم ويعظم ، ولم يبق معكم شك في الرسالة لما قد شاهدتم من المعجزات التي توجب عليكم الاعتراف برسالتي . وتفيدكم العلم بها علما يقينيا (فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم) أى لما أصرّوا على الزيف واستمروا عليه أزاغ الله قلوبهم عن الهدى . وصرفها عن قبول الحق . وقيل فلما زاغوا عن الإيمان أزاغ الله قلوبهم عن الثواب . قال مقاتل : لما عدلوا عن الحق أمال الله قلوبهم عنه . معنى أنهم لما تركوا الحق بايذاء نبيهم أمال الله قلوبهم عن الحق جزاء بما ارتكبوا (والله لا يهدي القوم الفاسقين) هذه الجلة مقررة لمضمون ما قبلها . قال الزجاج : لا يهدي من سبق في علمه أنه فاسق ، والمعنى أنه لا يهدي كل متصف بالفسق وهؤلاء من جلتهم (واذ قال عيسى ابن مريم) معطوف على « واذ قال موسى » معمول لعامله . أو معمول لعامل مقدر معطوف على عامل الظرف الأول (يا بني إسرائيل اني رسول الله إليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة) أى اني رسول الله إليكم بالانجيل مصدقا لما بين يدي من التوراة لأنني لم آتكم بشيء يخالف التوراة . بل هي مشتملة على التبشير بي . فكيف تنفرون عني وتخالفوني ، وانتصاب مصدقا على الحال (و) كذا (مبشرا) ، والعامل فيهما مافي الرسول من معنى الارسال ، والمعنى أني أرسلت إليكم حال كونى مصدقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا بمن يأتي بعدى ، واذ كنت كذلك

في التصديق والتبشير فلا مقتضى لتكذيبه ، وأحمد اسم نبينا ﷺ وهو علم منقول من الصفة ، وهي تحتمل أن تكون مبالغة من الفاعل ، فيكون معناها أنه أكثر جداء لله من غيره . أو من المفعول فيكون معناها أنه يحمد بما فيه من خصال الخير أكثر مما يحمد غيره . قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو والسلمي وزر بن حبيش وأبو بكر عن عاصم (من يهدي) بفتح الياء . وقرأ الباقون بأسكانها (فما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين) أي لما جاءهم عيسى بالمعجزات قالوا هذا الذي جاء به سحر واضح ظاهر ، وقيل المراد محمد ﷺ أي لما جاءهم بذلك قالوا هذه المقالة . والأول أولى . قرأ الجمهور : سحر . وقرأ حمزة والكسائي : ساحر (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى إلى الإسلام) أي لأحد أكثر ظاهما منه حيث يفترى على الله الكذب ، والحال أنه يدعى إلى دين الإسلام الذي هو خير الأديان وأشرفها لأن من كان كذلك فحقه أن لا يفترى على غيره الكذب ، فكيف يفترى على ربه . قرأ الجمهور : وهو يدعى من الدعاء مبني للمفعول . وقرأ طلحة بن مصرف : يدعى بفتح الياء وتشديد الدال من الادعاء مبني للفاعل ، وإنما عدى إلى لأنه ضمن معنى الانتماء والانتساب (والله لا يهدي القوم الظالمين) هذه الجملة مقررة لمضمون ما قبلها . والمعنى : لا يهدي من اتصف بالظلم ، والمذكورون من جملتهم (يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم) الاطفاء : الاخماد ، وأصله في النار ، واستعير لما يجري مجراها من الظهور . والمراد بنور الله القرآن : أي يريدون إبطاله وتكذيبه بالقول ، أو الإسلام ، أو محمد ﷺ . أو الحجج والدلائل ، أو جميع ما ذكر ، ومعنى بأفواههم : بأقوالهم الخارجة من أفواههم المتضمنة للطعن (والله متم نوره باظهار في الآفاق وإعلانه على غيره . قرأ ابن كثير وحزرة والكسائي وحفص عن عاصم : متم نوره بالاضافة والباقون بتزوين متم) (ولو كره الكافرون) ذلك فانه كائن لا محالة ، والجملة في محل نصب على الحال . قال ابن عطية : واللام في ليطفئوا لام مؤكدة دخلت على المفعول لأن التقدير يريدون أن يطفئوا ، وأكثر ما تكرر هذه اللام المفعول اذا تقدم ، كقولك : لزيد ضربت ، ولرويتك قصدت . وقيل هي لام العلة ، والمفعول محذوف : أي يريدون إبطال القرآن وأدفع الإسلام أو هلاك الرسول ليطفئوا . وقيل إنها بمعنى أن الناصبة وأنها ناصبة بنفسها . قال الفراء : العرب تجعل لام كي في موضع أن في أراد وأمر . وإليه ذهب الكسائي ، ومثل هذا قوله - يريد الله ليبين لكم - . وجملة (هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) مستأنفة مقررة لما قبلها ، والهدى القرآن أو المعجزات ، ومعنى دين الحق : الملة الحققة . وهي ملة الإسلام . ومعنى ليظهره : ليحمله ظاهرا على جميع الأديان عاليا عليها غالبا لها ولو كره المشركون ذلك فانه كائن لا محالة . قال مجاهد : ذلك إذا نزل عيسى لم يكن في الأرض دين إلا دين الإسلام ، والدين مصدر يعبر به عن الأديان المتعددة ، وجواب لو في الموضعين محذوف ، والتقدير آتمه وأظهره .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال : كان ناس من المؤمنين قبل أن يفرض الجهاد يقولون : وددنا لو أن الله أخبرنا بأحب الأعمال فعمل به . فأخبر الله نبيه ﷺ أن أحب الأعمال إيمان بالله لا شك فيه ، وجهاد أهل معصيته الذين خافوا الإيمان ولم يقرؤا به ، فلما نزل الجهاد كره ذلك أناس من المؤمنين وشق عليهم أمره ، فقال الله (يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون) . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عنه في قوله (كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون) قال هذه الآية في القتال وحده . وهم قوم كانوا يأتون النبي ﷺ فيقول الرجل : قاتلت وضربت بسيفي ولم يفعلوا ، فبزلت . وأخرج عبد بن حنبل وابن مردويه عنه أيضا قال : قالوا لو نعلم أحب الأعمال إلى

الله لفعلائه فأخبرهم الله ، فقال (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص) فذكرهوا ذلك ، فأمر الله (يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون) وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا (كأنهم بنيان مرصوص) قال : مثبت لا يزول ملصق ببعضه على بعض . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن جابر بن مطعم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إن لي أسما : أنا محمد وأنا أحمد وأنا الحامد الذي يحشر الله الناس على قدمي ، وأنا الماحي الذي يمحو الله بي الكفر » وأنا العاقب : والعاقب الذي ليس بعده نبي » .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ * تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * وَأُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِيرٌ الْمُؤْمِنِينَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارًا لِلَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ آمَنَّا بِطَائِفَةٍ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكَفَرْتَ طَائِفَةٌ فَأَيْدِنَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَى عَدُوِّهِمْ فَاصْبَحُوا ظَاهِرِينَ *

قوله (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم) جعل العمل المذكور بمنزلة التجارة لأنهم يربحون فيه كما يربحون فيها ، وذلك بدخولهم الجنة ونجاتهم من النار . قرأ الجمهور تنجيكم بالتخفيف من الانجاء . وقرأ الحسن وابن عامر وأبو حيوة بالتشديد من التنجية . ثم بين سبحانه هذه التجارة التي دل عليها ، فقال (تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ) وهو خبر في معنى الأمر للأيذان بوجوب الامتثال فكأنه قد وقع فأخبر بوقوعه . وقدم ذكر الأموال على الأنفس لأنها هي التي يبدأ بها في الاتفاق والتجهز إلى الجهاد . قرأ الجمهور : تُوْمِنُونَ . وقرأ ابن مسعود : آمنوا وجاهدوا على الأمر . قال الأخفش : تُوْمِنُونَ عطف بيان لتجارة ، والأولى أن تكون الجملة مستأنفة مبنية لما قبلها ، والاشارة بقوله (ذلكم) إلى ما ذكر من الإيمان والجهاد ، وهو مبتدأ وخبره (خير لكم) أي هذا الفعل خير لكم من أموالكم وأنفسكم (ان كنتم تعلمون) أي ان كنتم ممن يعلم فانكم تعلمون أنه خير لكم . لا إذا كنتم من أهل الجهل فانكم لا تعلمون ذلك (يغفر لكم ذنوبكم) هذا جواب الأمر المدلول عليه بلفظ الخبر ، ولهذا جزم . قال الزجاج والمبرد : قوله « تُوْمِنُونَ » في معنى آمنوا ، ولذلك جاء يغفر لكم مجزوما . وقال الفراء : يغفر لكم جواب الاستفهام فجعله مجزوما لكونه جواب الاستفهام ، وقد غلظه بعض أهل العلم . قال الزجاج : ليسوا إذا دلهم على ما ينفعهم يغفر لهم إنما يغفر لهم إذا آمنوا وجاهدوا . وقال الرازي في توجيه قول الفراء : إن هل أدلكم في معنى الأمر عنده ، يقال هل أنت ساكت : أي اسكت ، وبيانه أن هل بمعنى الاستفهام ، ثم يسدّرج إلى أن يصير عرضا وحشا . والحث كالإغراء ، والإغراء أمر . وقرأ زيد بن علي : تُوْمِنُوا وتجاهدوا على إضمار لام الأمر . وقيل ان يغفر لكم مجزوم بشرط مقدّر : أي إن تُوْمِنُوا يغفر لكم ، وقرأ بعضهم بالادغام في يغفر لكم ، والأولى ترك الادغام ، لأن الراء حرف متكرر فلا يحسن ادغامه في اللام (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار) قد تقدم

بيان كيفية جرى الأنهار من تحت الجنات (ومساكن طيبة في جنات عدن) أى في جنات إقامة (ذلك الفوز العظيم) أى ذلك المذكور من المغفرة ، وإدخال الجنات الموصوفة بما ذكر هو الفوز الذى لا فوز بعده ، والظفر الذى لا ظفر بمثله (وأخرى تحبونها) . قال الأخفش والفرّاء : أخرى معطوفة على تجارة فهى في محل خفض : أى وهل أدلكم على خصلة أخرى تحبونها في العاجل مع ثواب الآخرة . وقيل هى في محل رفع : أى ولكم خصلة أخرى . وقيل في محل نصب : أى ويعطىكم خصلة أخرى . ثم بين سبحانه هذه الأخرى . فقال (نصر من الله وفتح قريب) أى هى نصر من الله لكم . وفتح قريب يفتحه عليكم ، وقيل نصر بدل من أخرى على تقدير كونها في محل رفع . وقيل التقدير ولكم نصر وفتح قريب . قال الكلبي : يعنى النصر على قرىش وفتح مكة . وقال عطاء : يريد فتح فارس والروم (و بشر المؤمنين) معطوف على محذوف : أى قل يا أيها الذين آمنوا وبشر ، أو على تؤمنون لأنه في معنى الأمر . والمعنى : و بشر يا محمد المؤمنين بالنصر والفتح . أو وبشرهم بالنصر في الدنيا والفتح ، وبالجنة في الآخرة ، أو وبشرهم بالجنة في الآخرة . ثم حض سبحانه المؤمنين على نصرة دينه ، فقال (يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله) أى دوموا على ما أتم عليه من نصرة الدين . قرأ ابن كثير وأبو عمرو ونافع : أنصار الله بالتون وترك الازدواج . وقرأ الباقر بالازدواج . والرسم يحتمل القراءتين معا . واختار أبو عبيد قراءة الازدواج لقوله نحن أنصار الله بالازدواج (كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصاري إلى الله) أى انصروا دين الله مثل نصرة الحواريين لما قال لهم عيسى « من أنصاري إلى الله » فقالوا (نحن أنصار الله) . والكاف في كما قال نعت مصدر محذوف تقديره كونوا كونا كما قال ، وقيل الكاف في محل نصب على إظهار الفعل . وقيل هو كلام محمول على معناه دون لفظه ، والمعنى : كونوا أنصار الله كما كان الحواريون أنصار عيسى حين قال لهم من أنصاري إلى الله . وقوله « إلى الله » . قيل إلى بمعنى مع : أى من أنصاري مع الله ، وقيل التقدير من أنصاري فيما يقرب إلى الله . وقيل التقدير من أنصاري متوجها إلى نصرة الله ، وقد تقدّم الكلام على هذا في سورة آل عمران . والحواريون هم أنصار المسيح وخلص أصحابه ، وأول من آمن به ، وقد تقدّم بيانهم (فأمنت طائفة من بني اسرائيل وكفرت طائفة بعيسى وكفرت به طائفة) وذلك لأنهم لما اختلفوا بعد رفعه تفرقوا وتقاتلوا (فأيدينا الذين آمنوا على عدوهم) أى قوينا المحقين منهم على المبطلين (فأصبحوا ظاهرين) أى عاين غالبين ، وقيل المعنى فأيدنا الآن المسلمين على الفرقين جميعا . وقد أخرج ابن مردويه عن أبي هريرة قال : قالوا لو كننا نعلم أى الأعمال أحب إلى الله فنزلت « يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم » فكروها فنزلت « يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون » إلى قوله « بنيان مرصوص » وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن المنذر عن قتادة في قوله « يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله » قال قد كان ذلك بحمد الله جاءه سبعون رجلا فبايعوه عند العقبة وآووه ونصروه حتى أظهر الله دينه . وأخرج ابن اسحاق وابن سعد عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للنفر الذين لقوه بالعقبة « أخرجوا إلى اثني عشر منكم يكونون كفلاء على قومهم كما كفلت الحواريون لعيسى ابن مريم » . وأخرج ابن سعد عن محمود بن لبيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للنباء « انكم كفلاء على قومكم ككفالة الحواريين لعيسى ابن مريم » وأنا كفيل قومي » ، قالوا نعم . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس فأيدنا الذين آمنوا . قال فقوينا الذين آمنوا . وأخرج ابن أبي حاتم عنه فأيدنا الذين آمنوا بحمد صلى الله عليه وآله وسلم وأتمه على عدوهم فأصبحوا اليوم ظاهرين .

تفسير سورة الجمعة

هي إحدى عشرة آية ، وهي مدنية

قال القرطبي : في قول الجميع : وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : نزلت سورة الجمعة بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن الزبير مثله . وأخرج مسلم وأهل السنن عن أبي هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ في الجمعة سورة الجمعة وإذا جاءك المنافقون . وأخرج مسلم وأهل السنن عن ابن عباس نحوه . وأخرج ابن حبان والبيهقي في سننه عن جابر بن سمرة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ في صلاة المغرب ليلة الجمعة قل يا أيها الكافرون . وقل هو الله أحد . وكان يقرأ في صلاة العشاء الآخرة ليلة الجمعة سورة الجمعة والمنافقون

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يُسَبِّحُ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ * هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ * وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ * مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ * قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ * قُلْ إِنْ أَلْمُوتُ أَلَّذِي تَفْرُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلْقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ *

قوله (يسبح لله ما في السموات وما في الأرض) قد تقدم تفسير هذا في أول سورة الحديد ، وما بعدها من المسبحات (الملك القدوس العزيز الحكيم) قرأ الجمهور بالجر في هذه الصفات الأربع على أنها نعت لله ، وقيل على البدل . والأول أولى . وقرأ أبو وائل بن محارب وأبو العالية ونصر بن عاصم . ورؤية بالرفع على اضمار مبتدأ . وقرأ الجمهور القدوس بضم القاف . وقرأ زيد بن علي بفتحها . وقد تقدم تفسيره (هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم) المراد بالأميين العرب من كان يحسن الكتابة منهم . ومن لا يحسنها لأنهم لم يكونوا أهل كتاب ، والأئمة في الأصل الذي لا يكتب ولا يقرأ المكتوب ، وكان غالب العرب كذلك . وقدمى بيان معنى الأئمة في سورة البقرة ، ومعنى - منهم - من أنفسهم ومن جنسهم ومن جملتهم ، وما كان حتى من أحياء العرب الأول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيهم قرابة ، ووجه الامتنان بكونه منهم أن ذلك أقرب إلى الموافقة لأن الجنس أميل إلى جنسه وأقرب إليه (يتلوا عليهم آياته) يعني

القرآن مع كونه أمياً لا يقرأ ولا يكتب ولا تعلم ذلك من أحد ، والجللة صفة لرسولاً ، وكذا قوله (ويزكيهم) قال ابن جريج ومقاتل أى يطهرهم من دنس الكفر والذنوب . وقال السدى يأخذ زكاة أموالهم . وقيل يجعلهم أزكيا القلوب بالإيمان (ويعلمهم الكتاب والحكمة) هذه صفة ثلاثة لرسولاً ، والمراد بالكتاب القرآن . وبالحكمة السنة ، كذا قال الحسن ، وقيل الكتاب الخط بالقلم ، والحكمة الفقه فى الدين ، كذا قال مالك بن أنس (وان كانوا من قبل لى ضلال مبين) أى وان كانوا من قبل بعثت فيهم فى شرك وذهاب عن الحق (وآخرين منهم) معطوف على الأميين : أى بعث فى الأميين ، وبعث فى آخرين منهم (لما يلحقوا بهم) ذلك الوقت ، وسيلحقون بهم من بعد . وأهو معطوف على المفعول الأول فى يعلمهم ، أى ويعلم آخرين ، أو على مفعول يزكيهم : أى يزكيهم ويزكى آخرين منهم . والمراد بالآخرين من جاء بعد الصحابة الى يوم القيامة ، وقيل المراد بهم من أسلم من غير العرب . وقال عكرمة : هم التابعون . وقال مجاهد : هم الناس كلهم ، وكذا قال ابن زيد والسدى : وجلة . لما يلحقوا بهم - صفة لآخرين ، والضمير فى منهم ولهم راجع الى الأميين ، وهذا يؤيد أن المراد بالآخرين هم من يأتى بعد الصحابة من العرب خاصة الى يوم القيامة . وهو ﷺ وان كان مرسل الى جميع الثقلين . فتخصيص العرب هاهنا لقصد الامتثال عليهم ، وذلك لا ينافى عموم الرسالة . ويجوز أن يراد بالآخرين الججم لأنهم وان لم يكونوا من العرب ، فقد صاروا بالاسلام منهم . والمسلمون كلهم أمة واحدة ، وان اختلفت أجناسهم (وهو العزيز الحكيم) أى بليغ العزة والحكمة . والأشارة بقوله (ذلك) الى ما تقدم ذكره . وقال الكلبي : يعنى الاسلام . وقال قتادة : يعنى الوحى والنبوّة ، وقيل الحاق الججم بالعرب . وهو مبتدأ وخبره (فضل الله يؤتية من يشاء) أى يعطيه من يشاء من عباده (والله ذو الفضل العظيم) الذى لا يساويه فضل ولا يدانيه (مثل الذين جلاوا التوراة ثم لم يحملوها) ضرب سبحانه لليهود الذين تركوا العمل بالتوراة مثلاً ، فقال . مثل الذين جلاوا التوراة . أى كفوا القيام بها والعمل بما فيها « ثم لم يحملوها » أى لم يعملوا بموجبها ، ولا أطاعوا ما أمروا به فيها (كمثل الجار يحمل أسفارا) هى جمع سفر . وهو الكتاب الكبير لأنه يسفر عن المعنى اذا قرئ . قال ميمون بن مهران : الجار لا يدرى أسفر على ظهره أم زبل ؟ فهكذا اليهود ، وقال الجرجاني هو يعنى جلاوا من الحالة بمعنى الكفالة : أى ضمنوا أحكام التوراة . وقوله يحمل فى محل نصب على على الحال . أوصفة للحمار اذ ليس المراد به جاراً معيناً . فهو فى حكم النكرة كما فى قول الشاعر :

واقعد أمر على اللثيم يسبنى * فضيت ثم وقلت لا يعننى

(بنس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله) أى بنس مثلاً مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله . على أن التمييز محذوف ، والفاعل المفسر به مضمر ، ومثل القوم هو المخصوص بالنس ، أو مثل القوم فاعل بنس ، والمخصوص بالنس الموصول بعده على حذف مضاف : أى مثل الذين كذبوا ، ويجوز أن يكون الموصول صفة للقوم ، فيكون فى محل جرّ ، والمخصوص بالنس محذوف ، والتقدير بنس مثل القوم المكذبين مثل هؤلاء (والله لا يهدى القوم الظالمين) يعنى على العموم ، فيدخل فيهم اليهود دخولا أولياً (قل يا أيها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس) المراد بالذين هادوا الذين تهودوا ، وذلك أن اليهود ادّعوا الفضيلة على الناس ، وأنهم أولياء الله من دون الناس ، كما فى قولهم - نحن أبناء الله وأحباؤه - وقولهم - لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى - فأمر الله سبحانه رسوله أن يقول لهم لما ادّعوا هذه الدعوى الباطلة (فتمنوا الموت) لتصيروا إلى ما نصيرون اليه من الكرامة فى زعمكم (ان كنتم صادقين) فى هذا الزعم . فان من علم أنه من أهل الجنة أحبّ الخلوص من هذه الدار . قرأ الجمهور

فتمنوا بضم الواو ، وقرأ ابن السميع بفتحها تخفيفا ، وحكى الكسائي ابدال الواو همزة . ثم أخبر الله سبحانه أنهم لا يفعلون ذلك أبدا بسبب ذنوبهم ، فقال (ولا يمتنونه أبدا بما قدمت أيديهم) أى بسبب ما عملوا من الكفر والمعاصي والتحريف والتبديل (والله عليم بالظالمين) يعنى على العموم ، وهؤلاء اليهود داخلون فيهم دخولا أوليا . ثم أمر الله سبحانه رسوله أن يقول لهم بأن الفرار من الموت لا ينجيهم وأنه نازل بهم ، فقال (قل ان الموت الذى تقررّون منه فانه ملاقيكم) لاحالة ونازل بكم بلاشك ، والفاء فى قوله « فانه » داخلية لتضمن الاسم معنى الشرط ، قال الزجاج : لا يقال ان زيدا فمطلق ، وهاهنا قال : فانه ملاقيكم لما فى معنى الذى من الشرط والجزاء : أى ان فررتم منه فانه ملاقيكم ، ويكون مبالغة فى الدلالة على أنه لا ينفع الفرار منه ، وقيل انها منيدة ، وقيل ان الكلام قد تمّ عند قوله « تقررّون منه » ثم ابتدأ فقال فانه ملاقيكم (ثم تردّون إلى عالم الغيب والشهادة) وذلك يوم القيامة (فينبشكم بما كنتم تعملون) من الأعمال القبيحة ويجازيكم عليها .

وقد أخرج ابن المنذر والحاكم والبيهقي فى الشعب عن عطاء بن السائب عن ميسرة أن هذه الآية مكتوبة فى التوراة بسبعمائة آية (يسبح لله ما فى السموات وما فى الأرض الملك القدوس العزيز الحكيم) أول سورة الجمعة . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : انا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب ، وأخرج البخارى وغيره عن أبى هريرة قال : كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين نزلت سورة الجمعة فتلاها ، فلما بلغ (وآخرين منهم لما يلحقوا بهم) قال له رجل يارسول الله من هؤلاء الذين لم يلحقوا بنا ؟ فوضع يده على سلمان الفارسى ، وقال والذى نفسى بيده لو كان الايمان بالثريا لثاله رجال من هؤلاء ، وأخرجه أيضا مسلم من حديثه مرفوعا بلفظ « لو كان الايمان عند الثريا لذهب به رجال من فارس ، أو قال من أبناء فارس » وأخرج سعيد بن منصور وابن مردويه عن قيس بن سعد بن عبادة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « لو كان الايمان بالثريا لثاله ناس من أهل فارس » . . . وأخرج الطبرانى وابن مردويه والضياء عن سهل بن سعد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ان فى أصلاب أصلاب رجال من أصحابي رجالا ونساء من أمتي يدخاؤون الجنة بغير حساب ، ثم قرأ : وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم » ، وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) قال الدين . وأخرج عبد بن حنبل عن طريق الكلبي عن أبى صالح عنه (مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها) قال اليهود . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله (أسفارا) قال كتبنا .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ * وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ *

قوله (يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة) أى وقع النداء لها ، والمراد به الأذان إذا جلس الامام على المنبر يوم الجمعة ، لأنه لم يكن على عهد رسول الله ﷺ نداء سواه . وقوله (من يوم الجمعة) بيان لازما وتفسير لها ، وقال أبو البقاء : ان من بمعنى فى كما فى قوله - أروني ماذا خلقوا من الأرض -

أى فى الأرض . قرأ الجمهور الجمعة بضم الميم . وقرأ عبد الله بن الزبير والأعمش بأسكانها تخفيفا . وهما لغتان
وجعها جمع وجعات . قال الفراء : يقال الجمعة بسكون الميم وبفتحها وبضمها . وهى صفة لليوم : أى يوم
يجمع الناس ، قال الفراء أيضا وأبو عبيد : والتخفيف أخف وأقيس : نحو غرفة وغرف وطرفة وطرف
وحجرة وحجر . وفتح الميم لغة عقيل ، وقيل إنما سميت جمعة لأن الله جمع فيها خلق آدم ، وقيل لأن الله
فرغ فيها من خلق كل شئ فاجتمعت فيها جميع المخلوقات ، وقيل لاجتماع الناس فيها للصلاة (فاسعوا
إلى ذكر الله) قال عطاء : يعنى الذهاب والمشي إلى الصلاة ، وقال الفراء : المضى والسعى والذهاب فى
معنى واحد . ويدل على ذلك قراءة عمر بن الخطاب وابن مسعود - فامضوا الى ذكر الله - وقيل المراد
القصد . قال الحسن : والله ما هو سعى على الأقدام ، ولكنه قصد بالقلوب والنيات . وقيل هو العمل
كقوله - من أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن - ، وقوله - إن سعيكم لشتى - ، وقوله - وأن
ليس للإنسان إلا ماسعى - قال القرطبي : وهذا قول الجمهور ، ومنه قول زهير :

* سعى بعدهم قوم لكى يدركوهم * وقال أيضا :

سعى ساعيا غيظ بن مرة بعدما تنزل ما بين العشيرة بالنم

أى فاعملوا على المضى إلى ذكر الله واشتغلوا بأسبابه من الغسل والوضوء والتوجه إليه . ويؤيد
هذا القول قول الشاعر :

أسى على جل بنى مالك * كل امرئ فى شأنه ساعى

(وذروا البيع) أى اتركوا المعاملة به ويلحق به سائر المعاملات . قال الحسن : إذا أذن المؤذن
يوم الجمعة لم يحلّ الشراء والبيع ، والاشارة بقوله (ذلكم) إلى السعى الى ذكر الله وترك البيع ،
وهو مبتدأ وخبره (خير لكم) أى خير لكم من فعل البيع وترك السعى لما فى الامتثال من الأجر
والجزاء . وفى عدمه من عدم ذلك اذا لم يكن موجبا للعقوبة (إن كنتم تعلمون) أى ان كنتم من
أهل العلم ، فانه لا يخفى عليكم أن ذلكم خير لكم (فاذا قضيت الصلاة) أى إذا فعلتم الصلاة وأدبتموها
وفرغتم منها (فانتشروا فى الأرض) للتجارة والنصرف فيما تحتاجون إليه من أمر معاشكم (وابتغوا
من فضل الله) أى من رزقه الذى يفضل به على عباده بما تحصل لهم من الأرباح فى المعاملات والمكاسب .
وقيل المراد به ابتغاء ما عند الله من الأجر بعمل الطاعات واجتناب ما لا يحلّ (واذكروا الله كثيرا) أى
ذكرا كثيرا بالشكر له على ما هذا كم اليه من الخير الأخرى والديوى ، وكذا اذكروه بما يربكم اليه
من الأذكار : كالجمد والتسبيح والتكبير والاستغفار ونحو ذلك (لعلكم تفلحون) أى كي تفوزوا بخير
الدارين وتظفروا به (وإذا رأوا تجارة أو هوا انفضوا إليها وتركوك قائما) سبب نزول هذه الآية أنه
كان بأهل المدينة فاقة وحاجة فأقبلت غير من الشام والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يخطب يوم الجمعة فأنفلت
الناس إليها حتى لم يبق إلا اثنا عشر رجلا فى المسجد ، ومعنى انفضوا إليها تفرقوا خارجين إليها ، وقال
المبرد : مالوا إليها ، والضمير للتجارة ، وخصت بارجاع الضمير إليها دون اللهو لأنها كانت أهمّ عندهم ،
وقيل التقدير : وإذا رأوا تجارة انفضوا إليها ، أو هوا انفضوا اليه . فغذف الثانى لدلالة الأول عليه ، كما
فى قول الشاعر :

نحن بما عندنا وأنت بما * عندك راض والرأى مختلف

وقيل انه اقتصر على ضمير التجارة . لأن الانفضاض إليها إذا كان مذموما مع الحاجة اليها فكيف
بالانفضاض إلى اللهو . وقيل غير ذلك (وتركوك قائما) أى على المنبر : ثم أمره الله سبحانه أن يخبرهم
بأن العمل للآخرة خير من العمل للدنيا : فقال (قل ما عند الله) يعنى من الجزاء العظيم وهو الجنة

(خير من الله ومن التجارة) الذين ذهبتم إليهما وتركتم البقاء في المسجد وسمع خطبة النبي صلى الله عليه وآله وسلم لأجلها (والله خير الرزقين) فنه اطلبوا الرزق ، وإليه توسلوا بعمل الطاعة ، فان ذلك من أسباب تحصيل الرزق وأعظم ما يجلبه .

وقد أخرج سعيد بن منصور وابن مردويه عن أبي هريرة قال : قلت يا رسول الله لأي شيء سمي يوم الجمعة ؟ قال لأن فيه جمعت طينة أبيكم آدم ، وفيه الصعقة والبعثة وفي آخره ثلاث ساعات منها ساعة من دعا الله فيها بدعوة استجاب له . وأخرج سعيد بن منصور وأحمد والنسائي وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن سلمان قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أتدري ما يوم الجمعة ؟ قلت الله ورسوله أعلم ، قالها ثلاث مرات . ثم قال في الثالثة هو اليوم الذي جمع الله فيه أباكم آدم أفلا أحدتكم عن يوم الجمعة الحديث . وأخرج أحمد ومسلم والترمذي وابن مردويه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة » فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة . وفيه أخرج منها ، ولا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة . ، وفي الباب أحاديث مصرحة بأنه خلق فيه آدم .

ورود في فضل يوم الجمعة أحاديث كثيرة . وكذلك في فضل صلاة الجمعة ، وعظيم أجرها . وفي الساعة التي فيها ، وأنه يستجاب الدعاء فيها . وقد أوضحت ذلك في شرحي للنتقى بما لا يحتاج الناظر فيه الى غيره . وأخرج أبو عبيد في فضائله . وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن المنذر وابن الأنباري في المصاحف عن خروشة ابن الحر قال : رأى معي عمر بن الخطاب لوحاً مكتوباً فيه « اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله » فقال من أملئ عليك هذا ؟ قلت أبي بن كعب قال : ان أبا أقرأنا للنسوخ أقرأها فامضوا الى ذكر الله ، وروى هؤلاء ما عدا أبا عبيد عن ابن عمر قال : لقد توفي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما تقرأ هذه الآية التي في سورة الجمعة الا فامضوا الى ذكر الله . وأخرجه عنه أيضا الشافعي في الأمّ وعبد الرزاق والفريري وابن جرير وابن أبي حاتم . وأخرجوا كلهم أيضا عن ابن مسعود أنه كان يقرأ فامضوا الى ذكر الله . قال ولو كان فاسعوا لسعيت حتى يسقط ردائي . وأخرج عبد بن حميد عن أبي بن كعب أنه قرأ كذلك . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس فاسعوا الى ذكر الله . قال فامضوا . وأخرج عبد بن حميد عنه أن السعي العمل . وأخرج عبد بن حميد عن محمد بن كعب : أن رجلين من أصحاب النبي ﷺ كانا يختلفان في تجارتهم الى الشام فر بما قدما يوم الجمعة ، ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يخطب فيدعونه ويقومون ، فنزلت الآية « وذروا البيع » فخرجوا ما كان قبل ذلك . وأخرج ابن جرير عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ في قوله « فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله » قال ليس لطلب دنيا ، ولكن عيادة مريض وحضور جنازة وزيارة أخ في الله . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في الآية قال : لم تؤمروا بشيء من طلب الدنيا إنما هو عيادة مريض وحضور جنازة وزيارة أخ في الله . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن جابر بن عبد الله قال : بينما النبي صلى الله عليه وآله وسلم يخطب يوم الجمعة قائما اذ قدمت غير المدينة فابتدعها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى لم يبق منهم الا اثنا عشر رجلا أنا فيهم وأبو بكر وعمر . فأنزل الله « واذا راوا تجارة أو هوا انفضوا اليها » الى آخر السورة . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس في الآية قال : جاءت غير عبد الرحمن بن عوف تحمل الطعام ، فخرجوا من الجمعة بعضهم يريد أن يشتري ، وبعضهم يريد أن ينظر الى حذية . وتركوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قائما على المنبر ، وبقى في المسجد اثنا عشر رجلا وسبع نسوة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لو خرجوا كلهم لاضطرم المسجد عليهم نارا ، وفي الباب روايات متضمنة لهذا المعنى عن جماعة من الصحابة وغيرهم ،

تفسير سورة المنافقين

هي احدى عشرة آية

وهي مدنية قال القرطبي : في قول الجميع . وأخرج ابن الضريس والمنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : نزلت سورة المنافقين بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج سعيد بن منصور والطبراني في الأوسط . قال السيوطي بسند حسن عن أبي هريرة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ في صلاة الجمعة بسورة الجمعة . فيحرض بها على المؤمنين . وفي الثانية بسورة المنافقين . فيقرع بها المنافقين . وأخرج البرار والطبراني عن أبي عتبة الخولاني مرفوعاً نحوه :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ * اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ * وَإِذَا رَأَوْهُ تَعْجَبُوا أَعْجَبُ مِنْكُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُسَدَّدَةٌ يَحْسِبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاخْذَرْهُمْ قَتَلَهُمُ اللَّهُ أَتَى يَوْمَهُمُ الْيَوْمُ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوُوا رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ * سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ * هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ * يَقُولُونَ لَنْ رَجَعَنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَنُخْرِجَنَّ الْأَعَزَّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ *

قوله (إذا جاءك المنافقون) أى إذا وصاوا اليك وحضروا مجلسك . وجواب الشرط قالوا ، وقيل محذوف . وقالوا حال . والتقدير جاءوك قائلين كيت وكيت فلا تقبل منهم . وقيل الجواب - اتخذوا أيمانهم جنة - وهو بعيد (قالوا نشهد أنك لرسول الله) أكدوا شهادتهم بأن واللام للإشعار بأنها صادرة من صميم قلوبهم مع خلوص اعتقادهم . والمراد بالمنافقين عبيد الله بن أبى وأصحابه . ومعنى نشهد نخلف . فهو يجري مجرى القسم . ولذلك يتلقى بما يتلقى به القسم . ومن هذا قول قيس بن ذريح :

وأشهد عند الله اني أحبها * فهذا لها عندي فما عندها ليا

ومثل تشهد نعلم * فانه يجري مجرى القسم كما في قول الشاعر :

ولقد علمت لتأنيّن منيتي * ان المنايا لا تطيش سهامها

وجلة (والله يعلم إنك لرسوله) معترضة مقررة لمضمون ما قبلها ، وهو ما أظهره من الشهادة ، وان كانت بواطنهم على خلاف ذلك (والله يشهد إن المنافقين لكاذبون) أى فى شهادتهم التى زعموا أنها من صميم القلب وخلص الاعتقاد لا إلى منطوق كلامهم ، وهو الشهادة بالرسالة ، فانه حق * والمعنى والله يشهد انهم لكاذبون فيما تضمنه كلامهم من التأكيد الدال على أن شهادتهم بذلك صادرة عن خلوص اعتقاد وطمأنينة قلب وموافقة باطن لظاهر (اتخذوا أيمانهم جنة) أى جعلوا حلفهم الذى حلفوا لكم به إنهم لمنكم وان محمدا رسول الله وقاية تقيهم منكم وسترة يستترون بها من القتل والأسر ، والجلة مستأنفة لبيان كذبهم وحلفهم عليه * وقد تقدّم قول من قال انها جواب الشرط . قرأ الجمهور أيمانهم بفتح الهمزة ، وقرأ الحسن بكسرهما ، وقد تقدّم تفسير هذا فى سورة المجادلة (فصعدوا عن سبيل الله) أى منعوا الناس عن الإيمان والجهاد وأعمال الطاعة بسبب ما يصدر منهم من التشكيك والقدح فى النبوة . هذا معنى الصد الذى بمعنى الصرف ، ويجوز أن يكون من الصدود : أى أعرضوا عن الدخول فى سبيل الله واقامة أحكامه (إنهم ساء ما كانوا يعملون) من النفاق والصد ، وفى ساء معنى التعجب ، والاشارة بقوله (ذلك) إلى ما تقدّم ذكره من الكذب والصد وقبح الأعمال * وهو مبتدأ وخبره (بأنهم آمنوا) أى بسبب أنهم آمنوا فى الظاهر نفاقا (ثم كفروا) فى الباطن * وأظهروا الإيمان للؤمنين وأظهروا الكفر للكافرين * وهذا صريح فى كفر المنافقين ، وقيل تزلت الآية فى قوم آمنوا ثم ارتدوا * والأول أولى : كما يفيد السياق (فطبع على قلوبهم) أى ختم عليها بسبب كفرهم . قرأ الجمهور فطبع على البناء للمفعول * والقائم مقام الفاعل الجار والمجرور بعده * وقرأ زيد بن على على البناء للفاعل ، والفاعل ضمير يعود الى الله سبحانه * ويدل على هذا قراءة الأعمش * فطبع الله على قلوبهم (فهم لا يفقهون) ما فيه صلاحهم ورشادهم وهو الإيمان (واذا رأيتمهم تهجيك أجسامهم) أى هيئاتهم ومناظرهم ، يعنى أن لهم أجساما تعجب من يراها لما فيها من النظارة والرونى (وإن يقولوا تسمع لقولهم) فتحسب أن قولهم حق * وصدق لفصاحتهم وذلاقة ألسنتهم * وقد كان عبد الله بن أبى رأس المنافقين فصيحاً جسماً جيلاً * وكان يحضر مجلس النبى صلى الله عليه وآله وسلم * فاذا قال سمع النبى صلى الله عليه وآله وسلم * قال الكلبى : المراد عبد الله بن أبى وجدة ابن قيس ، ومعتب بن قيس كانت لهم أجسام ومنظر وفصاحة * والخطاب للنبى صلى الله عليه وآله وسلم * وقيل لكل من يصلح له * ويدل عليه قراءة من قرأ يسمع على البناء للمفعول ، وجلة (كأنهم خشب مسندة) مستأنفة لتقرير ما تقدّم من أن أجسامهم تعجب الرأى وتروق الناظر ، ويجوز أن تكون فى محل رفع على أنها خبر مبتدأ محذوف * شبهوا فى جلوسهم فى مجالس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مستندين بها بالخشب المنصوبة المسندة إلى الحائط التى لا تفهم ولا تعلم ، وهم كذلك لخلوهم عن الفهم النافع والعلم الذى ينتفع به صاحبه * قال الزجاج : وصفهم بتمام الصور * ثم أعلم أنهم فى ترك الفهم والاستبصار بمنزلة الخشب . قرأ الجمهور خشب بضم الخاء ، وقرأ أبو عمرو والكسائى وقبله باسكان الشين * وبها قرأ البراء بن عازب * واختارها أبو عبيد لأن واحدتها خشبة كبذنة وبدن * واختار القراءة الأولى أبو حاتم ، وقرأ سعيد بن جبير وسعيد بن المسيب بفتح الخاء * ومعنى مسندة أنها أسندت إلى غيرها ، من قولهم : أسندت كذا إلى كذا * والتشديد للتأكيد . ثم عابهم الله سبحانه بالجبن * فقال (يحسبون كل صيحة عليهم) أى يحسبون كل صيحة يسمعونها واقعة عليهم

عليهم نازلة بهم لفرط جنهم ورعب قلوبهم « وفي المفعول الثاني للحسبان وجهان : أحدهما أنه عليهم ، ويكون قوله (هم العدو) جملة مستأنفة لبيان أنهم البكاملون في العداوة لكونهم يظهرون غير ما يبطنون ، والوجه الثاني أن المفعول الثاني للحسبان هو قوله « هم العدو » ، ويكون قوله « عليهم » متعلقا بصيغة ، وإنما جاء بضمير الجماعة باعتبار الخبر ، وكان حقه أن يقال : هو العدو « والوجه الأول أولى . قال مقاتل والسدي : أي إذا نادى مناد في العسكر أو انفلتت دابة أو أنشدت ضالة ظنوا أنهم المرادون لما في قلوبهم من الرعب ، ومن هذا قول الشاعر :

مازلت تحسب كل شيء بعدهم * خيلا تكرر عليهم ورجالا

وقيل كان المناقون على وجل من أن ينزل فيهم ما يهتك أستارهم ويبيح دماءهم وأموالهم . ثم أمر الله سبحانه رسوله بأن يأخذ حذره منهم « فقال (فاحذرهم) أن يتمكنوا من فرصة منك أو يطلعوا على شيء من أسرارك لأنهم عيون لأعدائك من الكفار . ثم دعا عليهم بقوله (قاتلهم الله أنى يؤفكون) أي لعنهم الله « وقد تقول العرب هذه الكلمة على طريقة التعجب ، كقولهم : قاتله الله من شاعر ، أو ما أشعره ، وليس بمراد هنا ، بل المراد ذمهم وتوبيخهم ، وهو طلب من الله سبحانه طلبه من ذاته عز وجل أن يلعنهم ويخزيهم ، أو هو تعليم للمؤمنين أن يقولوا ذلك ومعنى : أنى يؤفكون كيف يصرفون عن الحق ويميلون عنه إلى الكفر . قال قتادة : معناه يعدلون عن الحق . وقال الحسن معناه يصرفون عن الرشد (وإذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله) أي إذا قال لهم القائل من المؤمنين قد نزل فيكم ما نزل من القرآن فتوبوا إلى الله ورسوله وتعالوا يستغفر لكم رسول الله (لتواريهم) أي حركوها استهزاء بذلك . قال مقاتل : عطفوا رؤوسهم رغبة عن الاستغفار . قرأ الجمهور أووا بالتشديد . وقرأ نافع بالتخفيف « واختار القراءة الأولى أبو عبيد (ورأيهم يصدون) أي يعرضون عن قول من قال لهم : تعالوا يستغفر لكم رسول الله « أو يعرضون عن رسول الله ﷺ « وجملة (وهم مستكبرون) في محل نصب على الحال من فاعل الحال الأولى ، وهي يصدون ، لأن الرؤية بصرية فيصدون في محل نصب على الحال « والمعنى : ورأيهم صادين مستكبرين (سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم) أي الاستغفار وعدمه سواء لا ينفعه ذلك لاصرارهم على النفاق واستمرارهم على الكفر . قرأ الجمهور : أستغفرت بهمزة مفتوحة من غير مد ، وحذف همزة الاستفهام ثقة بدلالة أم عليها . وقرأ يزيد بن القعقاع بهمزة ثم ألف (لن يغفر الله لهم) أي مادامو على النفاق (إن الله لا يهدي القوم الفاسقين) أي الكاملين في الخروج عن الطاعة والانهماك في معاصي الله ، ويدخل فيهم المنافقون دخولا أوليا . ثم ذكر سبحانه بعض قبائحهم « فقال (هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا) أي حتى يتفرقوا عنه : يعنون بذلك فقراء المهاجرين « والجملة مستأنفة جارية مجرى التعليل لفسقهم « أولعدهم مغفرة الله لهم . قرأ الجمهور ينفضوا من الانفضاض ، وهو التفرق ، وقرأ الفضل بن عيسى الرقشي ينفضوا من أنفض القوم إذا فئت أزوادهم « يقال نفض الرجل وعاءه من الزاد فانفض . ثم أخبر سبحانه بسعة ملكه « فقال (ولله خزائن السموات والأرض) أي أنه هو الرزاق هؤلاء المهاجرين « لأن خزائن الرزق له فيعطى من شاء ما شاء ويمنع من شاء ما شاء (والكنز المنافقين لا يفقهون) ذلك ولا يعلمون أن خزائن الأزواق بيد الله عز وجل وأنه الباسط القابض المعطي المانع . ثم ذكر سبحانه مقالة شنعاء قالوها ، فقال (يقولون لن رجعا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل) القائل لهذه المقالة هو عبد الله بن أبي رأس المنافقين « وعنى بالأعز نفسه ومن معه ، وبالأذل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن معه ، ومصادره بالرجوع رجوعهم من تلك الغزوة ، وإنما أسند القول

إلى المنافقين مع كون القائل هو فرد من أفرادهم . وهو عبد الله بن أبي ، لكونه كان رئيسهم وصاحب أمرهم . وهم راضون بما يقوله سامعون له مطيعون . ثم رد الله سبحانه على قائل تلك المقالة . فقال (والله العزة لرسوله وللمؤمنين) أى القوة والغلبة لله وحده ولمن أفاضها عليه من رسله وصالحى عباده لاغيرهم . اللهم كما جعلت العزة للمؤمنين على المنافقين فاجعل العزة للعادلين من عبادك ، وأنزل الذلة على الجائرين الظالمين (ولكن المنافقين لا يعلمون) بما فيه النفع فيفعالونه ، وبما فيه الضرر فيجتنبونه ، بل هم كالأنعام لفرط جهلهم ومزيد حيرتهم والطبع على قلوبهم .

وقد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن زيد بن أرقم قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ فى سفر فأصاب الناس شدة . فقال عبد الله بن أبي لأصحابه (لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا) من حوله . وقال (لأن رجعنا الى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل) فأثبت النبي ﷺ فأخبرته بذلك فأرسل الى عبد الله بن أبي فسأله فاجتهد يمينه ما فعل ، فقالوا كذب زيد رسول الله فوقع فى نفسى مما قالوا شدة حتى أنزل الله تصديق فى إذا جاءك المنافقون . فدعاهم النبي ﷺ ليستغفر لهم فلووا رؤوسهم . وهو قوله (كأنهم خشب مسندة) قال كانوا رجالا أجلا شىء . وأخرجه عنه بأطول من هذا ابن سعد وعبد بن جيد والترمذى وصححه وابن المنذر والطبرانى والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : إنما سماهم الله منافقين لأنهم كتموا الشرك وأظهروا الإيمان . وأخرج ابن المنذر عنه اتخذوا أيمانهم جنة . قال حلفهم بالله أنهم لمنكم اجتنبوا بأيمانهم من القتل والحرب . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا كأنهم خشب مسندة . قال نخل قيام . وأخرج ابن مردويه والضياء فى المختارة عنه أيضا . قال نزلت هذه الآية (هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا) فى عسيف لعمر بن الخطاب . وأخرج ابن مردويه عن زيد بن أرقم وابن مسعود أنهما قرآ - لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا من حوله - . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن جابر بن عبد الله قال : كنا مع النبي ﷺ فى غزاة . قال سفيان : يرون أنها غزوة بنى المصطلق فكسع رجل من المهاجرين رجلا من الأنصار ، فقال المهاجري بالمهاجرين . وقال الأنصارى بالأنصار فسمع ذلك النبي ﷺ . فقال . ما بال دعوة الجاهلية ؟ قالوا رجل من المهاجرين كسع رجلا من الأنصار . فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم دعوها فانها منتنة ، فسمع ذلك عبد الله بن أبي ، فقال أو قد فعلوها والله لأن رجعنا الى المدينة ليخرجن الأعز منه الأذل . فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقام عمر فقال : يا رسول الله دعنى أضرب عنق هذا المنافق . فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم دعاه لا يتحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه زاد الترمذى . فقال له ابنه عبد الله والله لا تنقلت حتى تقر أنك الذليل ، ورسول الله العزيز ، ففعل .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ * وَأَنْفَقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ * وَلَنْ يُؤَخَّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ *

لما ذكر سبحانه قبائح المنافقين رجع الى خطاب المؤمنين مرغبا لهم فى ذكره . فقال (يا أيها الذين

آمنوا لاتلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله (فذرهم عن أخلاق المنافقين الذين ألهتهم أموالهم وأولادهم عن ذكر الله ، ومعنى لاتلهكم لاتشغلهم) والمراد بالذكر فرائض الاسلام . قاله الحسن . وقال الضحاك : الصلوات الخمس ، وقيل قراءة القرآن ، وقيل هو خطاب للمنافقين « ووصفهم بالايمن لكونهم آمنوا ظاهرا » والأول أولى (ومن يفعل ذلك) أى يلتهى بالدنيا عن الدين (فأولئك هم الخاسرون) أى السكاملون في الخسران (وأنفقوا مما رزقناكم) الظاهر أن المراد الاتفاق في الخير على عمومهم ، ومن للتبعض : أى أنفقوا بعض ما رزقناكم في سبيل الخير « وقيل المراد الزكاة المفروضة (من قبل أن يأتى أحدكم الموت) بأن تنزل به أسبابه ويشاهد حضور علاماته ، وقدم المفعول على الفاعل للاهتمام (فيقول ربّ لولا أخرتني إلى أجل قريب) أى يقول عند نزول ما نزل به مناديا لربه هلا أمهلتني وأخرت موتي إلى أجل قريب : أى أمد قصير (فأصدق) أى فأصدق بمالى (وأكن من الصالحين) قرأ الجمهور فأصدق بادغام التاء في الصاد ، وانتصابه على أنه جواب التمني ، وقيل ان لا في لولا زائدة « والأصل لو أخرتني ، وقرأ أنى وابن مسعود وسعيد بن جبير فأصدق بدون ادغام على الأصل « وقرأ الجمهور وأكن بالجرم على محل فأصدق ، كأنه قيل ان أخرتني أصدق وأكن . قال الزجاج : معناه هلا أخرتني ، وجرم أكن على موضع فأصدق لأنه على معنى إن أخرتني أصدق وأكن ، وكذا قال أبو على الفارسي وابن عطية وغيرهم : وقال سيبويه حاكيا عن الخليل : انه جزم على توهم الشرط الذي يدل عليه التمني « وجعل سيبويه هذا نظير قول زهير :

بدالى أنى لست مدرك ماضى * ولا سابق شيئا إذا كان جائيا

نخفف ولا سابق عطا على مدرك الذى هو خبر ليس على توهم زيادة الباء فيه . وقرأ أبو عمرو وابن محيصن ومجاهد : وأكون بالنصب عطا على فأصدق « ووجهها واضح « ولكن قال أبو عبيد : رأيت في مصحف عثمان وأكن بغير واو ، وقرأ عبيد بن عمير وأكون بالرفع على الاستئناف : أى وأنا أكون . قال الضحاك : لا ينزل بأحد الموت لم يحج ولم يؤد زكاة إلا سأل الرجعة « وقرأ هذه الآية ، ثم أجاب الله سبحانه عن هذا التمني ، فقال (ولن يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها) أى إذا حضر أجلها وانقضى عمرها (والله خير بما تعملون) لا يخفى عليه شيء منه فهو مجازيكم بأعمالكم . قرأ الجمهور تعملون بالفوقية على الخطاب « وقرأ أبو بكر عن عاصم والسامى بالتحية على الخبر .

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس عن النبي ﷺ في قوله (يا أيها الذين آمنوا لاتلهكم) الآية قال : هم عباد من أمتي الصالحون منهم لاتلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله « وعن الصلوات الخمس المفروضة . وأخرج عبد بن حميد والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من كان له مال يبلغه حج بيت الله ، أو تجب عليه فيه الزكاة فلم يفعل سأل الرجعة عند الموت « فقال له رجل : يا ابن عباس اتق الله فانما يسأل الرجعة الكافر ، فقال سألتوا عليكم بذلك قرآنا - يا أيها الذين آمنوا - إلى آخر السورة « . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس (فأصدق وأكن من الصالحين) قال أحج



تفسير سورة التغابن

هي ثمان عشرة آية

وهي مدنية في قول الأكثر ، وقال الضحاك : هي مكية ، وقال السكبي : هي مدنية ومكية . وأخرج ابن الضريس وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : نزلت سورة التغابن بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج النحاس عن ابن عباس قال : نزلت سورة التغابن بمكة إلا آيات من آخرها نزلن بالمدينة في عوف بن مالك الأشجعي شكى إلى رسول الله ﷺ جفاء أهله وولده . فأُنزل الله - يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم - إلى آخر السورة . وأخرج ابن اسحق وابن جرير عن عطاء بن يسار نحوه . وأخرج ابن حبان في الضعفاء والطبراني وابن مردويه وابن عساكر عن عبد الله بن عمر قال : قال النبي ﷺ « مامن مولود يولد إلا مكتوب في تشبيك رأسه خمس آيات من سورة التغابن » قال ابن كثير وهو غريب جداً بل منكر . وأخرج البخاري في تاريخه عن عبد الله بن عمرو قال : مامن مولود يولد إلا مكتوب في تشبيك رأسه خمس آيات من أول سورة التغابن .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ *
هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنَسَفَكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ * خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ * يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ * أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ
قَبْلُ فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا
أَبَشِرْ يَهُودُونا فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا وَاسْتَعْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ *

قوله (يسبح لله ما في السموات وما في الأرض) أي ينزهه سبحانه جميع مخلوقاته التي في سمواته وأرضه عن كل نقص وعيب (له الملك وله الحمد) يختصان به ليس لغيره منهما شيء ، وما كان لعباده منهما فهو من فضله وراجع إليه (وهو على كل شيء قدير) لا يعجزه شيء (هو الذي خلقكم ففسدكم ففسدكم كافر ومنكم مؤمن) أي فبعضكم كافر وبعضكم مؤمن . قال الضحاك : ففسدكم كافر في السرّ مؤمن في العلانية كالنافق . ومنكم مؤمن في السرّ كافر في العلانية كعمار بن ياسر ونحوه ممن أكره على الكفر ، وقال

عطاء : فنسبكم كافر بالله مؤمن بالكواكب ، ومنكم مؤمن بالله كافر بالكواكب . قال الزحاج : ان الله خلق الكافر ، وكفره فعل له وكسب مع أن الله خالق الكفر ، وخلق المؤمن ، وإيمانه فعل له وكسب مع أن الله خالق الإيمان ، والكافر يكفر ويختار الكفر بعد خلق الله إياه ، لأن الله تعالى قدر ذلك عليه وعلمه منه ، لأن وجود خلاف المقدّر عجز ، ووجود خلاف المعلوم جهل . قال القرطبي : وهذا أحسن الأقوال وهو الذي عليه جمهور الأمة ، وقدم الكافر على المؤمن لأنه الأغلب عند نزول القرآن (والله بما تعملون بصير) لاتخفى عليه من ذلك خافية ، فهو مجازيكم بأعمالكم . ثم لما ذكر سبحانه خلق العالم الصغير أتبعه بخلق العالم الكبير فقال (خلق السموات والأرض بالحق) أى بالحكمة البالغة وقيل خلق ذلك خلقا يقينا لا ريب فيه ، وقيل الباء بمعنى اللام : أى خلق ذلك لظاهر الحق ، وهو أن يجزى المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته . ثم رجع سبحانه إلى خلق العالم الصغير فقال (وصوركم فأحسن صوركم) قيل المراد آدم خلقه بيده كرامة له ، كذا قال مقاتل ، وقيل المراد جميع الخلائق وهو الظاهر : أى انه سبحانه خلقهم في أكمل صورة وأحسن تقويم وأجل شكل . والتصوير : التخطيط والتشكيل ، قرأ الجمهور فأحسن صوركم بضم الصاد ، وقرأ زيد بن علي والأعمش وأبو زيد بكسرهما (واليه المصير) في الدار الآخرة لا إلى غيره (يعلم ما في السموات والأرض) لاتخفى عليه من ذلك خافية (ويعلم ما تسرّون وما تعلنون) أى ماتخفونه وما تظهرونه . والتصريح به مع اندراجها فيما قبله لمزيد التأكيد في الوعد والوعيد (والله عليم بذات الصدور) هذه الجملة مقرّرة لما قبلها من شمول علمه لكل معام ، وهي تذييلية (ألم يأتكم نبيّ الذين كفروا من قبل) وهم كفار الأمم الماضية كقوم نوح وعاد وثمود . والخطاب لكفار العرب (فذاقوا وبال أمرهم) بسبب كفرهم ، والوبال : الثقل والشدة ، والمراد بأمرهم هنا ما وقع منهم من الكفر والمعاصي . وبالوبال ما أصيبوا به من عذاب الدنيا (ولهم عذاب أليم) وذلك في الآخرة وهو عذاب النار ، والاشارة بقوله (ذلك) إلى ما ذكر من العذاب في الدارين . وهو مبتدأ وخبره (بأنه كانت تأتيمهم رسلهم بالبينات) أى بسبب أنها كانت تأتيمهم الرسل المرسله اليهم بالمعجزات الظاهرة . (فقالوا أبشر يهدرنا) أى قال كل قوم منهم لرسولهم هذا القول منكرين أن يكون الرسول من جنس البشر متعجبين من ذلك ، وأراد بالبشر الجنس ، ولهذا قال يهدرنا (فكفروا وتولوا) أى كفروا بالرسول وبما جاءوا به وأعرضوا عنهم ولم يتدبروا فيما جاءوا به ، وقيل كفروا بهذا القول الذي قالوه للرسول (واستغنى الله) عن إيمانهم وعبادتهم ، وقال مقاتل : استغنى الله بما أظهره لهم من البرهان وأوضحه من المعجزات . وقيل استغنى بسلطانه عن طاعة عباده (والله غنيّ حميد) أى غير محتاج إلى العالم ولا إلى عبادتهم له ، محمود من كل مخلوقاته بلسان المقال والحال .

وقد أخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي ذر قال : قال رسول الله ﷺ « إذا مكث المني في الرحم أربعين ليلة أتاه ملك النفوس فعرّح به إلى الرب ، فيقول يارب أذكر أم أنثى ؟ فيقضى الله ما هو قاض ، فيقول أشقي أم سعيد ؟ فيكتب ما هو لاق ، وقرأ أبو ذر من فاتحة التغابن خمس آيات إلى قوله - وصوركم فأحسن صوركم واليه المصير - . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ « العبد يولد مؤمنا ويعيش مؤمنا ويموت مؤمنا ، والعبد يولد كافرا ويعيش كافرا ويموت كافرا ، وإن العبد يعمل برهة من دهره بالسعادة ثم يدركه ما كتب له فيموت شقيا ، وإن العبد يعمل برهة من دهره بالشقاء ثم يدركه ما كتب له فيموت سعيدا » .

زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَى وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ * فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ * يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ذَلِكَ يَوْمُ التَّفَاقُنِ وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا ذُكِّرَ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَدُخِلَ الْجَنَّةَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ * مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ * وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ * اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ *

قوله (زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا) الزعم : هو القول بالظن و يطلق على الكذب . قال شرح لكل شيء كنية وكنية الكذب زعموا ، و - أن لن يبعثوا - قائم مقام مفعول زعم ، وأن هي المخففة من الثقيلة لا المصدرية لئلا يدخل ناصب على ناصب ، والمراد بالكفار كفار العرب ، والمعنى زعم كفار العرب أن الشأن لن يبعثوا أبدا . ثم أمر سبحانه رسوله ﷺ بأن يرد عليهم ويبطال زعمهم فقال (قل بلى وربي لتبعثن ثم لتنبؤن) بل هي التي لا يحجب النفي ، فالمعنى بلى تبعثون . ثم أقسم على ذلك « وجواب القسم لتبعثن : أي لتخرجن من قبوركم ثم لتنبؤن (بما عملتم) أي لتخبرن بذلك إقامة للحجة عليكم ثم تجزون به (وذلك) البعث والجزاء (على الله يسير) إذ الاعادة أسير من الابتداء (فأمنوا بالله ورسوله) الفاء هي الفصيحة الدالة على شرط مقدر : أي إذا كان الأمر هكذا فصدقوا بالله ورسوله محمد ﷺ (والنور الذي أنزلنا) وهو القرآن لأنه نور يهتدى به من ظلمة الضلال (والله بما تعملون خبير) لا يخفى عليه شيء من أقوالكم وأفعالكم فهو مجازيكم على ذلك (يوم يجمعكم ليوم الجمع) العامل في الظرف لتنبؤن : قاله النحاس « وقال غيره : العامل فيه خير ، وقيل العامل فيه محذوف هو إذ كر ، وقال أبو البقاء : العامل فيه ما دل عليه الكلام : أي تتفاوتون يوم يجمعكم . قرأ الجمهور بجمعكم بفتح الباء وضم العين ، وروى عن أبي عمرو ساكنها ، ولا وجه لذلك إلا التخفيف وإن لم يكن هذا موضعه كما قرئ في - وما يشعر - يسكون الراء ، وكقول الشاعر .

فاليوم أشرب غير مستحقب * إثمنا من الله ولا واغل

باسكان باء أشرب ، وقرأ زيد بن علي والشعبي ويعقوب ونصروا بن أبي اسحق والجحدري بجمعكم بالنون ، ومعنى - ليوم الجمع - ليوم القيامة فانه يجمع فيه أهل المحشر للجزاء ، ويجمع فيه بين كل عامل وعمله « وبين كل نبي وأمه ، وبين كل مظلوم وظالمه (ذلك يوم التفاضل) يعني أن يوم القيامة هو يوم التفاضل « وذلك أنه يغيب فيه بعض أهل المحشر بعضا « فيغيب فيه أهل الحق أهل الباطل ، ويغيب فيه أهل الإيمان أهل الكفر وأهل الطاعة أهل المعصية « ولاغيب أعظم من غيب أهل الجنة أهل النار عند دخول هؤلاء الجنة وهؤلاء النار فترلوا منازلهم التي كانوا سينزلونها لو لم يفعلوا ما يوجب النار فسكان أهل النار استبدلوا الخير بالشر والجيد بالردى والنعم بالعذاب ، وأهل الجنة على العكس من ذلك ، يقال غبت فلانا إذا بايعته أو شاربه فكان النقص عليه والغلبة كذا قال المفسرون ، فالغيبون من غيب أهلهم ومنازلهم في الجنة (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا نكفر عنه سيئاته) أي من وقع منه التصديق مع العمل الصالح استحق

تسكير سيئاته ، قرأ الجمهور يكفر (ويدخله) بالتحية . وقرأ نافع وابن عامر بالنون فيهما . وانتصاب (خالدين فيها أبدا) على أنها حال مقدره ، والاشارة بقوله (ذلك) الى ما ذكر من التكفير والادخال ، وهو مبتدأ وخبره (الفوز العظيم) أى الظفر الذى لا يساويه ظفر (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار خالدين فيها وبئس المصير) المراد بالآيات اما التنزيلية أو ما هو أهم منها . ذكر سبحانه حال السعداء وحال الأشقياء هاهنا لبيان ما تقدم من التغايب ، وأنه يكون بسبب التكفير وادخال الجنة للطائفة الأولى . وبسبب ادخال الطائفة الثانية النار وخلودهم فيها (ما أصاب من مصيبة الا باذن الله) أى ما أصاب كل أحد من مصيبة من المصائب الا باذن الله : أى بقضائه وقدره ، قال الفراء الا باذن الله : أى بأمر الله ، وقيل الا بعلم الله . قيل وبسبب نزولها أن الكفار قالوا : لو كان ما عليه المسامون حقا لصانهم الله عن المصائب فى الدنيا (ومن يؤمن بالله يهد قلبه) أى من يصدق ويعلم أنه لا يصيبه الا ما قدره الله عليه يهد قلبه للصبر والرضى بالقضاء . قال مقاتل ابن حيان : يهد قلبه عند المصيبة فيعلم أنها من الله فيسلم لقضائه ويسترجع ، وقال سعيد بن جبير يهد قلبه عند المصيبة فيقول - إنا لله وإنا اليه راجعون - وقال الكلبي : هو اذا ابتلى صبر واذا أنعم عليه شكر واذا ظلم غفر . قرأ الجمهور يهد بفتح الياء وكسر الدال : أى يهده الله . وقرأ قتادة والسلمى والضحاك وأبو عبد الرحمن بضم الياء وفتح الدال على البناء للمفعول ، وقرأ طلحة بن مصرف والأعرج وسعيد بن جبير وابن هرم بن الأزرق نهى بالنون ، وقرأ مالك بن دينار وعمر بن دينار وعكرمة يهدأ بهمزة ساكنة ورفع قلبه : أى يطمئن ويسكن (والله بكل شئ عليم) أى بليغ العلم لا تخفى عليه من ذلك خافية (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) أى هوّنوا على أنفسكم المصائب واشتغلوا بطاعة الله وطاعة رسوله (فان توليتم) أى أعرضتم عن الطاعة (فأنما على رسولنا البلاغ المبين) ليس عليه غير ذلك وقد فعل ، وجواب الشرط محذوف والتقدير فلا بأس على الرسول . وجلة - فأنما على رسولنا - تعليل للجواب المحذوف ، ثم أرشد الى التوحيد والتوكل فقال (الله لا إله الا هو) أى هو المستحق للعبودية دون غيره فوحده ولا تشركوا به (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) أى يفوضوا أمورهم اليه ويعتمدوا عليه ، لا على غيره .

وقد أخرج ابن أبى شيبه وأحمد والبيهقي وابن مردويه عن ابن مسعود أنه قيل له ما سمعت النبي ﷺ يقول فى زعموا قال سمعته يقول : بئس مطية الرجل . وأخرج ابن أبى شيبه وعبد بن حيد وابن المنذر عنه أنه كره زعموا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : يوم التغابن من أسماء يوم القيامة . وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر عنه فى قوله (ذلك يوم التغابن) قال : غيب أهل الجنة أهل النار ، وأخرج سعيد بن منصور عن ابن مسعود فى قوله (ما أصاب من مصيبة) قال هى المصائب تصيب الرجل فيعلم أنها من عند الله فيسلم لها ويرضى ، وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (يهد قلبه) قال : يعنى يهد قلبه لليقين فيعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وما أخطأه لم يكن ليصيبه .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَإِنْ تَعَفَّوْا وَتَصَفَّحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ * فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ وَمَنْ يُوقْ شَحْ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ * إِنْ تَرَوْهُوَ اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا يُمْضِيهِ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ *

عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ *

قوله (يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم) يعني أنهم يعادونكم ويشغلونكم عن الخير ، ويدخل في ذلك سبب النزول دخولا أوليا ، وهوان رجلا من مكة أسلموا وأرادوا أن يهاجروا فلم يدعهم أزواجهم ولا أولادهم ، فامر الله سبحانه بأن يحذروهم فلا يطيعوهم في شيء مما يريدونه منهم مما فيه مخالفة لما يريد الله ، والضمير في (فاحذروهم) يعود إلى العدو ، وإلى الأزواج والأولاد لكن لا على العموم ، بل إلى المتصفين بالعداوة منهم ، وإنما جاز جمع الضمير على الوجه الأول ، لأن العدو يطلق على الواحد والاثنين والجماعة . ثم أرشدهم الله إلى التجاوز فقال (وإن تعفوا وتصفحوا وتغفروا) أي تعفوا عن ذنوبهم التي ارتكبوها وتركوا الثريب عليها وتستروها (فإن الله غفور رحيم) بالغ المغفرة والرحمة لكم ولهم . قيل كان الرجل الذي ثبته أزواجه وأولاده عن الهجرة إذا رأى الناس قد سبقوه إليها وفقهوا في الدين هم أن يعاقب أزواجه وأولاده فأُنزل الله - وإن تعفوا - الآية . والآية تعم وإن كان السبب خاصا كما عرفناك غير مرة . قال مجاهد : والله ما عادوهم في الدنيا ولكن جلتهم مودتهم على أن اتخذوا لهم الحرام فأعطوهم إياه . ثم أخبر الله سبحانه بأن الأموال والأولاد فتنة ، فقال (إنما أموالكم وأولادكم فتنة) أي بلاء واختبار ومحنة يحملونكم على كسب الحرام ومنع حق الله فلا تطيعوهم في معصية الله (والله عنده أجر عظيم) لمن أثر طاعة الله وترك معصيته في محبة ماله وولده : ثم أمرهم سبحانه بالتقوى والطاعة ، فقال (فاتقوا الله ما استطعتم) أي ما أطاقتم وبلغ اليه جهدكم . وقد ذهب جماعة من أهل العلم إلى أن هذه الآية ناسخة لقوله سبحانه « فاتقوا الله حق تقاته » ومنهم قتادة والربيع بن أنس والسدي وابن زيد . وقد أوضحنا الكلام في قوله « فاتقوا الله حق تقاته » ومعنى (واسمعوا وأطيعوا) أي اسمعوا ما تؤمرون به وأطيعوا الأوامر . قال مقاتل اسمعوا : أي اصغوا إلى ما ينزل عليكم وأطيعوا الرسول فيما يأمركم وينهاكم وقيل معنى اسمعوا : اقبلوا ما تسمعون لأنه لا فائدة في مجرد السماع (وأنفقوا خيرا لأنفسكم) أي أنفقوا من أموالكم التي رزقكم الله إياها في وجوه الخير ولا تبخلوا بها ، وقوله - خيرا لأنفسكم - منتصب بفعل مضمر دل عليه أنفقوا كأنه قال : اتنوا في الانفاق خيرا لأنفسكم ، أو قدموا خيرا لها ، كذا قال سيبويه ، وقال الكسائي والفرء : هو نعت لمصدر محذوف : أي انفاقا خيرا . وقال أبو عبيدة هو خبر لكان المقدرة : أي يكن الانفاق خيرا لكم . وقال الكوفيون : هو منتصب على الحال . وقيل هو مفعول به لأنفقوا : أي أنفقوا خيرا ، والظاهر في الآية الانفاق مطلقا من غير تقييد بالزكاة الواجبة ، وقيل المراد زكاة الفريضة ، وقيل النافلة ، وقيل النفقة في الجهاد (ومن يوق شح نفسه فإلك هم المفلحون) أي ومن يوق شح نفسه فيفعل ما أمر به من الانفاق ولا يمنعه ذلك منه فأولئك هم الظافرون بكل خير الفائزون بكل مطلب ، وقد تقدم تفسير هذه الآية (إن تقرضوا الله قرضا حسنا) فتصرفون أموالكم في وجوه الخير باخلاص نية وطيب نفس (يضاعفه لكم) فيجعل الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف . وقد تقدم تفسير هذه الآية واختلاف القراء في قراءتها في سورة البقرة وسورة الحديد (ويغفر لكم) أي يضم لكم إلى تلك المضاعفة غفران ذنوبكم (والله شكور حلیم) يثيب من أطاعه بأضعاف مضاعفة ولا يعاجل من عصاه بالعقوبة (عالم الغيب والشهادة) أي ما غاب وما حضر لا تخفى عليه منه خافية وهو (العزيز الحكيم) أي الغالب القاهر ذو الحكمة الباهرة . قال ابن الأنباري : الحكيم هو المحكم لخلق الأشياء .

وقد أخرج الفر يابي وعبد بن حميد والترمذي وصححه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت هذه الآية « يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم

وأولادكم عدواً لكم فاحذروهم » في قوم من أهل مكة أسلموا وأرادوا أن يأتوا النبي ﷺ فأبى أزواجهم وأولادهم أن يدعوه ، فلما أتوا رسول الله ﷺ فرأوا الناس قد قفوا في الدين هموا أن يعاقبوه فنزلت الى قوله « فان الله غفور رحيم » . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والحاكم وصححه وابن مردويه عن بر يدة قال « كان النبي ﷺ يخطب فأقبل الحسن والحسين عليهما قيصان أحران يمشيان ويعثران فنزل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من المنبر فحملهما واحداً من ذا الشقّ واحداً من ذا الشقّ ثم صعد المنبر ، فقال صدق الله - انما أموالكم وأولادكم فتنة » اني لما نظرت الى هذين الغلامين يمشيان ويعثران لم أصبر أن قطعت كلامي ونزلت اليهما » . وأخرج ابن جرير والحاكم وصححه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يقول الله « استقرضت عبيدي فأبى أن يقرضني وشتمني عبيدي وهولاي يدرى يقول : وا دهرا وا دهرا وانا الدهر ، ثم تلا أبو هريرة - ان تقرضوا الله قرضاً حسناً يضاعفه لكم » .

تفسير سورة الطلاق

هي إحدى عشرة آية ، وقيل اثنتا عشرة

وهي مدنية قال القرطبي في قول الجميع . وأخرج ابن الضريس وابن النحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : نزلت سورة الطلاق بالمدينة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْضُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحْشَةٍ مُبَيِّنَةٍ وَنَلَّكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا * فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَلِكَ كُنْ يُوَعِّظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا * وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ إِنَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا * وَالَّذِي يَتَسَنَّ مِنْ أَلْمَاحِضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ أَرَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالَّذِي لَمْ يَحْضَنْ وَأُولَتْ الْأَحْمَالُ

أَجْلَهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا * ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْنَا * وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا * وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا *

قوله (يا أيها النبي إذا طلقتم النساء) نادى النبي ﷺ أولاً بشر يفاله ، ثم خاطبه مع أمته ، وأخطاب له خاصة ، والجمع للعظيم ، وأمه أسوته في ذلك ، والمعنى إذا أردتم تطليقهن وعزمت عليهن (فطلقوهن لعدهتهن) أي مستقبلات لعدهتهن أوفى قبل عدتهن ، وأقبل عدتهن ، وقال الجرجاني : إن اللام في لعدهتهن بمعنى في : أي في عدتهن ، وقال أبو حيان هو على حذف مضاف : أي لاستقبال عدتهن ، واللام للتوقيت نحو لقيته ليلة بقيت من شهر كذا ، والمراد أن يطلقوهن في طهر لم يقع فيه جماع ثم يتركن حتى تنقضي عدتهن ، فإذا طلقوهن هكذا فقد طلقوهن لعدهتهن ، وسيأتي بيان هذا من السنة في آخر البحث إن شاء الله (وأحصوا العدة) أي احفظوها واحفظوا الوقت الذي وقع فيه الطلاق حتى تتم العدة : وهي ثلاثة قروء ، وأخطاب للأزواج ، وقيل للزوجات ، وقيل للمسلمين على العموم ، والأول أولى لأن الضمائر كلها لهم (واتقوا الله ربكم) فلا تعصوه فيما أمركم ولا تنصروهن (لا تخرجوهن من بيوتهن) أي التي كن فيها عند الطلاق مادمن في العدة ، وأضاف البيوت اليهن وهي لأزواجهن لتأكيد النهي ، وبيان كمال استحقاقهن للسكنى في مدة العدة ، ومثله قوله - واذ كن مايتلى في بيوتكن - وقوله - وقرن في بيوتكن - ثم لما نهى الأزواج عن إخراجهن من البيوت التي وقع الطلاق وهن فيها نهى الزوجات عن الخروج أيضا فقال (ولا تخرجن) أي لا تخرجن من تلك البيوت مادمن في العدة إلا أمر ضروري كما سيأتي بيان ذلك ، وقيل المراد لا تخرجن من أنفسهن لا إذا أذن لهن الأزواج فلا بأس ، والأول أولى (الا أن يأتين بفاحشة مبينة) هذا الاستثناء هو من الجملة الأولى : أي لا تخرجوهن من بيوتهن ، لامن الجملة الثانية . قال الواحدي أكثر المفسرين على أن المراد بالفاحشة هنا الزنا ، وذلك أن ترني فتخرج لأقامة الحد عليها ، وقال الشافعي وغيره هي البذاء في اللسان والاستطالة بها على من هو ساكن معها في ذلك البيت ، ويؤيد هذا ما قاله عكرمة : إن في مصحف أبي - الا أن يفحشن عليكم - وقيل المعنى الا أن يخرجن تعدياً فإن خروجهن على هذا الوجه فاحشة ، وهو بعيد ، والاشارة بقوله (وتلك) إلى ما ذكر من الأحكام وهو مبتدأ وخبره (حدود الله) والمعنى أن هذه الأحكام التي بينها لعباده هي حدوده التي حدّها لهم لا يحلّ لهم أن يتجاوزوها إلى غيرها (ومن يتعد حدود الله) أي يتجاوزها إلى غيرها أو يحلّ بشيء منها (فقد ظلم نفسه) بإرادتها موارداً لهلاك وأوقع الضرر بعقوبة الله له على مجاوزته لحدوده وتعدي له رسمه ، وجملة (لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً) مستأنفة لقرار مضمون ما قبلها وتعليله . قال القرطبي قال جميع المفسرين : أراد بالأمر هنا الرغبة في الرجعة ، والمعنى التحريض على طلاق الواحدة والنهي عن الثلاث ، فإنه إذا طلق ثلاثاً أضرت بنفسه عند الندم على الفراق والرغبة في الارتجاع فلا يجد إلى المراجعة سبيلاً . وقال مقاتل بعد ذلك : أي بعد طلاقة أو طلقتين أمراً بالمراجعة . قال الواحدي : الأمر الذي يحدث أن يقع في قلب الرجل المحبة لرجعتها بعد الطلاقة والطلقتين . قال الزجاج : وإذا طلقها ثلاثاً في وقت واحد فلا معنى لقوله - لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً - (فاذا بلغن أجلهن) أي قاربن انقضاء أجل العدة وشارفن آخرها (فأمسكوهن بمعروف) أي راجعوهن بحسن معاشرة ورغبة فيهن من غير قصد إلى مضارة لهن (أو فارقوهن بمعروف) أي اتركوهن حتى تنقضي عدتهن فيملكن نفوسهن مع إيفائهن بما هو لهن عليكم من الحقوق وترك المضارة لهن (وأشهدوا ذوي عدل منكم) على الرجعة ، وقيل على الطلاق ، وقيل عليهما قطعاً للتأزع وحسماً

لمادة الخصومة ، والأمر للندب كما في قوله - وأشهدوا اذا تباعتم - وقيل انه للوجوب ، واليه ذهب الشافعي قال الاشهاد واجب في الرجعة مندوب اليه في الفرقة ، واليه ذهب أحمد بن حنبل ، وفي قول للشافعي : ان الرجعة لا تقتصر الى الاشهاد كسائر الحقوق ، وروى نحوه هذا عن أبي حنيفة وأحمد (وأقيموا الشهادة لله) هذا أمر للشهود بأن يأتوا بما شهدوا به تقرّباً الى الله ، وقد تقدّم تفسير هذا في سورة البقرة ، وقيل الأمر للأزواج بأن يقيموا الشهادة : أي الشهود عند الرجعة فيكون قوله «وأشهدوا ذوى عدل منكم» أمراً بنفس الاشهاد ، ويكون قوله «وأقيموا الشهادة» أمراً بأن تكون خالصة لله ، والاشارة بقوله (ذلكم) الى ما تقدّم من الأمر بالاشهاد واقامة الشهادة لله وهو مبتدأ وخبره (يوعظه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) وخص المؤمن بالله واليوم الآخر لأنه المنتفع بذلك دون غيره (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً) أي من يتق عذاب الله بامتنال أوامره واجتناب نواهيه والوقوف على حدوده التي حدّها لعباده وعدم مجاوزتها يجعل له مخرجاً مما وقع فيه من الشدائد والمحن (ويرزقه من حيث لا يحتسب) أي من وجه لا يخطر بباله ولا يكون في حسابه . قال الشعبي والضحاك : هذا في الطلاق خاصة : أي من طلق كما أمره الله يكن له مخرج في الرجعة في العدة وأنه يكون كأحد الخطاب بعد العدة ، وقال الكلبي : ومن يتق الله بالصبر عند المصيبة يجعل له مخرجاً من النار الى الجنة . وقال الحسن مخرجاً مما نهى الله عنه وقال أبو العالية مخرجاً من كل شيء ضاق على الناس ، وقال الحسين بن الفضل : ومن يتق الله في أداء الفرائض يجعل له مخرجاً من العقوبة ويرزقه الثواب من حيث لا يحتسب أي يبارك له فيما آتاه ، وقال سهل بن عبد الله : ومن يتق الله في اتباع السنة يجعل له مخرجاً من عقوبة أهل البدع ويرزقه الجنة من حيث لا يحتسب . وقيل غير ذلك ، وظاهر الآية العموم ، ولأوجه للتخصيص بنوع خاص ويدخل ما فيه السياق دخولاً أولياً (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) أي ومن وثق بالله فيما نابه كفاه ما أمه (إن الله بالغ أمره) قرأ الجمهور بالغ أمره بتكوين بالغ ونصب أمره ، وقرأ حفص بالإضافة « وقرأ ابن أبي عملة وداود بن أبي هند وأبو عمرو في رواية عنه بتكوين بالغ ورفع أمره على أنه فاعل بالغ أوعلى أن أمره مبتدأ مؤخر وبالغ خبر مقدم . قال الفراء في توجيه هذه القراءة : أي أمره بالغ ، والمعنى على القراءة الأولى والثانية أن الله سبحانه بالغ ما يريد من الأمر لا يفوته شيء ولا يهجز . مطلوب ، وعلى القراءة الثالثة ان الله نافذ أمره لا يردّه شيء . وقرأ المفضل بالغاً بالنصب على الحال ويكون خبر أن قوله (قد جعل الله لكل شيء قدراً) أي تقديراً وتوقيناً أو مقداراً . فقد جعل سبحانه للشدة أجلاً تنتهي اليه ، وللرخاء أجلاً ينتهي اليه . وقال السدي هو قدر الحيض والعدة (واللأى يئسن من المحيض من نسائكم) وهنّ الكبار اللاتي قد انقطع حيضهنّ وأيسن منه (ان ارتبتم) أي شككنم وجهتم كيف عدتهنّ (فعدتهنّ ثلاثة أشهر واللأى لم يحضن) لصغرهنّ وعدم بلوغهنّ سنّ الحيض : أي فعدتهنّ ثلاثة أشهر وحذف هذا للدلالة ما قبله عليه (وأولات الأجل أحلهنّ أن يضعنّ حملهنّ) أي انتهاء عدتهنّ وضع الحمل وظاهر الآية أن عدة الحوامل بالوضع سواء كنّ مطلقات أو متوفى عنهنّ . وقد تقدّم الكلام في هذا في سورة البقرة مستوفى ، وحققنا البحث في هذه الآية وفي الآية الأخرى - والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهنّ أربعة أشهر وعشراً - وقيل معنى ان ارتبتم ان تيقنتم ، ورجح ابن جرير أنه بمعنى الشك وهو الظاهر . قال الزجاج : ان ارتبتم في حيضها وقد انقطع عنها الحيض وكانت ممن يحض مثلها . وقال مجاهد : ان ارتبتم يعني لم تعلموا عدة الأيسة والتي لم تحض فالعدة هذه . وقيل المعنى ان ارتبتم في الدم الذي يظهر منها هل هو حيض أم لا بل استحاضة فالعدة ثلاثة أشهر (ومن يتق الله يجعل له من أمره يسراً) أي من يتقه في امتثال أوامره

واجتناب نواهيه يسهل عليه أمره في الدنيا والآخرة . وقال الضحاك : من يتق الله فيطلق للسنة يجعل له من أمره يسرا في الرجعة . وقال مقاتل : من يتق الله في اجتناب معاصيه يجعل له من أمره يسرا في توفيقه للطاعة . والاشارة بقوله (ذلك) الى ما ذكر من الأحكام : أى ذلك المذكور من الأحكام (أمر الله أنزله اليكم) أى حكمه الذى حكم به بين عباده وشرعه الذى شرعه لهم ، ومعنى أنزله اليكم : أنزله فى كتابه على رسوله وبينه لكم وفصل أحكامه وأوضح حلاله وحرامه (ومن يتق الله) بترك ما لا يرضاه (يكفر عنه سيئاته) التى اقترفها ، لأن التقوى من أسباب المغفرة للذنوب (ويعظم له أجرا) أى يعطيه من الأجر فى الآخرة أجرا عظيما وهو الجنة .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن أنس قال : طلق رسول الله ﷺ حفصة فأنت أهلها . فأنزل الله يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن . فقيل له راجعها فانها صوامة قوامة وهى من أزواجك فى الجنة . وأخرجه ابن جرير عن قتادة مرسل . وأخرج الحاكم عن ابن عباس قال : طلق عبد يزيد أبو ركانة أم ركانة ، ثم نكح امرأة من مزينة فجاءت الى رسول الله ﷺ . فقالت يارسول الله ما يغنى عني إلا ما تغنى عنى هذه الشعرة لشعرة أخذتها من رأسها ، فأخذت رسول الله ﷺ حية عند ذلك فدعا رسول الله ﷺ ركانة واخوته . ثم قال جلسائه أترون كذا من كذا . فقال رسول الله ﷺ لعبد يزيد طلقها ففعل ، فقال لأبى ركانة ارتجعها . فقال يارسول الله إني طلقها . قال قد علمت ذلك فارتجعها فنزلت (يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن) قال الذهبي : إسناداه واه ، والخبر خطأ . فان عبد يزيد لم يدرك الاسلام . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما « عن ابن عمر » أنه طلق امرأته وهى حائض فذكر ذلك عمر لرسول الله ﷺ فتعظ رسول الله ﷺ ثم قال ايراجعها ، ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض وتطهر فان بداله أن يطلقها . فليطلقها طاهرا قبل أن يمساها ، فذلك العدة التى أمر الله أن يطلق لها النساء . وقرأ النبي ﷺ - يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن فى قبل عدتهن » . وأخرج عبد الرزاق فى المصنف وابن المنذر والحاكم وابن مردويه عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قرأ فطلقوهن فى قبل عدتهن . وأخرج ابن الأنبارى عن ابن عمر أنه قرأ فطلقوهن لقبل عدتهن . وأخرج ابن الأنبارى وسعيد بن منصور وعبد بن حيد وابن المنذر والبيهقى عن مجاهد أنه قرأ كذلك . وأخرج عبد الرزاق وأبو عبيد فى فضائله وسعيد بن منصور وعبد بن حيد وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس أنه قرأ كذلك . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن المنذر وابن مردويه عن ابن مسعود قال : من أراد أن يطلق للسنة كما أمره الله . فليطلقها طاهرا فى غير جماع . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه من طرق عن ابن عباس فى قوله « فطلقوهن لعدتهن » قال : طاهرا من غير جماع ، وفى الباب أحاديث . وأخرج عبد بن حيد عن ابن مسعود (وأحصوا العدة) قال : الطلاق طاهرا فى غير جماع . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حيد وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى سننه عن ابن عمر فى قوله (ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة) قال : خروجها قبل انقضاء العدة من بيتها هى الفاحشة المبينة . وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر عن ابن عباس « إلا أن يأتين بفاحشة مبينة » قال الزبا . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن راهويه وعبد بن حيد وابن جرير وابن مردويه والبيهقى من طرق عن ابن عباس قال : الفاحشة المبينة أن تبذوا المرأة على أهل الرجل . فاذا بذت عليهم بلسانها فقد حل لهم إخراجها . وأخرج ابن أبي حاتم عن فاطمة بنت قيس فى قوله (لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا) قالت

هي الرّجعة . وأخرج عبد الرزاق عن ابن سيرين أن رجلا سأل عمران بن حصين أن رجلا طلق ولم يشهد قال : بئس ماصنع ■ طلق في بدعة ■ وارتجع في غير سنة ، فيشهد على طلاقه وعلى مراجعته ■ ويستغفر الله . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود في قوله (ومن يتق الله يجعل له مخرجا) قال مخرجه أن يعلم أنه من قبل الله ، وأن الله هو الذي يعطيه ■ وهو يمنعه ■ وهو يبتليه ■ وهو يعافيه ، وهو يدفع عنه ، وفي قوله (ويرزقه من حيث لا يحتسب) قال : من حيث لا يدري . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله « ومن يتق الله يجعل له مخرجا » قال : ينجيه من كل كرب في الدنيا والآخرة . وأخرج الحاكم وصححه وضعفه الذهبي من طريق سالم بن أبي الجعد عن جابر قال : نزلت هذه الآية « ومن يتق الله يجعل له مخرجا » في رجل من أشجع كان فقيرا خفيف ذات اليد كثير العيال ■ فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسأله ■ فقال اتق الله واصبر ■ فلم يلبث إلا يسيرا حتى جاء ابن له بغنم كان العدو أصابوه ■ فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فسأله عنها وأخبره خبرها ■ فقال كلها ، فنزلت « ومن يتق الله ■ الآية . وأخرج ابن مردويه من طريق السكبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال : جاء عوف بن مالك الأشجعي إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ■ فقال يا رسول الله إن ابني أسره العدو وجزعت أمه ، فما تأمرني ؟ قال « آمرك وإياها أن تستكثرا من قول لاحول ولا قوة إلا بالله ، فقالت المرأة : نعم ما أمرك ■ فجعلنا يكثران منها ■ فتغفل عنه العدو ■ فاستاق غنمهم ■ فجاء بها إلى أبيه ■ فنزلت « ومن يتق الله يجعل له مخرجا » الآية ، وفي الباب روايات تشهد لهذا . وأخرج ابن أبي حاتم عن عائشة في الآية قالت : يكفيه هم الدنيا وغمها . وأخرج أحمد والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم في المعرفة والبيهقي عن أبي ذر قال جعل رسول الله ﷺ يتلو هذه الآية (ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب) فجعل يرددها حتى نعست ، ثم قال : يا أباذر لو أن الناس كلهم أخذوا بها لكففتهم » ، وفي الباب أحاديث . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود في قوله (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) قال ليس المتوكل الذي يقول تقضي حاجتي ، وليس كل من يتوكل على الله كفاه ما أمهه ودفع عنه ما يكره وقضى حاجته ■ ولكن الله جعل فضل من توكل على من لم يتوكل أن يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا ، وفي قوله (إن الله بالغ أمره) قال يقول قاضي أمره على من توكل وعلى من لم يتوكل ■ ولكن المتوكل يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا ، وفي قوله (قد جعل الله لكل شيء قدرا) قال يعني أجلا ومنتهى ينتهي إليه . وأخرج ابن المبارك والطيالسي وأحمد وعبد بن حيد والترمذي والنسائي وابن ماجه وأبو يعلى والحاكم وصححه والبيهقي عن عمر بن الخطاب قال : قال رسول الله ﷺ « لو أنكم توكلتم على الله حق توكله لرزقتم كما ترزق الطير تغدو خفافا وتروح بطانا ■ . وأخرج اسحق بن راهويه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في سننه عن أبي بن كعب أن ناسا من أهل المدينة لما نزلت هذه الآية في البقرة في عدة النساء . قالوا لقد بقي من عدة النساء عدد لم يذكر في القرآن الصغار والكبار اللاقي قد اقطع حيضهن وذوات الحبل ، فأنزل الله (واللأى يتسنن من الحيض) الآية . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد المسند وأبو يعلى والضياء في المختارة وابن مردويه عن أبي بن كعب قال : قلت للنبي صلى الله عليه وآله وسلم (وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن) أهى المطلقة ثلاثا ، أو المتوفى عنها ؟ قال هي المطلقة ثلاثا والمتوفى عنها . وأخرج نحوه عنه مرفوعا ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والدارقطني من وجه آخر . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حيد وأبو داود والنسائي

وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه من طرق عن ابن مسعود أنه بلغه أن عليا قال : تعتد آخر الأجلين ، فقال من شاء لاعنته ان الآية التي في سورة النساء القصصى نزلت بعد سورة البقرة - وأولات الأجلين أجلهن أن يضعن حملهن - بكذا وكذا أشهراً - وكل مطلقة أو متوفى عنها زوجها فأجلها أن تضع حملها - وروى نحو هذا عنه من طرق وبعضها في صحيح البخارى ، وقد ثبت في الصحيحين وغيرهما من حديث أم سلمة أن سبيعة الأسلمية توفى عنها زوجها وهى حبلى فوضعت بعد موته بأربعين ليلة - فخطبت فأنكحها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وفي الباب أحاديث .

أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ وَلَا تَضَارُوهُنَّ لِمِصْرَقٍ عَلَيْهِنَّ وَإِنْ كُنَّ أُولَىٰ نَحْلٍ فَانْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّىٰ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَأَتَمُّوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ وَإِنْ تَعَاسَرْتُم فَاسْتَرْضِعْ لَهُ أُخْرَىٰ * لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا *

قوله (أسكنوهن من حيث سكنتم) هذا كلام مبتدأ يتضمن بيان ما يجب للنساء من السكنى ، ومن التبعض - أى بعض مكان سكناكم - وقيل زائدة (من وجدكم) أى من سعتكم وطاقتكم ، والوجد القدرة . قال الفراء : يقول على ما يجد - فان كان موسعا وسع عليها فى المسكن والنفقة - وان كان فقيرا فعلى قدر ذلك . قال قتادة : ان لم تجد إلا ناحية بيتك فأسكنها فيه .

وقد اختلف أهل العلم فى المطلقة ثلاثا ، هل لها سكنى ونفقة أم لا ؟ فذهب مالك والشافعى أن لها السكنى ولا نفقة لها ، وذهب أبو حنيفة وأصحابه أن لها السكنى والنفقة - وذهب أحمد واسحق وأبو ثور أنه لا نفقة لها ولا سكنى ، وهذا هو الحق - وقد قررته فى شرحى للنتقى بما لا يحتاج الناظر فيه الى غيره (ولا تضاروهن لمصرق عليهن) نهى سبحانه عن مضارتهن بالمصرق عليهن فى المسكن والنفقة . وقال مجاهد د : فى المسكن . وقال مقاتل : فى النفقة . وقال أبو الضحى : هو أن يطلقها ، فإذا بقى يومان من عدتها راجعها ، ثم طلقها (وان كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يضعن حملهن) أى إلى غاية هى وضعهن للحمل - ولا خلاف بين العلماء فى وجوب النفقة - والسكنى للحامل المطلقة - فأما الحامل المتوفى عنها زوجها فقال على وابن عمر وابن مسعود وشريح والنخعي والشعبي وحاد وابن أبى ليلى وسفيان وأصحابه ينفق عليها من جميع المال حتى تضع . وقال ابن عباس وابن الزبير وجابر بن عبد الله ومالك والشافعى وأبو حنيفة وأصحابه لا ينفق عليها إلا من نصيبها وهذا هو الحق للأدلة الواردة فى ذلك من السنة (فان أرضعن لكم) أولادكم بعد ذلك (فآتوهن أجورهن) أى أجور ارضاعهن - والمعنى : أن المطلقات اذا أرضعن أولاد الأزواج المطلقين لهن منهن فلهن أجورهن على ذلك (واتمروا بينكم بمعروف) هو خطاب للأزواج والزوجات : أى تشاورا بينكم بما هو معروف غير منكر وليقبل بعضكم من بعض من المعروف والجميل ، وأصل معناه ليأمر بعضكم بعضا بما هو متعارف بين الناس غير منكر عندهم . قال مقاتل : المعنى ليتراض الأب والأم على أجر مسمى ، قيل والمعروف الجميل من الزوج أن يوفر لها الأجر - والمعروف الجميل منها أن لا تطلب ما يتعاسره الزوج من الأجر (وان تعاسرتن) أى فى أجر الرضاع فأبى الزوج أن يعطى الأم الأجر وأبى الأم أن ترضعه إلا بما تريد من الأجر (فسترضع له أخرى) أى يستأجر مرضعة أخرى ترضع ولده ، ولا يجب عليه أن يسلم ما تطلبه الزوجة - ولا يجوز له أن يكرهها

على الارضاع بما يريد من الأجر ، قال الضحاك : ان أبت الأم أن ترضع استأجر لولده أخرى . فان لم تقبل أجبرت أمه على الرضاع بالأجر (لينفق ذو سعة من سعته) فيه الأمر لأهل السعة بأن يوسعوا على المرضعات من نسائهم على قدر سعتهم (ومن قدر عليه رزقه) أى كان رزقه بمقدار القوت . أو مضيق ليس بموسع (فلينفق مما آتاه الله) أى مما أعطاه من الرزق ليس عليه غير ذلك (لا يكاف الله نفسا إلا ما آتاها) أى ما أعطاه من الرزق ، فلا يكاف الفقير بأن ينفق ما ليس في وسعه : بل عليه ما يقدر عليه وتبلغ اليه طاقته مما أعطاه الله من الرزق (سيجعل الله بعد عسر يسرا) أى بعد ضيق وشدة سعة وغنى .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (من وجدكم) قال من سعتكم (ولا تضاروهن) لتضييقوا عليهن . قال في المسكن . وأخرج ابن المنذر عنه في قوله (وإن كن أولات حمل) الآية . قال فهذه في المرأة يطلقها زوجها وهي حامل . فأمره الله أن يسكنها وينفق عليها حتى تضع ، وإن أرضعت حتى تنطم ، فإن أبان طلاقها وليس بها حمل فلها السكنى حتى تنقضي عدتها ولا نفقة لها . وأخرج عبد بن حميد عن أبي سنان قال : سأل عمر بن الخطاب عن أبى عبيدة . فقيل انه يلبس الغليظ من الثياب ويأكل أحسن الطعام . فبعث اليه بألف دينار ، وقال للرسول انظر ماذا يصنع بها إذا أخذها . فما لبث أن لبس ألين الثياب ، وأكل أطيب الطعام ، فجاء الرسول فأخبره ، فقال رحمه الله تأول هذه الآية (لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله) .

وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسِبْنَاهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا نُكَرًا * فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عِقَابُهُ أَمْرًا خُمُرًا * أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فَاذْكُرُوا اللَّهَ يَأُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا * رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مَبِينَاتٍ لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا * اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا *

لما ذكر سبحانه ما تقدم من الأحكام . حذر من مخالفتها ، وذكر عتوق قوم خالفوا أوامره ، خل بهم عذابه . فقال (وكأين من قرية عتت عن أمر ربها ورسله) يعنى عتت ، والمراد أهلها . والمعنى وكمن أهل قرية عصوا أمر الله ورسله ، أو أعرضوا عن أمر الله ورسله على تضمين عتت معنى أعرضت . وقد قدمنا الكلام في كآين في سورة آل عمران وغيرها (حاسبناها حسابا شديدا) أى شددنا على أهلها في الحساب بما عملوا . قال مقاتل : حاسبها الله بعملها في الدنيا فجازاها بالعذاب ، وهو معنى قوله (وعذبناها عذابا نكرا) أى عذبنا أهلها عذابا عظيما منكرا في الآخرة . وقيل في الكلام تقديم وتأخير : أى عذبنا أهلها عذابا نكرا في الدنيا بالجوع والقحط والسيوف والخسف والمسح وحاسبناهم في الآخرة حسابا شديدا ، والسكر المنكر (فذاقت وبال أمرها) أى عاقبة كفرها (وكان عاقبة أمرها خمرا) أى هلاكا في الدنيا وعذابا في الآخرة (أعد الله لهم عذابا شديدا) في الآخرة ، وهو عذاب النار ، والسكرير للنأكيد (فاقفوا الله يا أولي الأبواب) أى يا أولي العقول الراجحة ، وقوله (الذين آمنوا)

في محل نصب بتقدير: أعنى بيانا للمنادى بقوله « يا أولى الألباب » ، أو عطف بيان له ، أو نعت (قد أنزل الله إليكم ذكرا رسولا) قال الزجاج: انزال الذكر دليل على إضمار أرسل: أي أنزل إليكم قرآنا وأرسل إليكم رسولا. وقال أبو علي الفارسي: ان رسولا منصوب بالمصدر. وهو ذكرا، لأن المصدر المذون يعمل. والمعنى أنزل إليكم ذكرا الرسول. وقيل ان رسولا بدل من ذكرا، وكأنه جعل الرسول نفس الذكر مبالغة. وقيل انه بدل منه على حذف مضاف من الأول تقديره أنزل ذا ذكرا رسولا. أو صاحب ذكرا رسولا. وقيل ان رسولا نعت لذكرا على حذف مضاف: أي ذكرا ذار رسول. فذا رسول نعت للذكر، وقيل ان رسولا بمعنى رسالة. فيكون رسولا بدلا صريحا من غير تأويل، أو بيانا، وقيل ان رسولا منتصب على الاغراء، كأنه قال: الزموا رسولا، وقيل ان الذكر هاهنا بمعنى الشرف، كقوله - لقد أنزلنا إليكم كتابا فيه ذكركم - ، وقوله - وإله لذكركم ولقومك - . ثم بين هذا الشرف، فقال « رسولا » ، وقد ذهب الأكثر إلى أن المراد بالرسول هنا محمد ﷺ. وقال الكاظمي: هو جبريل. والمراد بالذكر القرآن ويختلف المعنى باختلاف وجوه الاعراب السابقة كما لا يخفى. ثم نعت سبحانه الرسول المذكور بقوله (يتلوا عليكم آيات الله مبینات) أي حال كونه مبینات. قرأ الجهور مبینات على صيغة اسم المفعول: أي بينها الله وأوضحها. وقرأ ابن عامر وحفص وحزرة والكسائي على صيغة اسم الفاعل: أي الآيات تبين للناس ما يحتاجون إليه من الأحكام. ورجع القراءة الأولى أبو حاتم وأبو عبيد لقوله « قد بينا لكم الآيات » (ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات إلى النور) اللام متعلقة بمتلوا: أي ليخرج الرسول الذي يتلو الآيات الذين آمنوا وعملوا الصالحات من ظلمات الضلالة إلى نور الهداية، ويجوز أن تتعلق اللام بأنزل، فيكون المخرج هو الله سبحانه (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا) أي يجمع بين التصديق والعمل بما فرضه الله عليه مع اجتناب ما نهاه عنه (ندخله جنات تجري من تحتها الأنهار) قرأ الجهور يدخله بالفتح، وقرأ نافع وابن عامر بالنون وجمع الضمير في (خالدين فيها أبدا) باعتبار معنى من. ووحده في يدخله باعتبار لفظها، وجلة (قد أحسن الله له زرقا) في محل نصب على الحال من الضمير في خالدين على التداخل، أو من مفعول يدخله على الترادف، ومعنى - قد أحسن الله له زرقا - أي وسعه رزقه في الجنة (الله الذي خلق سبع سموات) الاسم الشريف مبتدأ وخبره الموصول مع صلته (ومن الأرض مثلهن) أي وخلق من الأرض مثلهن يعني سبعا واختلفت في كيفية طبقات الأرض. قال القرطبي في تفسيره: واختلف فيهن على قولين: أحدهما وهو قول الجهور أنها سبع أرضين طباقا بعضها فوق بعض بين كل أرض وأرض مسافة كما بين السماء والأرض. وفي كل أرض سكان من خلق الله. وقال الضحاك: أنها مطبقة بعضها على بعض من غير فتوق بخلاف السموات. والأول أصح، لأن الأخبار دالة عليه في الترمذي والنسائي وغيرهما، وقدمنا ذلك مبينا في البقرة. قال: وفي صحيح مسلم عن سعيد بن زيد قال: سمعت النبي ﷺ يقول « من أخذ شبرا من الأرض ظمأ فانه يطوقه يوم القيامة من سبع أرضين » الى آخر كلامه، وسيأتي في آخر البحث ما يقوى قول الجهور، قرأ الجهور مثلهن بالنصب عطفًا على سبع سموات، أو على تقدير فعل أي وخلق من الأرض مثلهن. وقرأ عاصم في رواية عنه بالرفع على الابتداء، والجار والمجرور قبله خبره (يتنزل الأمر بينهن) الجلة مستأنفة، ويجوز أن تكون صفة لما قبلها، والأمر الوحي. قال مجاهد: يتنزل الأمر من السموات السبع إلى الأرضين السبع، وقال الحسن: بين كل سماء وبين الأرض، وقال قتادة: في كل أرض من أرضه وسماء من سمائه خلق من خلقه وأمر من أمره وقضاء من قضائه، وقيل

بينهن إشارة إلى ما بين الأرض السفلى التي هي أدناها ، وبين السماء السابعة التي هي أعلاها ، وقيل هو ما يدبر فيهن من عجب تدبيره . فينزل المطر ويخرج النبات ، ويأتي بالليل والنهار . والصيف والشتاء ، ويخلق الحيوانات على اختلاف أنواعها وهيئاتها فينقلهم من حال إلى حال . قال ابن كيسان : وهذا هو مجال اللغة واتساعها كما يقال للموت : أمر الله والريح والسحاب ونحوها . قرأ الجمهور ينزل الأمر من التنزل ورفع الأمر على الفاعلية ، وقرأ أبو عمرو في رواية عنه ينزل من الانزال . ونصب الأمر على المفعولية والفاعل الله سبحانه ، واللام في (لتعلموا أن الله على كل شيء قدير) متعلق بخلق ، أو ينزل ، أو بمقدر : أي فعل ذلك لتعلموا كمال قدرته وإحاطته بالأشياء وهو معنى (وأن الله قد أحاط بكل شيء علما) فلا يخرج عن علمه شيء منها كائنا ما كان . وانتصاب علما على المصدرية ، لأن أحاط بمعنى علم ، أو هو صفة لمصدر محذوف : أي أحاط إحاطة علما ، ويجوز أن يكون تمييزا .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (فأسبناها حسبا شديدا) يقول لم ترحم (وعذبناها عذابا نكرا) يقول عظيما منكرا . وأخرج ابن مردويه عنه (قد أنزل الله إليكم ذكرا رسولا) قال محمدا ﷺ . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال له رجل (الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن) إلى آخر السورة . فقال ابن عباس ما يؤمنك أن أخبرك بها فكفر ؟ وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب من طريق أبي الضحى عن ابن عباس في قوله « ومن الأرض مثلهن » قال : سبع أرضين في كل أرض نبي كنيكم ، وآدم كآدم ، ونوح كنوح ، وإبراهيم كإبراهيم ، وعيسى كعيسى . قال البيهقي : هذا إسناد صحيح ، وهو شاهد بمرّة لا أعلم لأبي الضحى عليه متابعا . وأخرج ابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن عمرو قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إن الأرضين بين كل أرض والتي يليها مسيرة خمسمائة عام ، والعليا منها على ظهور حوت قد التقى طرفاه في السماء ، والحوت على صخرة والصخرة بيدملك ، والثانية مسجن الريح ، فلما أراد الله أن يهلك عادا أمر خازن الريح أن يرسل عليهم ريحا يهلك عادا . فقال يارب أرسل عليهم من الريح قدر منخر الثور . فقال له الجبار اذن تكفأ الأرض ومن عليها . ولكن أرسل عليهم بقدر خاتم فهي التي قال الله في كتابه . ما يذر من شيء أنت عليه الا جعلته كالريم . والثالثة فيها حجارة جهنم ، والرابعة فيها كبريت جهنم . فقالوا يا رسول الله ألتنا كبريت ؟ قال نعم والذي نفسي بيده ان فيها لأودية من كبريت لو أرسل فيها الجبال الرواسي لماعت » إلى آخر الحديث ، قال الذهبي متعبا للحاكم هو حديث منكر . وأخرج عثمان بن سعيد الدارمي عن ابن عباس قال : سيد السموات السماء التي فيها العرش . وسيد الأرضين الأرض التي نحن فيها .



تفسير سورة التحريم

هي اثنا عشرة آية

وهي مدنية قال القرطبي : في قول الجميع « وتسمى سورة النبي » . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه عن ابن عباس قال نزلت سورة التحريم بالمدينة ، ولفظ ابن مردويه سورة المحرم . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير قال : أنزلت بالمدينة سورة النساء - يا أيها النبي لم تحرم - .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ * وَإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ تَبَّأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ * إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَلِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةِ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ * عَنِ رَبِّهِ إِنْ طَلَغَتْ كُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنْ مُسْلِمًا مُؤْمِنًا قَنِيَّتٍ تَتَمَتَّ عِبْدَتٍ سَخِطَ ثَبَّتَ وَأَنْكَارًا *

قوله (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) اختلف في سبب نزول الآية على أقوال « الأول قول أكثر المفسرين . قال الواحدى : قال المفسرون كان النبي ﷺ في بيت حفصة فزارت أباه ، فلما رجعت أبصرت مارية في بيتها مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلم تدخل حتى خرجت مارية ثم دخلت فلما رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم في وجه حفصة الغيرة والكآبة . قال لها لا تخبرى عائشة ولك على أن لا أفر بها أبدا ، فأخبرت حفصة عائشة وكانتا متصافيتين » فغضبت عائشة ولم تزل بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم حتى حلف أن لا يقرب مارية » فأنزل الله هذه السورة . قال القرطبي : أكثر المفسرين على أن الآية نزلت في حفصة ، وذكر القصة . وقيل السبب أنه كان ﷺ يشرب عسلا عند زينب بنت جحش ، فتواطأت عائشة وحفصة أن تقولاه إذا دخل عليهما إنا نجد منك ريح مغاير . وقيل السبب المرأة التي وهبت نفسها للنبي ﷺ « وسيأتى دليل هذه الأقوال آخر البحث ان شاء الله وستعرف كيفية الجمع بينها ، وجملة (تبغى مرضات أزواجك) مستأنفة ، أو مفسرة لقوله « تحرم » ، أو في محل نصب

نصب على الحال من فاعل تحرّم : أى مبتغيا به مرضاة أزواجك ، ومرضاة اسم مصدر ، وهو الرضى ، وأصله مرضوة ، وهو مضاف الى المفعول : أى أن ترضى أزواجك ، أو الى الفاعل : أى أن يرضين هنّ (والله غفور رحيم) أى يبلغ المغفرة والرحمة لما فرط منك من تحرّم ما أحلّ الله لك ، قيل وكان ذلك ذنباً من الصغائر ، فلذا عاتبه الله عليه ، وقيل انها معاتبة على ترك الأولى (قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم) أى شرع لكم تحليل إيمانكم وبين لكم ذلك ، وتحلة أصلها تحللة ، فأدغمت . وهى من مصادر التفعيل كالنوصية والتسمية ، فكأنّ اليمين عقد ، والكفارة حلّ . لأنها تحلّ للحالف ما حرّمه على نفسه . قال مقاتل : المعنى قد بين الله كفارة إيمانكم فى سورة المائدة . أمر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن يكفر يمينه ويراجع وليدته فأعتق رقبة . قال الزجاج : وليس لأحد أن يحرم ما أحلّ الله .

قلت وهذا هو الحقّ أن تحرّم ما أحلّ الله لا ينقد ولا يلزم صاحبه ، فالتحليل والتحرّم هو الى الله سبحانه ، لا الى غيره ، ومعاتبته لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم فى هذه السورة أبلغ دليل على ذلك ، والبحث طويل ، والمذاهب فيه كثيرة ، والمقالات فيه طويلة ، وقد حققناه فى مؤلفاتنا بما يشفى .

واختلف العلماء هل مجرّد التحريم يمين يوجب الكفارة أم لا ؟ وفى ذلك خلاف ، وليس فى الآية ما يدلّ على أنه يمين . لأن الله سبحانه عاتبه على تحرّم ما أحله له . ثم قال « قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم » ، وقد ورد فى القصة التى ذهب أكثر المفسرين إلى أنها هى سبب نزول الآية أنه حرّم أولاً ثم حلف ثانياً كما قدّمنا (والله مولاكم) أى وليكم وناصركم والمتولى لأموركم (وهو العليم) بما فيه صلاحكم وفلاحكم (الحكيم) فى أفعاله وأقواله (وإذ أسرّ النبيّ الى بعض أزواجه حديثاً) قال أكثر المفسرين هى حفصة كما سبق ، والحديث هو تحرّم مارية . أو العسل . أو تحرّم التى وهبت نفسها له ، والعامل فى الظرف فعل مقدّر : أى واذا ذكر اذ أسرّ ، وقال الكلبيّ : أسرّ اليها أن أباك وأبا عائشة يكونان خليفتي على أمتي من بعدى (فلما نبأت به) أى أخبرت به غيرها (وأظهره الله عليه) أى أطلع الله نبيه على ذلك الواقع منها من الاخبار غيرها (عرّف بعضه) أى عرّف حفصة بعض ما أخبرت به . قرأ الجمهور عرّف مشدداً من التعريف . وقرأ على وطلحة بن مصرف وأبو عبد الرحمن السلمي والحسن وقتادة والكسائي بالتخفيف . واختار أبو عبيد وأبو حاتم القراءة الأولى لقوله - وأعرض عن بعض - أى لم يعرفها إياه ، ولو كان مخففاً لقال فى ضده : وأنكر بعضاً (وأعرض عن بعض) أى وأعرض عن تعريف بعض ذلك كراهة أن ينتشر فى الناس . وقيل الذى أعرض عنه هو حديث مارية . وللمفسرين هاهنا خبط وخط . وكلّ جماعة منهم ذهبوا الى تفسير التعريف والاعراض بما يطابق بعض ماورد فى سبب النزول ، وسنوضح لك ذلك ان شاء الله (فلما نبأها به) أى أخبرها بما أفشت من الحديث (قالت من أنبأك هذا) أى من أخبرك به (قال نبأني العليم الخبير) أى أخبرني الذى لا تخفى عليه خافية (إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما) الخطاب لعائشة وحفصة : أى ان تتوبا الى الله فقد وجد منكما ما يوجب التوبة ، ومعنى - صغت - عدلت ومالت عن الحقّ ، وهما وهما أحبنا ما كره رسول الله ﷺ ، وهو إفشاء الحديث ، وقيل المعنى ان تتوبا الى الله فقد مالت قلوبكما الى التوبة . وقال قلوبكما ولم يقل قلبا كما لأن العرب تستكره الجمع بين تثنيتين فى لفظ واحد (وإن تظاهرا عليه) أى تظاهرا ، قرأ الجمهور تظاهرا بحذف احدى التاءين تخفيفاً ، وقرأ عكرمة تظاهرا على الأصل . وقرأ الحسن وأبو رجاء (١) ونافع وعاصم فى رواية عنهما تظاهرا بتشديد الظاء وإلقاء بدون ألف . والمراد بالتظاهر التعاضد والتعاون ، والمعنى : وان تعاضدا وتعاونوا فى الغيرة عليه منكما وإفشاء سره (فان الله هو مولاة

وجبريل وصالح المؤمنين) أى فان الله يتولى نصره ، وكذلك جبريل ومن صالح من عباده المؤمنين فلن يعدم ناصرا ينصره (والملائكة بعد ذلك) أى بعد نصر الله له ونصر جبريل وصالح المؤمنين (ظهير) أى أعوان يظاهرونه ، والملائكة مبتدأ وخبره ظهير . قال أبو علي الفارسي : قد جاء فعيل للكثرة كقوله - ولا يسأل جيم جيا - قال الواحدى : وهذا من الواحد الذى يؤدى عن الجمع كقوله - وحسن أولئك رفيقا - وقد قرّر في علم النحو أن مثل جريح وصبور وظهير يوصف به الواحد والمثنى والجمع ، وقيل كان التظاهر بين عائشة وحفصة في التحكم على النبي ﷺ في النفقة (عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن) أى يعطيه بدلكن أزواجا أفضل منكن . وقد علم الله أنه سبحانه أنه لا يطلقهن ، ولكن أخبر عن قدرته على أنه ان وقع منه الطلاق أبدله خيرا منهن تخويفا لهم ، وهو كقوله - وإن تولوا يبدل قوما غيركم - فانه أخبر عن القدرة وتخويف لهم . ثم نعت سبحانه الأزواج بقوله (مسلمات مؤمنات) أى قائمات بفرائض الاسلام مصدقات بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره . وقال سعيد بن جبر مسلمات : أى مخلصات ، وقيل معناه مسلمات لأمر الله ورسوله (قاتنات) مطيعات لله . والقنوت الطاعة ، وقيل مصليات (نايات) يعنى من الذنوب (عابدات) لله متذللات له . قال الحسن وسعيد بن جبر كثيرات العبادة (سائحات) أى صائمات . وقال زيد بن أسلم مهاجرات . وليس في أمة محمد ﷺ سياحة إلا الهجرة . قال ابن قتيبة والفراء وغيرهما : وسمى الصيام سياحة ، لأن السائح لازاد معه ، وقيل المعنى ذاهبات في طاعة الله ، من ساح الماء اذا ذهب . وأصل السياحة الجولان في الأرض . وقد مضى الكلام على السياحة في سورة براءة (ثيبات وابكارا) وسط بينهما العاطف لتنافيهما . والثيبات جمع ثيب ، وهى المرأة التى قد تزوجت ثم ثابت عن زوجها فعادت كما كانت غير ذات زوج . والابكار جمع بكر ، وهى العذراء ، سميت بذلك لأنها على أول حالها التى خلقت عليه .

وقد أخرج البخارى وغيره عن عائشة أن رسول الله ﷺ كان يكثر عند زينب بنت جحش ويشرب عندها لبنا أو عسلا فتواصيت أنا وحفصة ان أيتنا دخل عليها النبي ﷺ فلتقل إني أجد منك ريح مغاير فدخل على أحدهما . فقالت ذلك له ، فقال لا بل شربت عسلا عند زينب بنت جحش ولن أعود ، فنزلت (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) إلى قوله (إن تتوبا إلى الله) لعائشة وحفصة (وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا) لقوله بل شربت عسلا . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والطبرانى وابن مردويه قال السيوطى بسند صحيح عن ابن عباس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شرب من شراب عند سودة من العسل . فدخل على عائشة . فقالت انى أجد منك ريحا . فدخل على حفصة . فقالت انى أجد منك ريحا ، فقال أراه من شراب شربته عند سودة والله لا أشر به أبدا ، فأنزل الله « يا أيها النبي لم تحرم » الآية . وأخرج ابن سعد عن عبد الله بن رافع قال : سألت أم سامة عن هذه الآية « يا أيها النبي لم تحرم » قالت كانت عندي عكة من عسل أبيض . فكان النبي ﷺ يلعق منها وكان يحبه ، فقالت له عائشة نحلها تجوس عرفطا فخرمها ، فنزلت الآية . وأخرج النسائى والحاكم وصححه وابن مردويه عن أنس أن رسول الله ﷺ كانت له أمة يطؤها ، فلم تزل عائشة وحفصة حتى جعلها على نفسه حراما . فأنزل الله هذه الآية « يا أيها النبي لم تحرم » . وأخرج البزار والطبرانى قال السيوطى : بسند صحيح عن ابن عباس قال : قلت لعمر بن الخطاب من المرأتان اللتان تظاهرتا قال عائشة وحفصة ، وكان بدو الحديث في شأن مارية القبطية أم ابراهيم أصابها النبي ﷺ في بيت

حفصة في يومها فوجدت حفصة ، فقالت يا رسول الله لقد جئت إلى بشيء ما جئته إلى أحد من أزواجك في يومى وفي دورى على فراشى ، قال ألا ترضين أن أحرمها فلا أقربها أبدا ؟ قالت بلى خرمها ، وقال لا بد كرى ذلك لأحد ، فذكرته لعائشة ، فأظهره الله عليه ، فأنزل الله « يا أيها النبي لم تحرم » الآيات كلها فبلغنا أن رسول الله ﷺ كفر عن يمينه وأصاب مارية . وأخرجه ابن سعد وابن مردويه عنه بأطول من هذا ، وأخرجه ابن مردويه أيضا من وجه آخر عنه بأخصر منه ، وأخرجه ابن المنذر والطبراني وابن مردويه عنه مختصرا بلفظ قال : حرم سريته وجعل ذلك سبب النزول في جميع ما روى عنه من هذه الطرق ، وأخرج الهيثم بن كليب في مسنده والضياء المقدسى في المختارة من طريق نافع عن ابن عمر قال : قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لحفصة لا تحدثي أحدا وإن أم إبراهيم على حرام ، فقالت : أتحرّم ما أحلّ الله لك ؟ قال فوالله لا أقربها فلم يقربها حتى أخبرت عائشة ، فأنزل الله (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم) وأخرج الطبراني في الأوسط وابن مردويه عن أبي هريرة أن سبب نزول الآية تحريم مارية كإسلاف ، وسنده ضعيف ، فهذان سببان صحيحان لنزول الآية ، والجمع ممكن بوقوع القصتين : قصة العسل ، وقصة مارية ، وأن القرآن نزل فيهما جميعا ، وفي كل واحد منهما أنه أسر الحديث إلى بعض أزواجه ، وأما ما قيل من أن السبب هو تحريم المرأة التي وهبت نفسها ، فليس في ذلك إلا ما روى ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت هذه الآية (يا أيها النبي لم تحرم ما أحلّ الله لك) في المرأة التي وهبت نفسها للنبي ﷺ . قال السيوطي وسنده ضعيف ، ويردّ هذا أيضا أن النبي ﷺ لم يقبل تلك الواهبة لنفسها ، فكيف يصح أن يقال أنه نزل في شأنها « يا أيها النبي لم تحرم ما أحلّ الله لك » فإن من ردّ ما وهب له لم يصح أن يقال أنه حرّمه على نفسه ، وأيضا لا ينطبق على هذا السبب قوله « وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا » إلى آخر ما حكاه الله . وأما ما ثبت في الصحيحين وغيرهما أن ابن عباس سأل عمر بن الخطاب عن المرأتين اللتين تظاهرتا على رسول الله ﷺ فأخبره أنهما عائشة وحفصة ، ثم ذكر قصة الإيلاء كما في الحديث الطويل فليس في هذا نفي كون السبب هو ما قدّمنا من قصة العسل وقصة السرية ، لأنه إنما أخبره بالمظاهرتين وذكر فيه أن أزواج النبي ﷺ يراجعنه وتهجره إحداهنّ اليوم إلى الليل ، وأن ذلك سبب الاعتزال لا سبب نزول « يا أيها النبي لم تحرم ما أحلّ الله لك » . ويؤيد هذا ما قدّمنا عن ابن عباس أنه قال لعمر من المرأتين اللتان تظاهرتا ؟ فأخبره بأنهما حفصة وعائشة ، وبين له أن السبب قصة مارية . هذا ما تيسر من تلخيص سبب نزول الآية ، ودفع الاختلاف في شأنه فاشدد عليه يدك لتجوبه من الخطب والخلط الذي وقع للفسرين . وأخرج عبد الرزاق والبخاري وابن مردويه عن ابن عباس قال في الحرام يكفر ، وقال - لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة - . وأخرج ابن المنذر والطبراني والحاكم وابن مردويه عنه أنه جاءه رجل فقال : إني جعلت امرأتى على حراما ، فقال كذبت ليست عليك بحرام ، ثم تلا « لم تحرم ما أحلّ الله لك » . قال عليك أغلظ الكفارات عتق رقبة . وأخرج الحارث بن أبي أسامة عن عائشة قالت « لما حلف أبو بكر أن لا ينفق على مسطح فأنزل الله - قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم - فأحلّ يمينه وأنفق عليه » . وأخرج ابن عدى وابن عساكر عن عائشة في قوله (وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا) قالت أسر إليها أن أبا بكر خليفتي من بعدى . وأخرج ابن عدى وأبو نعيم في الصحابة والعشائر في فضائل الصديق وابن مردويه وابن عساكر من طرق عن عليّ وابن عباس قالا والله إن إمارة أبي بكر وعمر لفي الكتاب « وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثا » قال لحفصة أبوك وأبوعائشة واليا الناس بعدى ، فإياك أن تحبى أحدا بهذا .

قلت وهذا ليس فيه أنه سبب نزول قوله « يا أيها النبي لم تحرّم ما أحلّ الله لك » : بل فيه أن الحديث الذي أسره صلى الله عليه وآله وسلم هو هذا « فعلى فرض أن له إسنادا يصلح للاعتبار هو معارض بما سبق من تلك الروايات الصحيحة « وهي مقدّمة عليه ومرجحة بالنسبة إليه . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (فقد صفت قلوبكم) قال زانت وأمت . وأخرج ابن المنذر عنه قال مالت . وأخرج ابن عسّاكر من طريق عبد الله بن بريدة عن أبيه في قوله (وصالح المؤمنين) قال أبو بكر وعمر . وأخرج ابن عسّاكر عن ابن مسعود مثله . وأخرج الطبراني وابن مردويه وأبو نعيم في فضائل الصحابة من وجه آخر عنه مثله . وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر وابن عباس مثله . وأخرج الحاكم عن أبي أمامة مرفوعا مثله . وأخرج ابن أبي حاتم . قال السيوطي بسند ضعيف عن عليّ مرفوعا قال هو عليّ ابن أبي طالب . وأخرج ابن مردويه عن أسماء بنت عميس سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : « وصالح المؤمنين عليّ بن أبي طالب » وأخرج ابن مردويه وابن عسّاكر عن ابن عباس في قوله (وصالح المؤمنين) قال هو عليّ بن أبي طالب . وأخرج الطبراني وابن مردويه عن بريدة في قوله (ثبات وأبكارا) قال وعد الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم في هذه أن يزوجه بالثيب آسية امرأة فرعون ، وبالسكر مريم بنت عمران .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَفُوحًا عَنِّي رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتْمِمْ لَنَا نُورَنَا وَآغْفِرْ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ■

قوله (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم) بفعل ما أمركم به وترك ما نهاكم عنه (وأهلككم) بأمرهم بطاعة الله ونهيهم عن معاصيه (نارا وقودها الناس والحجارة) أي نارا عظيمة تتوقد بالناس والحجارة كما يتوقد غيرها بالخطب ، وقد تقدّم بيان هذا في سورة البقرة . قال مقاتل بن سليمان : المعنى قوا أنفسكم وأهلكم بالأدب الصالح النار في الآخرة . وقال قتادة ومجاهد : قوا أنفسكم بأفعالكم « وقوا أهلكم بوصيتكم قال ابن جرير : فعلينا أن نعلم أولادنا الدين والخير وما لا يستغنى عنه من الأدب « ومن هذا قوله - وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها - وقوله - وأنذر عشيرتك الأقربين - (عليها ملائكة غلاظ شداد) أي على النار خزنة من الملائكة يلون أمرها وتعذيب أهلها غلاظ على أهل النار شداد عليهم لا يرجونهم إذا استرجوهم ، لأن الله سبحانه خلقهم من غضبه وجب إليهم تعذيب خلقه ، وقيل المراد غلاظ القلوب شداد الأبدان ، وقيل غلاظ الأقوال شداد الأفعال « وقيل الغلاظ ضخام الأجسام « والشداد الأقوياء (لا يعصون الله ما أمرهم) أي لا يخالفونه في أمره ، و « ما » في - ما أمرهم - يجوز أن تكون موصولة والعائد محذوف أي لا يعصون الله الذي أمرهم به « ويجوز أن تكون مصدرية : أي لا يعصون الله أمره على أن يكون ما أمرهم بدل اشتغال من الاسم الشريف « أو على تقدير نزع الخافض : أي لا يعصون الله في أمره (ويفعلون ما يؤمرون) أي يؤدّونه في وقته من غير تراخ لا يؤخّرونه عنه ولا يقدّمونه (يا أيها الذين

كفروا لاتعتذروا اليوم) أى يقال لهم هذا القول عند ادخالهم النار تأييدا لهم وقطعا لأطماعهم (إنما تجزون ما كنتم تعملون) من الأعمال فى الدنيا ، ومثل هذا قوله - فالיום لاينفع الذين ظلموا معذرتهم ولاهم يستعتبون - (يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا) أى تنصح صاحبها بترك العود إلى ما تاب عنه . وصفت بذلك على الاسناد المجازى . وهو فى الأصل وصف للتائبين أن ينصحوا بالتوبة أنفسهم بالعزم على الترك للذنب . وترك المعاودة له .

والتوبة فرض على الأعيان . قال قتادة : التوبة النصوح الصادقة ، وقيل الخالصة . وقال الحسن : التوبة النصوح : أن يفيض الذنب الذى أحبه ويستغفر منه إذا ذكره . وقال الكلبي : التوبة النصوح الندم بالقلب . والاستغفار باللسان والاقلاع بالبدن . والاطمئنان على أن لا يعود ، وقال سعيد بن جبير هى التوبة المقبولة . قرأ الجمهور نصوحا بفتح النون على الوصف للتوبة : أى توبة بالغة فى النصح . وقرأ الحسن وخارجة وأبو بكر عن عاصم بضمها : أى توبة نصح لأنفسكم ، ويجوز أن يكون جمع ناصح . وأن يكون مصدرا : يقال نصح نصيحة ونصوحا . قال المبرد : أراد توبة ذات نصح (عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار) بسبب تلك التوبة . وعسى وإن كان أصلها للاطماع فهى من الله واجبة ، لأن التائب من الذنب كمن لا ذنب له ، ويدخلكم معطوف على يكفر منصوب بنصبه وبالنصب قرأ الجمهور : وقرئ بالجزم عطا على محمل عسى كأنه قال : توبوا يوجب تكفير سيئاتكم ويدخلكم (يوم لا يخزي الله النبي) الظرف متعلق ببخلكم : أى يدخلكم يوم لا يخزي الله النبي (والذين آمنوا معه) والموصول معطوف على النبي . وقيل الموصول مبتدأ وخبره (نورهم) يسمى بين أيديهم وبأييمانهم (والأول أولى وتكون جملة - نورهم يسمى - فى محل نصب على الحال أو مستأنفة لبيان حالهم . وقد تقدم فى سورة الحديد أن النور يكون معهم حال مشيههم على الصراط . وجملة (يقولون ربنا أتم لنا نورنا واغفر لنا إنك على كل شئ قدير) فى محل نصب على الحال أيضا . وعلى الوجه الآخر تكون خبرا آخر ، وهذا دعاء المؤمنين حين أطفأ الله نور المنافقين كما تقدم بيانه وتفصيله .

وقد أخرج عبد الرزاق والفرىابى وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه عن علي بن أبي طالب فى قوله (قوا أنفسكم وأهليكم نارا) قال علموا أنفسكم وأهليكم الخير وأدبواهم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس فى الآية قال : اعلموا بطاعة الله واتقوا معاصى الله وأمسروا أهلكم بالذكى ينجمكم الله من النار . وأخرج عبد بن حميد عنه فى الآية قال : أدبوا أهلكم . وأخرج عبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد عن أبي عمران الجوفى قال : بلغنا أن خزنة النار تسعة عشر ما بين منكب أحدهم مسيرة مائة خريف ليس فى قلوبهم رحمة إنما خلقوا للعذاب يضرب الملك منهم الرجل من أهل النار الضربة فيتركة طحنا من لدن قرنه إلى قدمه . وأخرج عبد الرزاق والفرىابى وسعيد ابن منصور وابن أبي شيبة وهناد وابن منيع وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن النعمان بن بشير أن عمر بن الخطاب سئل عن التوبة النصوح قال أن يتوب الرجل من العمل السيئ ثم لا يعود إليه أبدا . وأخرج أحمد وابن مردويه والبيهقى عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «التوبة من الذنب أن يتوب منه ثم لا يعود إليه أبدا» وفى إسناده إبراهيم بن مسلم الطجى . وهو ضعيف ، والصحيح الموقوف كما أخرجه موقوفا عنه ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقى . وأخرج الحاكم وصححه عن ابن مسعود قال : التوبة النصوح تكفر كل سيئة ، وهو فى القرآن ، ثم قرأ هذه الآية وأخرج الحاكم والبيهقى فى البعث

عن ابن عباس في قوله (يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى) الآية . قال ليس أحد من الموحدين إلا يعطى نورا يوم القيامة ، فأما المنافق فيطفأ نوره ، والمؤمن مشفق مما رأى من اطفاء نور المنافق ، فهو يقول : ربنا أتم لنا نورنا .

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ * ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاسِيَةِ * وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ * وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَقْتَ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكَتَبْنَا فِيهَا ذِكْرًا مِنَ الْفَاتِحَةِ *

قوله (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين) أى بالسيف والحجة ، وقد تقدم الكلام على هذه الآية في سورة براءة (واغلظ عليهم) أى شدد عليهم في الدعوة واستعمل الخشونة في أمرهم بالشرائع . قال الحسن : أى جاهدكم بأفامة الحدود عليهم ، فانهم كانوا يرتكبون موجبات الحدود (ومأواهم جهنم) أى مصيرهم إليها : يعنى الكفار والمنافقين (وبئس المصير) أى المرجع الذى يرجعون اليه (ضرب الله مثلا للذين كفروا) قد تقدم غير مرة أن المثل قد يراد به إيراد حالة غريبة يعرف بها حالة أخرى مماثلة لها في الغرابة : أى جعل الله مثلاً لحال هؤلاء الكفرة ، وأنه لا يغنى أحد عن أحد (امرأت نوح وامرأت لوط) هذا هو المفعول الأول ، ومثلاً للمفعول الثانى حسبما قدّمنا تحقيقه ، وإنما أخر ليتصل به ما هو تفسير له وإيضاح لمعناه (كانتا تحت عبيدين من عبادنا صالحين) وهما نوح ولوط : أى كانتا في عصمة نكاحهما (فخانتاهما) أى فوقعت منهما الخيانة لهما . قال عكرمة والضحاك : بالكفر ، وقيل كانت امرأة نوح تقول للناس انه مجنون ، وكانت امرأة لوط تخبر قومها بأضيافه ، وقد وقع الاجماع على أنه ما زلت امرأة نبي قط . وقيل كانت خيانتها الفسق ، وقيل خانتاهما بالنيمة (فلم يغنيا عنهما من الله شيئا) أى فلم ينفعهما نوح ولوط بسبب كونهما زوجتين لهما شيئا من النفع ولا دفعا عنهما من عذاب الله مع كرامتهما على الله شيئا من الدفع (وقيل ادخلا النار مع الداخلين) أى وقيل لهما في الآخرة ، أو عند موتهما ادخلا النار مع الداخلين لها من أهل الكفر والمعاصى . وقال يحيى بن سلام : ضرب الله مثلا للذين كفروا يحذره عائشة وحفصة من المخالفة لرسول الله ﷺ حين تظاهرتا عليه . وما أحسن ما قال فان ذكر امرأتى النبيين بعد ذكر قصتهما ومظاهرتهما على رسول الله ﷺ يرشد أئمتنا ارشاداً ويلوح أبلغ تلويع إلى أن المراد تخويفهما مع سائر أمهات المؤمنين ، وبيان أنهما وإن كانتا تحت عصمة خير خلق الله وخاتم رسله . فان ذلك لا يغنى عنهما من الله شيئا ، وقد عصمهما الله عن ذنب تلك المظاهرة بما وقع منهما من التوبة الصحيحة الخالصة (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأت فرعون) الكلام في هذا الكلام في المثل الذى قبله : أى جعل الله حال امرأة فرعون مثلاً لحال المؤمنات ترغيباً لهن في الثبات على الطاعة والتمسك بالدين والصبر في الشدة ، وأن صولة الكفر لا تضرهم كالم تضر امرأة فرعون ، وقد كانت تحت أ كافر الكافرين وصارت بإيمانها بالله في جنات النعيم (إذ قالت رب ابن لى

عندك بيتا في الجنة) الظرف متعلق بضرب أو بمثلا : أى ابن لى بيتا قريبا من رحمتك • أوفى أعلى درجات المقر بين منك ، أوفى مكان لا يتصرف فيه الا باذنك وهو الجنة (ونجنى من فرعون وعمله) أى من ذاته وما يصدر عنه من أعمال الشر (ونجنى من القوم الظالمين) قال السكبي : هم أهل مصر . وقال مقاتل : هم القبط . قال الحسن وابن كيسان : نجاها الله أكرم نجاة ورفعا الى الجنة فهي تأكل وتشرب (ومريم ابنت عمران التى أحصت فرجها) معطوف على امرأة فرعون : أى وضرب الله مثلا للذين آمنوا مريم ابنة عمران : أى حالها وصفها ، وقيل ان الناصب لمريم فعل مقدر : أى واذكر مريم • والمقصود من ذكرها أن الله سبحانه جمع لها بين كرامة الدنيا والآخرة واصطفها على نساء العالمين مع كونها بين قوم كافرين - التى أحصت فرجها - أى عن الفواحش • وقد تقدم تفسير هذا في سورة النساء . قال المفسرون المراد بالفرج هنا الجيب لقوله (فنفضنا فيه من روحنا) وذلك أن جبريل نفخ في جيب درعها فبلت بعيسى (وصدقت بكلمات ربها) يعنى شرائعه التى شرعها لعباده ، وقيل المراد بالكلمات هنا هو قول جبريل لها إنما أنا رسول ربك الآية . وقال مقاتل : يعنى بالكلمات عيسى . قرأ الجمهور وصدقت بالتشديد • وقرأ حزة الأموى ويعقوب وقتادة وأبو مجلز وعاصم في رواية عنه بالتخفيف . وقرأ الجمهور بكلمات بالجمع ، وقرأ الحسن ومجاهد والجحدري بكلمة بالافراد . وقرأ الجمهور (وكتابه) بالافراد ، وقرأ أهل البصرة وحفص كتبه بالجمع ، والمراد على قراءة الجمهور الجنس فيكون في معنى الجمع ، وهى الكتب المنزلة على الأنبياء (وكانت من القانتين) قال قتادة : من القوم المطيعين لربهم . وقال عطاء من المصلين كانت تصلى بين المغرب والعشاء ، ويجوز أن يراد بالقانتين رهطها وعشيرتها الذين كانت منهم • وكانوا مطيعين أهل بيت صلاح وطاعة • وقال من القانتين ولم يقل من القانتات لتغليب الذكور على الأنثى .

وقد أخرج عبد الرزاق والفرىانى وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن أبى الدنيا وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه من طرق • عن ابن عباس في قوله (نجفاتها) قال ما زنتا ، أما خيانة امرأة نوح فكانت تقول للناس : انه مجنون ، وأما خيانة امرأة لوط فكانت تدل على الضيف فذلك خيانتها ، وأخرج ابن المنذر عنه قال ما بغت امرأة نبي قط • وقد رواه ابن عساكر مرفوعا . وأخرج ابن أبى شبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن سلمان قال : كانت امرأة فرعون تعذب بالشمس ، فإذا انصرفوا عنها أظلمت الملائكة بأجنحتها ، وكانت ترى بيتها في الجنة . وأخرج عبد بن حميد عن أبى هريرة أن فرعون وتد لامرأته أربعة أوتاد وأضجعهما على صدرها وجعل على صدرها رحي واستقبل بها عين الشمس • فرفعت رأسها إلى السماء ، فقالت رب ابن لى عندك بيتا في الجنة) إلى قوله (من الظالمين) ففرج الله لها عن بيتها في الجنة فرأته . وأخرج أحمد والطبرانى والحاكم وصححه عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون مع ما قص الله علينا من خبرها في القرآن قالت رب ابن لى عندك بيتا الآية . وفي الصحيحين وغيرهما من حديث أبى موسى الأشعرى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « كل من الرجال كثير ، ولم يكمل من النساء إلا آسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد ، وإن فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام . وأخرج وكيع في الغرر عن ابن عباس في قوله (ونجنى من فرعون وعمله) قال من جماعته .

(١) لعله على ظهرها بدليل قوله بعد : وجعل على صدرها اه مصححه

تفسير سورة الملك

وتسمى سورة تبارك ، والواقية ، والمنجية ، والمناعة ، وهي ثلاثون آية

وهي مكية ، قال القرطبي : في قول الجميع . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : نزلت بمكة سورة تبارك الملك . وأخرج أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن الضريس والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ان سورة من كتاب الله ما هي إلا ثلاثون آية شفت لرجل حتى يغفر له - تبارك الذي بيده الملك - قال الترمذي : هذا حديث حسن . وأخرج الطبراني في الأوسط وابن مردويه والضياء في المختارة عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « سورة في القرآن خاصمت عن صاحبها حتى أدخلته الجنة : تبارك الذي بيده الملك » . وأخرج الترمذي والحاكم وصححه وابن مردويه وابن نصر والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : ضرب بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم خباءه على قبر وهو لا يحسب أنه قبر « فإذا قبر إنسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فأتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأخبره « فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هي المناعة هي المنجية تنجي من عذاب القبر . قال الترمذي : بعد إخراج هذا حديث غريب من هذا الوجه . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « تبارك هي المناعة من عذاب القبر » وأخرجه أيضا النسائي وصححه الحاكم . وأخرج ابن مردويه عن رافع بن خديج وأبي هريرة أنهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « أنزلت على سورة تبارك ، وهي ثلاثون آية جلة واحدة ، وهي المناعة في القبور » . وأخرج عبد بن حميد في مسنده والطبراني والحاكم وابن مردويه عن ابن عباس أنه قال لرجل : ألا تخفك بحديث تفرح به ؟ قال بلى : قال اقرأ - تبارك الذي بيده الملك - وعلموا أهلك وجميع ولدك وصبيان بيتك وجيرانك « فانها المنجية والمجادلة تجادل يوم القيامة عند ربها لقارنها « وتطلب له أن ينجي الله من عذاب النار وينجوها صاحبها من عذاب القبر . قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لوددت أنها في قلب كل إنسان من أمتي » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيُبَيِّنَ لَهُمُ
أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ * الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ
مِنَ تَفَوتٍ فَارْجِعْ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُتُورٍ * ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ
الْبَصَرُ خَائِسًا وَهُوَ حَسِيرٌ * وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِضَوَاجٍ وَّجَمَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ وَأَعْتَدْنَا
لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ * وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَيَبَسُّ الْمَصِيرُ * إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا

لَهَا شَيْعًا وَهِيَ تَفُورُ * تَسْكَدُ تَمَيزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ * قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ * وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ * فَأَعْرَفُوا بِذَنبِهِمْ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ *

قوله (تبارك الذى بيده الملك) تبارك تفاعل من البركة ، والبركة النماء والزيادة ، وقيل تعالى وتعظم عن صفات المخاوفين ، وقيل دام فهو الدائم الذى لا أول لوجوده ولا آخر لدوامه : وقال الحسن : تبارك تقدس ، وصيغة التفاعل للبالغة ، واليد مجاز عن القدرة والاستيلاء ، والملك هو ملك السموات والأرض فى الدنيا والآخرة ، فهو يعز من يشاء ويذل من يشاء ، ويرفع من يشاء ويضع من يشاء ، وقيل المراد بالملك ملك النبوة ، والأول أولى ، لأن الجل على العموم أكثر مدحا وأبلغ ثناء ، ولا وجه للتخصيص (وهو على كل شىء قدير) أى بليغ القدرة لا يجهز شىء من الأشياء يتصرف فى ملكه كيف يريد من إنعام وانتقام ورفع ووضع واعطاء ومنع (الذى خلق الموت والحياة) الموت انقطاع تعلق الروح بالبدن ومفارقته له ، والحياة تعلق الروح بالبدن واتصاله به ، وقيل هى ما يصح بوجوده الاحساس ، وقيل ما يوجب كون الشىء حيا ، وقيل المراد الموت فى الدنيا والحياة فى الآخرة . وقدم الموت على الحياة لأن أصل الأشياء عدم الحياة ، والحياة عارضة لها ، وقيل لأن الموت أقرب إلى القهر . وقال مقاتل : خلق الموت : يعنى النطفة والمضغة والعلقة ، والحياة يعنى خلقه إنسانا وخلق الروح فيه ، وقيل خلق الموت على صورة كبش لا يمر على شىء إلا مات ، وخلق الحياة على صورة فرس لا تمر بشىء إلا حي . قاله مقاتل والسكبي : وقد ورد فى التنزيل - قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم - وقوله - ولوترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة - وقوله - توفته رسلنا - وقوله - الله يتوفى الأنفس حين موتها - وغير ذلك من الآيات (ليلوكم أيكم أحسن عملا) اللام متعلقة بخلق : أى خلق الموت والحياة ليعاملكم معاملة من يختبركم أيكم أحسن عملا ، فيجازيكم على ذلك ، وقيل المعنى ليلوكم أيكم أكثر الموت ذكرا وأشد منه خوفا ، وقيل أيكم أسرع إلى طاعة الله ، وأورع عن محارم الله . وقال الزجاج : اللام متعلقة بخلق الحياة ، لا بخلق الموت . وقال الزجاج أيضا والفراء : إن قوله ليلوكم لم يقع على أى ، لأن فيما بين البلى وأى إضمار فعل كما تقول : بلوكم لأنظر أيكم أطوع ، ومثله قوله - سلمهم أيهم بذلك زعيم - أى سلمهم ثم انظر أيهم فأيك فى الآية مبتدأ وخبره أحسن ، لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ، وإيراد صيغة التفضيل مع أن الابتلاء شامل لجميع أعمالهم المنقسمة إلى الحسن والقبيح لا إلى الحسن والأحسن فقط لا يذنان بأن المراد بالذات والمقصد الأصل من الابتلاء هو ظهور كمال إحسان المحسنين (وهو العزيز) أى الغالب الذى لا يغالب (الغفور) لمن تاب وأتاب (الذى خلق سبع سموات طباقا) الموصول يجوز أن يكون تابعا للعزيز الغفور نعتا أو بيانا أو بدلا ، وأن يكون منقطعا عنه على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أو منصوب على المدح ، وطباقا صفة لسبع سموات : أى بعضها فوق بعض ، وهو جع طبق نحو جبل وجبال ، أو جع طبقة نحو رجة ورحاب ، أو مصدر طابق ، يقال : طابق مطابقة وطباقا ، ويكون على هذا الوجه الوصف بالمصدر للبالغة أو على حذف مضاف : أى ذات طباق ، ويجوز أن يكون منتصبا على المصدرية بفعل محذوف : أى طوبقت طباقا (ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت) هذه الجملة صفة ثانية لسبع سموات أو مستأنفة لتقرير ما قبلها

والخطاب لرسول الله ﷺ ، أولكل من يصلح له ، ومن مزبدة لتأكيد النقي . قرأ الجمهور من تفاوت وقرأ ابن مسعود وأصحابه وحزرة والكسائي تفوت مشددا بدون ألف وهما لغتان : كالتعاهد والتعهد . والتحمل والتحمل . والمعنى على القراءتين ما ترى في خلق الرحمن من تناقض ولا تباین ولا اعوجاج ولا تخالف . بل هي مستوية مستقيمة دالة على خالقها ، وإن اختلفت صورها وصفاتها ، فقد اتفقت من هذه الحيثية (فارجع البصر هل ترى من فطور) الفطور الشقوق والصدوع والخروق : أي اردد طرفك حتى يتضح لك ذلك بالمعاينة . أخبر أولا بأنه لا تفاوت في خلقه ، ثم أمر ثانيا بترديد البصر في ذلك لزيادة التأكيد وحصول الطمأنينة . قال مجاهد والضحاك : الفطور الشقوق جمع فطر ، وهو الشق . وقال قتادة هل ترى من خلل . وقال السدي : هل ترى من خروق . وأصله من التفطر والانفطار . وهو التشقق والانشقاق . ومنه قول الشاعر :

بنى لكم بلا عمد سماء * وزينها فما فيها فطور

وقول الآخر :

شققت القلب ثم رددت فيه * هواك فليم فالتام الفطور

(ثم ارجع البصر كرتين) أي رجعتين مرة بعد مرة . وانتصابه على المصدر ، والمراد بالثنية التكرير . كافي ليك وسعديك : أي رجعة بعد رجعة وإن كثرت . ووجه الأمر بتكرير النظر على هذه الصفة أنه قد لا يرى ما يظنه من العيب في النظرة الأولى ولا في الثانية ، ولهذا قال أولا - ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت - ثم قال ثانيا - فارجع البصر - ثم قال ثالثا - ثم ارجع البصر كرتين - فيكون ذلك أبلغ في إقامة الحجة وأقطع للمعذرة (ينقلب إليك البصر خاسئا) أي يرجع إليك البصر ذليلا صاغرا عن أن يرى شيئا من ذلك . وقيل معنى خاسئا مطرودا عن أن يبصر ما نفسه من العيب ، يقال : خسأت الكلب : أي أبعدته وطرده . قرأ الجمهور ينقلب بالجزم جوابا للأمر . وقرأ الكسائي في رواية بالرفع على الاستئناف (وهو حسير) أي كليل منقطع . قال الزجاج : أي وقد أعيا من قبيل أن يرى في السماء خلا ، وهو فعل بمعنى فاعل من الحسور . وهو الإعياء ، يقال : حسر بصره يحسر حسورا : أي كل وانقطع ، ومنه قول الشاعر :

نظرت إليها بالمحصب من منى . فعاد إلى الطرف وهو حسير

(ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح) بين سبحانه بعد خلق السموات وخلوها من العيب والخلل أنه زينها بهذه الزينة ، فصارت في أحسن خلق وأكمل صورة وأبهج شكل ، والمجيء بالقسم لابرار كمال العناية ، والمصابيح جمع مصباح وهو السراج . وسميت الكواكب مصابيح لأنها تضيء كضاءة السراج وبعض الكواكب وإن كان في غير سماء الدنيا من السموات التي فوقها ، فهي تراءى كأنها كلها في سماء الدنيا لأن أجرام السموات لا تمنع من رؤية ما فوقها مما له إضاءة لكونها أجراما صغيلة شفافة (وجعلناها رجوما للشياطين) أي وجعلنا المصابيح رجوما يرميها الشياطين . وهذه فائدة أخرى غير الفائدة الأولى وهي كونها زينة للسماء الدنيا ، والمعنى أنها يرميها الشياطين الذين يسترقون السمع . والرجوم جمع رجم بالفتح وهو في الأصل مصدر أطلق على المرجوم به كافي قولهم : ألزهم ضرب الأمير : أي مضروبه ، ويجوز أن يكون باقيا على مصدر يته ويقدر مضاف محذوف : أي ذات رجم ، وجع المصدر باعتبار أنواعه ، وقيل إن الضمير في قوله - وجعلناها - راجع إلى المصابيح على حذف مضاف : أي شهها . وهي نارها المقتبسة منها . لا هي أنفسها لقوله - إلا من خطف الخطفة فأتبعه شهاب ثاقب - ووجه هذا أن المصابيح التي زين الله بها السماء

الدنيا لا تزول ولا يرجم بها ، كذا قال أبو علي الفارسي : جوابا لمن سأله كيف تكون المصاييح زينة وهي رجوم . قال القشيري : وأمثل من قوله هذا أن تقول هي زينة قبل أن يرجم بها الشياطين . قال قتادة : خلق الله النجوم ثلاث : زينة للسماء ، ورجوما للشياطين ، وعلامات يهتدى بها في البر والبحر . فمن تكلم فيها بغير ذلك فقد تكلم فيما لا يعلم وتعدى وظلم ، وقيل معنى الآية وجعلناها ظنونا للشياطين الانس . وهم المنجمون (وأعتدنا لهم عذاب السعير) أي وأعتدنا للشياطين في الآخرة بعد الاحراق في الدنيا بالشهب عذاب السعير : أي عذاب النار ، والسعير أشد الحر بق ، يقال سعرت النار فهي مسعورة (وللذين كفروا برهم) من كفار بني آدم ، أو من كفار الفريقين (عذاب جهنم) قرأ الجمهور برفع عذاب على أنه مبتدأ وخبره للذين كفروا . وقرأ الحسن والضحاك والأعرج بنصبه عطفا على عذاب السعير (وبئس المصير) ما يصيرون اليه ، وهو جهنم (إذا ألقوا فيها) أي طرحوا فيها كما يطرح الحطب في النار (سمعوا لها شهيقا) أي صوتا كصوت الحير عند أول نهيقها ، وهو أقبح الأصوات ، وقوله « لها » في محل نصب على الحال : أي كائنات لها ، لأنه في الأصل صفة ، فلما قدمت صارت حالا . وقال عطاء : الشهيق هو من الكفار عند إلقائهم في النار ، وجلة (وهي نفور) في محل نصب على الحال : أي والحال أنها تغلي بهم غليان الرجل . ومنه قول حسان :

تركتكم قدركم لأشياء فيه * وقدر الغير حامية نفور

(تسكاد تميز من الغيظ) أي تسكاد تنقطع وينفصل بعضها من بعض من تغيظها عليهم . قال ابن قتيبة تسكاد تنشق غيظا على الكفار . قرأ الجمهور تميز بتاء واحدة مخففة ، والأصل تميز بتاءين . وقرأ طلحة بتاءين على الأصل . وقرأ البرز عن ابن كثير بتشديدها بادغام إحدى التاءين في الأخرى . وقرأ الضحاك تميز بالألف وتاء واحدة . والأصل تميز ، وقرأ زيد بن علي تميز من ماز تميز ، والجلة في محل نصب على الحال . أو في محل رفع على أنها خبر آخر للبتداء ، وجلة (كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها) مستأنفة لبيان حال أهلها ، أو في محل نصب على الحال من فاعل تميز ، والفوج الجماعة من الناس : أي كلما ألقى في جهنم جماعة من الكفار سألهم خزنتها من الملائكة سؤال توبيخ وتقريع (ألم يأتكم) في الدنيا (نذير) يندركم هذا اليوم ويحذركم منه . وجلة (قالوا بلى قد جاءنا نذير) مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل : فإذا قالوا بعد هذا السؤال ؟ فقال قالوا بلى قد جاءنا نذير فأنذرنا وخوفنا وأخبرنا بهذا اليوم (فكذبنا) ذلك النذير (وقلنا ما نزل الله من شيء) من الأشياء على ألسنتكم (إن أتم إلا في ضلال كبير) أي في ذهاب عن الحق وبعده عن الصواب ، والمعنى أنه قال : كل فوج من تلك الأفواج حا كيا لخزنة جهنم ما قاله لمن أرسل اليه : ما أنتم أيها الرسل فيما تدعون أن الله نزل عليكم آيات تنذرون بها إلا في ذهاب عن الحق وبعده عن الصواب كبير لا يقادر قدره . ثم حكى عنهم مقالة أخرى قالوها بعد تلك المقالة ، فقال (وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير) أي لو كنا نسمع ما خاطبنا به الرسل ، أو نعقل شيئا من ذلك ما كنا في عداد أهل النار . ومن جلة من يعذب بالسعير ، وهم الشياطين كما سلف . قال الزجاج : لو كنا نسمع سمع من يبي أو نعقل عقل من يميز وينظر ما كنا من أهل النار . فلما اعترفوا بهذا الاعتراف قال الله سبحانه (فاعترفوا بذنبهم) الذي استحقوا به عذاب النار ، وهو الكفر وتكذيب الأنبياء (فسحقا لأصحاب السعير) أي فبعذا لهم من الله ومن رحمته . وقال سعيد بن جبير وأبو صالح : هو واد في جهنم يقال له السحق . قرأ الجمهور : فسحقا بإسكان الحاء . وقرأ الكسائي وأبو جعفر بضمها . وهما لغتان مثل السحت والرعب . قال الزجاج وأبو علي الفارسي : فسحقا منصوب على المصدر : أي أسحقهم الله سحقا . قال أبو علي الفارسي :

وكان القياس اسحقا جفاء المصدر على الحذف ، واللام في - لأصحاب السعير - للبيان كما في هيت لك .
وقد أخرج عبد بن حميد عن ابن عباس في قوله (سبع سموات طباقا) قال بعضها فوق بعض .
وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (ماترى في خلق الرحمن من تفاوت) قال ماتفوت بعضه
بعضا تفاوتا مفرقا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه أيضا في قوله من تفاوت . قال من
تشقق ، وفي قوله (هل ترى من فطور) قال شقوق ، وفي قوله (خاسئا) قال ذليلا (وهو حسير)
كليل . وأخرج ابن جرير عنه أيضا . قال الفطور الوهي . وأخرج ابن المنذر عنه أيضا من فطور : قال
من تشقق أو خلل ، وفي قوله (ينقلب اليك البصر) قال يرجع إليك خاسئا قال صاغرا وهو حسير . قال
معنى ولا يرى شيئا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضا خاسئا قال ذليلا ، وهو حسير قال عبيد بن ربيعة .
وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (تكاد تميز) قال تفرق . وأخرج ابن
جرير وابن المنذر عنه أيضا تكاد تميز قال : يفارق بعضها بعضا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن
أبي حاتم عنه أيضا (فسحقا) قال بعدا .

إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ * وَأَسِرُوا قَوْلَكُمْ أَوْ أَجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ
عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ■ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ * هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ
الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ * أَمِئْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ
يَخْفِفَ بِكُمْ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ ■ أَمْ أَمِئْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ
كَيْفَ نَذِيرٍ * وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ * أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ
فَوْقَهُمْ صَفْتٍ وَيَقْبِضْنَ مَا يُتَمَسَّكُنُ إِلَّا أَلْرَّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ * أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ
لَكُمْ يَنْصَرُّكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِنَّ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ * أَمَّنْ هَذَا الَّذِي رَزَقَكُمْ
إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ ■

قوله (ان الذين يخشون ربهم بالغيب) لما فرغ سبحانه من ذكر أحوال أهل النار ذكر أهل
الجنة ، وبالغيب حال من الفاعل أو المفعول : أى غائبين عنه ، أو غائب عنهم ، والمعنى أنهم يخشون عذابه ولم يروه
فيؤمنون به خوفا من عذابه ، ويجوز أن يكون المعنى يخشون ربهم حال كونهم غائبين عن أعين الناس
وذلك في خلواتهم ■ أو المراد بالغيب كون العذاب غائبا عنهم لأنهم في الدنيا ■ وهو انما يكون يوم القيامة
فتكون الباء على هذا سببية (لهم مغفرة) عظيمة يغفر الله بها ذنوبهم (وأجر كبير) وهو الجنة ■ ومثل هذه
الآية قوله - من خشى الرحمن بالغيب - ثم عاد سبحانه إلى خطاب الكفار فقال (وأسروا قَوْلَكُمْ أَوْ أَجْهَرُوا بِهِ)
أو أجهروا به (هذه الجملة مستأنفة مسوقة لبيان تساوى الاسرار ■ والجهر بالنسبة إلى علم الله سبحانه ■
والمعنى ان أخفيتكم كلامكم أو جهرتم به في أمر رسول الله ﷺ ■ فكل ذلك يعلمه الله لا تخفى عليه
منه خافية ، وجملة (إنه عليم بذات الصدور) تعليل للاستواء المذكور ، وذات الصدور هي مضمرات
القلوب ■ والاستفهام في قوله (ألا يعلم من خلق) للإنكار ، والمعنى ألا يعلم السرّ ومضمرات القلوب من
خلق ذلك وأوجده ■ فالوصول عبارة عن الخالق ■ ويجوز أن يكون عبارة عن المخلوق ■ وفي يعلم ضمير
يعود إلى الله : أى ألا يعلم الله المخلوق الذى هو من جملة خلقه ■ فان الاسرار والجهر ومضمرات القلوب

من جملة خلقه ، وجملة (وهو اللطيف الخبير) في محل نصب على الحال من فاعل يعلم : أى الذى لطف
عاشه بما فى القلوب ، الخير بما تسره وتضميره من الأمور ، لا تخفى عليه من ذلك خافية . ثم امتن سبحانه
على عباده ، فقال (هو الذى جعل لكم الأرض ذلولا) أى سهلة لينة تستقرون عليها ولم يجعلها خشنة بحيث
يتمتع عليكم السكون فيها والمشى عليها ، والذلول فى الأصل هو المقاد الذى يذل لك ولا يصعب عليك
والمصدر الذل ، والفاء فى قوله (فامشوا فى مناكبها) لترتيب الأمر بالمشى على الجبل المذكور ، والأمر للإباحة
قال مجاهد والكلبي ومقاتل : مناكبها طرقها وأطرافها وجوانبها . وقال قتادة وشهر بن حوشب مناكبها
جبالها ، وأصل المنكب الجانب ، ومنه منكب الرجل ، ومنه الريح النكباء لأنها تأتي من جانب دون
جانب (وكلاهما من رزقه) أى مما رزقكم وخلقكم فى الأرض (واليه النشور) أى واليه البعث من
قبوركم ، لا إلى غيره ، وفى هذا وعيد شديد . ثم خوف سبحانه الكفار ، فقال (أمنتم من فى السماء أن
يخسف بكم الأرض) قال الواحدي : قال المفسرون معنى عقوبة من فى السماء ر قيل من فى السماء قدرته
وسلطانه وعرشه وملائكته ، وقيل من فى السماء من الملائكة ، وقيل المراد جبريل ، ومعنى - أن يخسف
بكم الأرض - يقلعها ملتبسة بكم كما فعل بقارون بعد ما جعلها لكم ذلولا تمشون فى مناكبها ، وقوله - أن
يخسف - بدل اشتغال من الموصول : أى أمنتم خسفه ، أو على حذف من . أى من أن يخسف (فإذا هى
تمور) أى تضطرب وتتحرك على خلاف ما كانت عليه من السكون . قرأ الجمهور أمنتم بهمزتين ، وقرأ
البصريون والكوفيون بالتخفيف ، وقرأ ابن كثير بقلب الأولى واوا . ثم كرر سبحانه التهديد لهم بوجه
آخر ، فقال (أم أمنتم من فى السماء أن يرسل عليكم حاصبا) أى حجارة من السماء كما أرسلها على قوم
لوط وأصحاب الفيل ، وقيل سحاب فيها حجارة ، وقيل ريح فيها حجارة (فستعلمون كيف نذير)
أى ابدارى إذا علمتم العذاب ولا يفتكم هذا العلم ، وقيل النذير هنا محمد ﷺ . قاله عطاء والضحاك ،
والمعنى ستعلمون رسولى وصدقه ، والأول أولى ، والكلام - فى أن يرسل عليكم حاصبا - كالكلام فى - أن
يخسف بكم الأرض - فهو إما بدل اشتغال ، أو بتقدير من (ولقد كذب الذين من قبلهم) أى الذين
قبل كفار مكة من كفار الأمم الماضية ، كقوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وأصحاب الأيكة وأصحاب الرس
وقوم فرعون (فكيف كان انكارى عليهم بما أصبتهم به من العذاب الفظيع
(أو لم يروا إلى الطير فوقهم صافات) الهزمة للاستفهام والواو للعطف على مقدر : أى أغفلوا ولم ينظروا ،
ومعنى - صافات - أنها صافة لأجنحتها فى الهواء وتبسطها عند طيرانها (ويقبضن) أى يضممن أجنحتهن .
قال الزجاج : يقال للطائر إذا بسط جناحه صاف ، وإذا ضمها قابض ، كأنه يقبضها . وهذا معنى
الطيران ، وهو بسط الجناح وقبضه بعد البسط ، ومنه قول أبي خراش :

يبادر جناح الليل فهو منابيل * تحت الجناح بالتبسط والقبض

وإنما قال - ويقبضن - ولم يقل قابضات كما قال صافات ، لأن القبض يتجدد تارة فتارة ، وأما البسط فهو
الأصل : كذا قيل ، وقيل إن معنى - ويقبضن - قبضهن لأجنحتهن عند الوقوف من الطيران ، لاقبضها فى
حال الطيران ، وجملة (ما يمكنهن إلا الرحمن) فى محل نصب على الحال من فاعل يقبضن ، أو مستأنفة لبيان
كمال قدرة الله سبحانه ، والمعنى أنه ما يمكنهن فى الهواء عند الطيران إلا الرحمن القادر على كل شيء
(إنه بكل شيء بصير) لا يخفى عليه شيء كأننا ما كان (أمن هذا الذى هو جند لكم ينصركم من
دون الرحمن) الاستفهام للتقرع والتوبيخ ، والمعنى أنه لا جند لكم يمنعكم من عذاب الله والجند
الحزب والمنعة . قرأ الجمهور أمن هذا بتشديد الميم على ادغام ميم أم فى ميم من ، وأم بمعنى بل ، ولا سبيل

إلى تقدير الهمزة بعدها كما هو الغالب في تقدير أم المنقطعة بيل والهمزة لأن بعدها هذا من الاستفهامية فأغنت عن ذلك التقدير ، ومن الاستفهامية مبتدأ ، واسم الإشارة خبره ، والموصول مع صلته صفة اسم الإشارة ، وينصركم صفة جند ، ومن دون الرحمن في محل نصب على الحال من فاعل ينصركم ، والمعنى بل من هذا الخفير الذي هو في زعمكم جند لكم متجاوزا نصر الرحمن ، وقرأ طلحة بن مصرف بتخفيف الأولى وتثنية الثانية ، وجملة (إن الكافرون إلا في غرور) معترضة مقررة لما قبلها ناعية عليهم ما هم فيه من الضلال ، والمعنى ما الكافرون إلا في غرور عظيم من جهة الشيطان يغترهم به (أمن هذا الذي يرزقكم إن أمسك رزقه) الكلام في هذا كالكلام في الذي قبله قراءة واعرابا : أي من الذي يدرّ عليكم الأرزاق من المطر وغيره ان أمسك الله ذلك عنكم ومنعه عليكم (بل لجوا في عتو ونفور) أي لم يتأثروا لذلك ، بل تمادوا في عناد واستكبار عن الحق ونفور عنه ولم يعتبروا ولا تفكروا ، وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه : أي ان أمسك رزقه فن يرزقكم غيره ، والعتو العناد والطغيان ، والنفور الشرود .

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس (ان الذين يخشون ربهم بالغيب) قال أبو بكر وعمر وعلي وأبو عبيدة بن الجراح . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه في قوله في مناكبها قال جبالها . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال : أطرافها . وأخرج الطبراني وابن عدى والبيهقي في الشعب والحكيم الترمذى عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ان الله يحب العبد المؤمن المحترف » . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (بل لجوا في عتو ونفور) قال في ضلال .

أَفَن يَمْنَىٰ مُكِبًّا عَلَىٰ وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِ سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ * قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ * وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * قُلْ إِنَّمَا أَلِمْ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ * فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ * قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ * قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَّنًا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْمَلُونَ مِنْهُ هَوًى فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ * قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ *

ضرب سبحانه مثلا للمشرك والموحد لا يوضح حالهما وبيان ما لهما ، فقال (أفن يمشى مكبا على وجهه أهدى) والمكب والمنكب الساقط على وجهه ، يقال كبته فأكب وانكب ، وقيل هو الذي يكب رأسه فلا ينظر يمينا ولا شمالا ولا أماما فهو لا يأمن العثر ، والانكباب على وجهه ، وقيل أراد به الأعمى الذي لا يهتدي الى الطريق فلا يزال مشيه ينكسه على وجهه . قال قتادة هو الكافر يكب على معاصي الله في الدنيا فيحشره الله يوم القيامة على وجهه ، والهمزة للاستفهام الإنكارى : أي هل هذا الذي يمشى على وجهه أهدى الى المقصد الذي يريد (أمن يمشى سويا) معتد لاناظرا الى ما بين يديه (على صراط مستقيم) أي على طريق مستوي لا إغواج به ولا انحراف فيه ، وخبر من محذوف لدلالة خبر من الأولى وهو أهدى عليه ، وقيل لاحاجة الى ذلك ، لأن من الثانية معطوفة على من الأولى عطف المفرد

على المفرد ، كقولك أزيد قائم أم عمرو ، وقيل أراد بمن يمشى مكبا على وجهه من يحشر على وجهه الى النار ، ومن يمشى سويا من يحشر على قدميه الى الجنة ، وهو كقول قتادة الذي ذكرناه ، ومثله قوله - ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم - (قل هو الذي أنشأكم) أمر سبحانه رسوله ﷺ أن يخبرهم بأن الله هو الذي أنشأهم النشأة الأولى (وجعل) لهم (السمع) ليسمعوا به (والأبصار) ليبصروا بها ، ووجه أفراد السمع مع جمع الأبصار أنه مصدر يطلق على القليل والكثير ، وقد قدمنا بيان هذا في مواضع مع زيادة في البيان (والأفئدة) القلوب التي يتفكرون بها في مخلوقات الله ، فذكر سبحانه هاهنا أنه قد جعل لهم ما يدركون به السموعات والمبصرات والمعقولات أيضا للحجة وقطعا للمعذرة وذمائمهم على عدم شكر نعم الله ، ولهذا قال (قليلا ماتشكرون) وانتصاب قليلا على أنه نعت مصدر محذوف ، وما مزيدة للتأكيد أى شكرا قليلا أو زمانا قليلا ، وقيل أراد بقلة الشكر وعدم وجوده منهم . قال مقاتل : يعنى أنكم لاتشكرون ربّ هذه النعم فتوحدهونه (قل هو الذي ذرأكم في الأرض واليه تحشرون) أمر الله رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بأن يخبرهم أن الله هو الذي خلقهم في الأرض ونشرهم فيها وفرقهم على ظهورها وأن حشرهم للجزاء اليه لا إلى غيره . ثم ذكر سبحانه أنهم يستعجلون العذاب ، فقال (ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين) أى متى هذا الوعد الذي تذكرونه لنا من الحشر والقيامة والنار والعذاب ان كنتم صادقين في ذلك ، والخطاب منهم للنبي ﷺ ولمن معه من المؤمنين ، وجواب الشرط محذوف ، والتقدير ان كنتم صادقين فأخبرونا به أو فينبوه لنا ، وهذا منهم استهزاء وسخرية . ثم لما قالوا هذا القول أمر الله سبحانه رسوله ﷺ أن يحيب عليهم ، فقال (قل إنما العلم عند الله) أى ان وقت قيام الساعة عامه عند الله لا يعلمه غيره ، ومثله قوله - قل إنما علمها عند ربى - ، ثم أخبرهم أنه مبعوث للإنذار لا للأخبار بالغيب ، فقال (وإنما أنا نذير مبين) أنذركم وأخوفكم عاقبة كفركم وأبين لكم ما أمرنى الله ببيانه . ثم ذكر الله سبحانه حالهم عند معاناة العذاب ، فقال (فلما رأوه زلفة) يعنى رأوا العذاب قريبا ، وزلفة مصدر بمعنى الفاعل : أى مزدلفا أو حال من مفعول رأوا بتقدير مضاف : أى ذا زلفة وقرب ، أو ظرف : أى رأوه في مكان ذي زلفة . قال مجاهد : أى قريبا ، وقال الحسن : عيانا . قال أكثر المفسرين : المراد عذاب يوم القيامة ، وقال مجاهد : المراد عذاب بدر ، وقيل رأوا ما وعدوا به من الحشر قريبا منهم كما يدل عليه قوله « واليه تحشرون » وقيل لما رأوا عملهم السيئ قريبا (سيئت وجوه الذين كفروا) أى اسودت وعلتها السكابة وغشيتها الذلة ، يقال ساء الشيء يسوء فهو سيئ اذا قبح . قال الزجاج : المعنى تبين فيها السوء : أى ساءهم ذلك العذاب فظهر عليهم بسببه في وجوههم ما يدل على كفرهم كقوله - يوم تبيض وجوه وتسود وجوه - . قرأ الجمهور بكسر السين بدون اشمام ، وقرأ نافع وابن عامر والكسائي وابن محيصن بالاشمام (وقيل هذا الذي كنتم به تدعون) أى قيل لهم تويعوا وتقرعوا هذا المشاهد الحاضر من العذاب هو العذاب الذي كنتم به تدعون في الدنيا : أى تطلبونه وتستعجلون به استهزاء ، على أن معنى تدعون الدعاء . قال الفراء : تدعون فتدعون من الدعاء : أى تتمنون وتسالون ، وبهذا قال الأكثر من المفسرين . وقال الزجاج : هذا الذي كنتم به تدعون الأباطيل والأحاديث ، وقيل معنى تدعون تكذبون وهذا على قراءة الجمهور تدعون بالتشديد ، فهو إما من الدعاء كما قال الأكثر ، أو من الدعوى كما قال الزجاج ومن وافقه ، والمعنى : أنهم كانوا يدعون أنه لا بعث ولا حشر ولا جنة ولا نار . وقرأ قتادة وابن أبي إسحاق ويعقوب والضحاك : تدعون مخففا ، ومعناها ظاهر . قال قتادة : هو قولهم - ربنا عجل لنا قطننا - . وقال الضحاك : هو قولهم - اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة

من السماء - الآية . قال النحاس : تدعون وتدعون بمعنى واحد كما تقول قدر واقتدر ، وغدا واغتدى ، إلا أن أفعل معناه مضى شيئا بعد شيء ، وفعل يقع على القليل والكثير (قل أرأيتم إن أهلكني الله ومن معي) أى أخبروني إن أهلكني الله بموت أو قتل ، ومن معي من المؤمنين (أرحنا) بتأخير ذلك إلى أجل ، وقيل المعنى إن أهلكني الله ومن معي بالعذاب ، أرحنا فلم يعذبنا (فن يجر الكافرين من عذاب أليم) أى فن يمنعهم ويؤتمنهم من العذاب ، والمعنى أنه لا ينجيهم من ذلك أحد سواء أهلك الله رسوله والمؤمنين معه كما كان الكفار يتمنون ، أو أمهلهم . وقيل المعنى انا مع إيماننا بين الخوف والرجاء ، فن يجبركم مع كفركم من العذاب ، ووضع الظاهر موضع المضمرة للتسجيل عليهم بالكفر ، ويبان أنه السبب في عدم نجاتهم (قل هو الرحمن أمانا به) وحده . لا نشرك به شيئا (وعليه توكلنا) لا على غيره . والتوكل تفويض الأمور إليه عز وجل (فستعلمون من هو في ضلال مبين) منا ومنكم ، وفي هذا تهديد شديد مع إخراج الكلام مخرج الانصاف . قرأ الجمهور : ستعلمون بالفوقية على الخطاب . وقرأ الكسائي بالتحية على الخبر ، ثم احتج سبحانه عليهم ببعض نعمه . وخوفهم بسلب تلك النعمة عنهم ، فقال (قل أرأيتم إن أصبح ماؤكم غورا) أى أخبروني إن صار ماؤكم غائرا في الأرض بحيث لا يبقى له وجود فيها أصلا . أو صار ذاهبا في الأرض إلى مكان بعيد بحيث لا تناله الدلاء ، يقال غار الماء غورا : أى نضب ، والغور الغائر . وصف بالمصدر للمبالغة ، كما يقال رجل عدل . وقد تقدم مثل هذا في سورة الكهف (فن يأتيكم بماء معين) أى ظاهر تراه العيون ، وتناله الدلاء ، وقيل هو من معن الماء : أى كثير . وقال قتادة والضحاك : أى جار . وقد تقدم معنى المعين في سورة المؤمن . وقرأ ابن عباس : فن يأتيكم بماء عذب .

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس (أفن يمشى مكبا) قال في الضلالة (أمن يمشى سويا) قال مهتديا . وأخرج الخطيب في تاريخه وابن النجار عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من اشتكى ضرسه فليضع أصبعه عليه ، وليقرأ هذه الآية : هو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون » . وأخرج الدارقطني في الأفراد عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من اشتكى ضرسه فليضع أصبعه عليه » . وليقرأ هاتين الآيتين سبع مرات : - وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة فستقر ومستودع إلى يفقهون ، و - هو الذي أنشأكم وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون . فانه يبرأ باذن الله . . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (إن أصبح ماؤكم غورا) قال داخلا في الأرض (فن يأتيكم بماء معين) قال الجارى . وأخرج ابن المنذر عنه « إن أصبح ماؤكم غورا » قال يرجع في الأرض . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا . بماء معين . قال ظاهر . وأخرج عبد بن حميد عنه أيضا : بماء معين قال عذب .



تفسير سورة ن

هي اثنتان وخمسون آية

وهي مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر ، وروى عن ابن عباس وقتادة أن من أولها الى قوله « سنسمه على الخرطوم » مكي ، ومن بعد ذلك الى قوله « من الصالحين » مدني ، وباقيها مكي كذا قال الماوردي . وأخرج ابن الضريس عن ابن عباس قال : كانت اذا نزلت فاتحة سورة بمكة كتبت بمكة ثم يزيد الله فيها ما يشاء . وكان أول ما نزل من القرآن اقرأ باسم ربك ، ثم نون ، ثم المزمّل . ثم المندر . وأخرج النحاس وابن مردويه والبيهقي عنه قال : نزلت سورة ن بمكة . وأخرج ابن مردويه عن عائشة مثله .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ■ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ■ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ *
وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ■ فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ ■ بِأَيِّكُمْ أَلْفِتُونُ ■ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ
بِمَنْ صَلَّى عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ■ فَلَا تُطِعِ الْمُكَذِّبِينَ ■ وَذُوا لَوْ تَذَهَبُوا فَيُدْهِنُونَ ■
وَلَا تُطِعْ كُلَّ حَلَّافٍ مَهِينٍ ■ هَمَّازٍ مَشْأَاءَ بَنِيهِ ■ مُنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أُثِيمٍ ■ عَتَلٍ بَعْدَ
ذَلِكَ زَنِيمٍ ■ أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ ■ إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ■ سَنَسْمُهُ
عَلَى الْخُرُطُومِ ■

قوله (ن) قرأ أبو بكر وورش وابن عامر والكسائي وابن محيصن وابن هبيرة بادغام النون الثانية من هجائها في الواو ، وقرأ الباقر بالاظهار ، وقرأ أبو عمرو وعيسى بن عمر بالفتح على اضمار فعل ، وقرأ ابن عامر ونصر وابن اسحاق بكسرها على اضمار القسم ■ أو لأجل التقاء الساكنين ، وقرأ محمد ابن السميع وهارون بضمها على البناء . قال مجاهد ومقاتل والسدي : هو الحوت الذي يحمل الأرض وبه قال مرة الهذلي وعطاء الخراساني والكلبي ، وقيل ان نون آخر حرف من حروف الرحمن . وقال ابن زيد : هو قسم أقسم الله به . وقال ابن كيسان هو فاتحة السورة . وقال عطاء وأبو العالية : هي النون من نصر وناصر . قال محمد بن كعب : أقسم الله تعالى بنصره المؤمنين ، وقيل هو حرف من حروف الهجاء ■ كالفواتح الواقعة في أوائل السور المفتحة بذلك ، وقد عرفت أنك ما هو الحق في مثل هذه الفواتح في أول سورة البقرة ■ والواو في قوله (والقلم) واو القسم ■ أقسم الله بالقلم لما فيه من البيان وهو واقع على كل قلم يكتب به ■ وقال جماعة من المفسرين المراد به القلم الذي كتب به اللوح المحفوظ ،

أقسم الله به تعظيما له . قال قتادة : القلم من نعمة الله على عباده (وما يسطرون) ما موصولة : أى الذى يسطرون . والضمير عائذ الى أصحاب القلم المدلول عليهم بذكره ، لأن ذكر آلة الكتابة تدل على الكاتب . والمعنى والذى يسطرون : أى يكتبون كل ما يكتب . أو الحفظ على ما تقدم ، ويجوز أن تكون ما مصدرية : أى وسطهم . وقيل الضمير راجع الى القلم خاصة من باب اسناد الفعل الى الآلة وإجرائها مجرى العقلاء . وجواب القسم قوله (ما أنت بنعمة ربك بمجنون) مانافية . وأنت اسمها ، وبمجنون خبرها . قال الزجاج : أنت هو اسم ما . وبمجنون خبرها . وقوله « بنعمة ربك » كلام وقع في الوسط : أى انتفى عنك الجنون بنعمة ربك . كما يقال أنت بحمد الله عاقل ، قيل الباء متعلقة بمضمهر هو حال ، كأنه قيل أنت برىء من الجنون ، ملتبساً بنعمة الله التى هى النبوة والرياسة العامة . وقيل الباء للقسم : أى وما أنت ونعمة ربك بمجنون . وقيل النعمة هنا الرحمة . والآية رد على الكفار حيث قالوا - يا أيها الذى نزل عليه الذكر إنك لمجنون - (وإن لك لأجرا) أى ثوابا على ما تحملت من أثقال النبوة ، وقاسيت من أنواع الشدائد (غير ممنون) أى غير مقطوع ، يقال منذت الحبل اذا قطعت . وقال مجاهد : غير ممنون غير محسوب . وقال الحسن : غير ممنون غير مكدر بالثمن . وقال الضحاك : أجرا بغير عمل ، وقيل غير مقدر . وقيل غير ممنون به عليك من جهة الناس (وإنك لعلى خلق عظيم) قيل هو الاسلام والدين . حكى هذا لواحدى عن الأكرمين ، وقيل هو القرآن ، روى هذا عن الحسن والعوفى . وقال قتادة : هو ما كان يأتمر به من أمر الله وينهى عنه من نهى الله . قال الزجاج : المعنى إنك على الخلق الذى أمرك الله به فى القرآن ، وقيل هو رفقه بأمتة وإكرامه إياهم ، وقيل المعنى : إنك على طبع كريم . قال الماوردى : وهذا هو الظاهر ، وحقيقة الخلق فى اللغة ما يأخذ الانسان نفسه به من الأدب . وقد ثبت فى الصحيح عن عائشة أنها سألت عن خلق النبي ﷺ ، فقالت كان خلقه القرآن . وهذه الجلة التى قبلها معطوفتان على جملة جواب القسم (فستبصرون) أى ستبصرون يا محمد وبصروا الكفار اذا تبين الحق وانكشف الغطاء . وذلك يوم القيامة (بأيكم المفتون) الباء زائدة للتأكيد : أى أيكم المفتون بالجنون كذا قال الأخفش وأبو عبيدة وغيرهما . ومثله قول الشاعر :

نحن بنو جعدة أصحاب العليج نضرب بالسيف ونزجو بالفرج
وقيل ليست الباء زائدة ، والمفتون مصدر جاء على مفعول ، كالمعقول وايسور ، والتقدير : بأيكم المفتون أو الفتنة ، ومنه قول الشاعر الراعى :

حتى اذا لم يتركوا لعظامه * لجأ ولا لفؤاده معقولا

أى عقلا . وقال الفراء : ان الباء بمعنى فى : أى فى أيكم المفتون ، أى الفريق الذى أنت فيه ؟ أم فى الفريق الآخر . ويؤيد هذا قراءة ابن أبى عملة فى أيكم المفتون . وقيل الكلام على حذف مضاف : أى بأيكم فتن المفتون . فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه ، روى هذا عن الأخفش أيضا ، وقيل المفتون المعذب . من قول العرب فتن الذهب بالبار اذا أحميته . ومنه قوله - يومهم على النار يفتنون - ، وقيل المفتون هو الشيطان ، لأنه مفتون فى دينه . والمعنى : بأيكم الشيطان . وقال قتادة : هذا وعيد لهم بعذاب يوم بدر . والمعنى : سترى ويرى أهل مكة اذا نزل بهم العذاب بيدى بأيكم المفتون ، وجملة (إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله) تعليل للجملة التى قبلها ، فانها تتضمن الحكم عليهم بالجنون لمخالفتهم لما فيه نفعهم فى العاجل والآجل . واختيارهم ما فيه ضررهم فيهما . والمعنى : هو أعلم بمن ضل عن سبيله الموصل الى سعادة الدارين (وهو أعلم بالمتدين) الى سبيله الموصل الى تلك

السعادة الآجلة والعاجلة ، فهو مجاز كل عامل بعمله * ان خيرا نغير ، وان شرا فشر (فلانطع المكذبين)
 نهائهم سبحانه عن ممايلة المشركين ، وهم رؤساء كفار مكة * لأنهم كانوا يدعونهم الى دين آباءه ، فنهأ الله
 عن طاعتهم ، أو هو تعريض غيره عن أن يطيع الكفار * أو المراد بالطاعة مجرد المداراة باظهار خلاف
 ما في الضمير ، فنهأ الله عن ذلك كما يدل عليه قوله (ودوا لو تدهن فيسدهنون) فان الادهان هو
 الملاينة والمساخطة والمداراة . قال الفراء : المعنى لو تدين فيلينوا لك ، وكذا قال الكلبي . وقال الضحاك
 والسدي : ودوا لو تكفروا فتهادوا على الكفر . وقال الربيع بن أنس : ودوا لو تكذب فيكذبون .
 وقال قتادة : ودوا لو تذهب عن هذا الأمر فيذهبون معك . وقال الحسن : ودوا لو تصانعونهم في دينك
 فيصانعونك . وقال مجاهد : ودوا لو تركن اليهم وترك ما أنت عليه من الحق فيما يلونك . قال ابن قتيبة :
 كانوا أرادوه على أن يعبد آلهتهم مدة ، ويعبدوا الله مدة ، وقوله « فيسدهنون » عطف على تدهن
 داخل في حيز لو ، أو هو خبر مبتدأ محذوف * أي فهم يدهنون . قال سيبويه وزعم قالون أنها في بعض
 المصاحف ، ودوا لو تدهن فيدهنوا بدون نون ، والنصب على جواب التمني المفهوم من ودوا ، والظاهر
 من اللغة في معنى الادهان هو ما ذكرناه أولا (ولا تطع كل حلاف) أي كثير الخلف بالباطل (مهين)
 فعيل من المهانة ، وهي القلة في الرأي والتمييز . وقال مجاهد : هو الكذاب . وقال قتادة : المكثار في الشر
 وكذا قال الحسن * وقيل هو الفاجر العاجز ، وقيل هو الحقير عند الله ، وقيل هو الذليل ، وقيل هو الوضع
 (هماز مشاء بنميم) الهماز المعتاب للناس . قال ابن زيد : هو الذي يهمز بأخيه * وقيل الهماز الذي يذكر
 الناس في وجوههم ، والهاز الذي يذكرهم في مغيهم ، كذا قال أبو العالية والحسن وعطاء بن أبي رباح
 وقال مقاتل عكس هذا ، والمشاء بنميم الذي يمشى بالنميمة بين الناس ليفسد بينهم * يقال نعم نعم إذا سعى
 بالفساد بين الناس * ومنه قول الشاعر :

ومولى كيت النمل لاخير عنده * لمولاه إلا - - - به بنميم

وقيل النميم جمع نيممة (مناع للخير) أي بخيل بالمال لا ينفقه في وجهه * وقيل هو الذي يمنع أهله
 وعشيرته عن الاسلام . قال الحسن : يقول لهم من دخل منكم في دين محمد لا أنفعه بشيء أبدا (معتد أثيم) أي
 متجاوز الحد في الظلم كثير الاثم (عتل) قال الواحدي : المفسرون يقولون هو الشديد الخلق الفاحش
 الخلق . وقال الفراء : هو الشديد الخصومة في الباطل . وقال الزجاج : هو الغليظ الحافى . وقال الليث :
 هو الأكل المنوع ، يقال عتل الرجل أعتله إذا جذبته جذبا عنيفا * ومنه قول الشاعر :

* ثقرعه قرعا ولسنا نعتله * (بعد ذلك زعيم) أي هو بعد ما عد من معاييسه زعيم ،
 والزيم هو الدعوى الملقى بالقوم وليس هو منهم ، مأخوذ من الزنمة المتدلية في حلق الشاة ، أو الماعز *
 ومنه قول حسان :

زيم تدعاء الرجال زيادة * كما زيد في عرض الأديم الكارع

وقال سعيد بن جبير : الزيم المعروف بالشر ، وقيل هو رجل من قريش كان له زنمة كزنمة الشاة ،
 وقيل هو الظالم (أن كان ذا مال وبنين) متعلق بقوله « لا تطع » أي لا تطع من هذه مثالبه لكونه
 ذا مال وبنين . قال الفراء والزجاج : أي لأن كان ، والمعنى لا تطعه لماله وبنيه . قرأ ابن عامر وأبو جعفر
 والمغيرة وأبو حيو أن كان بهمزة واحدة ممدودة على الاستفهام . وقرأ حزة وأبو بكر والمفضل أن كان
 بهمزة نين مخفيتين . وقرأ الباقر بهمزة واحدة على الخبر ، وعلى قراءة الاستفهام يكون المراد به التوبيخ
 والتقريع حيث جعل مجازاة النعم التي خوله الله من المال والبنين أن كفر به ورسوله . وقرأ نافع في رواية
 عنه بكسر الهمزة على الشرط ، وجلة (إذا تلى عليه آياتنا قال أساطير الأولين) مستأنفة جارية مجرى

التعليل للنهي ، وقد تقدم معنى أساطير الأولين في غير موضع (سنسمه على الخرطوم) أى سنسمه بالسكى على خرطومه . قال أبو عبيدة وأبو زيد والمبرد : الخرطوم الأنف . قال قتاتل : سنسمه بالسواد على الأنف ، وذلك أنه يسود وجهه قبل دخول النار . قال الفراء : والخرطوم وإن كان قد خصّ بالسمة فانه في مذهب الوجه ؟ لأن بعض الوجه يؤدى عن بعض . قال الزجاج : سيجعل له في الآخرة العلم الذى يعرف به أهل النار من اسوداد وجوههم . وقال قتادة : سنلحق به شينا لا يفارقه . واختار هذا ابن قتيبة قال والعرب تقول قد وسمه ميسم سوء يريدون الصق به عارا لا يفارقه . فالمعنى أن الله ألحق به عارا لا يفارقه كالوسم على الخرطوم . وقيل معنى سنسمه سنحطمه بالسيف . وقال النضر بن شميل : المعنى سنحده على شرب الخمر وقد يسمى الخمر بالخرطوم ، ومنه قول الشاعر :

تظل يومك في هوى طرب * وأنت بالليل شراب الخراطيم

وقد أخرج عبد الرزاق والفريابي وسعيد بن منصور وعبد بن حنبل وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الأسماء والصفات والخطيب في تاريخه والضياء في المختارة عن ابن عباس قال : إن أول شيء خلقه الله القلم . فقال الله له اكتب . فقال يارب وما أكتب ؟ قال اكتب القدر ، جرى من ذلك اليوم بما هو كائن إلى أن تقوم الساعة ، ثم طوى الكتاب ورفع القلم . وكان عرشه على الماء . فارتفع بخار الماء . ففتقت منه السموات . ثم خلق النون . فبسطت الأرض عليه ، والأرض على ظهر النون . فاضطرب النون ، فبادت الأرض . فأثبتت الجبال ، فان الجبال لتفخر على الأرض إلى يوم القيامة ، ثم قرأ ابن عباس - نون والقلم وما يسطرون - . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد والترمذي وصححه وابن مردويه عن عباد بن الصامت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « إن أول ما خلق الله القلم ، فقال له اكتب . جرى بما هو كائن إلى الأبد » . وأخرج ابن جرير من حديث معاوية بن قرة عن أبيه مرفوعا نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس قال : إن الله خلق النون ، وهى الدواة وخلق القلم ، فقال اكتب . قال وما أكتب ؟ قال اكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة . وأخرج الحكيم الترمذي عن أبي هريرة مرفوعا نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابن عباس قال : ن - الدواة . وأخرج ابن مردويه عنه قال . قال رسول الله ﷺ « النون السمكة التى عليها قرار الأرضين ، والقلم الذى خط به ربنا عز وجل القدر خيرته وشره وضره ونفعه - وما يسطرون - قال الكرام الكاتبون » . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه من طرق عن ابن عباس فى قوله « وما يسطرون » قال ما يكتبون . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه وما يسطرون قال : وما يعلمون . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد ومسلم وابن المنذر والحاكم وابن مردويه عن سعد بن هشام قال « أتيت عائشة . فقالت يا أم المؤمنين أخبرينى بخلق رسول الله ﷺ قالت : كان خلقه القرآن أما تقرأ القرآن إنك لعلى خلق عظيم » . وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم فى الدلائل والواحدى عنها قالت « ما كان أحد أحسن خلقا من رسول الله ﷺ مادعاه أحد من أصحابه ولا من أهل بيته إلا قال ليبيك . فذلك أنزل الله وإنك لعلى خلق عظيم » . وأخرج ابن المنذر وابن مردويه والبيهقي فى الدلائل عن أبي الدرداء قال « سئلت عائشة عن خلق رسول الله ﷺ فقالت كان خلقه القرآن يرضى لرضاه ويسخط لسخطه » . وأخرج ابن أبي شيبة والترمذي وصححه وابن مردويه عن أبي عبد الله الجدلى قال « قلت لعائشة كيف كان خلق رسول الله ﷺ قالت لم يكن فاحشا ولا متفاحشا ولا ضاحكا فى الأسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة ،

ولكن يعفو ويصفح». وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (فستبصرون) قال: تعلم ويعلمون يوم القيامة (بأيكم المفتون) قال الشيطان، كانوا يقولون انه شيطان وانه مجنون. وأخرج ابن جرير عنه في الآية قال: بأيكم المجنون. وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (ودوا لوتدهن فيدهنون) يقول لوترخص لهم فيرخصون. وأخرج ابن مردويه عنه أيضا (ولا تطع كل حلاف مهين) الآية قال يعنى الأسود بن عبد يغوث. وأخرج ابن مردويه عن أبي عثمان الهدي قال «قال مروان لما بايع الناس يزيد سنة أبي بكر وعمر، فقال عبد الرحمن بن أبي بكر إنها ليست بسنة أبي بكر وعمر ولكنها سنة هرقل» فقال مروان هذا الذي أنزل فيه - والذي قال لوالديه أف لكما - الآية. قال فسمعت ذلك عائشة فقالت: انها لم تنزل في عبد الرحمن ولكن نزل في أبيك - ولا تطع كل حلاف مهين همار مشاء بنميم. وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس قال «نزل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم - ولا تطع كل حلاف مهين همار مشاء بنميم - فلم نعرف حتى نزل عليه بعد ذلك زعيم، فعرفناه له زعمة كزعمة الشاة» وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال: العتل - والدعى - والزيم هو المريب الذي يعرف بالشر. وأخرج عبد بن حميد وابن عساكر عنه قال: الزيم هو الدعى. وأخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن المنذر والحاكم وصححه عنه أيضا قال: الزيم الذي يعرف بالشر كما تعرف الشاة بزمنها. وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال: هو الرجل يمر على القوم، فيقولون رجل سوء. وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله - زيم - قال ظاوم، وقد قيل إن هذه الآيات نزلت في الأخنس ابن شريق وقيل في الوليد بن المغيرة.

إِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ * وَلَا يَسْتَنْمُونُ * فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ * فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ * فَتَنَادَوْا مُصْبِحِينَ * أَنْ أَعْدُوا عَلَى حَرِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَرِيمِينَ * فَأَنْطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ * أَنْ لَا يَدْخُلَهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ * وَغَدُوا عَلَى حَرٍِّ قَدِيرٍ * فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُونَ * بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ * قَالَ أَوْسَطُهُمْ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ * قَالُوا سُبْحَنَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ * فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَوْمُونَ * قَالُوا يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ * عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ * كَذَلِكَ الْعَذَابُ وَالْعَذَابُ الْآخِرَةُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ

قوله (إنا بلوناهم) يعنى كفار مكة، فان الله ابتلاهم بالجوع والقحط بدعوة رسول الله ﷺ عليهم والابتلاء الاختبار، والمعنى أعطيناهم الأموال ليشكروا لا يبطروا، فلما بطروا ابتليناهم بالجوع والقحط (كما بلونا أصحاب الجنة) المعروف خبرهم عندهم، وذلك أنها كانت بأرض اليمن على فرسخين من صنعاء لرجل يؤدى حق الله منها فمات وصارت إلى أولاده، فنعوا الناس خيرها وبخلوا بحق الله فيها. قال الواحدى: هم قوم من ثقيف كانوا باليمن مسلمين ورثوا من أبيهم ضيعة فيها جنات وزرع ونخيل وكان أبوهم يجعل مما فيها من كل شيء حظا للمساكين عند الحصاد والصرام، فقالت بنوه: المال قليل، والعيال كثير، ولا يسعنا أن نفعل كما كان يفعل أبونا وعزموا على حرمان المساكين فصار عاقبتهم إلى ما قص الله في كتابه. قال الكلبى: كان بينهم وبين صنعاء فرسخان ابتلاههم الله بأن حرق جنتهم،

وقيل هي جنة كانت بصوران • وصوران على فراسخ من صنعاء ، وكان أصحاب هذه الجنة بعد رفع عيسى
يسير (إذ أقسموا ليصرمها مصبحين) أى حلفوا ليقطعنها داخلين في وقت الصباح ، والصرم القطع
للشمر والزرع ، وانتصاب « مصبحين » على الحال من فاعل ليصرمها • والكاف في كما بلونا نعت
مصدر محذوف : أى بلوانهم ابتلاء كما بلونا ، وما • بدرية ، أو بمعنى الذى • وإذ ظرف لبلونا
منتصب به ، وليصرمها جواب القسم (ولا يستشون) يعنى ولا يقولون : إن شاء الله ، وهذه الجملة
مستأنفة لبيان مارقع منهم ، أو حال • وقيل المعنى ولا يستشون للسالكين من جملة ذلك القدر الذى كان
يدفعه أبوههم إليهم . قاله عكرمة (فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون) أى طاف على تلك الجنة
طائف من جهة الله سبحانه ، والطائف قيل هو نار أحرقتها حتى صارت سوداء ، كذا قال مقاتل : وقيل
الطائف جبريل اقتلعها ، وجملة - وهم نائمون - في محل نصب على الحال (فأصبحت كالصريم) أى كالشيء
الذى صرمت ثمار : أى قطعت ، فعيل بمعنى مفعول . وقال الفراء : كالصريم كالليل المظلم ، ومنه
قول الشاعر :

تطاول ليلك الجون الصريم * فما ينجاب عن صبح بهيم

والعنى أنها حرقت • فصارت كالليل الأسود ، قال : والصريم الرماد الأسود بلغة خزيمية . وقال الأخفش
أى كالصبح انصرم من الليل • يعنى أنها يبست وابتضت . وقال المبرد ، الصريم الليل ، والصريم النهار
أى ينصرم هذا عن هذا ، وذاك عن هذا • وقيل سعى الليل صريما لأنه يقطع بظلمته عن التصرف .
وقال المؤرج : الصريم الرملة لأنها لا تثبت عليها شيء ينتفع به . وقال الحسن : صرم منها الخير : أى قطع
(فتنادوا مصبحين) أى نادى بعضهم بعضا داخلين في الصباح . قال مقاتل : لما أصبحوا قال بعضهم
لبعض (أن اغدوا على حرنكم) وأن في قوله أن اغدوا هي المفسرة لأن في التنادى معنى القول ، أو هي
المصدرية : أى بأن اغدوا ، والمراد اخرجوا غدوة ، والمراد بالحرث الثمار والزرع (ان كنتم صارمين)
أى قاصدين للصرم ، والغدو يتعدى بالى وعلى • فلاحاجة إلى تضمينه معنى الاقبال كما قيل ، وجواب الشرط
محذوف : أى ان كنتم صارمين فاغدوا • وقيل معنى صارمين ماضين في العزم • من قولك سيف صارم
(فانطلقوا وهم يتخافتون) أى ذهبوا إلى جنتهم وهم يسرون الكلام بينهم لئلا يعلم أحد بهم • يقال :
خفت يخفت إذا سكن ولم ينس • ومنه قول دريد بن الصمة :

وإني لم أهلك ملالا ولم أمت * خفتا وكلا ظنه بي عويمر

وقيل المعنى يخفون أنفسهم من الناس حتى لا يروه • فيقصدهم كما كانوا يقصدون أباهم وقت
الحصاد ، والأول أولى لقوله (أن لا يدخلها اليوم عليكم مسكين) فان أن هي المفسرة للتخافت المذكور
لما فيه من معنى القول ، والمعنى يسر بعضهم إلى بعض هذا القول • وهو لا يدخل هذه الجنة اليوم عليكم
مسكين ، فيطلب منكم أن تعطوه منها ما كان يعطيه أبوكم (وغدوا على حرد قادرين) الحرد يكون
بمعنى المنع والغصب والقصد . قال قتادة ومقاتل والكلبي والحسن ومجاهد : الحرد هنا بمعنى القصد ، لأن
القاصد إلى الشيء حارد يقال : حرد يحرد إذا قصد ، تقول : حردت حردك : أى قصدت قصدك ،
ومنه قول الراجز :

أقبل سيل جاء من عند الله • يحرد حرد الجنة الحلة

وقال أبو عبيدة والمبرد والقيتي : على حرد على منع • من قولهم حردت الأبل حردا إذا قلت ألبانها ،
والحرد من النوق هي القليلة اللبن ، وقال السدي وسفيان والشعبي على حرد على غضب ، ومنه قول الشاعر :
إذا جياذ الخيل جاءت تردى * مملوءة من غضب وحرد

وقول الآخر * تساقوا على حرد دماء الأسود * ومنه قيل أسد حارد ، وروى عن قتادة ومجاهد أيضا أنهما قالا : على حرد : أى على حسد ، وقال الحسن أيضا : على حاجة وفاقة ، وقيل على حرد على افراد ، يقال حرد يحرد حردا أو حردا إذا تنحى عن قومه ونزل منفردا عنهم ولم يخالطهم ، وبه قال الأصمعي وغيره ، وقال الأزهرى : حرد اسم قريتهم ، وقال السدى : اسم جنتهم . قرأ الجمهور حرد بسكون الراء . وقرأ أبو العالية وابن السميع بفتحها ، وانتصاب - قادرين - على الحال . قال الفراء : ومعنى قادرين : قد قدروا أمرهم وبنوا عليه ، وقال قتادة : قادرين على جنتهم عند أنفسهم . وقال الشعبي : يعنى قادرين على المساكين (فلما رأوها) أى لما رأوا جنتهم وشاهدوا ما قد جل بها من الآفة التى أذهبت ما فيها (قالوا إنا لضالون) أى قال بعضهم لبعض قد ضلنا طريق جنتنا وليست هذه ، ثم لما تأملوا وعلموا أنها جنتهم ، وأن الله سبحانه قد عاقبهم بأذهاب ما فيها من الثمر والزرع قالوا (بل نحن محرومون) أى حرمتنا جنتنا بسبب ما وقع منا من العزم على منع المساكين من خيرها ، فأضربوا عن قلوبهم الأول إلى هذا القول ، وقيل معنى قولهم : إنا لضالون أنهم ضلوا عن الصواب بما وقع منهم (قال أوسطهم) أى أمثلهم وأعقلهم وخيرهم (ألم أقل لكم لولا تسبحون) أى هلا تسبحون : يعنى تستنئون . وسعى الاستثناء تسبيحا ، لأنه تعظيم لله وإقرار به . وهذا يدل على أن أوسطهم كان أمرهم بالاستثناء فلم يطيعوه ، وقال مجاهد وأبو صالح وغيرهما : كان استثناءهم تسبيحا . قال النحاس : أصل التسبيح التنزيه لله عز وجل . فجعل التسبيح فى موضع ان شاء الله . وقيل المعنى هلا تستغفرون الله من فعلكم وتوبون إليه من هذه النية التى عزمتم عليها ، وكان أوسطهم قد قال لهم ذلك ، فلما قال لهم ذلك بعد مشاهدتهم للجنة على تلك الصفة (قالوا سبحان ربنا إنا كنا ظالمين) أى تنزيها له عن أن يكون ظلما فيما صنع بجنتنا ، فان ذلك بسبب ذنبنا الذى فعلناه . وقيل معنى تسبيحهم الاستغفار : أى نستغفر ربنا من ذنبنا إنا كنا ظالمين لأنفسنا فى منعنا للمساكين (فأقبل بعضهم على بعض يتسلاومون) أى يلوم بعضهم بعضا فى منعهم للمساكين وعزمهم على ذلك ، ثم نادوا على أنفسهم بالويل حيث (قالوا يا ويلنا إنا كنا طاغين) أى عاصين متجاوزين حدود الله بمنع الفقراء وترك الاستثناء . قال ابن كيسان : أى طغينا نعم الله فلم نشكرها كما شكرها أبونا من قبل ، ثم رجعوا إلى الله وسألوه أن يعوضهم بخير منها . فقالوا (عسى ربنا أن يبدلنا خيرا منها) لما اعترفوا بالخطيئة رجوا من الله عز وجل أن يبدلهم جنة خيرا من جنتهم ، قيل أنهم تعاقدوا فيما بينهم وقالوا ان أبدلنا الله خيرا منها لنصنع أبونا ، فدعوا الله وتضرعوا فأبدلهم من ليلتهم ما هو خير منها . قرأ الجمهور يبدلنا بالتخفيف . وقرأ أبو عمرو وأهل المدينة بالتشديد . وهما لغتان . والتبديل تغيير ذات الشيء ، أو تغيير صفته ، والابدال رفع الشيء جلة ووضع آخر مكانه ، كما مضى فى سورة سبأ (إنا إلى ربنا راغبون) أى طالبون منه الخير راجون لعفوه راجعون إليه وعدى بالى وهو انما يتعدى بعن أو فى لتضمينه معنى الوجوع (كذلك العذاب) أى مثل ذلك العذاب الذى بلوناهم به وبلونا أهل مكة عذاب الدنيا ، والعذاب مبتدأ مؤخر ، وكذلك خبره (ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون) أى أشد وأعظم لو كان المشركون يعلمون أنه كذلك ولكنهم لا يعلمون .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (كما بلونا أصحاب الجنة) قال هم ناس من الحبشة كان لأبيهم جنة ، وكان يطعم منها المساكين ، فأت أبوهم . فقال بنوه ان كان أبونا لأحق كان يطعم المساكين (فأقسموا ليصر منها مصيحين) وأن لا يطعموا مسكينا . وأخرج ابن جرير عنه (فطاف عليها طائف) قال أمر من الله . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إياكم والمعصية فان العبد ليزنب الذنب الواحد فينسى

به الباب من العلم ، وإن العبد ليزنّب الذنب فيحرم به قيام الليل . وإن العبد ليسذنّب الذنب فيحرم به رزقا قد كان هبة له . ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - فطاف عليهم طائف من ربك وهم نائمون فأصبحت كالصريم - قد حرموا خير جنتهم بذنوبهم . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حديد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله « كالصريم » قال مثل الليل الأسود . وأخرج ابن المنذر عنه (وهم يتخافتون) قال الاسرار والكلام الخفي . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضا (على حرد قادرين) يقول ذوو قدرة . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (إنا لاضلون) قال أضلنا مكان جنتنا . وأخرج عنه أيضا (قال أوسطهم) قال أعداهم .

إِنَّ الْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ * أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ * مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ * أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ * إِنْ لَكُمْ فِيهِ لَمَّا تَخْيِرُونَ * أَمْ لَكُمْ أَيْمُنٌ عَلَيْنَا بِالْحَقِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَّا تَحْكُمُونَ * سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ * أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ * يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ * خُشِعَتْ أَبْصَارُهُمْ تَرَاهَهُمْ ذُلًّا وَقَدْ كَانُوا يَدْعُونَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَلِيمُونَ * فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهَذَا الْحَدِيثِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ * وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ * أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ * أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ * فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ * لَوْلَا أَنْ تَدَارَكُهُ رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِذَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ * فَاجْتَنِبْهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ * وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَرِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ * وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ *

لما فرغ سبحانه من ذكر حال الكفار ، وتشبيه ابتلائهم بابتلاء أصحاب الجنة المذكورة ذكر حال المتقين وما أعدّه لهم من الخير ، فقال (ان للمتقين عند ربهم جنات النعيم) أى المتقين ما يوجب سخطه من الكفر والمعاصي عنده عز وجل في الدار الآخرة جنات النعيم الخالص الذى لا يشوبه كدر ولا ينغصه خوف زوال (أفنجعل المسلمين كالمجرمين) الاستفهام للانكار ، وكان صناديد كفار قريش يرون وفور حظهم في الدنيا وقلة حظوظ المسلمين فيها ، فلما سمعوا بذكر الآخرة وما يعطى الله المسلمين فيها قالوا ان صح ما يزعمه محمد لم يكن حالنا وحالهم الامثل ما هي في الدنيا . فقال الله مكذبا لهم رادّا عليهم : أفنجعل المسلمين الآية . والفاء للعطف على مقدر كمنظائره . ثم ونجهم الله ، فقال (مالكم كيف تحكمون) هذا الحكم الأعوج كأن أمر الجزاء مفوض اليكم تحكمون فيه بما شئتم (أم لكم كتاب فيه تدرسون) أى تقرأون فيه فتجدون المطيع كالعاصي . ومثل هذا قوله تعالى - أم لكم سلطان مبين فأتوا بكتابتكم - ثم قال سبحانه (ان لكم فيه لما تخيرون) قرأ الجمهور بكسر ان على أنها معمولة لتدرسون : أى تدرسون في الكتاب . ان لكم فيه لما تخيرون « فلما دخلت اللام كسرت الهمزة كقوله : علمت انك لعاقل بالكسر ، أو على الحكاية للدروس ، كما في قوله - وتركنا عليه في الآخرين سلام على نوح في العالمين - » وقيل قد

قد تمّ الكلام عند قوله « تدرسون » ثم ابتداء ، فقال « ان لكم فيه لما تخيرون » أى ليس لكم ذلك ،
 وقرأ طلحة بن مصرف والضحاك أن لكم بفتح الهمزة على أن العامل فيه تدرسون مع زيادة لام التأکید
 ومعنى - تخيرون - تختارون وتشتبهون . ثم زاد سبحانه في التوبيخ ، فقال (أم لكم إيمان علينا باللغة) أى
 عهود مؤكدة موثقة متناهية ، والمعنى أم لكم إيمان على الله استوتقتم بها في أن يدخلكم الجنة ، وقوله
 (إلى يوم القيامة) متعلق بالمقدر في لكم أى ثابتة لكم إلى يوم القيامة لانخرج عن عهدها حتى يحكمكم
 يومئذ . وجواب القسم قوله (إن لكم لما تحكمون) لأن معنى أم لكم إيمان : أى أم أقسمنا لكم . قال
 الرازى : والمعنى أم ضمنا لكم وأقسمنا لكم بإيمان مغلظة متناهية في التوكيد ، وقيل قد تمّ الكلام عند
 قوله « إلى يوم القيامة » . ثم ابتداء ، فقال « ان لكم لما تحكمون » أى ليس الأمر كذلك . قرأ الجمهور باللغة
 بالرفع على النعت لإيمان ، وقرأ الحسن وزيد بن علي بنصبها على الحال من إيمان ، لأنها قد تخصصت بالوصف .
 أو من الضمير في لكم أو من الضمير في علينا (سلمهم أيهم بذلك زعيم) أى سل يا محمد الكفار وبخا لهم ومقرّعا
 أيهم بذلك الحكم الخارج عن الصواب كفيل لهم بأن لهم في الآخرة بالمسلمين فيها . وقال ابن كيسان :
 الزعيم هنا القائم بالحجة والدعوى ، وقال الحسن : الزعيم الرسول (أم لهم شركاء) يشاركونهم في هذا
 القول ويوافقونهم فيه (فليأتوا بشركائهم إن كانوا صادقين) فيما يقولون وهو أمر تعجيز ، وجواب الشرط
 محذوف . وقيل المعنى أم لهم شركاء يجعلونهم مثل المسلمين في الآخرة (يوم يكشف عن ساق) يوم ظرف
 لقوله فليأتوا : أى فليأتوا بها يوم يكشف عن ساق ، ويجوز أن يكون ظرفا لفعل مقدر : أى اذكر يوم
 يكشف . قال الواحدي : قال المفسرون في قوله عن ساق : عن شدة من الأمر . قال ابن قتيبة : أصل
 هذا أن الرجل إذا وقع في أمر عظيم يحتاج إلى الجدة فيه شمر عن ساقه فيستعار الكشف عن الساق في
 موضع الشدة . وأنشد لدريد بن الصمة :

كيش الازار خارج نصف ساقه * صبور على الجلا طلاع أنجد

وقال ونأيل الآية يوم يشتد الأمر كما يشتد ما يحتاج فيه إلى أن يكشف عن ساق ، قال أبو عبيدة :
 إذا اشتد الحرب والأمر قيل كشف الأمر عن ساقه . والأصل فيه من وقع في شيء يحتاج فيه إلى
 الجدة شمر عن ساقه فاستعير الساق والكشف عن موضع الشدة ، وهكذا قال غيره من أهل اللغة ، وقد
 استعملت ذلك العرب في أشعارها ، ومن ذلك قول الشاعر :

أخو الحرب ان عضت به الحرب عضها * وان شمرت عن ساقها الحرب شمرا
 وقول آخر :

والخيل تعدو عند وقت الاشراق * وقامت الحرب بنا على ساق
 وقول آخر أيضا :

قد كشفت عن ساقها فشدوا * وجدت الحرب بكم جدوا
 وقول آخر أيضا في سنة :

قد كشفت عن ساقها جرا * تبرى اللحم عن عراقها

وقيل ساق الشيء أصله وقوامه كساق الشجرة وساق الانسان : أى يوم يكشف عن ساق الأمر
 فتظهر حقائقه . وقيل يكشف عن ساق جهنم ، وقيل عن ساق العرش ، وقيل هو عبارة عن القرب ،
 وقيل يكشف الرب سبحانه عن نوره ، وسيأتى في آخر البحث ما هو الحق . وإذا جاء نهر الله بطل نهر معقل ،
 قرأ الجمهور يكشف بالتحية مبنيا للفعول . وقرأ ابن مسعود وابن عباس وابن ابى عملة تكشف بالفوقية

مبنيًا للفاعل : أى الشدة أو الساعة • وقرئ بالفوقية مبنيًا للمفعول • وقرئ بالنون • وقرئ بالفوقية المضمومة وكسر الشين من أكشف الأمر : أى دخل فى الكشف (ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون) قال الواحدى : قال المفسرون : يسجد الخلق كلهم لله سجدة واحدة ويبقى الكفار والمنافقون يريدون أن يسجدوا فلا يستطيعون • لأن أصلهم تيس فلا تلين للسجود ، قال الربيع بن أنس : يكشف عن الغطاء فيقع من كان آمن بالله فى الدنيا فيسجدون له ويدعى الآخرون إلى السجود فلا يستطيعون • لأنهم لم يكونوا آمنوا بالله فى الدنيا ، وانتصاب (خاشعة أبصارهم) على الحال من ضمير يدعون • وأبصارهم مرتفع به على الفاعلية • ونسبة الخشوع إلى الأبصار ، وهو الخضوع والنزلة لظهور أثره فيها (ترهقهم ذلة) أى تغشاهم ذلة شديدة وحسرة وندامة (وقد كانوا يدعون إلى السجود) أى فى الدنيا (وهم سالمون) أى معافون عن العلل متمكنون من الفعل . قال إبراهيم التيمي : يدعون بالأذان والاقامة فيأبون • وقال سعيد بن جبير : يسمعون حتى على الفلاح فلا يجيبون . قال كعب الأحبار : والله ما نزلت هذه الآية إلا فى الذين يتخلفون عن الجاعات • وقيل يدعون بالتكليف المتوجه عليهم بالشرع فلا يجيبون ، وجلة «وهم سالمون» فى محل نصب على الحال من ضمير يدعون (فذرني ومن يكذب بهذا الحديث) أى حل بيني وبينه وكل أمره إلى فأنا أكفيكه . قال الزجاج : معناه لا يشتغل به قلبك ، كله إلى فأنا أكفيك أمره ، والفاء لترتيب ما بعدهما من الأمر على ما قبلها • و«من» منصوب بالعطف على ضمير المتكلم أو على أنه مفعول معه ، والمراد بهذا الحديث القرآن . قاله السدي • وقيل يوم القيامة • وفى هذا تسلية لرسول الله ﷺ ، وجلة (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) مستأنفة لبيان كيفية التعذيب لهم المستفاد من قوله «ذرني ومن يكذب بهذا الحديث» • والضمير عائد إلى من باعتبار معناها ، والمعنى سنأخذهم بالعذاب على غفلة ونسوقهم إليه درجة فدرجة حتى نوقعهم فيه من حيث لا يعلمون أن ذلك استدراج لأنهم يظنونهم انعاما ولا يفكرون فى عاقبته وما سيلقون فى نهايته . قال سفيان الثوري : يسخ عليهم النعم وينسيهم الشكر . وقال الحسن : كم من مستدرج بالاحسان إليه ، وكم من مقتون بالثناء عليه ، وكم من مغرور بالستر عليه . والاستدراج ترك المعاجلة • وأصله النقل من حال إلى حال ، ويقال استدراج فلان فلانا : أى استخرج ما عنده قليلا قليلا ، ويقال درجته إلى كذا واستدرجه • يعنى أدناه إلى التدرج فتدرج هو . ثم ذكر سبحانه أنه يعمل الظالمين ، فقال (وأملئ لهم) أى أمهلهم ليزدادوا إثمًا ، وقد مضى تفسير هذا فى سورة الأعراف والطور • وأصل الملاوة المدة من الدهر ، يقال أملئ الله له : أى أطال له المدة ، والملا مقصور الأرض الواسعة • سميت به لامتدادها (إن كيدى متين) أى قوى شديد فلا يفوتنى شيء ، وسمى سبحانه أحسانه كيدا كما سماه استدراجا لكونه فى صورة الكيد باعتبار عاقبته ، ووصفه بالمتانة لقوة أثره فى التسبب للهلاك (أم تسألهم أجرا) أعاد سبحانه الكلام إلى ما تقدم من قوله - أم لهم شركاء - أى أم تلتمس منهم ثوابا على ما تدعوهم إليه من الإيمان بالله (فهم من مغرم مثقلون) المغرم الغرامة • أى فهم من غرامة ذلك الأجر ، ومثقلون : أى يثقل عليهم حمله لشحهم ببذل المال ، فأعرضوا عن اجابتك بهذا السبب ، والاستفهام للتوبيخ والتقريع لهم • والمعنى أنك لم تسألهم ذلك ولم تطلبه منهم (أم عندهم الغيب فهم يكتبون) أى اللوح المحفوظ • أو كل ما غاب عنهم • فهم من ذلك الغيب يكتبون ما يريدون من الحجج التى يزعمون أنها تدل على قولهم ويخاصمونك بما يكتبونه من ذلك ويحكمون لأنفسهم بما يريدون ويستغنون بذلك عن الإجابة لك والامتنال لما تقوله (فاصبر لحكم ربك) أى لقضائه الذى قد قضاه فى سابق علمه ، قيل والحكم هنا هو إمامهم

وتأخير نصرته رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليهم ، وقيل هو ما حكم به عليه من تبليغ الرسالة ،
 قيل وهذا منسوخ بآية السيف (ولا تكن كصاحب الحوت) يعني يونس عليه السلام : أى
 لا تكن مثله في الغضب والضجر ، والجملة والظرف في قوله (إذ نادى) منصوب بمضاف محذوف : أى
 لا تكن حالك كحاله وقت ندائه . وجملة (وهو مكظوم) في محل نصب على الحال من فاعل نادى ، والمكظوم
 المملوء غيظا وكربا . قال قتادة : ان الله يعزى نبيه صلى الله عليه وآله وسلم ويأمره بالصبر ولا يعجل
 كما عجل صاحب الحوت . وقد تقدم بيان قصته في سورة الأنبياء ويونس والصفات . وكان النداء منه بقوله
 - لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت الظالمين - وقيل ان المكظوم المأخوذ بكظمه وهو مجرى النفس . قاله
 المبرد ، وقيل هو المحبوس ، والأول أولى . ومنه قول ذى الرمة :

وأنت من حب حى مضمحل حزنا ■ عانى الفؤاد قريح القلب مكظوم

(لولا أن تداركه نعمة من ربه) أى لولا أن تدارك صاحب الحوت نعمة من الله وهي توفيقه للتوبة
 فتاب الله عليه (لنبد بالعراء) أى لألقى من بطن الحوت على وجه الأرض الخالية من النبات (وهو
 مذموم) أى يذم ويلام بالذنب الذى أذنبه ويطرد من الرحمة . والجملة في محل نصب على الحال من
 ضمير نبد . قال الضحاك : النعمة هنا النبوة . وقال سعيد بن جبير : عبادته التى سلفت ، وقال ابن زيد :
 هي نداؤه بقوله - لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين - ، وقيل مذموم مبعث . وقيل مذنب ■
 قرأ الجمهور تداركه على صيغة الماضى ■ وقرأ الحسن وابن هرمز والأعمش بتشديد الدال ■ والأصل تداركه
 بتاءين مضارعاً فأدغم ■ وتكون هذه القراءة على حكاية الحال الماضية ، وقرأ أنى وابن مسعود وابن
 عباس تداركته بتاء التانيث (فاجتبه ربه) أى استخلصه واصطفاه واختاره للنبوة (فجعله من الصالحين)
 أى الكاملين فى الصلاح وعصمه من الذنب . وقيل رد إليه النبوة وشفعه فى نفسه وفى قومه وأرسله إلى
 مائة ألف أو يزيدون كما تقدم (وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم) إن هي المخففة من الثقيلة .
 قرأ الجمهور ليزلقونك بضم الياء من أرلقه : أى أرلّ رجله ■ يقال أرلقه عن موضعه اذا نجاه ■ وقرأ نافع
 وأهل المدينة بفتحها من زلق عن موضعه اذا تنحى . قال الهروي : أى فيغتلونك بعيونهم فيزلقونك
 عن مقامك الذى أقامك الله فيه عداوة لك ■ وقرأ ابن عباس وابن مسعود والأعمش ومجاهد وأبو وائل
 ليزلقونك . أى يهلكونك . وقال الكلبي : يزلقونك . أى يصرفونك عما أنت عليه من تبليغ الرسالة ،
 وكذا قال السدي وسعيد بن جبير ■ وقال النضر بن شميل والأخفش يفتنونك ، وقال الحسن وابن كيسان
 ليقنلونك . قال الزجاج فى الآية مذهب أهل اللغة والتأويل أنهم من شدة بغاضهم وعداوتهم يكادون
 بنظرهم نظر البغضاء أن يصرعوك ، وهذا مستعمل فى الكلام ■ يقول القائل نظر الى نظرا يكاد يصرعنى
 ونظرا يكاد يأكلنى . قال ابن قتيبة : ليس يريد الله أنهم يصيدونك بأعينهم كما يصيب العائن بعينه ما يحببه ،
 وإنما أراد أنهم ينظرون إليك إذا قرأت القرآن نظرا شديدا بالعداوة والبغضاء يكاد يسقطك ، كما قال الشاعر :

يتعارضون اذا التقوا فى مجلس * نظرا يزيل مواطئ الأقدام

(لما سمعوا الذكر) أى وقت سماعهم للقرآن لسكراهم لذلك أشد كراهة ■ ولما ظرفية منصوبة
 بيزلقونك ، وقيل هي حرف ، وجوابها محذوف دلالة ما قبله عليه ، أى لما سموا الذكر كادوا يزلقونك
 (ويقولون إنه مجنون) أى ينسبونه إلى الجنون إذا سمعوه يقرأ القرآن ■ فرد الله عليهم بقوله (وما هو
 إلا ذكر للعالمين) والجملة مستأنفة ■ أو فى محل نصب على الحال من فاعل يقولون ■ أى والحال أنه تذكير
 وبيان لجميع ما يحتاجون إليه ، أو شرف لهم كما قال سبحانه - وإنه لذكر لك ولقومك - ، وقيل الضمير

لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأنه مذكر للعالمين أو شرف لهم .
وقد أخرج البخاري وغيره عن أبي سعيد قال . سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول
« يكشف ربنا عن ساقه فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة ، ويبقى من كان يسجد في الدنيا رياء وسمعة »
فيذهب ليسجد فيعود ظهره طبقا واحدا ، وهذا الحديث ثابت من طرق في الصحيحين وغيرهما . وله
ألفاظ في بعضها طول ، وهو حديث مشهور معروف . وأخرج ابن منده عن أبي هريرة في الآية قال يكشف
الله عز وجل عن ساقه . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حنبل وابن منده عن ابن مسعود في الآية قال يكشف
عن ساقه تبارك وتعالى ، وأخرج أبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في الأسماء والصفات
وضعه وابن عساکر عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية « قال عن نور عظيم فيخرون
له سجدا » . وأخرج الفريابي وسعيد بن منصور وابن منده والبيهقي عن إبراهيم النخعي عن ابن عباس في الآية
قال يكشف عن أمر عظيم ، ثم قال قد قامت الحرب على ساق قال ، وقال ابن مسعود يكشف عن ساقه
فيسجد كل مؤمن ويقسو ظهر الكافر فيصير عظما واحدا . وأخرج عبد بن حنبل وابن المنذر وابن أبي
حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس أنه سئل عن قوله (يوم يكشف عن
ساق قال : إذا خفي عليكم شيء من القرآن فابتغوه في الشعر فإنه ديوان العرب أما سمعتم قول الشاعر :
■ وقامت الحرب بنا على ساق ■ قال ابن عباس : هذا يوم كرب شديد ■ وروى عنه نحو
هذا من طرق أخرى ، وقد أغنانا الله سبحانه في تفسير هذه الآية بما صح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
وآله وسلم كما عرفت ■ وذلك لا يستلزم تجسما ولا تشبيها فليس كمثله شيء .

دعوا كل قول عند قول محمد * فآمن في دينه كمخاطر

وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (وقد كانوا يدعون إلى السجود وهم سالمون) قال هم
الكفار يدعون في الدنيا وهم آمنون فاليوم يدعون وهم خائفون . وأخرج البيهقي في الشعب عنه في الآية
قال الرجل يسمع الأذان فلا يجيب الصلاة . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه أيضا
في قوله (ليزقونك بأبصارهم) قال ينفذونك بأبصارهم .

تفسير سورة الحاقة

هي إحدى وخمسون آية ، وقيل اثنتان وخمسون .

وهي مكية قال القرطبي : في قول الجميع . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن
ابن عباس قال : نزلت سورة الحاقة بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج الطبراني
عن أبي برزة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « كان يقرأ في الفجر بالحاقة ونحوها » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَاقَّةُ * مَا الْحَاقَّةُ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ * كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهِ * إِذِ انبَعَثَ أَشْقَى * فَأَمَّا ثَمُودُ
فَأَهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ * وَأَمَّا عَادُ فَاهْلِكُوا بِرِيحِ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ * سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ

وَمِنْهُمْ أَيْلَامٌ حُسُومًا قَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ * فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ * وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ وَالْأَوْتَفِكْتُ بِالْخَاطِئَةِ * فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ أَخَذَةً رَابِيَةً * إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ * لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَتَعْمَهَا أُذُنٌ وَّاعِيَةٌ * فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفَخَةٌ وَاحِدَةٌ * وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً * فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ * وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ * وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ مُمْنِيَةٌ * يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ *

قوله (الحاقة) هي القيامة ، لأن الامر يحق فيها ، وهي تحق في نفسها من غير شك . قال الأزهرى : يقال حاقته فحقته أحقه غالبته فغلبته أغلبه . فالقيامة حاقة ، لأنها تحاق كل محاق في دين الله بالباطل وتخصم كل مخاصم . وقال في الصحاح حاقه : أى خاصمه في صفار الأشياء . ويقال ماله فيها حق ولا حقاق ولا خصومة ، والتحاق التخاصم ، والحاقة والحقة والحق ثلاث لغات بمعنى . قال الواحدي هي القيامة في قول كل المفسرين ، وسميت بذلك لأنها ذات الخواص من الأمور ، وهي الصادقة الواجبة الصدق . وجيع أحكام القيامة صادقة واجبة الوقوع والوجود . قال الكسائي والمؤرج : الحاقة يوم الحق وقيل سميت بذلك ، لأن كل إنسان فيها حقيق بأن يجزى بعمله . وقيل سميت بذلك لأنها أحقت لقوم النار ، وأحقت لقوم الجنة . وهي مبتدأ وخبرها قوله (ما الحاقة) على أن ما الاستفهامية مبتدأ ثان وخبره الحاقة . والجملة خبر للمبتدأ الأول . والمعنى أى شئ هي في حالها أو صفاتها . وقيل إن ما الاستفهامية خبر لما بعدها ، وهذه الجملة وإن كان لفظها لفظ الاستفهام فعنها التعظيم والتفخيم لشأنها كما تقول : زيد ما زيد . وقد قدمنا تحقيق هذا المعنى في سورة الواقعة . ثم زاد سبحانه في تفخيم أمرها وتفضيع شأنها . وتهويل حالها ، فقال (وما أدراك ما الحاقة) أى أى شئ أعلمك ماهى ؟ أى كأنك لست تعلمها إذ لم تعانها وتشاهد ما فيها من الأحوال فكأنها خارجة عن دائرة علم الخلقين . قال يحيى بن سلام : بلغنى أن كل شئ في القرآن وما أدراك . فقد أدراه إياه وعلمه . وكل شئ قال فيه وما يدريك فانه أخبره به ، وما مبتدأ ، وخبره أدراك . وما الحاقة جملة من مبتدأ وخبر محلها النصب باسقاط الخافض . لأن أدري يتعدى إلى المفعول الثانى بالباء كما في قوله - ولا أدراك به - فلما وقعت جملة الاستفهام معلقة له كانت في موضع المفعول الثانى ، وبدون الهمزة يتعدى إلى مفعول واحد بالباء نحو دريت بكذا . وإن كان بمعنى العلم تعدى إلى مفعولين . وجملة وما أدراك معطوفة على جملة ما الحاقة (كذبت ثمود وعاد بالقارعة) أى بالقيامة ، وسميت بذلك لأنها تقررع الناس بأهوالها . وقال المبرد : عنى بالقارعة القرآن الذى نزل في الدنيا على أنبيائهم ، وكانوا يخوفونهم بذلك فيكذبونهم . وقيل القارعة مأخوذة من القرعة لأنها ترفع أقواما وتحط آخرين ، والأول أولى ، ويكون وضع القارعة موضع ضمير الحاقة للدلالة على عظيم هولها وفضاعة حالها والجملة مستأنفة لبيان بعض أحوال الحاقة (فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية) ثمودهم قوم صالح . وقد تقدم بيان هذا في غير موضع وبيان منازلهم وأين كانت ، والطاغية الصيحة التى جاوزت الحد . وقيل بطغيانهم وكفرهم ، وأصل الطغيان مجاوزة الحد (وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر) عاد هم قوم هود . وقد تقدم بيان هذا ، وذكر منازلهم ، وأين كانت في غير موضع ، والريح الصرصر هي الشديدة البرد . مأخوذة من الصر

وهو البرد ، وقيل هي الشديدة الصوت . وقال مجاهد : الشديدة السموم ، والهاية التي عنت عن الطاعة فكأنها عنت على خزانها ، فلم تطعمهم ولم يقدروا على ردها لشدة هبوبها ، أو عنت على عاد ، فلم يقدروا على ردها ، بل أهلكتهم (سخرها عليهم سبع ليال) هذه الجملة مستأنفة لبيان كيفية إهلاكهم ، ومعنى سخرها سيطرها . كذا قال مقاتل : وقيل أرسلها . وقال الزجاج : أقامها عليهم كإشاء ، والتسخير استعمال الشيء بالاقتدار ، ويجوز أن تكون هذه الجملة صفة لريح ، وأن تكون حالاً منها لتخصيصها بالصفة ، أو من الضمير في عانية (وثمانية أيام) معطوف على سبع ليال ، وانتصاب (حسوما) على الحال : أى ذات سموم ، أو على المصدر بفعل مقدر : أى تحسمهم حسوما ، أو على أنه مفعول به ، والحسوم التابع ، فإذا تابع الشيء ولم ينقطع أوله عن آخره ، قيل له الحسوم . قال الزجاج : الذى توجه اللغة فى معنى قوله حسوما : أى تحسمهم حسوما تفنيهم وتذهبهم . قال النضر بن شميل : حسمتهم قطعهم وأهلكتهم . وقال الفراء : الحسوم الاتباع ، من حسم الداء ، وهو الكى ، لأن صاحبه يكوى بالمكواة ، ثم يتابع ذلك عليه ومنه قول أبى دؤاد :

يفرق بينهم زمن طويل * تتابع فيه أعوام حسوما

وقال المبرد . هو من قولك حسمت الشيء إذا قطعته وفصلته عن غيره ، وقيل الحسم الاستئصال ، ويقال للسيف حسام لأنه يحسم العدو عما يريده من بلوغ عداوته ، والمعنى أنها حسمتهم : أى قطعهم وأذهبهم ، ومنه قول الشاعر :

فأرسلت ريحا دبورا عقيما * فدارت عليهم فكانت حسوما

قال ابن زيد : أى حسمتهم فلم تبقى منهم أحدا ، وروى عنه أنه قال : حسمت الأيام والليالي حتى استوفتها ، لأنها بدأت بطولع الشمس من أول يوم وانقطعت بغروب الشمس من آخر يوم ، وقال الليث : الحسوم هي الشؤم : أى تحسم الخير عن أهلها ، كقوله - فى أيام نحسات - .

واختلف فى أولها ، فقيل غداة الأحد ، وقيل غداة الجمعة ، وقيل غداة الأربعاء . قال وهب : وهذه الأيام هي التي تسميها العرب أيام العجوز كان فيها برد شديد وريح شديدة ، وكان أولها يوم الأربعاء ، وآخرها يوم الأربعاء (فترى القوم فيها صرعى) الخطاب لسكل من يصلح له على تقدير أنه لو كان حاضرا حينئذ لراى ذلك ، والضمير في فيها يعود إلى الليالي والأيام . وقيل إلى مهاب الريح ، والأول أولى ، وصرعى جمع صريع : يعنى موتى (كأنهم أعجاز نخل خاوية) أى أصول نخل ساقطة ، أو بالية . وقيل خالية لاجوف فيها ، والنخل يذكر ويؤنث ، ومثله قوله - كأنهم أعجاز نخل منقعر - وقد تقدم تفسيره وهو اخبار عن عظم أجسامهم . قال يحيى بن سلام : إنما قال خاوية لأن أبدانهم خلت من أرواحهم مثل النخل الخاوية (فهل ترى لهم من باقية) أى من فرقة باقية ، أو من نفس باقية ، أو من بقية على أن باقية مصدر كالعاقبة والعافية . قال ابن جريج : أقاموا سبع ليال وثمانية أيام أحياء فى عذاب الريح ، فلما أمسوا فى اليوم الثامن ماتوا فاحتملتهم الريح فألقتهم فى البحر (وجاء فرعون ومن قبله) أى من الأمم الكافرة . قرأ الجمهور قوله بفتح القاف وسكون الباء : أى ومن تقدمه من القرون الماضية والأمم الخالية وقرأ أبو عمرو والكسائى بكسر القاف وفتح الباء : أى ومن هو فى جهته من أتباعه ، واختار أبو حاتم وأبو عبيد القراءة الثانية لقراءة ابن مسعود وأبى ومن معه ، ولقراءة أبى موسى ومن تلقاه (والمؤتفكات) قرأ الجمهور المؤتفكات بالجمع ، وهى قرى قوم لوط ، وقرأ الحسن والحسدرى المؤتفكة بالافراد ، واللام للجنس ، فهى فى معنى الجمع ، والمعنى وجاءت المؤتفكات (بالخاطئة) أى بالفعلة الخاطئة ، أو بالخطأ

على أنها مصدر والمراد أنها جاءت بالشرك والمعاصي . قال مجاهد : بالخطايا وقال الجرجاني : بالخطأ العظيم (فعصوا رسول ربهم) أى فعصت كل أمة رسولها المرسل إليها . قال السكبي : هو موسى ، وقيل لوط ، لأنه أقرب ، قيل ورسول هنا بمعنى رسالة . ومنه قول الشاعر :

لقد كذب الواشون ما بحث عندهم * بسر ولا أرسلتهم برسول

أى برسالة (فأخذهم أخذة رابية) أى أخذهم الله أخذة نامية زائدة على أخذات الأمم . والمعنى أنها بالغة في الشدة الى الغاية . يقال ربى الشيء يربو إذا زاد وتضاعف . قال الزجاج : تزيد على الأخذات . قال مجاهد : شديدة (إنما طغى الماء) أى تجاوز حده في الارتفاع والعلو . وذلك فى زمن نوح لما أصرت قومه على الكفر وكذبوه ، وقيل طغى على خزانة من الملائكة غضبا لربه فلم يقدروا على حبسه . قال قتادة : زاد على كل شيء خمسة عشر ذراعا (جلناكم فى الجارية) أى فى أصلاب آبائكم أو جلناهم وجلناكم فى أصلابهم تغليبا للمخاطبين على الغائبين : والجارية سفينة نوح . وسميت جارية لأنها تجرى فى الماء ، ومحل فى الجارية النصب على الحال : أى رفعناكم فوق الماء حال كونكم فى السفينة ، ولما كان المقصود من ذكر قصص هذه الأمم وذكر ما حل بهم من العذاب زجر هذه الأمة عن الاقتداء بهم فى معصية الرسول . قال (لنجعلنا لكم تذكرة) أى لنجعل هذه الأمور المذكورة لكم يائمة محمد عبرة وموعظة تستدلون بها على عظيم قدرة الله وبديع صنعه ، أو لنجعل هذه الفعلة التى هى عبارة عن إنجاء المؤمنين واغراق الكافرين لكم تذكرة (وتعيا أذن واعية) أى تحفظها بعد سماعها أذن حافظة لما سمعت . قال الزجاج : يقال أوعيت كذا : أى حفظته فى نفسى أعياه وعيا . ووعيت العلم ووعيت ماقلته كله بمعنى . وأوعيت المتاع فى الوعاء ، ويقال لكل ماوعيته فى غير نفسك أوعيته بالألف ولما حفظته فى نفسك وعيته بغير ألف . قال قتادة : فى تفسير الآية أذن سمعت وعقلت ماسمعت . قال الفراء : المعنى لنحفظها كل أذن عظة لمن يأتى بعد ، قرأ الجمهور تعيا بكسر العين ، وقرأ طلحة بن مصرف وحيد الأعرج وأبو عمرو فى رواية عنه باسكان العين تشبيها لهذه الكلمة برحم وشهد ، وإن لم تكن من ذلك . قال الرازى : . وروى عن ابن كثير اسكان العين جعل حرف المضارعة مع ما بعده بمنزلة كلمة واحدة . نخف وأسكن كما أسكن الحرف المتوسط من نخد ، وكبد . وكنتف انتهى . والأولى أن يكون هذا من باب اجزاء الوصل مجرى الوقف كما فى قراءة من قرأ - وما يشعركم - بسكون الراء . قال القرطبي : واختلفت القراءة فيها عن عاصم وابن كثير : يعيا (فاذا نفخ فى الصور نفخة واحدة) هذا شروع فى بيان الحاقة وكيف وقوعها بعد بيان شأنها بأهلاك المكذبين . قال عطاء : يريد النفخة الأولى . وقال السكبي ومقاتل يريد النفخة الأخيرة . قرأ الجمهور نفخة واحدة بالرفع فيهما على أن نفخة مرتفعة على النيابة . وواحدة تأكدها ، وحسن تذكير الفعل لوقوع الفصل ، وقرأ أبو السماك بنصيبهما على أن النائب هو الجار والمجرور . قال الزجاج : قوله - فى الصور - يقوم مقام ما لم يسم فاعله (وجلت الأرض والجبال) أى رفعت من أماكنها وقلعت عن مقارها بالقدرة الإلهية . قرأ الجمهور جلت بتخفيف الميم ، وقرأ الأعمش وابن أبى عتبة وابن مقسم وابن عامر فى رواية عنه بتشديد هاء للتكثير أو للتعدية (فدكتا دكة واحدة) أى فكسرتا كسرة واحدة لازيادة عليها . أضر بتا ضربة واحدة ببعضهما بعض حتى صارتا كشيئهما هلا وهباء منبثا . قال الفراء : ولم يقل فدككن لأنه جعل الجبال كلها كالجلة الواحدة ، ومثله قوله تعالى - أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما - وقيل دكتا بسطتا بسطة واحدة ، ومنه اندك سنام البعير إذا انفرش على ظهره (فيومئذ وقعت الواقعة) أى قامت القيامة (وانشقت السماء

فهى يومئذ واهية) أى انشقت بنزول ما فيها من الملائكة . فهى فى ذلك اليوم ضعيفة مسترخية . قال الزجاج : يقال لكل ماضف جداً وهى فهو واه ، وقال الفراء : وهى تشققها (والملك على أرجائها) أى جنس الملك على أطرافها وجوانبها ، وهى جمع رجبى مقصور وتثنية رجوان مثل قفا وقفوان . والمعنى أنها لما تشققت السماء ، وهى مساكنهم لجئوا إلى أطرافها . قال الضحاك : إذا كان يوم القيامة أمر الله السماء الدنيا فانشقت ، وتكون الملائكة على حافاتها حتى يأمرهم الرب فينزلون إلى الأرض ويحيطون بالأرض ومن عليها ، وقال سعيد بن جبير : المعنى والملك على حافات الدنيا : أى ينزلون إلى الأرض ، وقيل إذا صارت السماء قطعاً يقف الملائكة على تلك القطع التى ليست متشققة فى أنفسها (ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية) أى يحمله فوق رؤسهم يوم القيامة ثمانية أملاك ، وقيل ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم إلا الله عز وجل ، وقيل ثمانية أجزاء من تسعة أجزاء من الملائكة . قاله الكلبى وغيره (يومئذ تعرضون) أى تعرض العباد على الله لحسابهم . ومثله - وعرضو على ربك صفا - ، وليس ذلك العرض عليه سبحانه ليعلم به ما لم يكن عالماً به . وإنما هو عرض الاختبار والنويب بالأعمال وجلة (لا تخفى منكم خافية) فى محل نصب على الحال من ضمير تعرضون : أى تعرضون حال كونه لا يخفى على الله سبحانه من ذواتكم ، أو أقوالكم وأفعالكم خافية كائنة ما كانت . والتقدير أى نفس خافية أو فعلة خافية .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال - الحاقة - من أسماء القيامة . وأخرج الفريانى وعبد بن حميد وابن جرير عنه قال : ما أرسل الله شيئاً من ريح إلا بمكيال ، ولا قطرة من ماء إلا بمكيال الا يوم نوح ويوم عاد . فاما يوم نوح فان الماء طغى على خزانه فلم يكن لهم عليه سبيل . ثم قرأ - إنا لما طغى الماء - وأما يوم عاد فان الريح عتت على خزائنها فلم يكن لهم عليها سبيل ، ثم قرأ « بريح صرصر عاتية » . وأخرج ابن جرير عن على بن أبى طالب نحوه . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عباس عن النبى ﷺ قال « نصرت بالصبا وأهلك عاد بالبور » . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عمر مرفوعاً « قال ما أمر الخزان على عاد إلا مثل موضع الخاتم من الريح فعتت على الخزان فخرجت من نواحي الأبواب ، فذلك قوله - بريح صرصر عاتية - » . قال عتوها عتت على الخزان . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (بريح صرصر عاتية) قال الغالب . وأخرج عبد الرزاق والفريانى وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والطبرانى والحاكم وصححه عن ابن مسعود فى قوله (حسوما) قال متتابعات . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن ابن عباس فى قوله « حسوما » قال تبعاً ، وفى لفظ : متتابعات . وأخرج ابن المنذر عنه (كأنهم أعجاز نخل) قال هى أصولها ، وفى قوله (خاوية) قال خربة . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عنه أيضاً فى قوله (إنا لما طغى الماء) قال طغى على خزانه . فنزل ولم ينزل من السماء ماء إلا بمكيال أو ميزان إلا زمن نوح فانه طغى على خزانه ، فنزل بغير كيل ولا وزن . وأخرج سعيد بن منصور وابن مردويه وأبو نعيم فى الحلية من طريق مكحول عن على بن أبى طالب فى قوله (وتعيها أذن واعية) قال : قال لى رسول الله ﷺ « سألت الله أن يجعلها أذنك يا على » فقال على : « مسمعت من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شيئاً فزيته » . قال ابن كثير : وهو حديث مرسل . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم والواحدي وابن مردويه وابن عساكر وابن النجار عن بريدة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلى « إن الله أمرنى أن أدنك ولا أقصيك وأن أعلمك » وأن تعي . وحق لك أن تعي ، فنزلت هذه الآية وتعيها أذن واعية ، فأنت أذن واعية لعلى .

قال ابن كثير: ولا يصح. وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر عن ابن عمر في قوله «أذن واعية» قال أذن عقلت عن الله. وأخرج الحاكم والبيهقي في البعث عن أبي بن كعب في قوله (وجلت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة) قال تصيران غبرة على وجوه الكفار، لأعلى وجوه المؤمنين، وذلك قوله - وجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها فترة - . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس (فهى يومئذ واهية) قال متخرقة. وأخرج الفريابي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (والملك على أرجائها) قال على حافاتها على ما لم يهتئ منها. وأخرج عبد بن حيد وعثمان بن سعيد الدارمي في الرد على الجهمية وأبو يعلى وابن المنذر وابن خزيمة والحاكم وصححه وابن مردويه والخطيب في [تألى التلخيص] عنه أيضا في قوله (ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية) قال ثمانية أملاك على صورة الأوعال. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا من طرق في الآية قال: يقال ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم إلا الله، ويقال ثمانية أملاك رهوسهم عند العرش في السماء السابعة وأقدامهم في الأرض السفلى ولهم قرون كقرون الوعلة ما بين أصل قرن أحدهم إلى منتهاه خمسمائة عام. وأخرج أحمد وعبد بن حيد والترمذي وابن ماجه وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي موسى قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات» فأما عرضتان جفدال ومعاذير، وأما الثالثة فعند ذلك تطاير الصحف في الأيدي فأخذ يمينه وأخذ بشماله. وأخرج ابن جرير والبيهقي في البعث عن ابن مسعود نحوه.

فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ، فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَبُوا كِتَابِيَّةً * إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلْقٍ حِسَابِيَّةٍ * فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ * فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ * قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ * كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ * وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ، فَيَقُولُ يَلِيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيَّةً * وَلَمْ أُدْرَمَ حِسَابِيَّةً * يَلِيْتَنِيهَا كَأَنِّي الْفَاضِيَّةُ * مَا أَغْنَى عَنِّي مَالِيَّةُ * هَلَاكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ * خُذُوهُ فَغَاوهُ * ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلَّوهُ * ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ * إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ * وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ * فَلَئِنْ لَأُتَوِّمَ هُنَا حِمِيمٌ * وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِن غِسْلِينٍ * لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ * فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ * إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَا تُؤْمِنُونَ * وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَا تَدَّكُرُونَ * نَزَّارِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ * وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ * لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ * ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ * فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ * وَإِنَّهُ لَتَذَكُّرَةٌ لِلْمُتَّقِينَ * وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ * وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ * وَإِنَّهُ لَخُطُّ الْيَقِينِ * فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ *

لما ذكر سبحانه العرض ذكر ما يكون فيه، فقال (فأما من أوتي كتابه بيمينه) أي أعطى كتابه الذي كتبه الحفظة عليه من أعماله (فيقول هؤول اقروا كتابيه) يقول ذلك سرورا وابتهاجا. قال ابن

السكيت والكسائي : العرب تقول : ها يارجل ، وللاثنين هاؤما يارجلان ، وللجمع هاؤم يارجال . قيل
والأصل هاؤكم . فأبدلت الهمزة من الكاف . قال ابن زيد : ومعنى هاؤم تعالوا . وقال مقاتل : هلم ،
وقيل خذوا . والذي صرح به النحاة أنها بمعنى خذ . يقول ها بمعنى خذ ، وهاؤما بمعنى خذا ، وهاؤم بمعنى
خذوا ، فهي اسم فعل ، وقد يكون فعلا صريحا لاتصال الضمائر البارزة المرفوعة بها ، وفيها ثلاث لغات
كما هو معروف في علم الاعراب ، وقوله « كتابيه » معمول لقوله « اقرءوا » لأنه أقرب الفعلين ، ومعمول
هاؤم محذوف يدل عليه معمول اقرءوا ، والتقدير هاؤم كتابيه اقرءوا كتابيه ، والهاء في كتابيه ، وحسابيه
وسلطانيه ، وماليه هي هاء السكت . قرأ الجمهور في هذه باثبات الهاء وقفا ووصلا مطابقة لرسم المصحف ،
ولولا ذلك لحذفت في الوصل كما هو شأن هاء السكت . واختار أبو عبيد أن يعتمد الوقف عليها ليوافق
اللغة في الحاق الهاء في السكت ويوافق الخط . يعني خط المصحف ، وقرأ ابن محيصن وابن أبي
اسحاق وحيد ومجاهد والأعمش ويعقوب بحذفها وصلا واثباتها وقفا في جميع هذه الألفاظ . ورويت
هذه القراءة عن حمزة ، واختار أبو حاتم هذه القراءة اتباعا للغه ، وروى عن ابن محيصن أنه قرأ
بحذفها وصلا ووقفا (اني ظننت اني ملاق حسايه) أي علمت وأيقنت في الدنيا أني أحاسب في الآخرة ،
وقيل المعنى اني ظننت أن يأخذني الله بسببائي فقد تفضل عليّ بعفوه ولم يؤخذني . قال الضحاك : كل
ظن في القرآن من المؤمن فهو يقين ، ومن الكافر فهو شك . قال مجاهد : ظن الآخرة يقين ، وظن
الدنيا شك . قال الحسن : في هذه الآية ان المؤمن أحسن الظن بربه . فأحسن العمل للآخرة ، وان
الكافر أساء الظن بربه فأساء العمل . قيل والتعبير بالظن هنا للاشعار بأنه لا يقدر في الاعتقاد ما يهيجس
في النفس من الخطرات التي لاتنفك عنها العلوم النظرية غالبا (فهو في عيشة راضية) أي في عيشة
مرضية لا مكروهة ، أودات رضى : أي يرضى بها صاحبها . قال أبو عبيدة والقرءاء : راضية : أي مرضية
كقوله - ما دافق - أي مدفوق فقد أسند الى العيشة ما هو لصاحبها ، فكان ذلك من المجاز في الاسناد
(في جنة عالية) أي مرتفعة المكان . لأنها في السماء ، أو مرتفعة المنازل . أو عظيمة في النفوس
(قطوفها دانية) القطوف جمع قطف بكسر القاف ما يقطف من الثمار . والقطف بالفتح المصدر ، والقطف
بالفتح والكسر وقت القطف ، والمعنى أن ثمارها قريبة ممن يتناولها من قائم أو قاعد أو مضطجع
(كلوا واشربوا) أي يقال لهم كلوا واشربوا في الجنة (هنيئا) أي أكلا وشربا هنيئا لاتكدير فيه
ولاتغيص (بما أسفلتم في الأيام الخالية) أي بسبب ما قدمتم من الأعمال الصالحة في الدنيا . وقال
مجاهد : هي أيام الصيام (وأما من أوتى كتابه بشماله فيقول) حزنا وكرها لما رأى فيه من سيئاته (ياليتني
لم أوت كتابيه) أي لم أعط كتابيه (ولم أدر ما حساييه) أي لم أدر : أي شيء حسائي لأن كله عليه
(ياليتها كانت القاضية) أي ليت الموتة التي متها كانت القاضية ولم أحى بعدها . ومعنى : القاضية
القاطعة للحياة ، والمعنى أنه تمنى دوام الموت وعدم البعث لما شاهد من سوء عمله وما يصير اليه من العذاب
فالضمير في ليتها يعود الى الموتة التي قد كان ماتها وان لم تكن مذكورة ، لأنها لظهورها كانت كالذكورة
قال قتادة : تمنى الموت ولم يكن في الدنيا شيء عنده أكره منه وشر من الموت ما يطلب منه الموت . وقيل
الضمير يعود الى الحالة التي شاهدها عند مطالعة الكتاب ، والمعنى : ياليت هذه الحالة كانت الموتة التي قضيت
عليّ (ما أغنى عني ماليه) أي لم يدفع عني من عذاب الله شيئا على أن ما نافية أو استفهامية ،
والمعنى : أي شيء أغنى عني مالى (هلك عني سلطانيه) أي هلكت عني حجتى وضلت عني . كذا
قال مجاهد وعكرمة والسدي والضحاك . وقال ابن زيد : يعني سلطاني الذي في الدنيا ، وهو الملك ،

وقيل تسلط على جوارحي . قال مقاتل : يعنى حين شهدت عليه الجوارح بالشرك ، وحينئذ يقول الله عز وجل (خذوه فهاوه) أى اجعوا يده الى عنقه بالأغلال (ثم الجحيم صاوه) أى أدخلوه الجحيم . والمعنى لاتصلوه الا الجحيم ، وهى النار العظيمة (ثم فى سلسلة ذرعتها سبعون ذراعا فاسلكوه) السلسلة حلق منتظمة ، وذرعتها طولها . قال الحسن : الله أعلم بأى ذراع هو . قال نوف الشامي كل ذراع سبعون باعا كل باع أبعد مما بينك وبين مكة ، وكان نوف فى رحبة الكوفة . قال مقاتل : لو أن حلقه منها وضعت على ذروة جبل لذاب كما يذوب الرصاص . ومعنى « فاسلكوه » فاجعلوه فيها . يقال سلكته الطريق إذا أدخلته فيه . قال سفيان : بلغنا أنها تدخل فى دبره حتى تخرج من فيه . قال السكبي : تسلك سلك الخيط فى اللؤلؤ ، وقال سويد بن أبي نجيح : بلغنى أن جميع أهل النار فى تلك السلسلة ، وتقديم السلسلة للدلالة على الاختصاص كتقديم الجحيم ، وجملة (انه كان لا يؤمن بالله العظيم) تعليل لما قبلها (ولا يحض على طعام المسكين) أى لا يحض على اطعام المسكين من ماله ، أو لا يحض الغير على اطعامه . ووضع الطعام موضع الاطعام كما يوضع العطاء موضع الاعطاء كما قال الشاعر :

أ كفرا بعد رد موتى عنى ■ وبعد عطائك المال الرعايا

أى بعد إعطائك . ويجوز أن يكون الطعام على معناه غير موضوع موضع المصدر ، والمعنى أنه لا يحض نفسه أو غيره على بذل نفس طعام المسكين . وفى جعل هذا قرينا لترك الايمان بالله من الترغيب فى التصديق على المساكين وسد فاقهم ، وحث النفس والناس على ذلك ما يدلّ أبلغ دلالة ويفيد أكل فائدة على أن منعهم من أعظم الجرائم وأشدّ المآثم (فليس له اليوم هاهنا جيم) أى ليس له يوم القيامة فى الآخرة قريب ينفعه أو يشفع له لأنه يوم يفرّ فيه القريب من قريبه . ويهرب عنده الحبيب من حبيبه (ولا طعام إلا من غسيلين) أى وليس له طعام يأكله إلا من صديد أهل النار ، وما يغسل من أبدانهم من القيح والصديد ، وغسلين فعلين من الغسل . وقال الضحّاك والربيع بن أنس : هو شجريا كله أهل النار . وقال قتادة : هو شرّ الطعام . وقال ابن زيد : لا يعلم ما هو ولا ما لزوم إلا الله تعالى . وقال سبيحانه فى موضع آخر - ليس لهم طعام إلا من ضريع - فيجوز أن يكون الضريع هو الغسيلين ، وقيل فى الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى فليس له اليوم هاهنا جيم إلا من غسيلين على أن الجيم هو الماء الحار « ولا طعام » أى ليس لهم طعام يأكلونه . ولا ملجئ لهذا التقديم والتأخير ، وجملة (لا يأكله إلا الخاطئون) صفة لغسيلين . والمراد أصحاب الخطايا وأرباب الذنوب . قال السكبي : المراد الشرك . قرأ الجمهور الخاطئون مهموزا وهو اسم فاعل من خطئ إذا فعل غير الصواب متعمدا ، والخطيئ من يفعله غير متعمد . وقرأ الزهري وطلحة ابن مصرف والحسن الخطايون بياء مضمومة بدل الهمزة . وقرأ نافع فى رواية عنه بضم الطاء بدون همزة (فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون) هذا ردّ لكلام المشركين كأنه قال : ليس الأمر كما تقولون ولا زائدة ، والتقدير فأقسم بما تشاهدونه وما لا تشاهدونه . قال قتادة : أقسم بالأشياء كلها ما يبصر منها وما لا يبصر ، فيدخل فى هذا جميع المخاوف ، وقيل إن لا ليست زائدة . بل هى لتبى القسم : أى لأحتاج إلى قسم لوضوح الحق فى ذلك ، والأول أولى (إنه لقول رسول كريم) أى إن القرآن لتلاوة رسول كريم ، على أن المراد بالرسول محمد ﷺ أو انه لقول يبلغه رسول كريم . قال الحسن والسكبي ومقاتل : يريد به جبريل ، دليله قوله - انه لقول رسول كريم ذى قوة عند ذى العرش مكين - وعلى كل حال ، فالقرآن ليس من قول محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، ولا من قول جبريل عليه السلام . بل هو قول الله فلا بد من تقدير التلاوة أو التبليغ (وما هو بقول شاعر) كما تزعمون لأنه ليس من أصناف الشعر ولا

مشابه لها (قليلا ما تؤمنون) أى ايماننا قليلا تؤمنون ، وتصديقا يسيرا تصدقون * ومازائدة (ولا يقول كاهن) كما تزعمون * فان الكهانة أمر آخر لا جامع بينها وبين هذا (قليلا ما تذكرون) أى تذكرا قليلا * أو زمانا قليلا تتذكرون ، ومازائدة * والقلة فى الموضوعين بمعنى النفي : أى لا تؤمنون ولا تتذكرون أصلا (تنزيل من رب العالمين) قرأ الجمهور بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هو تنزيل . وقرأ أبو السماك بالنصب على المصدرية باضمار فعل : أى نزل تنزيلا ، والمعنى انه لقول رسول كريم * وهو تنزيل من رب العالمين على لسانه (ولو تقول علينا بعض الأقاويل) أى ولو تقول ذلك الرسول * وهو محمد ، أو جبريل على ما تقدم * والتقول تكلف القول ، والمعنى لو تكلف ذلك وجاء به من جهة نفسه * وسمى الافتراء تقولا * لانه قول متكلف * وكل كاذب يتكلف ما يكذب به . قرأ الجمهور تقول مبني للفاعل ، وقرئ مبني للفعل مع رفع بعض . وقرأ ابن ذكوان ولو يقول على صيغة المضارع ، والأقاويل جمع أقوال * والأقوال جمع قول (لأخذنا منه باليمين) أى بيده اليمين . قال ابن جرير : إن هذا الكلام خرج مخرج الإذلال على عادة الناس فى الأخذ بيد من يعاقب * وقال الفراء والمبرد والزجاج وابن قتيبة * لأخذنا منه باليمين * أى بالقوة والقدرة . قال ابن قتيبة : وإنما أقام اليمين مقام القوة ، لأن قوة كل شيء فى ميامنه ، ومن هذا قول الشاعر :

إذا ما رايته نصبت لمجد * تلقاها عراية باليمين

وقول الآخر : ولما رأيت الشمس أشرق نورها * تناولت منها حاجتى يميني

(ثم لقطعنا منه الوتين) الوتين عرق يجرى فى الظهر حتى يتصل بالقلب ، وهو تصوير لاهلاكه بأفطع ما يفعله الملوكة بمن يغضبون عليه . قال الواحدي : والمفسرون يقولون انه نياط القلب انتهى * ومن هذا قول الشاعر :

إذا بلغتني وجلت رحلى * عراية فاسرق بدم الوتين

(فما منكم من أحد عنه حاجزين) أى ليس منكم أحد يحجزنا عنه ويدفعنا عنه * فكيف يتكلف الكذب على الله لأجلكم مع علمه أنه لو تكلف ذلك لعاقبناه ولا تقدر على الدفع عنه * والحجز المنع ، « وحاجزين » صفة لأحد ، أخبرنا الحجازية (وانه لندكرة للثقلين) أى ان القرآن لندكرة لأهل التقوى لأنهم المنتفعون به (وإنا لنعلم أن منكم مكذبين) أى أن بعضهم يكذب بالقرآن * فنحن نجازيهم على ذلك * وفى هذا وعيد شديد (وانه لحسرة على الكافرين) أى وان القرآن لحسرة وندامة على الكافرين يوم القيامة عند مشاهدتهم لثواب المؤمنين ، وقيل هي حسرتهم فى الدنيا حين لم يقدرُوا على معارضته عند تحديثهم بأن يأتوا بسورة من مثله (وانه لحق اليقين) أى وان القرآن لكونه من عند الله حق فلا يحول حوله رب ولا يتطرق اليه شك (فسبح باسم ربك العظيم) أى نزهه عما لا يليق به ، وقيل فصل لربك ، والأول أولى .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (إني ظننت) قال أيقنت . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبى حاتم عن البراء بن عازب (قطوفها دانية) قال قريبة . وأخرج ابن أبى شبة وعبد بن حميد وابن المنذر عن البراء فى الآية قال : يتناول الرجل من فواكهها وهو قائم . وأخرج ابن أبى حاتم والبيهقي فى البعث عن ابن عباس فى قوله (فاسلكوه) قال السلسلة تدخل فى استه ثم تخرج من فيه * ثم ينظمون فيها كما ينظم الجراد فى العود ثم يشوى . وأخرج أبو عبيد وعبد بن حميد وابن المنذر عن أبى الدرداء قال : ان لله سلسلة لم تزل تغلى منها مراحل النار منذ خلق الله جهنم إلى يوم تلقى فى أعناق الناس ، وقد نجانا

الله من نصفها بإيماننا بالله العظيم . فخصي على طعام المسكين يا أمّ الدرداء . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال : الغسلين الدّم . والماء . والصديد الذي يسيل من لحومهم . وأخرج الحاكم وصححه عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « لو أن دلوا من غسلين يهراق في الدنيا لأنن أهل الدنيا » . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس قال : الغسلين اسم طعام من أطعمة أهل النار . وأخرج ابن جرير عنه (فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون) يقول بما ترون وما لاترون . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (لأخذنا منه باليمين) قال بقدره . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه قال « الوتين » عرق القلب . وأخرج الفريابي وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم عنه أيضا قال « الوتين » نياط القلب . وأخرج ابن المنذر والحاكم وصححه عنه أيضا قال : « هو جبل القلب الذي في الظهر » .

تفسير سورة سأل سائل

ويقال سورة المعارج ، هي أربع وأربعون آية .

وهي مكية . قال القرطبي باتفاق . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة سأل بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ * لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ * مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ * تَفْرُجُ
الْمَلَكُوتُ وَالْأَرْوْحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ * فَأَصْبَحَ سَبْرًا جَمِيلًا * لَهُمْ
يَرَوْنَهُ بَعِيدًا * وَتَرَاهُ قَرِيبًا * يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْهَيْلِ * وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ *
وَلَا يَسْأَلُ حِمِيمٌ حِمِيًا * يُبْصَرُونَهُمْ يَوْمَ الْأَجْرِ إِنْ كُنْتُمْ مُتَعِدِينَ * وَنَجَّيْنَاهُ مِنْ غَمٍّ عَنِي *
وَصَبَّيْنَاهُ فِي الْوَيْدِ * وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ * وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ * وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ * وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ *
نَزَّاعَةً لِّلشَّوْطِ * تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى * وَجَمَعَ فَأَوْعَى *

قوله (سأل سائل بعذاب واقع) قرأ الجمهور سأل بالهمزة ، وقرأ نافع وابن عامر بغير همزة ، فن همز ، فهو من السؤال ، وهي اللغة الفاشية ، وهو إما مضمن معنى الدعاء ، فلذلك عدى بالباء كما تقول دعوت لكذا ، والمعنى : دعا داع على نفسه بعذاب واقع ، ويجوز أن يكون على أصله والباء بمعنى عن كقوله - فاسأل به خبيراً - ومن لم يهمز ، فهو إما من باب التخفيف بقلب الهمزة ألفا ، فيكون معناها معنى قراءة من همز ، أو يكون من السيلان ، والمعنى سال واد في جهنم : يقال له سائل كما قال زيد بن ثابت : ويؤيده قراءة ابن عباس : سال سيل . وقيل إن سال بمعنى التمس ، والمعنى التمس ملتمس عذابا للكفار ،

فتكون الباء زائدة كقوله - تنبت بالدهن - والوجه الأول هو الظاهر ، وقال الأخفش : يقال خرجنا نسأل عن فلان وفلان . قال أبو علي الفارسي : وإذا كان من السؤال فأصله أن يتعدى الى مفعولين ، ويجوز الاختصار على أحدهما ويتعدى اليه بحرف الجر . وهذا السائل هو النضر بن الحارث حين قال - اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم - وهو ممن قتل يوم بدر صبرا . وقيل هو أبو جهل ، وقيل هو الحارث بن النعمان الفهري ، والأول أولى لما سيأتي : وقرأ أني وابن مسعود سال سال ، مثل مال مال على أن الأصل سائل . خذفت العين تخفيفا ، كما قيل شك في شائك السلاح . وقيل السائل هو نوح عليه السلام ، سأل العذاب للكافرين . وقيل هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دعا بالعقاب عليهم ، وقوله « بعذاب واقع » يعني أمانى الدنيا كيوم بدر ، أو في الآخرة ، وقوله (للكافرين) صفة أخرى لعذاب : أي كائن للكافرين . أو متعلق بواقع . واللام للعلة . أو بسأل على تضمينه معنى دعا ، أو في محل رفع على تقدير هو للكافرين . أو تكون اللام بمعنى على . ويؤيده قراءة أني بعذاب واقع على الكافرين . قال الفرّاء : التقدير بعذاب للكافرين واقع بهم ، فالواقع من نعت العذاب وجلة (ليس له دافع) صفة أخرى لعذاب ، أحوال منه ، أو مستأنفة . والمعنى أنه لا يدفع ذلك العذاب الواقع به أحد ، وقوله (من الله) متعلق بواقع : أي واقع من جهته سبحانه ، أو بدافع : أي ليس له دافع من جهته تعالى (ذى المعارج) أي ذى الدرجات التى تصعد فيها الملائكة ، وقال السكبي : هي السموات ، وسماها معارج لأن الملائكة تخرج فيها ، وقيل المعارج مراتب نعم الله سبحانه على الخلق ، وقيل المعارج العظيمة ، وقيل هي الغرف ، وقرأ ابن مسعود ذى المعارج بزيادة الياء . يقال معارج ومعارج مثل مفاتيح ومفاتيح (تخرج الملائكة والروح إليه) أي تصعد في تلك المعارج التى جعلها الله لهم ، قرأ الجمهور تخرج بالفوقية ، وقرأ ابن مسعود وأصحابه والكسائي والسلمي بالتحية . والروح جبريل . أفرد بالذكر بعد الملائكة لشرفه . ويؤيد هذا قوله - نزل به الروح الأمين - ، وقيل الروح هنا ملك آخر عظيم غير جبريل ، وقال أبو صالح : انه خلق من خلق الله سبحانه كهية الناس وليسوا من الناس ، وقال قبيصة بن ذؤيب : انه روح الميث حين تقبض ، والأول أولى . ومعنى « اليه » أي الى المكان الذى ينتهون اليه . وقيل الى عرشه . وقيل هو كقول إبراهيم - انى ذاهب الى ربى - أي الى حيث أمرنى ربى (فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) قال ابن اسحق والسكبي ووهب بن منبه : أي عرج الملائكة الى المكان الذى هو محلها فى وقت كان مقداره على غيرهم لو صعد خمسين ألف سنة ، وبه قال مجاهد . وقال عكرمة ، وروى عن مجاهد أن مدة عمر الدنيا هذا المقدار لا يدري أحدكم مضى ولا كم بقى . ولا يعلم ذلك إلا الله ، وقال قتادة والسكبي ومحمد بن كعب : ان المراد يوم القيامة ، يعنى أن مقدار الأمر فيه لو تولاها غيره سبحانه خمسون ألف سنة . وهو سبحانه يفرغ منه فى ساعة . وقيل ان مدة موقف العباد للحساب هي هذا المقدار ، ثم يستقر بعد ذلك أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار ، وقيل ان مقدار يوم القيامة على الكافرين خمسون ألف سنة . وعلى المؤمنين مقدار ما بين الظهر والعصر . وقيل ذكر هذا المقدار لجرد التمثيل والتخييل لغاية ارتفاع تلك المعارج وبعد مداها ، أو لطول يوم القيامة باعتبار ما فيه من الشدائد والمكاره كما تصف العرب أيام الشدة بالطول وأيام الفرح بالقصر . ويشبهون اليوم القصير بإبهم القطة ، والطويل بظل الرح . ومنه قول الشاعر :

ويوم كظل الرح قصر طوله * دم الزق عنا واصطفاف المزاهر

وقيل فى الكلام تقديم وتأخير : أي ليس له دافع من الله ذى المعارج فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة تخرج الملائكة والروح اليه ، وقد قدمنا الجمع بين هذه الآية وبين قوله فى سورة السجدة

- في يوم كان مقداره ألف سنة - فارجع اليه ، وقد قيل في الجمع ان من أسفل العالم إلى العرش خمسين ألف سنة . ومن أعلى سماء الدنيا إلى الأرض ألف سنة ، لأن غلط كل سماء خمسمائة عام ، وما بين أسفل السماء إلى قرار الأرض خمسمائة عام . فالمعنى أن الملائكة إذا عرجت من أسفل العالم إلى العرش كان مسافة ذلك خمسين ألف سنة ، وإن عرجوا من هذه الأرض التي نحن فيها إلى باطن هذه السماء التي هي سماء الدنيا كان مسافة ذلك ألف سنة ، وسيأتي في آخر البحث ما يؤيد هذا عن ابن عباس . ثم أمر الله سبحانه رسوله ﷺ بالصبر ، فقال (فاصبر صبرا جيلا) أى اصبر يا محمد على تكذيبهم لك وكفرهم بما جئت به صبرا جيلا لا جزع فيه ولا شكوى إلى غير الله ، وهذا معنى الصبر الجليل ، وقيل هو أن يكون صاحب المصيبة في القوم لا يدري بأنه مصاب . قال ابن زيد وغيره : هي منسوخة بآية السيف (إنهم يرونه بعيدا) أى يرون العذاب الواقع بهم . أو يرون يوم القيامة بعيدا : أى غير كائن لأنهم لا يؤمنون به ، فعنى « بعيدا » أى مستبعدا محالا ، وليس المراد أنهم يرونه بعيدا غير قريب . قال الأعمش : يرون البعث بعيدا لأنهم لا يؤمنون به كأنهم يستبعدونه على جهة الاستحالة كما تقول لمن تناظره هذا بعيد : أى لا يكون (وزناه قريبا) أى نعلمه كائنا قريبا ، لأن ماهو آت قريب ، وقيل المعنى : وزناه هينا في قدرتنا غير متعسر ولا متعذر . والجملة تعليل للأمر بالصبر . ثم أخبر سبحانه متى يقع بهم العذاب . فقال (يوم تكون السماء كالمهل) والظرف متعلق بمضمر دل عليه واقع . أو بدل من قوله « في يوم » على تقدير تعلقه بواقع ، أو متعلق بقريبا . أو مقدر بعده : أى يوم تكون الح كيت وكيت ، أو بدل من الضمير في نراه والأول أولى ، والتقدير يقع بهم العذاب « يوم تكون السماء كالمهل » ، والمهل ما أذيب من النحاس ، والرصاص ، والفضة ، وقال مجاهد : هو القيق من الصديد والدم ، وقال عكرمة وغيره : هو دردى الزيت ، وقد تقدم تفسيره في سورة الكهف والدخان (وتكون الجبال كالعهن) أى كالصوف المصبوغ ، ولا يقال للصوف عهن إلا إذا كان مصبوغا ، قال الحسن : تكون الجبال كالعهن . وهو الصوف الأحمر ، وهو أضعف الصوف ، وقيل العهن الصوف ذو الألوان . فشبه الجبال به في تكتونها ألوانا كما في قوله - جددبيض وجر ، وغرايب سود - فاذا بست وطيرت في الهواء أشبهت العهن المنفوش إذا طيرته الريح (ولا يسأل جيم جيم) أى لا يسأل قريب قريبه عن شأنه في ذلك اليوم لما نزل بهم من شدة الأهوال التي أذهلت القريب عن قريبه . والخليل عن خليله ، كما قال سبحانه - لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه - ، وقيل المعنى لا يسأل جيم عن جيم ، فحذف الحرف ووصل الفعل . قرأ الجمهور لا يسأل مبني للفاعل . قيل والمفعول الثانى محذوف والتقدير لا يسأله نصره ولا شفاعته ، وقرأ أبو جعفر وأبو حنيفة وشيبة وابن كثير في رواية عنه على البناء للمفعول . وروى هذه القراءة البرزى عن عاصم . والمعنى لا يسأل جيم احضار جيمه ، وقيل هذه القراءة على إسقاط حرف الجر : أى لا يسأل جيم عن جيم . بل كل انسان يسأل عن نفسه وعن عمله . وجملة (يبصرونهم) مستأنفة ، أو صفة لقوله « جيم » أى يبصر كل جيم جيمه ، لا يخفى منهم أحد عن أحد . وليس في القيامة مخلوق إلا وهو نصب عين صاحبه . ولا يتساءلون ولا يكلم بعضهم بعضا لاشتغال كل أحد منهم بنفسه ، وقال ابن زيد : يبصر الله الكفار في النار الذين أضلهم في الدنيا . وهم الرؤساء المتبوعون وقيل ان قوله « يبصرونهم » يرجع إلى الملائكة : أى يعرفون أحوال الناس لا يخفون عليهم ، وإنما جمع الضمير في يبصرونهم ، وهما للحميمين جملا على معنى العموم . لأنهما نكرتان في سياق النفي ، قرأ الجمهور يبصرونهم بالتشديد ، وقرأ قتادة بالتخفيف . ثم ابتداء سبحانه الكلام ، فقال (يود المجرم لو يفتدى من عذاب يومئذ) المراد بالمجرم الكافر ، أو كل مذهب ذنبا يستحق به النار لو يفتدى من عذاب

يوم القيامة الذي نزل به (بينه وصاحبه وأخيه) فان هؤلاء أعزّ الناس عليه وأكرمهم لديه ، فلو قبل منه الفداء لفدى بهم نفسه وخلص مما نزل به من العذاب . والجملة مستأنفة لبيان أن اشتغال كل مجرم بنفسه بلغ الى حد يودّ الافتداء من العذاب بمن ذكر . قرأ الجمهور « من عذاب يومئذ » باضافة عذاب الى يومئذ . وقرأ أبو حيوه بتنوين عذاب وقطع الاضافة . وقرأ الجمهور يومئذ بكسر الميم ، وقرأ نافع والكسائي والأعرج وأبو حيوه بفتحها (وفصيلته التي تؤويه) أى عشيرته الأقربين الذين يضمونه فى النسب أو عند الشدائد ويأوى إليهم . قال أبو عبيد : الفصيلة دون القبيلة . وقال ثعلب : هم آبائهم الأدنون . قال المبرد : الفصيلة القطعة من أعضاء الجسد . وسميت عشيرة الرجل فصيلة تشبهاها بالعض منه . وقال مالك إن الفصيلة هى التى تربيه (ومن فى الأرض جميعا) أى ويودّ المجرم لو افتدى بمن فى الأرض جميعا من الثقيلين وغيرهما من الخلائق . وقوله (ثم ينجيهِ) معطوف على يفتدى : أى يودّ لو يفتدى ثم ينجيهِ الافتداء . وكان العطف بـثم لدلالته على استبعاد النجاة ، وقيل إن يودّ تقتضى جوابا كما فى قوله - ودّوا لو تدهن فيدهنون - والجواب ثم ينجيهِ ، والأول أولى . وقوله (كلا) ردع للمجرم عن تلك الودادة ، وبيان امتناع ماودّه من الافتداء ، « وكلا » يأتى بمعنى حقا ، وبمعنى لامع تضمنها لمعنى الزجر والردع ، والضمير فى قوله (إنها لظى) عائد إلى النار المدلول عليها بذكر العذاب ، وهو ضمير مبهم يفسره ما بعده : وظى علم جهنم واشتقاقها من التلظى فى النار . وهو التلهب . وقيل أصله لفظ بمعنى دوام العذاب . فقلبت إحدى الظامين ألفا ، وقيل لظى هى الدركة الثانية من طباق جهنم (نزاعة للشوى) قرأ الجمهور نزاعة بالرفع على أنه خبر ثان لأن ، أو خبر مبتدأ محذوف ، أو تكون لظى بدلا من الضمير المنصوب . ونزاعة خبر أن . أو على أن نزاعة صفة للظى على تقدير عدم كونها علما ، أو يكون الضمير فى أنها للقصة . ويكون لظى مبتدأ ونزاعة خبره . والجملة خبر أن ، وقرأ حفص عن عاصم وأبو عمرو فى رواية عنه وأبو حيوه والزعفرانى والترمذى وابن مقسم نزاعة بالنصب على الحال ، وقال أبو على الفارسى : حله على الحال بعيد لأنه ليس فى الكلام ما يعمل فى الحال ، وقيل العامل فيها مادلّ عليه الكلام من معنى التلظى ، أو النصب على الاختصاص . والشوى الأطراف ، أو جمع شواة ، وهى جلدة الرأس . ومنه قول الأعشى :

قالت قتيلة ماله * قد جللت شيبا شواته

وقال الحسن وثابت البناني : نزاعة للشوى : أى لمكارم الوجه وحسنه ، وكذا قال أبو العالية وقتادة وقال قتادة : تبرى اللحم والجلد عن العظم حتى لا تترك فيه شيئا . وقال الكسائي : هى المفاصل ، وقال أبو صالح : هى أطراف اليدين والرجلين (تدعوا من أدبر) أى تدعوا لظى من أدبر عن الحق فى الدنيا (وتولى) أى أعرض عنه (وجع فأوعى) أى جمع المال فجعله فى وعاء . قيل إنها تقول إلى يامشرك ، إلى يامنافق . وقيل معنى تدعو تهلك . تقول العرب : دعاك الله : أى أهلكك ، وقيل ليس هو الدعاء باللسان ، ولكن دعاؤها إياهم تمسكها من عذابهم . وقيل المراد إن خزنة جهنم تدعو الكافرين والمنافقين فأسند الدعاء إلى النار ، من باب إسناد ما هو للحال إلى المحل . وقيل هو تمثيل وتخيل ، ولادعاء فى الحقيقة ، والمعنى أن مصيرهم إليها . كما قال الشاعر :

ولقد هبطنا الواد بين قوادنا * ندعو الأنيس به الغصيص الأبك

والغصيص الأبك الذباب . وهى لا تدعو ، وفى هذا دم لمن جمع المال فأوعاه ، وكثره ولم ينفقه فى سبل الخير ، أو لم يؤدّ زكاته .

وقد أخرج الفريابي وعبد بن حميد والنسائي وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (سأل سائل) قال : هو النضر بن الحرث قال - اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء - وفي قوله (بعذاب واقع) قال : كائن (للكافرين ليس له دافع من الله ذي المعارج) قال : ذي الدرجات . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه في قوله (سأل سائل) قال : سأل واد في جهنم . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله « ذي المعارج » قال : ذي العلو والفواصل . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) قال منتهى أمره من أسفل الأرضين الى منتهى أمره من فوق سبع سموات مقدار خمسين ألف سنة ، ويوم كان مقداره ألف سنة . قال يعنى بذلك ينزل الأمر من السماء الى الأرض ومن الأرض الى السماء في يوم واحد . فذلك مقدار ألف سنة لأن ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة عام . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا قال غلظ كل أرض خمسمائة عام ، وغلظ كل سماء خمسمائة عام ، وبين كل أرض الى أرض خمسمائة عام ، ومن السماء الى السماء خمسمائة عام . فذلك أربعة عشر ألف عام ، وبين السماء السابعة وبين العرش مسيرة ستة وثلاثين ألف عام . فذلك قوله « في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والبيهقي في البعث عنه أيضا في قوله - في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون - قال هذا في الدنيا تخرج الملائكة في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون ، وفي قوله « في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة » فهذا يوم القيامة جعله الله على الكافر مقدار خمسين ألف سنة : وأخرج ابن أبي حاتم والبيهقي عنه أيضا في قوله « في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة » قال لو قدرتموه لكان خمسين ألف سنة من أيامكم . قال يعنى يوم القيامة . وقد قدمنا عن ابن عباس الوقف في الجمع بين الآيتين في سورة السجدة . وأخرج أحمد وأبو يعلى وابن جرير وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث عن أبي سعيد الخدري قال : قيل يا رسول الله ﷺ « يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ما أطول هذا اليوم . فقال والذي نفسي بيده انه ليخفف عن المؤمن حتى يكون أهون عليه من صلاة مكتوبة يصلها في الدنيا » . وفي اسناده دراج عن أبي الهيثم ، وهما ضعيفان . وأخرج ابن أبي حاتم والحاكم والبيهقي في البعث عن أبي هريرة مرفوعا . قال ما قدر طول يوم القيامة على المؤمنين الا كقدر ما بين الظهر الى العصر . وأخرج الحكيم الترمذي في نوادر الأصول عن ابن عباس في قوله (فاصبر صبرا جميلا) قال لا تشكو الى أحد غيري . وأخرج أحمد وعبد بن حميد وابن المنذر والخطيب في المتفق والمفترق والضياء في المختارة عن ابن عباس في قوله (يوم تكون السماء كالمهل) قال كدردي الزيت . وأخرج ابن جرير عنه قال (يبصرونهم) يعرف بعضهم بعضا ويتعارفون ثم يفتر بعضهم من بعض . وأخرج ابن جرير عنه أيضا في قوله (نزاعة للشوى) قال تنزع أمم الرأس .

إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا * إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا * وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا * إِلَّا الْمُصَلِّينَ * الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ * وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ * لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ * وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيِّنَاتِ الدِّينِ * وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ * إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ * وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ * إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ * فَمَنْ أَتَّبَعَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ * وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ * وَالَّذِينَ

هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ ■ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ * أُولَئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُسْكِرُونَ *
 قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلَكَ مُمْطِعِينَ ■ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ * أَيَطْمَعُ كُلُّ آفَرٍ
 مِنْهُمْ أَنْ يَدْخَلَ جَنَّةً نَعِيمٍ * كَلَّا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ *

قوله (ان الانسان خلق هالوعا) قال في الصحاح : الهلع في اللغة . أشد الحرص وأسوأ الجزع وأخشه
 يقال هلع بالكسر فهو هلع وهلوع على التكثير . وقال عكرمة : هو الضجور . قال الواحدي والمفسرون
 يقولون تفسير الهلع مابعده يعني قوله (إذا مسه الشر جزوعا وإذا مسه الخير منوعا) أى إذا أصابه الفقر
 والحاجة أو المرض أو نحو ذلك فهو جزوع : أى كثير الجزع ، وإذا أصابه الخير من الغنى والخصب والسعة
 ونحو ذلك فهو كثير المنع والامساك . وقال أبو عبيدة : الهلوع هو الذى إذا مسه الخير لم يشكر ، وإذا
 وإذا مسه الشر لم يصبر . قال ثعلب : قد فسر الله الهلوع . هو الذى إذا أصابه الشر أظهر شدة الجزع ،
 وإذا أصابه الخير بخل به ومنعه الناس ، والعرب تقول ناقة هلوع وهلواع إذا كانت سريرة السير
 خفيفة ، ومنه قول الشاعر :

شكا ذعلبة إذا استدبرتها * حرج إذا استقبلتها هالواع

والذعلبة الناقة السريعة ، وانتصاب - هالوعا ، وجزوعا - ومنوعا - على أنها أحوال مقدرة ■ أو محققة لكونها
 طبائع جبل الانسان عليها ■ والظرفان معمولان لجزوعا ومنوعا (الا المصلين) أى المقيمين للصلاة ■
 وقيل المراد بهم أهل التوحيد : يعنى أنهم ليسوا على تلك الصفات من الهلع والجزع والمنع ■ وأنهم على صفات
 محمودة وخلال مرضية ، لأن إيمانهم وما تمسكوا به من التوحيد ودين الحق يزجرهم عن الاتصاف بتلك
 الصفات ، ويحملهم على الاتصاف بصفات الخير . ثم بينهم سبحانه . فقال (الذين هم على صلاتهم دائمون)
 أى لا يشغلهم عنها شاغل ■ ولا يصرفهم عنها صارف ، وليس المراد بالدوام أنهم يصلون أبدا . قال
 الزجاج : هم الذين لا يزالون وجوههم عن سمت القبلة ، وقال الحسن وابن جريج : هو التطوع منها . قال
 النخعي : المراد بالمصلين الذين يؤدون الصلاة المكتوبة ■ وقيل الذين يصلونها لوقتها ، والمراد بالآية
 جميع المؤمنين ، وقيل الصحابة خاصة ■ ولا وجه لهذا التخصيص لاتصاف كل مؤمن بأنه من المصلين
 (والذين في أموالهم حق معلوم) قال قتادة ومحمد بن سيرين : المراد الزكاة المفروضة ■ وقال مجاهد :
 سوى الزكاة ■ وقيل صلة الرحم ■ والمظاهر أنه الزكاة لوصفه بكونه معلوما ■ ولجعله قرينا للصلاة ■
 وقد تقدم تفسير السائل والمحروم في سورة الذاريات مستوفى (والذين يصدقون بيوم الدين)
 أى بيوم الجزاء ، وهو يوم القيامة لا يشكون فيه ولا يجحدونه ■ وقيل يصدقونه بأعمالهم فيتعبدون
 أنفسهم في الطاعات (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) أى خائفون وجالون مع ما لهم من أعمال
 الطاعة استحقاقا لأعمالهم ، واعترافا بما يجب لله سبحانه عليهم . وجلة (إن عذاب ربهم غير مأمون)
 مقررّة لمضمون ما قبلها مبينة أن ذلك مما لا ينبغي أن يأمنه أحد ، وأن حق كل أحد أن يخافه (والذين هم
 لفروجهم حافظون) الى قوله (فأولئك هم العادون) قد تقدم تفسيره في سورة المؤمنين مستوفى
 (والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون) أى لا يخلون بشيء من الأمانات التى يؤتمنون عليها ولا ينقضون
 شيئا من العهود التى يعقدونها على أنفسهم . قرأ الجمهور لأماناتهم بالجمع ، وقرأ ابن كثير وابن محيصن
 لأمانتهم بالأفراد ، والمراد الجنس (والذين هم بشهادتهم قائمون) أى يقيمونها على من كانت عليه
 من قريب ، أو بعيد ، أو رفيع أو وضيع ولا يكتُمونها ولا يغيرونها ■ وقد تقدم القول في الشهادة في

سورة البقرة ■ قرأ الجمهور بشهادتهم بالافراد ، وقرأ حفص ويعقوب ، وهي رواية عن ابن كثير بالجمع . قال الواحدي ، والافراد أولى لأنه مصدر ، ومن جمع ذهب الى اختلاف الشهادات . قال الفراء : ويدل على قراءة التوحيد قوله تعالى - وأقيموا الشهادة لله - (والذين هم على صلاتهم يحافظون) أى على أذكارها وأركانها وشرائطها لا يخلون بشيء من ذلك . قال قتادة : على وضوءها وركوعها وسجودها . وقال ابن جريج : المراد التطوع ■ وكرر ذكر الصلاة لاختلاف ما وصفهم به أولاً ■ وما وصفهم به ثانياً ■ فإن معنى الدوام : هو أن لا يشتغل عنها بشيء من الشواغل كما سلف ■ ومعنى المحافظة أن يراعى الأمور التي لا تكون صلاة بدونها ، وقيل المراد يحافظون عليها بعد فعلها من أن يفعلوا ما يحبطها ويبتل ثوابها ، وكرر الموصولات للدلالة على أن كل وصف من تلك الأوصاف لجلالته يستحق أن يستقل بموصوف منفرد ، والاشارة بقوله (أولئك) الى الموصوفين بتلك الصفات (فى جنات مكرمون) أى مستقرون فيها مكرمون بأنواع الكرامات ■ وخبر المبتدأ قوله فى جنات ، وقوله مكرمون خبر آخر ، ويجوز أن يكون الخبر مكرمون ، وفى جنات متعلق به (فقال الذين كفروا قبلك مهطعين) أى أى شيء لهم حوليك مسرعين : قال الأخفش : مهطعين مسرعين ، ومنه قول الشاعر :

بمكة أهلها ولقد أراهم * اليهم مهطعين إلى السماع

وقيل المعنى ما بهم يسرعون اليك يجلسون حولك ولا يعملون بما تأمرهم ، وقيل ما بهم مسرعين إلى التكذيب ■ وقيل ما بال الذين كفروا يسرعون إلى السماع اليك فيكذبونك ويستهزئون بك ، وقال الكلبي : أن معنى : مهطعين ناظرين اليك ، وقال قتادة : عامدين ■ وقيل مسرعين اليك ماذى أعناقهم مديح النظر إليك (عن اليمين وعن الشمال عزين) أى عن يمين النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعن شماله جماعات متفرقة ■ وعزين جمع عزة ، وهي العصبة من الناس ■ ومنه قول الشاعر :

ترانا عنده والليل داج ■ على أبوابه حلقا عزيزنا

وقال الراعي : أخليفة الرحمن ان عشيرتي ■ أمسى سراتهم اليك عزيزنا

وقال عنترة : وقرن قد تركت لدى ولى * عليه الطير كالعصب العزيزنا

وقيل أصلها عزوة من العزوكأن كل فرقة تعتزى الى غير من تعتزى اليه الأخرى . قال فى الصحاح : والعزة الفرقة من الناس ، والهاء عوض من التاء ، والجمع عزى وعزون ، وقوله « عن اليمين وعن الشمال » متعلق بعزين ■ أو بمهطعين (أيطمع كل امرئ منهم أن يدخل جنة نعيم) قال المفسرون : كان المشركون يقولون لئن دخل هؤلاء الجنة لندخلن قبلهم ، فنزلت الآية . قرأ الجمهور أن يدخل مبنياً للفعل ■ وقرأ الحسن وزيد بن عليّ وطلحة بن مصرف والأعرج ويحيى بن يعمر وأبو رجاء وعاصم فى رواية عنه على البناء للفاعل . ثم ردّ الله سبحانه عليهم ■ فقال (كلا إنما خلقناهم مما يعامون) أى من القدر الذين يعامون به فلا ينبغي لهم هذا التكبر ■ وقيل المعنى إنما خلقناهم من أجل ما يعامون ■ وهو امتثال الأمر والنهى وتعرضهم للثواب والعقاب ، كما فى قوله - وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون - ■ ومنه قول الأعشى :

أزمعت من آل ليلي ابتكارا * وشطت على ذى هوى أن يزارا

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة قال سئل ابن عباس عن الهلوع ، فقال هو كما قال الله (اذا مسه الشرّ جزوعا واذا مسه الخير منوعا) . وأخرج ابن المنذر عنه « هالوعا » قال الشره . وأخرج ابن أبي شيبة فى المصنف عن ابن مسعود (الذين هم على صلاتهم دائمون) قال على « واقيتها » . وأخرج ابن أبي شيبة وابن المنذر عن عمران بن حصين « الذين هم على صلاتهم دائمون »

قال الذي لا يلتفت في صلاته . وأخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن عقبة بن عامر « الذين هم على صلاتهم دائمون » قال هم الذين إذا صلوا لم يلتفتوا . وأخرج ابن المنذر من طريق أخرى عنه نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (قال الذين كفروا قبلك مهطعين) قال ينظرون (عن اليمين وعن الشمال عزين) قال العصب من الناس عن يمين وشمال معرضين يستهزئون به . وأخرج مسلم وغيره عن جابر قال : دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المسجد ونحن حلق متفرون . فقال مالي أراكم عزين . وأخرج أحمد وابن ماجه وابن سعد وابن أبي عاصم والباوردي وابن قانع والحاكم والبيهقي في الشعب ، والضياء عن بشر بن جحاش قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « قال الذين كفروا قبلك مهطعين » الى قوله (كلا إنا خلقناهم مما يعلمون) ثم بزق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على كفه ووضع عليها أصبعه وقال « يقول الله ابن آدم أني تهجرتني وقد خلقتك من مثل هذه حتى إذا سويتك وعدلتك مشيت بين بردين وللأرض منك وتيد فجعلت ومنعت حتى إذا بلغت التراقي قلت أو أتى أران الصدقة » .

فَلَا أَقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا لَقَادِرُونَ * عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ * فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُونَ * يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَأَنَّهُمْ إِلَىٰ نُصَبٍ يُوْفَضُونَ * خَشِيعَةً أَنْبَرُهُمْ تَرَهَقُمُ ذَلَّةُ ذَلِكَ الْيَوْمِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ *

قوله (فلا أقسم) لازائدة كما تقدم قريبا ، والمعنى فأقسم (رب المشارق والمغرب) يعنى مشرق كل يوم من أيام السنة ومغربه . قرأ الجمهور المشارق والمغرب بالجمع . وقرأ أبو حيوة وابن محيصن وحيد بالافراد (إنا لقادرون على أن نبذل خيرا منهم) أى على أن نخلق أمثلا منهم ، وأطوع لله حين عصوه ونهلك هؤلاء (وما نحن بمسبوقين) أى بمغلوبين ان أردنا ذلك بل نفعل ما أردنا لا يفوتنا شيء ولا يعجزنا أمر ، ولكن مشيئتنا وسابق علمنا اقتضيا تأخير عقوبة هؤلاء وعدم تبديلهم بخلق آخر (فذرهم يخوضوا ويلعبوا) أى اتركهم يخوضوا فى باطلهم ويلعبوا فى دنياهم ، واشتغل بما أمرت به ولا يعظم عليك ما هم فيه ، فليس عليك الا البلاغ (حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون) وهو يوم القيامة . وهذه الآية منسوخة بآية السيف . قرأ الجمهور يلاقوا ، وقرأ أبو جعفر وابن محيصن وحيد ومجاهد حتى يلقوا (يوم يخرجون من الأجداث سراعا) يوم بدل من يومهم ، وسراعا منتصب على الحال من ضمير يخرجون . قرأ الجمهور يخرجون على البناء للفاعل . وقرأ السلمي والأعمش والمغيرة وعاصم فى رواية على البناء للمفعول . والأجداث جمع جدث ، وهو القبر (كأنهم إلى نصب يوفضون) قرأ الجمهور نصب بفتح النون وسكون الصاد . وقرأ ابن عامر وحفص بضم النون والصاد . وقرأ عمرو بن ميمون وأبو رجاء بضم النون واسكان الصاد . قال فى الصحاح : والنصب ما نصب فعبد من دون الله . وكذا النصب بالضم ، وقد يحرك . قال الأعشى :

وذا النصب المنصوب لا تعبدنه * ولا تعبد الشيطان والله فاعبدا

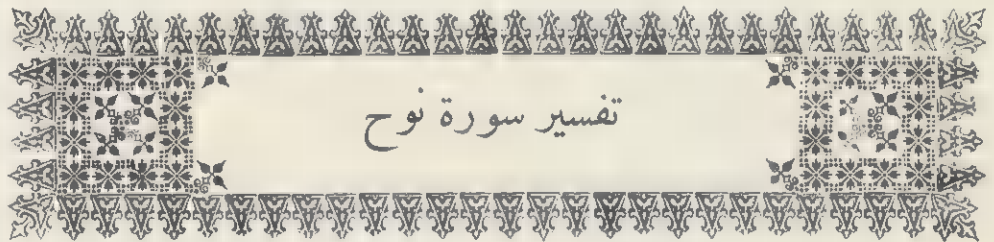
والجمع الأنصاب ، وقال الأخفش والفراء : النصب جمع النصب . مثل رهن ورهن ، والأنصاب جمع النصب . فهو جمع الجمع ، وقيل النصب جمع نصاب ، وهو حجر أو صنم يذبح عليه ، ومنه قوله - وما ذبح على النصب - ، وقال النجاشي : نصب ونصب بمعنى واحد ، وقيل معنى « إلى نصب » الى غاية . وهى التى تنصب بها بصرى ،

وقال السكبي : إلى شيء منصوب علم أوراية : أى كأنهم إلى علم يدعون اليه ۞ أوراية تنصب لهم يوفضون . قال الحسن : كانوا يتدرون اذا طلعت الشمس الى نصبهم التى كانوا يعبدونها من دون الله لا يلاوى أولهم على آخرهم ۞ وقال أبو عمرو النصب شبكة الصائد يسرع اليها عند وقوع الصيد فيها مخافة انقلاته ۞ ومعنى يوفضون يسرعون ۞ والايفاض الاسراع ، يقال أوفض ايفاضا : أى أسرع اسرعا ۞ ومنه قول الشاعر :
فوارس ذبيان تحت الحديد * كالجن يوفض من عبقر

وعبقر قرية من قرى الجن كما تزعم العرب ، ومنه قول لبيد :

* كهول وشبان كجنة عبقر ۞ وانتصاب (خاشعة أبصارهم) على الحال من ضمير يوفضون وأبصارهم مرتفعة به ۞ والخشوع الذلة والخضوع : أى لا يرفعونها لما يتوقعونه من العذاب (ترهقهم ذلة) أى تعشاهم ذلة شديدة . قال قتادة : هى سواد الوجوه ، ومنه غلام مرهق اذا غشيه الاحتلام : يقال رهقه بالسكسر رهقه رهقا : أى غشيه ۞ ومثل هذا قوله - ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة - والأشارة بقوله (ذلك) الى ما تقدم ذكره وهو مبتدأ وخبره (اليوم الذى كانوا يوعدون) أى الذى كانوا يوعدهونه فى الدنيا على السنة الرسل قد حاق بهم وحضر ووقع بهم من عذابه ما وعدهم الله به ۞ وان كان مستقبلا ۞ فهو فى حكم الذى قد وقع لتحقيق وقوعه .

وقد أخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (فلا أقسم برب المشارق والمغارب) قال للشمس كل يوم مطلع تطلع فيه ۞ ومغرب تغرب فيه غير مطلعها بالأمس وغير مغربها بالأمس . وأخرج ابن جرير عنه (الى نصب يوفضون) قال الى علم يستبقون .



تفسير سورة نوح

هى تسع وعشرون آية أو ثمان وعشرون آية وهى مكية
وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه عن عبد الله بن الزبير قال : نزلت سورة إنا أرسلنا نوحا بمكة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * قَالَ يَقَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ * أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا ۞ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى إِنْ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا * فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَايَ إِلَّا فِرَارًا ۞ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْوَابَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَأَسْتَعْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرَوْا وَاسْتَكْبَرُوا وَاسْتَكْبَرَارًا * ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ۞ ثُمَّ

إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا * فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا * يُرْسِلِ
السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا * وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ لِكْمًا أَنْهَارًا *
مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا * وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا * أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ
سَمَوَاتٍ طِبَاقًا * وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا * وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ
نَبَاتًا * ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا * وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بَسَاطًا * لِنَسْلُكُوا
مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا *

قوله (إنا أرسلنا نوحا إلى قومه) قد تقدم أن نوحا أول رسول أرسله الله ، وهو نوح بن لامك
ابن متوشلخ بن أخنوخ بن قينان بن شيث بن آدم ، وقد تقدم مدة لبثه في قومه ، وبيان جميع عمره ،
وبيان السن التي أرسل وهو فيها في سورة العنكبوت (أن أنذر قومك) أي بأن أنذر على أنها
مصدرية ، ويجوز أن تكون هي المفسرة ، لأن في الارسال معنى القول ، وقرأ ابن مسعود أنذر بدون
أن ، وذلك على تقدير القول : أي فقلنا له أنذر (من قبل أن يأتيهم عذاب أليم) أي عذاب شديد
الآلم ، وهو عذاب النار ، وقال السكبي : هو منازل بهم من الطوفان ، وجلة (قال يا قوم إني لكم نذير
مبين) مستأنفة استئنافا بيانيا على تقدير سؤال . كأنه قيل : فإذا قال نوح ؟ فقال قال لهم الخ ، والمعنى
إني لكم منذر من عقاب الله ومخوف لكم ومبين لما فيه نجاتكم (أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعوا)
أن هي التفسيرية لنذير ، أو هي المصدرية : أي بأن اعبدوا الله ولا تشركوا به غيره واتقوه : أي اجتنبوا
ما يوقعكم في عذابه وأطيعوا فيما أمركم به فإني رسول اليكم من عند الله (يغفر لكم من ذنوبكم) هذا
جواب الأمر ، ومن للتبعية : أي بعض ذنوبكم ، وهو ما سلف منها قبل طاعة الرسول واجابة دعوته
وقال السدي : المعنى يغفر لكم ذنوبكم ، فتكون من على هذا زائدة ، وقيل المراد ببعض ما لا يتعلق
بحقوق العباد ، وقيل هي لبيان الجنس ، وقيل يغفر لكم من ذنوبكم ما استغفرتموه منها (ويؤخركم
إلى أجل مسمى) أي يؤخر موتكم إلى الأمد الأقصى الذي قدره الله لكم بشرط الإيمان والطاعة
فوق ما قدره لكم ، على تقدير بقاءكم على الكفر والعصيان ، وقيل التأخير بمعنى البركة في
أعمارهم أن آمنوا ، وعدم البركة فيها إن لم يؤمنوا . قال مقاتل : يؤخركم إلى منتهى أجالكم . وقال
الزجاج : أي يؤخركم عن العذاب فتموتوا غير ميتة المستأصلين بالعذاب .

وقال الفراء : المعنى لا يمتكم غرقا ولا حرقا ولا قتلا (أن أجل الله إذا جاء لا يؤخر) أي ما قدره لكم
على تقدير بقاءكم على الكفر من العذاب إذا جاء وأنتم باقون على الكفر لا يؤخر بل يقع لا محالة
فبادروا إلى الإيمان والطاعة ، وقيل المعنى : أن أجل الله وهو الموت إذا جاء لا يمكنكم الإيمان ، وقيل
المعنى : إذا جاء الموت لا يؤخر سواء كان بعذاب أو بغير عذاب (لو كنتم تعلمون) أي شيئا من العلم
لسارعتن إلى ما أمرتكم به ، أو لعلمتم أن أجل الله إذا جاء لا يؤخر (قال رب اني دعوت قومي ليلا
ونهارا) أي قال نوح مناديا لربه وحاكياله ماجرى بينه وبين قومه وهو أعلم به منه ، اني دعوت قومي
إلى ما أمرتني بأن أدعوهم إليه من الإيمان دعاء دائما في الليل والنهار من غير تقصير (فلم يزدتهم دعائي
الا فرارا) عما دعوتهم إليه وبعدا عنه . قال مقاتل . يعني تباعدا من الإيمان ، واسناد الزيادة إلى الدعاء

لكونه سببها ، كما في قوله زادتهم إيماناً . قرأ الجمهور دعائى بفتح الياء ، وقرأ الكوفيون ويعقوب والدورى عن أبي عمرو باسكانها ، والاستثناء مفرغ (وإني كلما دعوتهم لتغفر لهم) أى كلما دعوتهم الى سبب المغفرة . وهو الايمان بك ، والطاعة لك (جعلوا أصابعهم فى آذانهم) لئلا يسمعوا صوتى (واستغشوا ثيابهم) أى غطوا بها وجوههم لئلا يرونى ، وقيل جعلوا ثيابهم على رؤوسهم لئلا يسمعوا كلامى . فيكون استغشاء الثياب على هذا زيادة فى سد الآذان . وقيل هو كناية عن العداوة . يقال لبس فلان ثياب العداوة ، وقيل استغشوا ثيابهم لئلا يعرفهم فيدعوه (وأصروا) أى استمروا على الكفر ، ولم يقلعوا عنه ولا تابوا منه (واستكبروا) عن قبول الحق ، وعن امتثال ما أمرهم به (استكبارا) شديدا (ثم انى دعوتهم جهارا) أى مظهرها لهم الدعوة مجاهرا لهم بها (ثم انى أعلنت لهم) أى دعوتهم معلنا لهم بالدعاء . (وأسرت لهم أسراراً) أى وأسرت لهم الدعوة أسراراً كثيراً ، قيل المعنى أن يدعو الرجل بعد الرجل يكلمه سرا فيما بينه وبينه ، والمقصود أنه دعاهم على وجوه متخالفة ، وأساليب متفاوتة ، فلم ينجح ذلك فيهم . قال مجاهد : معنى أعلنت صحت ، وقيل معنى أسرت أتيتهم فى منازلهم فدعوتهم فيها ، وانتصاب جهارا على المصدرية ، لأن الدعاء يكون جهارا ويكون غير جهار ، فالجهار نوع من الدعاء ، كقولهم : قعد القرفصاء . ويجوز أن يكون نعت مصدر محذوف : أى دعاء جهارا . وأن يكون مصدرا فى موضع الحال : أى مجاهرا . ومعنى «ثم» الدلالة على تباعد الأحوال . لأن الجهار أغلظ من الأسرار . والجمع بين الأمرين أغلظ من أحدهما ، قرأ الجمهور إني بسكون الياء . وقرأ أبو عمرو والخرميون بفتحها (فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا) أى سلوه المغفرة من ذنوبكم السابقة باخلاص النية أنه كان غفارا . أى أى كثير المغفرة للذنبين ، وقيل معنى استغفروا توبوا عن الكفر إنه كان غفارا للتائبين (يرسل السماء عليكم مدرارا) أى يرسل ماء السماء عليكم ، ففيه اضمار . وقيل المراد بالسماء المطر ، كما فى قول الشاعر : إذا نزل السماء بأرض قوم * رعيناه وان كانوا غضابا

والمدرار الدرور ، وهو التحلب بالمطر ، وانتصابه إما على الحال من السماء ، ولم يؤنث لأن مفعلا لا يؤنث . تقول امرأة مثاث ومذكار ، أو على أنه نعت لمصدر محذوف : أى إرسالا مدرارا . وقد تقدم الكلام عليه فى سورة الأنعام ، وجزم يرسل لكونه جواب الأمر . وفى هذه الآية دليل على أن الاستغفار من أعظم أسباب المطر وحصول الأرزاق ، ولهذا قال (ويمدكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات) يعنى بساتين (ويجعل لكم أنهارا) جارية . قال عطاء : المعنى يكثر أموالكم وأولادكم . أعلمهم نوح عليه السلام أن إيمانهم بالله يجمع لهم مع الحظ الوافر فى الآخرة الخصب والغنى فى الدنيا (مالكم لا ترجون لله وقارا) أى أى عذر لكم فى ترك الرجاء . والرجاء هنا بمعنى الخوف : أى مالكم لا تخافون الله . والوقار العظمة . من التوقير ، وهو التعظيم ، والمعنى لا تخافون حق عظمته فتوحدونه وتطيعونه ، و - لا ترجون - فى محل نصب على الحال من ضمير المخاطبين . والعامل فيه معنى الاستقرار فى لكم ، ومن اطلاق الرجاء على الخوف قول الهذلى * إذا لسعته النحل لم يرج لسعها . وقال سعيد بن جبير وأبو العالية وعطاء ابن أبى رباح : مالكم لا ترجون لله ثوابا ولا تخافون منه عقابا ، وقال مجاهد والضحاك : مالكم لا تبالون لله عظمة . قال قطرب : هذه لغة حجازية . وهذيل وخزاعة ومضريقولون : لم أرج لم أبل . وقال قتادة : مالكم لا ترجون لله عاقبة الايمان . وقال ابن كيسان : مالكم لا ترجون فى عبادة الله وطاعته أن يثيبكم على توقيركم خيرا . وقال ابن زيد : مالكم لا تؤدّون لله طاعة . وقال الحسن : مالكم لا تعرفون لله حقا ولا تشكرون له نعمة ، وجلة (وقد خلقكم أطوارا) فى محل نصب على الحال : أى والحال أنه سبحانه

قد خلقكم على أطوار مختلفة نطفة ، ثم مضغة ، ثم علقه إلى تمام الخلق كما تقدم بيانه في سورة المؤمنين ، والطور في اللغة المرة . وقال ابن الأنباري : الطور الحال وجهه أطوار . وقيل أطوارا صيانا . ثم شبانا . ثم شيوخا ، وقيل الأطوار اختلافهم في الأفعال والأقوال والأخلاق ، والمعنى كيف تقصرون في توقير من خلقكم على هذه الأطوار البديعة (ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا) الخطاب لمن يصلح له ، والمراد الاستدلال بخلق السموات على كمال قدرته وبديع صنعه ، وأنه الحقيق بالعبادة : والطباق المتطابقة بعضها فوق بعض كل سماء مطبقة على الأخرى كالقباب . قال الحسن : خلق الله سبع سموات على سبع أرضين بين كل سماء وسماء وأرض وأرض خلق وأمر ، وقد تقدم تحقيق هذا في قوله - ومن الأرض مثلهن - . وانتصاب طباقا على المصدرية . تقول طابقه مطابقة وطباقا ، أو حال بمعنى ذات طباق . حذف ذات وأقام طباقا مقامه . وأجاز الفراء في غير القرآن جرّ طباقا على النعت (وجعل القمر فيهن نورا) أى متورا لوجه الأرض . وجعل القمر في السموات مع كونها في سماء الدنيا . لأنها إذا كانت في أحدهن . فهي فيهن ، كذا قال ابن كيسان . قال الأخفش : كما تقول أتانى بنو تميم . والمراد بعضهم . وقال قطرب فيهن بمعنى معهن : أى خلق القمر والشمس مع خلق السموات والأرض ، كما في قول امرئ القيس : وهل ينعمن من كان آخر عهده * ثلاثين شهرا في ثلاثة أحوال

أى مع ثلاثة أحوال (وجعل الشمس سراجا) أى كالصباح لأهل الأرض ليتوصلوا بذلك الى التصرف فيما يحتاجون اليه من المعاش (والله أنبتكم من الأرض نباتا) يعنى آدم خلقه الله من أديم الأرض ، والمعنى أنشأكم منها انشاء فاستعير الانبات للانشاء لكونه أدل على الحدوث والتكوين ، ونباتا إما مصدر لأنبت على حذف الزوائد . أو مصدر لفعل محذوف : أى أنبتكم من الأرض فنبتم نباتا . وقال الخليل والزجاج : هو مصدر محمول على المعنى . لأن معنى أنبتكم جعلكم تنبتون نباتا ، وقيل المعنى والله أنبت لكم من الأرض النبات فنباتا على هذا مفعول به . قال ابن بحر : أنبتهم في الأرض بالكبر بعد الصغر وبالطول بعد القصر (ثم يعيدكم فيها) أى في الأرض (ويخرجكم إخراجا) يعنى يخرجكم منها بالبعث يوم القيامة (والله جعل لكم الأرض بساطا) أى فرشها وبسطها لكم لتقبلون عليها قلبكم على بسطكم في بيوتكم (لتسلكوا منها سبلا مخرجا) أى طرقا واسعة . والفجاج جمع فج وهو الطريق الواسع ، كذا قال الفراء وغيره ، وقيل الفجج المسلك بين الجبلين . وقد مضى تحقيق هذا في سورة الأنبياء وفي سورة الحج مستوفى .

وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (وجعلوا أصابعهم في آذانهم) قال : لئلا يسمعوا ما يقول (واستغشوا ثيابهم) قال ليتنكروا فلا يعرفهم (واستكبروا استكبارا) قال تركوا التوبة . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عنه . واستغشوا ثيابهم . قال غطوا وجوههم لئلا يروا نوحا ولا يسمعوا كلامه . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حديد والبيهقي في الشعب عنه أيضا في قوله (مالكم لا ترجون لله وقارا) قال لاتعلمون لله عظمة . وأخرج ابن جرير والبيهقي عنه أيضا « وقارا » قال عظمة . وفي قوله (وقد خلقكم أطوارا) قال نطفة ثم علقه ثم مضغة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا في الآية قال لاتخافون لله عظمة . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا قال : لاتخشون له عقابا ولا ترجون له ثوابا . وأخرج عبد الرزاق في المصنف عن علي بن أبي طالب أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم رأى ناسا يغتسلون عراة ليس عليهم أزر ، فوقف فنادى بأعلى صوته « مالكم لا ترجون لله وقارا » . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حديد وابن المنذر وأبو الشيخ في العظمة عن عبد الله بن عمرو

قال : الشمس والقمر وجوههما قبل السماء وأقفيتهما قبل الأرض ، وأنا أقرأ بذلك عليكم أنه من كتاب الله « وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا » . وأخرج عبد بن حنبل وابن المنذر وأبو الشيخ في العظمة عن عبد الله بن عمر قال : تضيء لأهل السموات كما تضيء لأهل الأرض . وأخرج عبد بن حنبل عن شهر بن حوشب قال : اجتمع عبد الله بن عمرو بن العاص وكعب الأحبار وقد كان بينهما بعض العتب فتعابيا فذهب ذلك ، فقال عبد الله بن عمرو لكعب : سئني عما شئت فلا تسألني عن شيء إلا أخبرتك بتصديق قولي من القرآن ، فقال له : رأيت ضوء الشمس والقمر أهوى السموات السبع كما هوى الأرض ؟ قال نعم ألم تروا إلى قول الله « خلق سبع سموات طباقا ، وجعل القمر فيهن نورا وجعل الشمس سراجا » . وأخرج عبد بن حنبل وأبو الشيخ في العظمة والحاكم وصححه عن ابن عباس وجعل القمر فيهن نورا قال وجهه في السماء إلى العرش وقناه إلى الأرض . وأخرج عبد بن حنبل من طريق الكلبي عن أبي صالح عنه « وجعل القمر فيهن نورا . قال خلق فيهن حين خلقن ضياء لأهل الأرض ، وليس في السماء من ضوئه شيء . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضا (سبلا فجاء) قال طرقا مختلفة .

قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنِّهْمْ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالُهُ وَوَلَدُهُ إِلَّا خَسَارًا ۖ وَمَكَرُوا مَكْرًا كُبَارًا ۖ وَقَالُوا لَا تَنْزِلُنَّ إِلَيْنَا كَلِمَةً وَلَا تَنْزِلُنَّ وَذَا وَلَا سَوَاعَا وَلَا يَفُوتَ وَيَعُوقُ وَنَسْرًا ۖ وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا ۖ مِمَّا خَطِيئَتُهُمْ أُعْرِقُوا فَأَذَلُّوهُم نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا ۖ وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ۖ إِنَّكَ إِن تَذَرْنَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ۖ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدِي وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا ۖ

قوله (قال نوح رب انهم عصوني) أي استمروا على عصياني ولم يحيبوا دعوتي ، شكاهم إلى الله عز وجل . وأخبره بأنهم عصوه ولم يتبعوه ، وهو أعلم بذلك (واتبعوا من لم يزد له ماله وولده إلخسارا) أي اتبع الأصغر رؤسائهم . وأهل الثروة منهم الذين لم يزد لهم كثرة المال والولد إلا ضلالا في الدنيا وعقوبة في الآخرة . قرأ أهل المدينة والشام وعاصم وولده بفتح الواو واللام ، وقرأ الباقون بسكون اللام ، وهي لغة في الولد ، ويجوز أن يكون جمعا ، وقد تقدم تحقيقه . ومعنى واتبعوا أنهم استمروا على اتباعهم لأنهم أحدثوا الاتباع (ومكروا مكرا كبيرا) أي مكرا كبيرا عظيما ، يقال : كبير وكبار (١) وكبار مثل عجيب وعجيب وعجاب ، وجيل وجال وجال . قال البرد : كبارا بالتشديد للبالغة . ومثل كبار قراء لكثير القراءة . وأنشد ابن السكيت :

بيضاء تصطاد القلوب وتستبي * بالحسن قلب المسلم القراء

قرأ الجمهور كبارا بالتشديد . وقرأ ابن محيصن وحيد ومجاهد بالتخفيف . قال أبو بكر : هو جمع كبير كأنه جعل مكرا مكان ذنوب أو أفاعيل ، فلذلك وصفه بالجمع . وقال عيسى بن عمر : هي لغة يمانية . واختلف في مكروهم هذا ماهو ؟ فقيل هو تحريشهم سفلتهم على قتل نوح ، وقيل هو تغريهم على الناس بما أوتوا من المال والولد حتى قال الضعفة لولا أنهم على الحق لما أوتوا هذه النعم . وقال الكلبي : هو ما جعلوه لله من الصاحبة والولد . وقال مقاتل : هو قول كبارهم لأتباعهم لا تذرنا أهلككم . وقيل

مكرهم كفرهم (وقالوا لا تذرنا آلهتكم) أى لا تتركوا عبادة آلهتكم ، وهى الأصنام والصور التى كانت لهم ، ثم عبدتها العرب من بعدهم ، وبهذا قال الجمهور (ولا تذرنا ودّا ولا سواعا ولا يعوث ويعوق ونسرا) أى لا تتركوا عبادة هذه . قال محمد بن كعب : هذه أسماء قوم صالحين كانوا بين آدم ونوح ، فنشأ بعدهم قوم يقتدون بهم فى العبادة ، فقال لهم إبليس : لو صورتم صورهم كان أنشط لكم وأسوق إلى العبادة ، ففعلوا . ثم نشأ قوم من بعدهم ، فقال لهم إبليس : ان الذين من قبلكم كانوا يعبدونهم فاعبدوهم ، فابتداء عبادة الأوثان كان من ذلك الوقت ، وسميت هذه الصور بهذه الأسماء لأنهم صوروها على صورة أولئك القوم . وقال عروة بن الزبير وغيره : إن هذه كانت أسماء لأولاد آدم ، وكان ودّا أكبرهم . قال الماوردى : فأما ودّ فهو أول صنم معبود . سمي ودّ الودّهم له . وكان بعد قوم نوح لكاب بدومة الجندل فى قول ابن عباس وعطاء ومقاتل ، وفيه يقول شاعرهم :

حياك ودّ فان لا يحلّ لنا * هو النساء وان الدين قد غربا

وأما سواع : فكان لهذيل بساحل البحر . وأما يعوث : فكان انعطيف من مراد بالجرف من سبأ فى قول قتادة . وقال المهدوى : لمراد . ثم لغطفان ، وأما يعوق : فكان لهمدان فى قول قتادة وعكرمة وعطاء . وقال الثعلبي : كان لكهلان بن سبأ ، ثم توارثوه حتى صار فى همدان . وفيه يقول مالك بن نمط الهمداني :

يريش الله فى الدنيا ويرى * ولا يرى يعوق ولا يرش

وأما نسر ، فكان لدى الكلاع من حمير فى قول قتادة ومقاتل . قرأ الجمهور ودّا بفتح الواو . وقرأ نافع بضمها . قال الليث : ودّ بضم الواو صنم لقرش . وفتحها صنم كان لقوم نوح ، وبه سمي عمرو بن ودّ . قال فى الصحاح ، والودّ بالفتح الودّ فى لغة أهل نجد كأنهم سكنوا التاء وأدغموها فى الدال . وقرأ الجمهور ولا يعوث ويعوق بغير تنوين . فان كانا عربيين ، فالنوع من الصرف للعلمية ووزن الفعل ، وان كانا عجميين ، فالججمة والعلمية . وقرأ الأعمش ولا يغوثا ويعوقا بالصرف . قال ابن عطية : وذلك وهم . ووجه تخصيص هذه الأصنام بالذكر مع دخولها تحت الآلهة ، لأنها كانت أكبر أصنامهم وأعظمها (وقد أضلوا كثيرا) أى أضلّ كبارهم ورؤسائهم كثيرا من الناس ، وقيل الضمير راجع إلى الأصنام : أى ضلّ بسببها كثير من الناس كقول إبراهيم - ربّ إنهم أضلّان كثيرا من الناس - وأجرى عليهم ضمير من يعقل لاعتقاد الكفار الذين يعبدونها أنها تعقل (ولا تزد الظالمين إلا ضلالا) معطوف على - ربّ إنهم عصوني - ووضع الظاهر موضع المضمّر تسجيلا عليهم بالظلم . وقال أبو حيان : انه معطوف على قد أضلوا ، ومعنى الإضلالا إلا عذابا : كذا قال ابن بحر ، واستدلّ على ذلك بقوله - إنّ الجرمين فى ضلال وسعر - ، وقيل إلا خسرا ، وقيل إلا فتنة بالمال والولد ، وقيل الضياع ، وقيل ضلالا فى مكرهم (مما خطيئتهم أغرقوا) ما مزيدة للتأكيد ، والمعنى من خطيئتهم : أى من أجلها وبسببها أغرقوا بالطوفان (فأدخلوا نارا) عقب ذلك ، وهى نار الآخرة . وقيل عذاب القبر . قرأ الجمهور خطيئتهم على جمع السلامة ، وقرأ أبو عمرو خطاياهم على جمع النكس . وقرأ الجحدري وعمرو بن عبيد والأعمش وأبو حية وأشهب العقيلي خطيئتهم على الأفراد . قال الضحّاك عذبوا بالنار فى الدنيا مع العرق فى حالة واحدة كانوا يغرقون فى جانب ويحترقون فى جانب . قرأ الجمهور أغرقوا من أغرق . وقرأ زيد بن عليّ غرقوا بالتشديد (فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا) أى لم يجدوا أحدا يمنعهم من عذاب الله ويدفعه عنهم (وقال نوح ربّ لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا) معطوف على « قال نوح ربّ إنهم عصوني » لما أيس نوح عليه السلام من إيمانهم واقلاعهم عن الكفر دعا عليهم بالهلاك . قال قتادة دعا عليهم بعد أن أوحى إليه

— انه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن — ، فأجاب الله دعوته وأغرقهم : وقال محمد بن كعب ومقاتل والربيع بن أنس وابن زيد وعطية ، إنما قال هذا حين أخرج الله كل مؤمن من أصلابهم وأرحام نسائهم وأعقم أرحام النساء وأصلاب الآباء قبل العذاب بسبعين سنة . وقيل بأربعين . قال قتادة : لم يكن فيهم صبي وقت العذاب . وقال الحسن وأبو العالية : لو أهلك الله أطفالهم معهم كان عذابا من الله لهم وعدلا فيهم . ولكن أهلك ذريتهم وأطفالهم بغير عذاب ثم أهلكهم بالعذاب ، ومعنى ديارا من يسكن الديار ، وأصله ديوار على ، فيعال من دار يدور ، فقلبت الواو ياء وأدغمت إحداهما في الأخرى . مثل القيام أصله قيام . وقال القتيبي : أصله من الدار : أى نازل بالدار . يقال ما بالدار ديار : أى أحد . وقيل الديار صاحب الديار . والمعنى لا تدع أحدا منهم إلا أهلكته (إنك إن تذرهم يضلوا عبادك) أى ان تتركهم على الأرض يضلوا عبادك عن طريق الحق (ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا) أى إلا فاجرا بترك طاعتك كفارا لنعمتك : أى كثير الكفران لها ، والمعنى إلا من سيفجر ويكفر . ثم لما دعا على الكافرين أتبعه بالدعاء لنفسه ووالديه والمؤمنين . فقال (رب اغفرلى ولوالدى) وكانا مؤمنين ، وأبوه لأمك بن متوشلخ كما تقدم . وأمه سمحاء بنت أنوش ، وقيل أراد آدم وحواء . وقال سعيد بن جبير : أراد بوالديه أباه وجده . وقرأ سعيد بن جبير — ولوالدى — بكسر الهمزة على الأفراد (ولمن دخل بيتي) قال الضحاك والسكبي : يعنى مسجده وقيل منزله الذى هو ساكن فيه . وقيل سفينته . وقيل لمن دخل فى دينه . وانتصاب (مؤمنا) على الحال : أى لمن دخل بيتي متصفا بصفة الايمان فيخرج من دخله غير متصف بهذه الصفة كأمرائه وولده الذى قال — ساوى الى جبل يعصمنى من الماء — ثم عمم الدعوة . فقال (وللمؤمنين والمؤمنات) أى واغفر لكل متصف بالايمان من الذكور والإناث . ثم عاد الى الدعاء على الكافرين ، فقال (ولا تزد الظالمين الانبارا) أى لا تزد المتصفين بالظلم إلا هلاكا وخسرانا ودمارا ، وقد شمل دعاؤه هذا كل ظالم الى يوم القيامة كما شمل دعاؤه للمؤمنين والمؤمنات كل مؤمن ومؤمنة الى يوم القيامة .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (ولا تذرنا ولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسرا) قال هذه الأصنام كانت تعبد فى زمن نوح . وأخرج البخارى وابن المنذر وابن مردويه عنه قال : صارت الأوثان التى كانت تعبد فى قوم نوح فى العرب ، أماود فكانت لـكلب بدومة الجندل . وأما سواع فكانت لهذيل ، وأما يغوث فكانت لمراء ثم لبني غطفان ، وأما يعوق فكانت لهمدان ، وأما نسر فكانت لجير لآل ذى الكلاع ، أسماء رجال صالحين من قوم نوح ، فلما هلكوا أوحى الشيطان الى قومهم أن انصبوا الى مجلسهم الذى كانوا يجلسون فيه أنصابا وسموها بأسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى هلك أولئك ونسخ العلم فعبدت .

تفسير سورة الجن

هى ثمان وعشرون آية

وهى مكية قال القرطبي فى قول الجميع . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : نزلت سورة الجن بمكة . وأخرج ابن مردويه عن عائشة وابن الزبير مثله .

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا * يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا * وَإِنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صِحْبَةً وَلَا وَلَدًا * وَإِنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا * وَإِنَّا ظَنَنَّا أَنْ لَنْ تَقُولَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا * وَإِنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا * وَإِنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْبَغْتَ اللَّهُ أَحَدًا * وَإِنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَأَتٍ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهُبًا * وَإِنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعِدًا لِّلِسمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِيبًا رَصَدًا * وَإِنَّا لَا تَذَرُنَّ آسْرًا أُرِيدَ مِنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا * وَإِنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِمَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا * وَإِنَّا ظَنَنَّا أَنْ لَنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَنْ نُعْجِزَهُ هَرَبًا * وَإِنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى آمَنَّا بِهِ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَحْزَنُ بِنَحْسٍ وَلَا رَهَقًا *

قوله (قل أوحى إلي) قرأ الجمهور أوحى رباعيا . وقرأ ابن أبي عملة وأبو إياس والعسكي عن أبي عمرو - وحى - ثلاثيا . وهما الغتان . واختلف هل رآهم النبي ﷺ أم لم يرهم ؟ فظاهر القرآن أنه لم يرهم ، لأن المعنى قل يا محمد لأمتك أوحى إلي على لسان جبريل « أنه استمع نفر من الجن » ومثله قوله - واذ صرفنا إليك نفرا من الجن يستمعون القرآن - ويؤيد هذا ما ثبت في الصحيح عن ابن عباس قال : ماقرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على الجن وما رآهم . قال عكرمة : والسورة التي كان يقرؤها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هي - اقرأ باسم ربك الذي خلق - ، وقد تقدم في سورة الأحقاف ذكر ما يفيد زيادة في هذا . قوله (أنه استمع نفر من الجن) هذا هو القائم مقام الفاعل ، ولهذا فتحت أن الضمير للشأن ، وعند الكوفيين والأخفش يجوز أن يكون القائم مقام الفاعل الجار والمجرور ، والنفر اسم للجماعة ما بين الثلاثة إلى العشرة . قال الضحاك : والجن ولد الجن وليسوا شياطين . وقال الحسن : إنهم ولد إبليس ، قيل هم أجسام عاقلة خفية تغلب عليهم النارية والهوائية ، وقيل نوع من الأرواح المجردة ، وقيل هي النفوس البشرية المفارقة لأبدانها .

وقد اختلف أهل العلم في دخول مؤننى الجن الجنة كما يدخل عصاتهم النار لقوله في سورة تبارك - وجعلناها رجوما للشياطين . وأعتدنا لهم عذاب السعير - ، وقول الجن فيما سيأتى في هذه السورة . وأما القاسطون فسكانوا لجهنم خطبا - وغير ذلك من الآيات ، فقال الحسن : يدخلون الجنة . وقال مجاهد : لا يدخلونها وإن صرفوا عن النار ، والأول أولى لقوله في سورة الرحمن - لم يطمثت إنس قبلهم ولا جان - . وفي سورة الرحمن آيات غير هذه تدل على ذلك فراجعها . وقد قدمنا أن الحق أنه لم يرسل الله إليهم رسلا منهم ، بل الرسل جميعا من الانس ، وإن أشعر قوله - ألم يأتكم رسل منكم - بخلاف هذا فهو مدفوع الظاهر بآيات كثيرة في الكتاب العزيز دالة على أن الله سبحانه لم يرسل الرسل إلا من بني آدم ، وهذه الأبحاث الكلام فيها يطول . والمراد الإشارة بأخصر عبارة (فقالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا)

أى قالوا لقومهم لما رجعوا اليهم : أى سمعنا كلاما مقروءا عجبا في فصاحته و بلاغته ، وقيل عجبا في مواضعه وقيل في بركته . وعجبا مصدر وصف به للبالغة . أو على حذف المضاف : أى ذا عجب . أو المصدر بمعنى اسم الفاعل : أى عجبا (يهدي الى الرشد) أى الى مرشد الأمور ، وهى الحق والصواب ، وقيل الى معرفة الله . والجللة صفة أخرى للقرآن (فآمنا به) أى صدقنا به بأنه من عند الله (ولن نشرك بربنا أحدا) من خلقه ولا نتخذ معه إلهاً آخر . لأنه المتفرد بالربوبية . وفي هذا توبيخ للكفار من بنى آدم حيث آمنوا بالجن بسماع القرآن مرة واحدة وانتفعوا بسماع آيات سيرة منه وأدركوا بعقولهم أنه كلام الله وآمنوا به ولم ينتفع كفار الانس لاسيما رؤسائهم وعظماؤهم بسماعه مرات متعددة وتلاوته عليهم في أوقات مختلفة مع كون الرسول منهم يتلوهم عليهم بلسانهم لاجرم صرعه الله أذل مصرع وقتلهم أقبح مقتل . ولعذاب الآخرة أشد لو كانوا يعلمون (وانه تعالى جد ربنا) . قرأ حزة والكسائي وابن عامر وحفص وعلقمة ويحيى بن وثاب والأعمش وخلف والسلمي « وأنه تعالى » بفتح أن . وكذا قرءوا فيما بعدها مما هو معطوف عليها ، وذلك أحد عشر موضعا الى قوله « وأنه لما قام عبد الله » وقرأ الباقون بالكسر في هذه المواضع كلها إلا في قوله « وان المساجد لله » فأنهم اتفقوا على الفتح : أما من قرأ بالفتح في هذه المواضع ، فعلى العطف على محل الجار والمجرور في « فآمنا به » كأنه قيل فصدقناه وصدقنا أنه تعالى جد ربنا الخ . وأما من قرأ بالكسر في هذه المواضع فعلى العطف على انا سمعنا : أى فقالوا انا سمعنا قرآنا ، وقالوا انه تعالى جد ربنا الى آخره . واختار أبو حاتم وأبو عبيد قراءة الكسر لأنه كله من كلام الجن ومما هو محكي عنهم بقوله فقالوا انا سمعنا . وقرأ أبو جعفر وشعبة بالفتح في ثلاثة مواضع ، وهى - وأنه تعالى جد ربنا . وأنه كان يقول سفيها . وأنه كان رجال من الانس - قالوا لأنه من الوحى . وكسرا ما بقى لأنه من كلام الجن . وقرأ الجمهور « وأنه لما قام عبد الله » بالفتح لأنه معطوف على قوله : أنه استمع . وقرأ نافع وابن عامر وشيبة وزر بن حبيش وأبو بكر والمفضل عن عاصم بالكسر في هذا الموضع عطفا على فآمنا به بذلك التقدير السابق . واتفقوا على الفتح في أنه استمع كما اتفقوا على الفتح في أن المساجد وفي « وأن لو استقاموا » واتفقوا على الكسر في « فقالوا انا سمعنا » ، و « قل انما ادعوا الى » ، و « قل ان أدري » و « قل انى لأملك لكم » . والجد عند أهل اللغة العظمة والجلال . يقال جد فى عيني : أى عظم ، فالمعنى ارتفع عظمة ربنا وجلاله ، وبه قال عكرمة ومجاهد . وقال الحسن المراد تعالى غناه ، ومنه قيل للحظ جد ، ورجل محدود : أى محظوظ ، وفي الحديث « ولا ينفع ذا الجد منك الجد » قال أبو عبيد والخليل : أى لا ينفع ذا الغنى منك الغنى : أى انما تنفعه الطاعة ، وقال القرطبي والضحاك جد آلاؤه ونعمه على خلقه وقال أبو عبيدة والأخفش : ملكه وسلطانه ، وقال السدى : أمر . وقال سعيد بن جبير « وأنه تعالى جد ربنا » أى تعالى ربنا ، وقيل جدّه قدرته . وقال محمد بن على بن الحسين وابنه جعفر الصادق والربيع ابن أنس : ليس لله جد . وانما قالت الجن للجهالة . قرأ الجمهور جد بفتح الجيم . وقرأ عكرمة وأبو حية ومحمد بن السميع بكسر الجيم . وهو ضد الهزل ، وقرأ أبو الأشهب جدى ربنا : أى جدواه ومنفعته : وروى عن عكرمة أيضا أنه قرأ بتنون جد ورفع ربنا على أنه بدل من جد (ما اتخذ صاحبة ولا ولدا) هذا بيان لتعالى جدّه سبحانه . قال الزجاج : تعالى جلال ربنا وعظمته عن أن يتخذ صاحبة أو ولدا وكان الجن نهوا بهذا على خطأ الكفار الذين ينسبون إلى الله الصاحبة والولد . ونزّهوا الله سبحانه عنهما (وانه كان يقول سفيها على الله شططا) الضمير فى أنه للحديث أو الأمر . وسفيها يجوز أن يكون اسم كان ، ويقول الخبر . ويجوز أن يكون سفيها فاعل يقول . والجللة خبر كان ، واسمها ضمير يرجع الى

الحديث أو الأمر ، ويجوز أن تكون كان زائدة ، ومرادهم بسفيهم عصاتهم ومشركوهم . وقال مجاهد وابن جريج وقتادة : أرادوا به ابليس ، والشطط : الغلو في الكفر ، وقال أبو مالك الجور ، وقال السكبي : الكذب ، وأصله البعد عن القصد ومجاوزة الحد . ومنه قول الشاعر :

بأية حال حكموا فيك فاشتطوا * وما ذاك الا حيث يملك الوخط

(واناظننا أن لن تقول الانس والجن على الله كذبا) أى إنا حسبنا أن الانس والجن كانوا لا يكذبون على الله بأن له شريكا وصاحبة ولدا . فلذلك صدقناهم في ذلك حتى سمعنا القرآن . فعلمنا بطلان قولهم وبطلان ما كنا نظنه بهم من الصدق . وانتصاب كذبا على أنه مصدر مؤكد ليقول ، لأن الكذب نوع من القول . أو صفة لمصدر محذوف : أى قولاً كذباً . وقرأ يعقوب والجحدري وابن أنس اسحاق أن لن تقول من القول ، فيكون على هذه القراءة كذباً مفعول به (وانه كان رجال من الانس يعوذون رجال من الجن) قال الحسن وابن زيد وغيرهما : كان العرب اذا نزل الرجل بواد قال : أعوذ بسيد هذا الوادى من شرفها قومى فيبيت فى جواره حتى يصبح ، فنزلت هذه الآية . قال مقاتل : كان أول من تعوذ بالجن قوم من أهل اليمن . ثم من بنى حنيفة . ثم فشا ذلك فى العرب . فلما جاء الاسلام عاذوا بالله وتركوهم (فزادوهم رهقا) أى زاد رجال الجن من تعوذ بهم من رجال الانس رهقا : أى سفاها وطغيانا ، أو تكبرا وعتوا . أو زاد المستعيزون من رجال الانس من استعاذوا بهم من رجال الجن رهقا لأن المستعاذ بهم كانوا يقولون سدنا الجن والانس ، وبالأول قال مجاهد وقتادة ، والثاني قال أبو العالية وقتادة والربيع بن أنس وابن زيد ، والرهق فى كلام العرب : الاثم وغشيان المحارم . ورجل رهق اذا كان كذلك ، ومنه قوله - ترهقهم ذلة - أى تغشاهم ، ومنه قول الأعشى :

لا شيء ينفعنى من دون رؤيتها * هل يشفى عاشق مالم يصب رهقا

يعنى إنما . وقيل الرهق : الخوف : أى ان الجن زادت الانس بهذا التعوذ بهم خوفا منهم . وقيل كان الرجل من الانس يقول : أعوذ بفلان من سادات العرب من جن هذا الوادى . ويؤيد هذا ما قيل من أن لفظ رجال لا يطلق على الجن . فيكون قوله برجال وصفا لمن يستعيزون به من رجال الانس : أى يعوذون بهم من شر الجن . وهذا فيه بعد . واطلاق لفظ رجال على الجن على تسليم عدم صحته لغة . لامانع من اطلاقه عليهم هنا من باب المشاكلة (وانهم ظنوا كما ظنتم أن لن يبعث الله أحدا) هذا من قول الجن للانس : أى وإن الجن ظنوا كما ظنتم أيها الانس أنه لا بعث ، وقيل المعنى وان الانس ظنوا كما ظنتم أيها الجن ، والمعنى أنهم لا يؤمنون بالبعث كما أنكم لا تؤمنون (وانا لمسنا السماء) هذا من قول الجن أيضا : أى طلبنا خبرها كما جرت به عادتنا (فوجدناها ملئت حرسا) من الملائكة يحرسونها عن استراق السمع . والحرس جمع حارس . و (شديدا) صفة لحرسا : أى قويا (وشهاب) جمع شهاب . وهو الشعلة المقتبسة من نار الكوكب كما تقدم بيانه فى تفسير قوله - وجعلناها رجوما للشياطين - ، ومحل قوله . ملئت حرسا شديدا . النصيب على أنه ثانى مفعولى وجدنا ، لأنه يتعدى إلى مفعولين . ويجوز أن يكون متعديا إلى مفعول واحد . فيكون محل الجلة النصيب على الحال بتقدير قد . وحرسا منصوب على التحيز ، ووصفه بالمفرد اعتبارا باللفظ ، كما يقال السلف الصالح : أى الصالحين (وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع) أى وانا كنا معشر الجن قبل هذا نقعد من السماء مقاعد للسمع : أى مواضع نقعد فى مثلها لاستماع الأخبار من السماء ، وللسمع متعلق بنقعد : أى لأجل السمع . أو بمضمر هو صفة لمقاعد : أى مقاعد كائنة للسمع . والمقاعد جمع مقعد اسم مكان . وذلك أن مردة الجن كانوا يفعلون ذلك ليسمعوا من الملائكة أخبار السماء فيلقونها

الى الكهنة * فخرها الله سبحانه ببعثه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بالشهب المحرقة * وهو معنى قوله (فمن يستمع الآن يجده شهابا رسدا) أى أرصد له ليرى به ، أو لأجله لمنعه من السماع ، وقوله « الآن » هو ظرف للحال واستعير للاستقبال * وانتصاب رسدا على أنه صفة لشهابا * أو مفعول له * وهو مرد ويجوز أن يكون اسم جمع كالخرس .

وقد اختلفوا هل كانت الشياطين ترى بالشهب قبل المبعث أم لا ؟ فقال قوم لم يكن ذلك . وحكى الواحدى عن معمر . قال قلت للزهري : « كان يرى بالنجوم فى الجاهلية ؟ قال نعم : قلت أفرايت قوله « وانا كنا نقعد منها » الآية ، قال غلظت وشدد أمرها حين بعث محمد ﷺ . قال ابن قتيبة ان الرجم قد كان قبل مبعثه * ولكنه لم يكن مثله فى شدة الحراسة بعد مبعثه ، وكانوا يسترقون فى بعض الأحوال فلما بعث منعوا من ذلك أصلا ، وقال عبد الملك بن سبور : لم تكن السماء تحرس فى الفترة بين عيسى ومحمد ، فلما بعث محمد ﷺ حرس السماء ، ورميت الشياطين بالشهب ، ومنعت من الدنو إلى السماء . وقال نافع بن جبير : كانت الشياطين فى الفترة تسمع فلا ترى ، فلما بعث رسول الله ﷺ رميت بالشهب ، وقد تقدم البحث عن هذا (وانا لاندري أشتر أريد بمن فى الأرض أم أراد بهم ربهم رشدا) أى لاندري أشتر أريد بأهل الأرض بسبب هذه الحراسة للسماء * أم أراد بهم ربهم رشدا : أى خيرا . قال ابن زيد : قال ابليس لاندري أراد الله بهذا المنع أن ينزل على أهل الأرض عذابا أو يرسل اليهم رسولا ، وارتفاع - أشتر - على الاشتغال ، أو على الابتداء ، وخبره ما بعده ، والأول أولى ، والجملة سادة مسند مفعولى ندرى ، والأولى أن هذا من قول الجن فيما بينهم * وليس من قول ابليس كما قال ابن زيد (وانا منا الصالحون) أى قال بعض لبعض لما دعوا أصحابهم إلى الايمان بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وأنا كنا قبل استماع القرآن منا الموصوفون بالصلاح (ومنا دون ذلك) أى قوم دون ذلك : أى دون الموصوفين بالصلاح ، وقيل أراد بالصالحون المؤمنين ، وبمن هم دون ذلك الكافرين * والأول أولى ، ومعنى (كنا طرائق قدا) أى جماعات متفرقة وأصنافا مختلفة ، والقدة : القطعة من الشيء ، وصار القوم قدا اذا تفرقت أحوالهم * ومنه قول الشاعر :

القباض الباسط الهادى لطاعته * فى فتنة الناس اذا هواؤهم قدد

والمعنى كنا ذوى طرائق قدا ، أو كانت طرائقنا طرائق قدا ، أو كنا مثل طرائق قدا * ومن هذا قول لبيد :

لم تبلغ العين كل نهمتها * يوم تمشى الجياد بالقدد

وقوله أيضا : ولقد قلت وزيد حاسر * يوم ولت خيل عمرو قدا

قال السدى والضحاك : أديانا مختلفة * وقال قتادة : أهواء متباينة . وقال سعيد بن المسيب : كانوا مسلمين ويهود ونصارى ومجوس ، وكذا قال مجاهد . قال الحسن : الجن أمثالكم قدرية ومرجئة ورافضة وشيعة * وكذا قال السدى (وانا ظننا أن لن نجيز الله فى الأرض) الظن هنا بمعنى العلم واليقين أى وانا علمنا أن الشأن لن نجيز الله فى الأرض أينما كنا فيها * ولن نفوته ان أراد بنا أمرا (ولن نجيزه هربا) أى هارين منها * فهو مصدر فى موضع الحال (وانا لما سمعنا الهدى) يعنون القرآن (آمنابه) وصدقنا أنه من عند الله ولم نكذب به كما كذبت به كفرة الانس (فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا ولا رهقا) أى لا يخاف نقصا فى عمله وثوابه ، ولا ظلما ومكروها يغشاه * والبخس النقصان ، والرهق العدوان والطغيان * والمعنى لا يخاف أن ينقص من حسناته ولا أن يزداد فى سيئاته ، وقد تقدم تحقيق

الرهق قريبا . قرأ الجهور بخسا بسكون الخاء . وقرأ يحيى بن وثاب بفتحها . وقرأ يحيى بن وثاب والأعشى فلا يخف جزما على جواب الشرط ، ولا وجه لهذا بعد دخول الفاء ، والتقدير فهو لا يخاف والأمر ظاهر . وقد أخرج أحمد والبخاري ومسلم والترمذي وغيرهم عن ابن عباس قال : انطلق النبي صلى الله عليه وآله وسلم في طائفة من أصحابه عامدين الى سوق عكاظ ، وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء ، وأرسلت عليهم الشهب . فرجعت الشياطين الى قوهم ، فقالوا مالكم ؟ فقالوا حيل بيننا وبين خبر السماء ، وأرسلت علينا الشهب . قالوا ما حال بينكم وبين خبر السماء الا شيء حدث ، فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها لتعرفوا ما هذا الأمر الذي حال بينكم وبين خبر السماء ، فانصرف أولئك الذين توجهوا نحو تهامة الى النبي ﷺ وهو بنحلة عامدين الى سوق عكاظ . وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر ، فلما سمعوا القرآن استمعوا له . قالوا هذا والله الذي حال بينكم وبين خبر السماء . فهناك حين رجعوا الى قوهم « فقالوا » يا قومنا « انا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشدا فامنا به ولن نشرك بربنا أحدا » فأنزل الله على نبيه ﷺ (قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن) وانما أوحى اليه قول الجن . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود في قوله - قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن - . قال كانوا من جن نصيبين . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (وانه تعالى جد ربنا) قال آلاؤه وعظمته . وأخرج ابن المنذر وابن حاتم عنه في الآية قال أمره وقدرته . وأخرج ابن مردويه والديلمي قال السيوطي بسند واه عن أبي موسى الأشعري مرفوعا في قوله (وانه كان يقول سفيها) قال ابليس . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم والعقيلي في الضعفاء والطبراني وأبو الشيخ في العظمة وابن مردويه وابن عساكر عن عكرمة بن أبي السائب الأنصاري قال : خرجت مع أبي الى المدينة في حاجة ، وذلك أول ما ذكر رسول الله ﷺ بمكة فأنا والميتم الى راعي غنم . فلما انتصف الليل جاء ذئب فأخذ جلا من الغنم . فوثب الراعي . فقال يا عامر الوادي أنا جارك . فنادى مناد يا سرحان أرسله ، فأتى الجمل يشتد حتى دخل في الغنم ، وأنزل الله على رسوله بمكة . (وانه كان رجال من الانس يهودون رجال من الجن) الآية . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (فزادهم رهقا) قال إنما . وأخرج ابن مردويه عنه ، قال كان القوم في الجاهلية إذا نزلوا بالوادي : قالوا نعوذ بسيد هذا الوادي من شر ما فيه فلا يكون بشيء أشد ولعا منهم بهم فذلك قوله « فزادهم رهقا » . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن جيد والترمذي وصححه والنسائي وابن جرير والطبراني وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي عن ابن عباس قال : كانت الشياطين لهم مقاعد في السماء يسمعون فيها الوحي ، فاذا سمعوا الكلمة زادوا فيها تسعا ، فأما الكلمة فتكون حقا ، وأما ما زادوا ، فيكون باطلا . فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منعوا مقاعدهم . فذكروا ذلك لأبليس ، ولم تكن النجوم يرى بها قبل ذلك . فقال لهم ما هذا إلا من أمر قد حدث في الأرض ، فبعث جنوده فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قائما يصلي بين جبلين بمكة ، فأخبروه ، فقال هذا الحدث الذي حدث في الأرض . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه في قوله (وانا منا الصالحون ومنا دون ذلك) يقول : منا المسلم . ومنا المشرك ، و (كنا طرائق قديدا) أهواء شتى . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا (فلا يخاف بخسا ولا رهقا) قال لا يخاف نقصا من حسناته ولا زيادة في سيئاته .

وَإِنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا . وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا * وَأَلَوْ اسْتَقِيمُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا * لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَمَنْ يُعْرِضْ

عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ نَسْلُكُهُ عَذَابًا صَعَدًا ■ وَأَنْ أَلْمَسَ جِدَّ اللَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا * وَإِنَّهُ لَمَّا
 قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا * قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا *
 قُلْ إِنِّي لَا أُمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ■ قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ
 مُلْتَحَدًا * إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا *
 حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَسَيَعْمُونَ مَنْ أَضْعَفُ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا * قُلْ إِنْ أَدْرَى أَقْرَبُ
 مَا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا * عِلْمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَنْ ارْتَضَى مِنْ
 رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا * لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَهُمْ وَوَحَاطَ
 بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا *

قوله (وانا منا المسمعون) هم الذين آمنوا بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم (ومنا القاسطون) أى
 الجأرون الظالمون الذين حادوا عن طريق الحق ، ومالوا الى طريق الباطل ■ يقال : قسط اذا جار ■ وأقسط
 اذا عدل (فمن أسلم فأولئك تحروا رشدا) أى قصدوا طريق الحق . قال الفراء : أموا الهدى (وأما
 القاسطون فكانوا لجهنم حطبا) أى وقودا للنار توقد بهم كما توقد بكفرة الانس (وألو استقاموا على
 الطريقة) هذا ليس من قول الحق بل هو معطوف على - أنه استمع نفر من الجن - . والمعنى وأوحى الى
 أن الشأن لو استقام الجن أو الانس أو كلاهما على الطريقة ، وهى طريقة الاسلام ، وقد قدمنا أن القراء
 اتفقوا على فتح أن ههنا . قال ابن الأنبارى والفتح هنا على اضمار يمين تأويلها ■ والله أن لو استقاموا على
 الطريقة كما فعل يقال فى الكلام والله لو قمت كما فى قول الشاعر :

أما والله أن لو كنت حرا ■ ولا بالحر أنت ولا العتيق

قال أوعلى أوحى الى أنه استمع ، وأن لو استقاموا ، أوعلى آمنابه : أى آمنابه ■ وبأن لو استقاموا .
 قرأ الجمهور بكسر الواو من لواللقاء الساكنين . وقرأ ابن وثاب والأعمش بضمها (لأسقيناهم ماء غدقا)
 أى كثيرا واسعا . قال مقاتل : ماء كثيرا من السماء ، وذلك بعد ما رفع عنهم المطر سبع سنين ■ وقال
 ابن قتيبة المعنى لو آمنوا جميعا لو سعننا عليهم فى الدنيا ■ وضرب الماء الغدق مثلا لأن الخير كله والرزق بالمطر ، وهذا
 كقوله - ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا - الآية ، وقوله - ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث
 لا يحتسب - وقوله - استغفروا ربكم إنه كان غفارا . يرسل السماء عليكم مدرارا . ويمددكم بأموال وبنين - الآية
 وقيل المعنى وأن لو استقام أبوههم على عبادته وسجد لآدم ولم يكفر وتبعه ولده على الاسلام لأنعمنا عليهم ■
 واختار هذا الزجاج ، والماء الغدق هو الكثير فى لغة العرب (لنفتنهم فيه) أى لنختبرهم فنعلم كيف
 شكرهم على تلك النعم . وقال الكلبي : المعنى وأن لو استقاموا على الطريقة التى هم عليها من الكفر فكانوا
 كلهم كفارا لأنعمنا أرزاقهم مكرها بهم واستدرجا حتى يفتنوا بها فنعدبهم فى الدنيا والآخرة ، وبه قال الربيع
 ابن أنس وزيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن والثمالى ويمان بن زيان وابن كيسان وأبو مجاز واستدلوا بقوله
 - فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء - وقوله - ولولا أن يكون الناس أمة واحدة
 لجعلنا لمن يكفر بالرحمن ليوثهم سفقا من فضة - الآية ■ والأول أولى (ومن يعرض عن ذكر ربه
 يسلكه عذابا صعدا) أى ومن يعرض عن القرآن ، أو عن العبادة ■ أو عن الموعظة ■ أو عن جميع ذلك

يسلكه : أى يدخله عذابا صعدا : أى شاقا صعبا . قرأ الجمهور نسلكه بالنون مفتوحة . وقرأ الكوفيون وأبو عمرو : فى رواية عنه بالياء التحتية ، واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم لقوله - عن ذكر ربه - ولم يقل عن ذكرنا . وقرأ مسلم بن جندب وطلحة بن مصرف والأعرج بضم اللام من أسلكه وقراءة الجمهور من سلكه : والصعد فى اللغة المشقة : تقول تصعد فى الأمر إذا شق عليك ، وهو مصدر صعد . يقال صعد صعدا وصعودا ، فوصف به العذاب مبالغة : لأنه يتصعد المعذب : أى يعاوه ويغلبه فلا يطيقه . قال أبو عبيد : الصعد مصدر : أى عذابا ذا صعد . وقال عكرمة : الصعد هو حجرة ملساء فى جهنم يكلف صعودها : فإذا انتهى إلى أعلاها حذر إلى جهنم كما فى قوله - سأرهقه صعودا - والصعود : العقبة الكسود (وأن المساجد لله) قد قدمنا اتفاق القراء هنا على الفتح فهو معطوف على أنه استمع : أى وأوحى إلى أن المساجد مختصة بالله . وقال الخليل : التقدير : ولأن المساجد . والمساجد : المواضع التى بنيت للصلاة فيها . قال سعيد بن جبير : قالت الجن كيف لنا أن نأتى المساجد ونشهد معك الصلاة ونحن ناءون عنك ، فنزلت : وقال الحسن : أراد بها كل البقاع لأن الأرض كلها مسجد . وقال سعيد بن المسيب وطلق بن حبيب : أراد بالمساجد الأعضاء التى يسجد عليها العبد ، وهى القدمان والركبتان واليدين والجبهة ، يقول هذه أعضاء أنعم الله بها عليك فلا تسجد بها لغيره فتجحد نعمة الله : وكذا قال عطاء : وقيل المساجد هى الصلاة لأن السجود من جملة أركانها . قاله الحسن (فلا تدعوا مع الله أحدا) من خلقه كائنا ما كان (وإنه لما قام عبد الله) قد قدمنا أن الجمهور قرءوا هنا بفتح أن عطفا على أنه استمع : أى وأوحى إلى أن الشأن لما قام عبد الله : وهو النبى ﷺ (يدعوه) أى يدعو الله ويعبده : وذلك بيطن نخلة كما تقدم حين قام رسول الله ﷺ يصلى ويتلو القرآن ، وقد قدمنا أيضا قراءة من قرأ بكسر الهمزة ، وفيها غموض وبعد عن المعنى المراد (كادوا يكونون عليه لبدا) أى كاد الجن يكونون على رسول الله لبدا : أى متراكبين من ازدحامهم عليه لسماع القرآن منه . قال الزجاج : ومعنى لبدا يركب بعضهم بعضا : ومن هذا اشتقاق هذه اللبود التى تفرش . قرأ الجمهور لبدا بكسر اللام وفتح الباء . وقرأ مجاهد وابن محيصن وهشام بضم اللام وفتح الباء . وقرأ أبو حيوة ومحمد بن السميع والعقيلي والجحدري بضم الباء واللام . وقرأ الحسن وأبو العالية والأعرج بضم اللام وتشديد الباء مفتوحة ، فعلى القراءة الأولى المعنى ما ذكرناه : وعلى قراءة ضم اللام يكون المعنى كثيرا . كما فى قوله - أهلك ما لا لبدا - وقيل المعنى كاد المشركون يركب بعضهم بعضا حردا على النبى ﷺ صلى الله عليه وآله وسلم . وقال الحسن وقتادة وابن زيد : لما قام عبد الله محمد بالدعوة ، تلبدت الانس والجن على هذا الأمر ليطفئوه فأبى الله إلا أن ينصره ويتم نوره : واختار هذا ابن جرير . قال مجاهد لبدا : أى جماعات ، وهو من تلبد الشيء على الشيء : أى اجتمع : ومنه اللبد الذى يفرش لتراكم صوفه : وكل شيء ألصقته الصاقا شديدا ، فقد لبده : ويقال للشعر الذى على ظهر الأسد لبدة : وجعلها لبدا ، ويقال للجراد الكثير لبدا ، ويطلق اللبد بضم اللام وفتح الباء على الشيء الدائم ، ومنه قيل لنسر لقمان لبدا لطول بقائه : وهو المقصود بقول النابغة :

* أخنى عليها الذى أخنى على لبدا * (قال إنما أدعوا ربى) أى قال عبد الله إنما أدعوا ربى وأعبده (ولا أشرك به أحدا) من خلقه . قرأ الجمهور قال : وقرأ عاصم وحزرة قل على الأمر . وسبب نزولها أن كفار قريش قالوا للنبى ﷺ صلى الله عليه وآله وسلم إنك جئت بأمر عظيم ، وقد عادت الناس كلهم فارجع عن هذا فنحن نخبرك (قل انى لأملك لكم ضرا ولا رشدا) أى لا أقدر أن أدفع عنكم ضرا ولا أسوق اليكم خيرا ، وقيل الضر الكفر والرشد الهدى : والأول أولى لوقوع التكرارين

في سياق النبي فهما يعلمان كل ضرر وكل رشد في الدنيا والدين (قل إني لن يجيرني من الله أحد)
 أي لا يدفع عني أحد عذابه أن أنزله بي (ولن أجد من دونه ملجأ) أي ملجأ ومعدلا وحزرا .
 والمتحد معناه في اللغة الممال : أي موضعا أميل إليه . قال قتادة : مولى ، وقال السدي : حزرا . وقال
 الكلبي مدخلا في الأرض مثل السرب . وقيل مذهبا ومسلكا . والمعنى متقارب ، ومنه قول الشاعر :

يا لطف نفسي ولطف غير محدية ■ عني وما من قضاء الله ملتحدا

والاستثناء في قوله (إلا بلاغا من الله) هو من قوله لأأمرك : أي لا أملك ضرا ولا رشدا
 إلا التبليغ من الله ، فإن فيه أعظم الرشد ، أو من ملتحدا : أي لن أجد من دونه ملجأ إلا التبليغ .
 قال مقاتل : ذلك الذي يجيرني من عذابه . وقال قتادة : إلا بلاغا من الله . فذلك الذي أملكه
 بتوفيق الله ، فأما الكفر والإيمان فلا أملكهما . قال الفراء : لكن أبلغكم ما أرسلت به . فهو على هذا
 منقطع . وقال الزجاج : هو منصوب على البدل من قوله - ملتحدا - أي ولن أجد من دونه ملتحدا إلا
 أن أبلغ ما يأتي من الله ، وقوله (ورسالاته) معطوف على بلاغا : أي إلا بلاغا من الله ورسالاته التي
 أرسلني بها إليكم ، أو إلا أن أبلغ عن الله وأعمل برسالاته ، فأخذ نفسي بما أمر به غيري ، وقيل الرسالات
 معطوفة على الاسم الشريف : أي إلا بلاغا عن الله وعن رسالاته : كذا قال أبو حيان ورجحه (ومن
 بعض الله ورسوله) في الأمر بالتوحيد لأن السياق فيه (فإن له نار جهنم) قرأ الجمهور بكسر إن على
 أنها جملة مستأنفة . وقرئ بفتح الهمزة ، لأن ما بعد فاء الجزاء موضع ابتداء ، والتقدير جزاؤه أن له نار
 جهنم ، أو فكمه أن له نار جهنم ، وانتصاب (خالدين فيها) على الحال : أي في النار أو في جهنم ،
 والجمع باعتبار معنى من كما أن التوحيد في قوله ■ فإن له » باعتبار لفظها ، وقوله (أبدا) تأكيد لمعنى
 الخلود : أي خالدين فيها بلا نهاية (حتى إذا رآوا ما يوعدون) يعني من العذاب في الدنيا أو في الآخرة
 والمعنى لا يزالون على ما هم عليه من الإصرار على الكفر وعداوة النبي ﷺ والمؤمنين حتى إذا رآوا
 الذي يوعدون به (فسيعلمون من أضعف ناصرا وأقلّ عددا) أي من هو أضعف جندا ينتصر به وأقلّ
 عددا أهم أم المؤمنون ؟ (قل إن أدري أقريب ما توعدون) أي ما أدري أقريب حصول ما توعدون
 من العذاب (أم يجعله ربي أمدا) أي غاية ومدة ، أمره الله سبحانه أن يقول لهم هذا القول لما قالوا
 له متى يكون هذا الذي توعدنا به ؟ . قال عطاء : يريد أنه لا يعرف يوم القيامة إلا الله وحده ، والمعنى أن
 علم وقت العذاب علم غيب لا يعلمه إلا الله . قرأ الجمهور ربي بإسكان الياء . وقرأ الحرميان وأبو عمرو بفتحها ،
 ومن في من أضعف موصولة ، وأضعف خبر مبتدأ محذوف : أي هو أضعف . والجملة صلة الموصول ، ويجوز
 أن تكون استفهامية مرتقعة على الابتداء وأضعف خبرها . والجملة في محل نصب سادة مسدّ مفعولي
 أدري ، وقوله « أقريب » خبر مقدم . وما توعدون « مبتدأ مؤخر (عالم الغيب) قرأ الجمهور بالرفع
 على أنه بدل من ربي . أو بيان له أو خبر مبتدأ محذوف . والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها من عدم
 الدراية . وقرئ بالنصب على المدح . وقرأ السريّ علم الغيب بصيغة الفعل ونصب الغيب ، والفاء في
 (فلا يظهر على غيبه أحدا) لترتيب عدم الاظهار على تفرده سبحانه بعلم الغيب : أي لا يطلع على الغيب
 الذي يعلمه . وهو ما غاب عن العباد أحدا منهم . ثم استثنى فقال (إلا من ارتضى من رسول) أي إلا
 من اصطفاه من الرسل أو من ارتضاه منهم لاظهاره على بعض غيبه . ليكون ذلك دالا على نبوته . قال
 القرطبي : قال العلماء : لما تمدح سبحانه بعلم الغيب واستأثر به دون خلقه كان فيه دليل أنه لا يعلم الغيب
 أحد سواه . ثم استثنى من ارتضى من الرسل . فأودعهم ما شاء من غيبه بطريق الوحي اليهم ، وجعله

معجزة لهم ودلالة صادقة على نوثهم . وليس المنجم ومن ضاهاه ممن يضرب بالخصى وينظر في الكف
 ويزجر بالطير ممن ارتضاه من رسول فيطلعه على ما يشاء من غيبه . فهو كافر بالله مقتر عليه بحده
 وتخمينه وكذبه . وقال سعيد بن جبير : إلا من ارتضى من رسول هو جبريل ، وفيه بعد . وقيل المراد
 بقوله إلا من ارتضى من رسول فانه يطلعه على بعض غيبه ، وهو ما يتعلق برسائله كالمعجزة وأحكام
 التكاليف وجزاء الأعمال وما يبينه من أحوال الآخرة . لا مالا يتعلق برسائله من الغيوب . كوقت قيام
 الساعة ونحوه . قال الواحدى : وفي هذا دليل على أن من ادعى أن النجوم تدله على ما يكون من حادث
 فقد كفر بما في القرآن . قال في الكشف : وفي هذا إبطال للسكرامات . لأن الذين تضاف إليهم وإن
 كانوا أولياء مرتضين فليسوا برسل . وقد خص الله الرسل من بين المرتضين بالاطلاع على الغيب . وإبطال
 للكهانة والتنجيم ، لأن أصحابهما أبعد شيء من الارتضاء وأدخله في السخط . قال الرازى : وعندى لدلالة
 في الآية على شيء مما قالوه إذ لاصيغة عموم في غيبه . فتحمل على غيب واحد وهو وقت القيامة لأنه
 واقع بعد قوله « أقرب ما توعدون » الآية . فان قيل فما معنى الاستثناء حينئذ ؟ قلنا لعله إذا قربت
 القيامة يظهره ، وكيف لا ؟ وقد قال - يوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تزيلا - فتعلم الملائكة
 حينئذ قيام القيامة . أوهو استثناء منقطع : أى من ارتضاه من رسول يجعل من بين يديه ومن خلفه
 حفظة يحفظونه من شر مردة الجن والانس . ويدل على أنه ليس المراد به لا يطلع أحدا على شيء من
 المغيبات أنه ثبت كما يقارب التواتر أن شقا وسطيعا كانا كاهنين وقد عرفا بحديث النبي ﷺ قبل
 ظهوره وكانا مشهورين بهذا العلم عند العرب حتى رجع إليهما كسرى . فثبت أن الله تعالى قد يطلع غير
 الرسل على شيء من المغيبات ، وأيضا أطبق أهل الملل على أن معبر الرؤيا يخبر عن أمور مستقبلية ويكون
 صادقا فيها . وأيضا قد قتل السلطان سنجر بن ملك شاه كاهنة من بغداد إلى خراسان وسألها عن أمور
 مستقبلية فأخبرته بها ، فوقع على وفق كلامها . قال : وأخبرني ناس محققون في علم الكلام والحكمة
 أنها أخبرت عن أمور غائبة بالتفصيل . فكانت على وفق خبرها . وبالغ أبو البركات في كتاب التعبير في
 شرح حالها . وقال خصت عن حالها ثلاثين سنة ، فتحققت أنها كانت تخبر عن المغيبات إخبارا مطابقا ،
 وأيضا فانا نشاهد ذلك في أصحاب الالهامات الصادقة . وقد يوجد ذلك في السحرة أيضا . وقد نرى
 الأحكام النجومية مطابقة وإن كانت قد تتخلف ، ولو قلنا ان القرآن يدل على خلاف هذه الأمور المحسوسة
 لتطرق الطعن إلى القرآن ، فيكون التأويل ماذكرنا ، انتهى كلامه .

قلت : أما قوله إذ لاصيغة عموم في غيبه فباطل ، فان إضافة المصدر واسم الجنس من صيغ العموم كما صرح به
 أئمة الأصول وغيرهم ، وأما قوله : أوهو استثناء منقطع فمجرد دعوى يأباه النظم القرآنى ، وأما قوله : ان شقا
 وسطيعا الخ ، فقد كانا في زمن تسترق فيه الشياطين السمع ويلقون ما يسمعون به إلى الكهان فيخلطون الصدق
 بالكذب ، كما ثبت في الحديث الصحيح . وفي قوله - إلا من ارتضى من رسول - ونحوها من الآيات . فباب الكهانة
 قد ورد بيانه في هذه الشريعة . وأنه كان طريقا لبعض الغيب بواسطة استراق الشياطين حتى منعوا ذلك بالبعثة
 المحمدية . وقالوا « إنا لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشهبا . وإنا كنا نقعد منها مقاعد للسمع
 فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا » فباب الكهانة في الوقت الذي كانت فيه مخصوص بأدلتها ، فهو من
 جملة ما يخص به هذا العموم . فلا يرد ما زعمه من إيراد الكهانة على هذه الآية . وأما حديث المرأة الذي
 أورده . حديث خرافة ، ولو سلم وقوع شيء مما حكاه عنها من الأخبار لكان من باب ماورد في الحديث
 « إن في هذه الأمة محدثين وإن منهم عمر » فيكون كالتخصيص لعموم هذه الآية لا انقضاء لها . وأما

ما اجترأ به على الله وعلى كتابه من قوله في آخر كلامه : فلو قلنا إن القرآن يدل على خلاف هذه الأمور المحسوسة لتطرق الطعن إلى القرآن ، فيقال له ماهذه بأول زلة من زلاتك ، وسقطة من سقطاتك ، وكلها لديك من أشباه ونظائر نبض بها عرق فلسفتك * وركض بها الشيطان الذي صار يتخبطك في مباحث تفسيرك يا عجباً لك * أيكون ما بلغك من خبر هذه المرأة ونحوه موجبا لتطرق الطعن إلى القرآن * وما أحسن ما قاله بعض أدباء عصرنا :

وإذا رامت النبابة للشمس غطاء مدت عليها جناحا

وقلت من آيات :

مهب رياح سده بجناح * وقابل بالمصباح ضوء صباح

فان قلت : إذن قد تقرر بهذا الدليل القرآني أن الله يظهر من ارتضى من رسله على ما شاء من غيبه فهل للرسول الذي أظهره الله على ما شاء من غيبه أن يخبر به بعض أمته * قلت : نعم ولا مانع من ذلك وقد ثبت عن رسول الله ﷺ من هذا ما لا يخفى على عارف بالسنة المطهرة ، فمن ذلك ما صح أنه قام مقاماً أخبر فيه بما سيكون إلى يوم القيامة وما ترك شيئاً مما يتعلق بالفتن ونحوها ، حفظ ذلك من حفظه * ونسبه من نسبه ، وكذلك ما ثبت من أن حذيفة بن اليمان كان قد أخبره رسول الله ﷺ بما يحدث من الفتن بعده ، حتى سأله عن ذلك أ كابر الصحابة ورجعوا إليه ، وثبت في الصحيح وغيره « أن عمر بن الخطاب سأله عن الفتنة التي تموج كموج البحر * فقال إن بينك وبينها بابا * فقال عمر : هل يفتح أو يكسر ؟ فقال بل يكسر * فعلم عمر أنه الباب وأن كسره قتله » كما في الحديث الصحيح المعروف أنه قيل لحذيفة : هل كان عمر يعلم ذلك ؟ فقال : نعم كما يعلم أن دون غد الليلة ، وكذلك ما ثبت من إخباره لأبي ذر * بما يحدث له مما حدث له ، وإخباره لعلي بن أبي طالب بنحو ذي الندية ، ونحو هذا مما يكثر تعداده ولو جمع لجاء منه مصنف مستقل ، وإذا تقرر هذا فلا مانع من أن يختص بعض صلحاء هذه الأمة بشيء من أخبار الغيب التي أظهرها الله لرسوله ، وأظهرها رسوله لبعض أمته * وأظهرها هذا البعض من الأمة لمن بعدهم * فتكون كرامات الصالحين من هذا القبيل ، والكل من الفيض الرباني بواسطة الجناح النبوي . ثم ذكر سبحانه أنه يحفظ ذلك الغيب الذي يطلع عليه الرسول * فقال (فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا) والجملة تقرير للاظهار المستفاد من الاستثناء ، والمعنى أنه يجعل سبحانه بين يدي الرسول ومن خلفه حرسا من الملائكة يحرسونه من تعرض الشياطين لما أظهره عليه من الغيب ، أو يجعل بين يدي الوحي وخلفه حرسا من الملائكة يحوطونه من أن تسترقه الشياطين ، فتلقيه إلى الكهنة ، والمراد من جميع الجوانب . قال الضحاك : ما بعث الله نبيا إلا ومعه ملائكة يحفظونه من الشياطين أن يتشبهوا بصورة الملك ، فاذا جاءه شيطان في صورة الملك قالوا هذا شيطان فاحذره * وان جاءه الملك قالوا هذا رسول ربك . قال ابن زيد : رصدا : أي حفظة يحفظون النبي ﷺ من أمامه وورائه من الجن والشياطين . قال قتادة وسعيد بن المسيب : هم أربعة من الملائكة حفظة . وقال الفراء : المراد جبريل . قال في الصحاح : الرصد القوم يرصدون كالحرص يستوى فيه الواحد والجمع والمؤنث ، والراصد للشيء الرقيب له ، يقال : يرصده يرصدا ورصدا * والترصد الترقب * والمرصد موضع الرصد (ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم) اللام متعلق بيسلك * والمراد به العلم المتعلق بالابلاغ الموجود بالفعل * وأن هي الخفيفة من الثقلة * واسمها ضمير الشأن * والخبر الجملة * والرسالات عبارة عن الغيب الذي أريد إظهاره لمن ارتضاه الله من رسول * وضمير أبلغوا يعود إلى الرصد . وقال قتادة ومقاتل : ليعلم محمد أن

الرسول قبله قد أبلغوا الرسالة كما بلغ هو الرسالة ، وفيه حذف تتعلق به اللام : أى أخبرناه بحفظنا الوحي
 ليعلم أن الرسول قبله كانوا على حالته من التبليغ . وقيل ليعلم محمد أن جبريل ومن معه قد أبلغوا إليه
 رسالات ربه . قاله سعيد بن جبير : وقيل ليعلم الرسول أن الملائكة قد بلغوا رسالات ربهم ، وقيل
 ليعلم إبليس أن الرسول قد أبلغوا رسالات ربهم من غير تخليط . وقال ابن قتيبة : أى ليعلم الجن أن
 الرسول قد أبلغوا ما أنزل إليهم ولم يكونوا هم المبلغين باستراق السمع عليهم . وقال مجاهد : ليعلم من كذب
 الرسول أن الرسول قد بلغوا رسالات ربهم . قرأ الجمهور ليعلم بفتح التحتية على البناء للفاعل . وقرأ ابن
 عباس ومجاهد وحيد ويعقوب وزيد بن عليّ بضمها على البناء للمفعول : أى ليعلم الناس أن الرسول قد أبلغوا
 وقال الزجاج : ليعلم الله أن رساله قد أبلغوا رسالاته : أى ليعلم ذلك عن مشاهدة كماله غيبا . وقرأ ابن
 أبي عمير والزهري بضم الياء وكسر اللام (وأحاط بما لديهم) أى بما عند الرصد من الملائكة ، أو بما
 عند الرسول المبلغين لرسالاته . والجملة في محل نصب على الحال من فاعل يسلك باضمار قد : أى والحال أنه
 تعالى قد أحاط بما لديهم من الأحوال . قال سعيد بن جبير : ليعلم أن ربهم قد أحاط بما لديهم فبلغوا
 رسالاته (وأحصى كل شيء عددا) من جميع الأشياء التي كانت والتي ستكون . وهو معطوف على
 أحاط ، وعددا يجوز أن يكون منتصبا على التمييز محولا من المفعول به : أى وأحصى عدد كل شيء كما في
 قوله - وخبرنا الأرض عيونا - ويجوز أن يكون منصوبا على المصدرية . أو في موضع الحال : أى
 معدودا . والمعنى أن علمه سبحانه بالأشياء ليس على وجه الاجال . بل على وجه التفصيل : أى أحصى
 كل فرد من مخلوقاته على حدة .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس قال (القاسطون) العادلون عن الحق . وأخرج ابن جرير عنه
 في قوله (وألوا استقاموا على الطريقة) قال : أقاموا ما أمروا به (لأسقيناهم ماء غدقا) قال معينا .
 وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن السدي قال : قال عمر « وألوا استقاموا على الطريقة لأسقيناهم
 ماء غدقا لنفتنهم فيه » قال : حيثما كان الماء كان المال . وحيثما كان المال كانت الفتنة . وأخرج
 ابن جرير عن ابن عباس « لنفتنهم فيه » قال لتبتليهم به . وفي قوله (ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه
 عذابا صعدا) قال : شقة من العذاب يصعد فيها . وأخرج هناد وعبد بن حميد وابن المنذر والحاكم
 وصححه عنه في قوله - يسلكه عذابا صعدا - قال : حبلا في جهنم . وأخرج ابن جرير عنه أيضا « عذابا
 صعدا » قال : لراحة فيه . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (وأن المساجد لله) قال : لم يكن
 يوم نزلت هذه الآية في الأرض مسجد إلا المسجد الحرام . ومسجد إيلياء بيت المقدس . وأخرج ابن
 مردويه وأبو نعيم في الدلائل عن ابن مسعود قال « خرج رسول الله ﷺ قبل الهجرة إلى نواحي
 مكة نخط لى خطا . وقال لا تحذثن شيئا حتى آتيك . ثم قال لا يهولنك شيئا تراه . فتقدم شيئا . ثم جلس
 فإذا رجال سود كأنهم رجال الزط ، وكانوا كما قال الله تعالى - كادوا يكونون عليه لبدا - . وأخرج
 ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس في الآية قال « لم اسمعوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم يتلو القرآن
 كادوا يركبونه من الخرص لم اسمعوه ، ودنوا منه فلم يعلم بهم حتى أتاه الرسول . فجعل يقرئه « قل أوحى إليّ
 أنه استمع نفر من الجن » . وأخرج عبد بن حميد والترمذي وصححه وابن جرير والحاكم وصححه وابن
 مردويه والضياء في المختارة عنه أيضا في الآية قال « لما أتى الجن إلى رسول الله وهو يصلي بأصحابه
 يركعون بركوعه ويسجدون بسجوده ، فعجبوا من طواعية أصحابه . فقالوا لقومهم لما قام عبد الله يدعوه
 كادوا يكونون عليه لبدا » . وأخرج ابن المنذر عنه أيضا « لما قام عبد الله يدعوه » أى يدعو الله

وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه « كادوا يكونون عليه لبدا » قال : أعوانا . وأخرج ابن المنذر وابن مردويه عنه أيضا (فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول) قال : أعلم الله الرسول من الغيب الوحي وأظهره عليه مما أوحى إليه من غيبه وما يحكم الله ، فانه لا يعلم ذلك غيره . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عنه أيضا « رصدا » قال : هي معقبات من الملائكة يحفظون رسول الله من الشياطين حتى تبين الذي أرسل إليهم به ، وذلك حتى يقول أهل الشرك قد أبلغوا رسالات ربهم . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا قال : ما أنزل الله على نبيه آية من القرآن إلا ومعها أربعة من الملائكة يحفظونها ، حتى يؤدوها إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ثم قرأ - عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا - يعني الملائكة الأربعة - ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم - اه .

تفسير سورة المزمل

هي تسع عشرة آية ، وقيل عشرون آية ،

وهي مكية قال الماوردي : كلها في قول الحسن وعكرمة وجابر ، قال : وقال ابن عباس وقتادة : إلا آيتين منها - واصبر على ما يقولون - والتي تليها . وقال الثعلبي : إلا قوله - إن ربك يعلم أنك تقوم - إلى آخر السورة ، فانه نزل بالمدينة . وأخرج ابن الضريس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : نزلت يا أيها المزمل بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج النحاس عن ابن عباس قال : نزلت سورة المزمل بمكة إلا آيتين - إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى - . وأخرج البزار والطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الدلائل عن جابر قال : اجتمعت قريش في دار الندوة ، فقالوا سمو هذا الرجل اسما تسدون الناس عنه ، فقالوا كاهن ، قالوا ليس بكاهن ، قالوا مجنون ، قالوا ليس بمجنون ، قالوا ساحر ، قالوا ليس بساحر ، ففترق المشركون على ذلك ، فبلغ النبي صلى الله عليه وآله وسلم فمزمل في ثيابه وتدنثر فيها ، فأتاه جبريل ، فقال : يا أيها المزمل يا أيها المدثر . قال البزار : بعد إخراجه من طريق معلى ابن عبد الرحمن ان معلى قد حدث عنه جماعة من أهل العلم واحتملوا حديثه ، لكنه اذا تفرّد بالأحاديث لا يتابع عليها . وأخرج أبو داود والبيهقي في السنن عن ابن عباس قال : بتّ عند خالتي ميمونة ، فقام النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصلي من الليل ، فصلى ثلاث عشرة ركعة منها ركعتا الفجر ، فخررت قيامه في كل ركعة بقدر يا أيها المزمل .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ * قُمْ أَلَيْسَ إِلَّا قَلِيلًا * نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا * أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا * إِنَّا سَمِعْنَا عَلَمَكَ قَوْلًا نَقِيلًا * إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا وَأَقْوَمُ قِيلًا *

عليهم ، فكان الرجل لا يدري كم صلى أو كم بقي من الليل ، فكان يقوم الليل كله حتى خفف الله عنهم .
وقيل الضميران في منه وعليه راجعان للأقل من النصف كأنه قال : قم أقل من نصفه أو قم أنتص من ذلك الأقل ، أو أزيد منه قليلا ، وهو بعيد جدا ، والظاهر أن نصفه بدل من قليلا ، والضميران راجعان الى النصف المبدل من قليلا .

واختلف في النسخ لهذا الأمر ، فقيل هو قوله - أن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثله - الى آخر السورة ، وقيل هو قوله - علم أن لن تحصوه - وقيل هو قوله - علم أن سيكون منكم مرضى - وقيل هو منسوخ بالصلوات الخمس ، وبهذا قال مقاتل والشافعي وابن كيسان ، وقيل هو قوله - فآقره ومانيسر منه - وذهب الحسن وابن سيرين الى أن صلاة الليل فريضة على كل مسلم ولو قدر حلب شاة (ورتل القرآن ترتيلا) أى اقرأه على مهل مع تدبر . قال الضحاك : اقرأه حرفا حرفا . قال الزجاج : هو أن يبين جميع الحروف ، ويوفى حقها من الأشباع ، وأصل الترتيل التنضيد والتنسيق وحسن النظام ، وتأكد الفعل بالمصدر يدل على المبالغة على وجه لا يلتبس فيه بعض الحروف ببعض . ولا يقتص من النطق بالحرف من مخرجه المعلوم مع استيفاء حركته المعبرة (إنا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً) أى سنوحى إليك القرآن وهو قول ثقیل ، قال قتادة ثقیل والله فرائضه وحدوده . قال مجاهد : حلاله وحرامه . قال الحسن : العمل به . قال أبو العالية : ثقيلا بالوعد والوعيد والحلال والحرام . وقال محمد بن كعب : ثقیل على المنافقين والكفار لما فيه من الاحتجاج عليهم والبيان لضلالتهم وسب آلهتهم ، وقال السدي : ثقیل بمعنى كريم من قولهم فلان ثقیل على : أى يكرم على . قال الفراء : ثقيلا رزينا ليس بالخفيف السفساف ، لأنه كلام ربنا ، وقال الحسين بن الفضل : ثقيلا لا يحمله إلا قلب مؤيد بالتوفيق ونفس مزينة بالتوحيد ، وقيل وصفه بكونه ثقيلا حقيقة لما ثبت أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا أوحى اليه وهو على ناقته وضعت جرائنها على الأرض فما تستطيع أن تتحرك حتى يسرى عنه (ان ناشئة الليل) أى ساعاته وأوقاته ، لأنها تنشأ أولا فأولا . يقال نشأ الشيء ينشأ إذا ابتداء وأقبل شيئا بعد شيء ، فهو ناشئ ، وأنشأه الله فنشأ ، ومنه نشأت السحاب إذا بدأت . فناشئة فاعلة ، من نشأت ينشأ فهي ناشئة . قال الزجاج : ناشئة الليل كل ما نشأ منه : أى حدث . فهو ناشئة . قال الواحدي : قال المفسرون : الليل كله ناشئة ، والمراد أن ساعات الليل الناشئة ، فاكثرت بالوصف عن الاسم الموصوف . وقيل ان ناشئة الليل هي النفس التي تنشأ من مضجعتها للعبادة : أى تهض ، من نشأ من مكانه إذا نهض . وقيل الناشئة بالحبشية قيام الليل ، وقيل إنما يقال لقيام الليل ناشئة إذا كان بعد نوم . قال ابن الأعرابي : إذا نمت من أول الليل ثم فت فتلك المنشأة والنشأة ، ومنه ناشئة الليل ، قيل وناشئة الليل هي ما بين المغرب والعشاء لأن معنى نشأ ابتداء . ومنه قول نصيب :

ولولا أن يقال صبا نصيب ■ لقلت بنفسى النشاء الصغارا

قال عكرمة وعطاء : ان ناشئة الليل بدو الليل ، وقال مجاهد وغيره : هي في الليل كله ، لأنه ينشأ بعد النهار ، واختار هذا مالك . وقال ابن كيسان : هي القيام من آخر الليل . قال في الصحاح : ناشئة الليل أول ساعته . وقال الحسن : هي ما بعد العشاء الآخرة إلى الصبح (هي أشد وطأ) قرأ الجمهور وطأ بفتح الواو وسكون الطاء مقصورة ، واختار هذه القراءة أبو حاتم ، وقرأ أبو العالية وابن أبي اسحاق ومجاهد وأبو عمرو وابن عامر وحيد وابن محيصن والمغيرة وأبو حيوة بكسر الواو وفتح الطاء ممدودة . واختار هذه القراءة أبو عبيد . فالمعنى على القراءة الأولى أن الصلاة في ناشئة الليل أثقل على المصلي من

صلاة النهار ، لأن الليل للنوم . قال ابن قتيبة : المعنى أنها أثقل على المصلي من ساعات النهار . من قول العرب : اشتدت على القوم وطأة السلطان : إذا ثقل عليهم ما يلزمهم منه . ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم « اللهم أشدد وطأتك على مضر » والمعنى على القراءة الثانية أنها أشد مواطأة : أى موافقة ، من قولهم : واطأت فلانا على كذا ، واطأة ووطاء إذا وافقته عليه . قال مجاهد وابن أبي مليكة : أى أشد موافقة بين السمع والبصر والقلب واللسان لانقطاع الأصوات والحركات فيها ، ومنه - ليواطئوا عدة ما حرم الله - أى ليوافقوا . وقال الأخفش : أشد قياما . وقال الفراء : أى أثبت للعمل . وأدوم لمن أراد الاستكثار من العبادة ، والليل وقت الفراغ عن الاشتغال بالمعاش . فعبادته تدوم ولا تنقطع . وقال السكبي : أشد نشاطا (وأقوم قليلا) أى وأشد مقالا وأثبت قراءة لحضور القلب فيها وهدوء الأصوات ، وأشد استقامة واستمرارا على الصواب . لأن الأصوات فيها هادئة والدنيا ساكنة فلا يضطرب على المصلي ما يقرؤه . قال قيادة ومجاهد : أى أصوب للقراءة وأثبت للقول ، لأنه زمان التفهم . قال أبو علي النارسي : أقوم قليلا : أى أشد استقامة لفراغ البال بالليل . قال السكبي : أى أبين قولاً بالقرآن . وقال عكرمة : أى أتم نشاطا وإخلاصا وأكثر بركة . وقال ابن زيد : أجدر أن يتفقه في القرآن ، وقيل أعجل إجابة للدعاء (إن لك في النهار سبحا طويلا) قرأ الجمهور سبحا بالخاء المهملة : أى تصرفا في حوائجك وأقبالا وأدابا ومجيبا ، والسبح الجري والدوران . ومنه السباحة في الماء لتقلبه ببدنه ورجليه . وفرس ساج : أى شديد الجري ، وقيل السبح الفراغ . أى أن لك فراغا بالنهار للحاجات . فصل بالليل . قال ابن قتيبة : أى تصرفا وأقبالا وأدابا في حوائجك وأشغالك وقال الحليل : أن لك في النهار سبحا : أى نوما ، والتسبح التمدد . قال الزجاج : المعنى أن فأنك في الليل شيء فلك في النهار فراغ للاستدراك ، وقرأ يحيى بن يعمر وأبو وائل وابن أبي عمير « سبحا » بالخاء المعجمة . قيل ومعنى هذه القراءة الخفة والسعة والاستراحة . قال الاصمعي : يقال سبغ الله عنك الحى : أى خففها ، وسبغ الحر قتر وخفف ، ومنه قول الشاعر :

فسبغ عليك اللهم واعلم بأنه * إذا قدر الرجن شيئا فسكأن

أى خفف عنك اللهم والتسبيح من القطن ما ينسج بعد الندف . ومنه قول الأخطل :

فأرسلوهن يذرين التراب كما * تدرى سباح قطن ندف اوتار

قال ثعلب : السبح بالخاء المعجمة التردد والاضطراب . والسبح السكون . وقال أبو عمرو : السبح النوم والفراغ (واذا كرسم ربك) أى ادعه بأسمائه الحسنى . وقيل اقرأ باسم ربك في ابتداء صلاتك ، وقيل اذكر اسم ربك في وعده ووعيده لتوفر على طاعته وتبعده عن معصيته ، وقيل المعنى دم على ذكر ربك ليلا ونهارا واستكثر من ذلك . وقال السكبي : المعنى صل لربك (وتبتل اليه بتبتيلا) أى انقطع اليه انقطاعا بالاشتغال بعبادته ، والتبتل الانقطاع ، يقال بتلت الشيء : أى قطعته وميزته من غيره ، وصدقة بتلة : أى منقطعة من مال صاحبها ، ويقال للراهب متبتل لانقطاعه عن الناس ، ومنه قول الشاعر :

تضيء الظلام بالعشاء كأنها * منارة ممسى راهب متبتل

ووضع تبتيلا مكان تبتل لرعاية الفواصل . قال الواحدي : والتبتل رفض الدنيا وما فيها والتماس ما عند الله (رب المشرق والمغرب) قرأ جزء والكسائي وأبو بكر وابن عامر بجر رب على النعت لربك ، أو البدل منه أو البيان له . وقرأ الباقون برفعه على أنه مبتدأ وخبره (لا إله إلا هو) أو على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هو رب المشرق . وقرأ زيد بن علي بنصبه على المدح . وقرأ الجمهور المشرق والمغرب مفردين . وقرأ ابن مسعود وابن عباس المشرق والمغرب على الجمع ، وقد قدمنا تفسير المشرق والمغرب ، والمشرقين

والمغرب بين والمشارك والمغارب (فاتخذوه وكيفا) أى اذا عرفت أنه المختص بالرؤية فاتخذوه وكيفا : أى قائما بأمورك ، وعول عليه في جميعها ، وقيل كفيلا بما وعدك من الجزاء والنصر (واصبر على ما يقولون) من الأذى والسب والاستهزاء ولا تجزع من ذلك (واهجرهم هجرا جميلا) أى لا تتعرض لهم ولا تشتغل بمكافأتهم ، وقيل الهجر الجليل الذى لا جزع فيه ، وهذا كان قبل الأمر بالقتال (وذرنى والمكذبين) أى دعنى وإياهم ولا تهتم بهم فانى أ كفيك أمرهم وأنتقم لك منهم ، قيل نزلت في المطعمين يوم بدر ، وهم عشرة ، وقد تقدم ذكرهم ، وقال يحيى بن سلام : هم بنو المغيرة . وقال سعيد بن جبير : أخبرتهم اثنا عشر (أولى النعمة) أى أرباب الغنى والسعة والترفة واللذة في الدنيا (ومهلهم قليلا) أى تمهيدا قليلا على أنه نعت لمصدر محذوف ، أو زمانا قليلا على أنه صفة لزمان محذوف ، والمعنى أمهلهم إلى انقضاء آجالهم . وقيل إلى نزول عقوبة الدنيا بهم كيوم بدر ، والأول أولى لقوله (إن لدينا أنكالا) وما بعده فانه وعيد لهم بعذاب الآخرة ، والأنكال جمع نكل . وهو الفيد ، كذا قال الحسن ومجاهد وغيرهما : وقال الكلبى : الانكال الأغلال . والأول أعرف في اللغة ، ومنه قول الخنساء :

أتوك فقطعت أنكالمهم * وقد كنت قبلك لا تقطع

وقال مقاتل : هى أنواع العذاب الشديد . وقال أبو عمران الجوى : هى قيود لا تحل (وجحيا) أى ناراً ووجبة (وطعما ذاغصة) أى لا يسوغ في الخلق بل يذنب فيه . فلا ينزل ولا يخرج . قال مجاهد : هو الزقوم . وقال الزجاج هو الضريع كما قال - ليس لهم طعام إلا من ضريع - قال وهو شوك العوسج . قال عكرمة : هو شوك يأخذ بالخلق لا يدخل ولا يخرج ، والغصة الشجى في الخلق . وهو ما يذنب فيه من عظم أو غيره ، وجعها غصص (وعذابا ألينا) أى ونوعا آخر من العذاب غير ما ذكر (يوم ترجف الأرض والجبال) انتصاب الظرف ما يذرنى ، أو بالاستقرار المتعلق به لدينا . أو هو صفة لعذاب فيتعلق بمحذوف أى عذابا واقعا يوم ترجف ، أو متعلق باليما . قرأ الجمهور ترجف بفتح التاء وضم الجيم مبني للفاعل . وقرأ زيد بن على على البناء للمفعول ، مأخوذ من أرجفها . والمعنى تحرك وتضطرب بمن عليها ، والرجفة الزلزلة والرعدة الشديدة (وكانت الجبال كشيئا مهيلا) أى وتكون الجبال . وانما عبر عنه بالماضى لتحقق وقوعه ، والكشيب الرمل المجتمع ، والمهيل الذى يمر تحت الأرجل . قال الواحدي : أى رملا سائلا : يقال لكل شيء أرسلته إرسالاً من تراب أو طعام أهله هيلا . قال الضحاك والكلبي : المهيل الذى اذا وطئته بالقدم زل من تحته . واذا أخذت أسفله انهال ، ومنه قول حسان :

عرفت ديار زينب بالكشيب * كحط الوحى في الورق القشيب

(إنا أرسلنا إليكم رسولا شاهدا عليكم) الخطاب لأهل مكة أو لكفار العرب أو لجميع الكفار . والرسول محمد ﷺ ، والمعنى يشهد عليكم يوم القيامة بأعمالكم (كما أرسلنا إلى فرعون رسولا) يعنى موسى (فعصى فرعون الرسول) الذى أرسلناه إليه وكذبه ولم يؤمن بما جاء به . ومحل الكاف النصب على أنها نعت لمصدر محذوف . والمعنى إنا أرسلنا إليكم رسولا ففصيتهموه كما أرسلنا إلى فرعون رسولا فعصاه (فأخذناه أخذاً وبيلاً) أى شديداً ثقيلا غليظا . والمعنى عاقبنا فرعون عقوبة شديدة غليظة بالفرق . وفيه تخويف لأهل مكة أنه سينزل بهم من العقوبة مثل ما نزل به ، وإن اختلف نوع العقوبة . قال الزجاج : أى ثقيلا غليظا . ومنه قيل للطير وابل . وقال الأخفش : شديدا . والمعنى متقارب ، ومنه طعام و بيل إذا كان لا يستمر ، ومنه قول الخنساء :

لقد أكلت بحيلة يوم لاقت * فوارس مالك أكلوا وبيل

(فكيف تتقون) أى كيف تقون أنفسكم (إن كفرتم) أى ان بقيتم على كفركم (يوما) أى عذاب يوم (يحمل ولدان شيئا) لشدة هوله : أى يصير الولدان شيوخا ، والشيب جمع أشيب . وهذا يجوز أن يكون حقيقة ، وأنهم يصيرين كذلك ، أو تمثيلا ، لأن من شاهد الهول العظيم تقاصرت قواه وضعفت أعضاؤه وصار كالشيخ فى الضعف وسقوط القوة ، وفى هذا تقريب لهم شديد وتوبيخ عظيم . قال الحسن : أى كيف تتقون يوما يحمل الولدان شيئا ان كفرتم ، وكذا قرأ ابن مسعود وعطية ، ويوما مفعول به لتقون . قال ابن الأنبارى : ومنهم من نصب اليوم بكسر تم . وهذا قبيح ، والولدان الصبيان . ثم زاد فى وصف ذلك اليوم بالشدّة فقال (السماء منفطر به) أى متشققة به لشدته وعظيم هوله . والجملة صفة أخرى ليوم . والباء سببية ، رقىل هى بمعنى فى : أى منفطر فيه ، وقيل بمعنى اللام : أى منفطر له . وإنما قال منفطر ولم يقل منفطرة لتزليل السماء منزلة شئ لكونها قد تغيرت ولم يبق منها إلا ما يعبر عنه بالشئ . وقال أبو عمرو بن العلاء : لم يقل منفطرة ، لأن مجازها السقف ، كما قال الشاعر :

فلورفع السماء اليه قوما * لحقنا بالسماء وبالسحاب

فيكون هذا كما فى قوله - وجعلنا السماء سقفا محفوظا - وقال الفرّاء : السماء تذكر وتؤنث ، وقال أبو على الفارسي : هو من باب الجراد المنتشر والشجر الأخضر ، و - أعجاز نخل منقهر - قال أيضا : أى السماء ذات انقطاع كقولهم امرأة مرضع : أى ذات ارضاع على طريق النسيب ، وانقطاعها لزول الملائكة كما قال - اذا السماء انفطرت - ، وقوله - والسموات يتفطرن من فوقهن - ، وقيل منفطر به : أى بالله . والمراد بأمره . والأول أولى (كان وعده مفعولا) أى وكان وعد الله بما وعده من البعث والحساب وغير ذلك كائنا لا محالة ، والمصدر مضاف الى فاعله ، أو كان وعد اليوم مفعولا ، فالصدر مضاف الى مفعوله ، وقال مقاتل : كان وعده أن يظهر دينه على الدين كله .

وقد أخرج أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي ومحمد بن نصر فى كتاب الصلاة ، والبيهقى فى سننه عن سعد بن هشام قال « قلت لعائشة أنبئنى عن قيام رسول الله قالت ألتستقرأ هذه السورة - يا أيها المزمل ؟ قلت بلى . قالت فان الله افترض قيام الليل فى أول هذه السورة فقام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه حولا حتى اتفتحت أقدامهم ، وأمسك الله خاتمها فى السماء اثنى عشر شهرا . ثم أنزل التخفيف فى آخر هذه السورة » فصار قيام الليل تطوعا من بعد فرضه . وقد روى هذا الحديث عنها من طرق . وأخرج ابن أبى شيبه وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم ومحمد بن نصر والطبرانى والحاكم وصححه والبيهقى فى سننه عن ابن عباس قال : لما نزل أول المزمل كانوا يقومون نحوا من قيامهم فى شهر رمضان حتى نزل آخرها ، وكان بين أولها وآخرها نحو من سنة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن نصر عن أبى عبد الرحمن السلمى قال : لما نزلت يا أيها المزمل قاموا حولا حتى ورمت أقدامهم وسوقهم حتى نزلت - فافقرهوا ما تيسر منه - فاستراح الناس . وأخرج أبو داود فى ناسخه وابن نصر وابن مردويه والبيهقى فى سننه من طريق عكرمة عن ابن عباس قال : فى المزمل قم الليل الا قليلا نصفه نسختها الآية التى فيها - علم أن لن تحصوه فتاب عليكم فافقرهوا ما تيسر من القرآن - وناشئة الليل أوله كان صلاتهم أول الليل . يقول هذا أجدر أن تحصوا ما فرض الله عليكم من قيام الليل ، وذلك أن الانسان إذا نام لم يدر متى يستيقظ ، وقوله (أقوم قليلا) هو أجدر أن يفقه قراءة القرآن . وقوله (إن لك فى النهار سبعا طويلا) يقول فراغا طويلا . وأخرج الحاكم وصححه عنه فى قوله « يا أيها المزمل » قال زملت هذا الأمر فقم به ، وأخرج ابن المنذر عنه فى الآية أيضا قال : يتزمل بالثياب . وأخرج الفريابي عن

أبي صالح عنه أيضا (ورتل القرآن ترتيلا) قال قرأ آيتين ثلاثين تقطع لانهدر . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن منيع في مسنده وابن المنذر وابن أبي حاتم ومحمد بن نصر عنه أيضا ■ ورتل القرآن ترتيلا ■ قال يئنه تبيدنا . وأخرج العسكري في المروايع عن علي بن أبي طالب مرفوعا نحوه . وأخرج أحمد وعبد بن حميد وابن جرير وابن نصر والحاكم وصححه عن عائشة أن النبي ﷺ كان إذا أوحى إليه وهو على ناقته وضعت جرائها فما تستطيع أن تتحرك حتى يسرى عنه ، وتلت : إنا سنلقي عليك قولا ثقيلا . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن نصر والبيهقي في سننه عن ابن عباس في قوله (إن ناشئة الليل) قال قيام الليل بلسان الحبشة إذا قام الرجل قالوا نشأ . وأخرج البيهقي عنه قال : ناشئة الليل أوله . وأخرج ابن المنذر وابن نصر عنه أيضا قال : الليل كله ناشئة . وأخرج ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال : ناشئة الليل بالحبشة قيام الليل . وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف وابن نصر والبيهقي في سننه عن أنس بن مالك قال : ناشئة الليل ما بين المغرب والعشاء . وأخرج عبد بن حميد وابن نصر وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم في الكشي عن ابن عباس في قوله (إن لك في النهار سبعا طويلا) قال السبع الفراغ للحاجة والنوم . وأخرج أبو يعلى وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي في الدلائل عن عائشة قالت : لما نزلت (وذري والمكذبين أولى النعمة ومهلهم قليلا) لم يكن إلا يسيرا حتى كانت وقعة بدر . وأخرج عبد بن حميد عن ابن مسعود (إن لدنيا أنكالا) قال قبودا . وأخرج عبد بن حميد وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي عن ابن عباس (وطعما ذاغصة) قال شجرة الزقوم . وأخرج الحاكم وصححه عنه في قوله (كشيها مهلا) قال المهيل الذي إذا أخذت منه شيئا تبعك آخره . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا كشيها مهلا : قال الرمل السائل ، وفي قوله (أخذوا ويلا) قال شديدا . وأخرج الطبراني وابن مردويه عنه أيضا أن رسول الله صلى الله عليه وآله سلم قرأ (يجعل الولدان شيبا) قال ذلك يوم القيامة ، وذلك يوم يقول الله : لآدم قم فابعث من ذريتك بعثا إلى النار ، قال من كم يارب ؟ قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين وينجو واحد ، فاشتد ذلك على المسلمين ■ فقال حين أبصر ذلك في وجوههم إن بني آدم كثير ■ وإن يأجوج ومأجوج من ولد آدم ، إنه لا يموت رجل منهم حتى يرثه لصلبه ألف رجل ، ففهم وفي أشباههم جنة لكم . وأخرج ابن المنذر عن ابن مسعود نحوه بأخصر منه . وأخرج الفريابي وابن جرير وابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس في قوله (السماء منفطر به) قال ممائة بلسان الحبشة . وأخرج ابن أبي حاتم عنه قال : مثقلة . ووقرة . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا في الآية قال : يعني تشقق السماء .

إِنَّ هَذِهِ تَذَكُّرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا * إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِن مُّكَلِّئِ اللَّيْلِ وَلِئَنفَعَهُ وَتُلْئِيهِ وَطَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ عَلِمَ أَن لَّنْ نَّحْضُوهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَن سَيَكُونُ مِنكُم مَّرْضَىٰ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِن فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَقَرِّءُوا اللَّهَ قَرَضًا حَسَنًا وَمَا تَقَدَّمُوا لَأَنفُسِكُمْ مِن خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّذِينَ هُمْ بِذُنُوبِهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ *

الإشارة بقوله (إن هذه) إلى ما تقدم من الآيات ، والتذكرة الموعظة ، والإشارة إلى جميع آيات القرآن لا إلى ما في هذه السورة فقط (فإن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا) أي اتخذ بالطاعة التي أهم أنواعها النوحيد إلى ربه طريقا توصله إلى الجنة (إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل) معنى أدنى أقل استعير له الأدنى لأن المسافة بين السنين إذا دنت قل ما بينهما (ونصفه) معطوف على أدنى (وثلثه) معطوف على نصفه ، والمعنى أن الله يعلم أن رسول الله ﷺ يقوم أقل من ثلثي الليل ويقوم نصفه ويقوم ثلثه وبالنصب قرأ ابن كثير والكوفيون . وقرأ الجمهور ونصفه وثلثه بالجر عطفًا على ثلثي الليل . والمعنى أن الله يعلم أن رسول الله ﷺ يقوم أقل من ثلثي الليل وأقل من نصفه وأقل من ثلثه واختار قراءة الجمهور أبو عبيد وأبو حاتم لقوله - علم أن لن تحصوه - فكيف يقومون نصفه وثلثه وهم لا يحصونه . وقل القراء : القراءة الأولى أشبه بالصواب لأنه : قال أقل من ثلثي الليل ، ثم فسر نفس القلة (وطائفة من الذين معك) معطوف على الضمير في تقوم : أي وتقوم ذلك القدر معك طائفة من أصحابك (والله يقدر الليل والنهار) أي يعلم مقادير الليل والنهار على حقائقها ، ويختص بذلك دون غيره وأنتم لا تعلمون ذلك على الحقيقة . قال عطاء يريد لا يفوته علم ما تفوتونه : أي أنه يعلم مقادير الليل والنهار فيعلم قدر الذي تقومونه من الليل (علم أن لن تحصوه) أن لن تطيقوا علم مقادير الليل والنهار على الحقيقة ، وفي أن ضمير شأن محذوف ، وقيل المعنى لن تطيقوا قيام الليل . قال القرطبي : والأول أصح . فان قيام الليل ما فرض كله قط . قال مقاتل وغيره : لما نزل - قم الليل إلا قليلا . نصفه أو انقص منه قليلا . أوزد عليه - شق ذلك عليهم . وكان الرجل لا يدرى متى نصف الليل من ثلثه فيقوم حتى يصبح مخافة أن يخطئ فانتفعت أقدامهم وانقعت ألوانهم فرجهم الله وخفف عنهم . فقال : علم أن لن تحصوه : أي علم أن لن تحصوه لأنكم إن زدتم ثقل عليكم واحتجتم إلى تكلف ما ليس فرضا ، وإن نقصتم شق ذلك عليكم (فتاب عليكم) أي فعاد عليكم بالعفو . ورخص لكم في ترك القيام . وقيل فتاب عليكم من فرض القيام إذ عجزتم ، وأصل التوبة الرجوع كما تقدم ، فالمعنى رجع بكم من التثقل إلى التخفيف . ومن العسر إلى اليسر (فاقرءوا ما تيسر من القرآن) أي فاقرءوا في الصلاة بالليل ما خف عليكم وتيسر لكم منه من غير أن ترقبوا وقتا . قال الحسن : هو ما قرأ في صلاة المغرب والعشاء . قال السدي : ما تيسر منه هو مائة آية . قال الحسن : أيضا من قرأ مائة آية في ليلة لم يحاجه القرآن . وقال كعب : من قرأ في ليلة مائة آية كتب من القانتين . وقال سعيد : خمسون آية ، وقيل معنى - فاقرءوا ما تيسر منه - فاصلوا ما تيسر لكم من صلاة الليل ، والصلاة تسمى قرآنا كقوله - وقرآن الفجر - قيل إن هذه الآية نسخت قيام الليل ونصفه ، والنقصان من النصف . ولزيادة عليه ، فيحتمل أن يكون ما تضمنته هذه الآية فرضا ثابتا ، ويحتمل أن يكون منسوخا لقوله - ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا - . قال الشافعي : الواجب طلب الاستدلال بالسنة على أحد المعنيين فوجدنا سنة رسول الله ﷺ تدل على أن لا واجب من الصلاة إلا الخمس ، وقد ذهب قوم إلى أن قيام الليل نسخ في حقه ﷺ وفي حق أمته . وقيل نسخ التقدير بمقدار ، وبقي أصل الوجوب . وقيل إنه نسخ في حق الأمة ، وبقي فرضا في حقه صلى الله عليه وآله وسلم . والأولى القول بنسخ قيام الليل على العموم في حقه ﷺ وفي حق أمته ، وليس في قوله - فاقرءوا ما تيسر منه - ما يدل على بقاء شيء من الوجوب لأنه إن كان المراد به اقراءة من القرآن فقد وجدت في صلاة المغرب والعشاء وما يتبعهما من النوافل المؤكدة ، وإن كان المراد به الصلاة من الليل فقد وجدت صلاة الليل بصلاة المغرب والعشاء وما يتبعهما من التطوع ، وأيضا الأحاديث الصحيحة المصرحة بقول السائل لرسول الله ﷺ هل علي

غيرها ، يعنى الصلوات الخمس ؟ فقال لا : إلا أن تطوع تدل على عدم وجوب غيرها ، فارتفع بهذا وجوب قيام الليل وصلاته على الأمة كما ارتفع وجوب ذلك على النبي ﷺ بقوله - ومن الليل فتهجد به نافلة لك - قال الواحدى : قال المفسرون : فى قوله - فافقروا ما تيسر منه - كان هذا فى صدر الاسلام ، ثم نسخ بالصلوات الخمس عن المؤمنين ، وثبت على النبي ﷺ خاصة ، وذلك قوله - وأقيموا الصلاة - . ثم ذكر سبحانه عذرهم ، فقال (علم أن سيكون منكم مرضى) فلا يطيقون قيام الليل (وآخرون يضربون فى الأرض يبتغون من فضل الله) أى يسافرون فيها للتجارة والأرباح يطلبون من رزق الله ما يحتاجون اليه فى معاشهم فلا يطيقون قيام الليل (وآخرون يقاتلون فى سبيل الله) يعنى المجاهدين فلا يطيقون قيام الليل . ذكر سبحانه هاهنا ثلاثة أسباب مقتضية للترخيص ، ورفع وجوب قيام الليل ، فرفعه عن جميع الأمة لأجل هذه الأعذار التى تنوب بعضهم . ثم ذكر ما يفعلونه بعد هذا الترخيص ، فقال (فافقروا ما تيسر منه) وقد سقى تفسيره قريبا ، والتكرير للتأكيد (وأقيموا الصلاة) يعنى المفروضة وهى الخمس لوقتها (وآتوا الزكاة) يعنى الواجبة فى الأموال ، وقال الحارث العكلى : هى صدقة النظر ، لأن زكاة الأموال وجبت بعد ذلك ، وقيل صدقة التطوع ، وقيل كل أفعال الخير (وأقرضوا الله قرضا حسنا) أى أنفقوا فى سبيل الخير من أموالكم انفاقا حسنا . وقد مضى تفسيره فى سورة الحديد . قال زيد بن أسلم : القرض الحسن الزنقة على الأهل ، وقيل الزنقة فى الجهاد ، وقيل هو اخراج الزكاة المفترضة على وجه حسن ، فيكون تفسيره لقوله « وآتوا الزكاة » والأول أولى لقوله (وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله) فان ظاهره العموم : أى أى خير كان مما ذكر ومما لم يذكر (هو خيرا وأعظم أجرا) مما تؤخرونه الى عند الموت أو توصون به ليخرج بعد موتكم ، وانتصاب خيرا على أنه ثانى منفعولى تجدوه ، وضمير هو ضمير فصل ، وبالنصب قرأ الجمهور . وقرأ أبو السماك وابن السميع بالرفع على أن يكون هو مبتدأ وخبر خبره ، والجملة فى محل نصب على أنها ثانى منفعولى تجدوه . قال أبو زيد : وهى لغة تميم يرفعون ما بعد ضمير الفصل ، وأنشد سيبويه :

تحق إلى ليلي وأنت تركتها * وكنت عليها بالملاء أنت أقدر

وقرأ الجمهور أيضا وأعظم بالنصب عطفا على خيرا . وقرأ أبو السماك وابن السميع بالرفع كما قرأ برفع خير ، وانتصاب أجرا على التمييز (واستغفروا الله) أى اطلبوا منه المغفرة لذنوبكم فانكم لا تخلون من ذنوب تقترفونها (إن الله غفور رحيم) أى كثير المغفرة لمن استغفره ، كثير الرحمة لمن استرحه .

وقد أخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه والطبرانى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم - فافقروا ما تيسر منه - قال مائة آية . وأخرج الدارقطنى والبيهقى فى سننه وحسنه عن قيس بن أبى حازم قال : صليت خلف ابن عباس ، فقرأ فى أول ركعة بالحمد لله رب العالمين ، وأول آية من البقرة ، ثم ركع فلما انصرفنا أقبل علينا ، فقال إن الله يقول - فافقروا ما تيسر منه - قال ابن كثير : وهذا حديث غريب جدا لم أره إلا فى مجمع الطبرانى . وأخرج أحمد والبيهقى فى سننه عن أبى سعيد قال : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن نقرأ بفتحة الكتاب وما تيسر ، وقد قدمنا فى البحث الأول من هذه السورة ما روى أن هذه الآيات المذكورة هنا هى النسخة لوجوب قيام الليل ، فارجع إليه .

تفسير سورة المدثر

هي ست وخسون آية ، وهي مكية بلا خلاف

وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : نزلت سورة المدثر بمكة
وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله ، وسيأتي أن أول هذه السورة أول ما نزل من القرآن .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ * قُمْ فَأَنْذِرْ * وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ * وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ * وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ *
وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْبِرُ * وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ * فَإِذَا يُقْرَأُ فَانْقُرْ فِي الْفُلُورِ * فذلِكَ يَوْمَئِذٍ عَسِيرٌ *
عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يُسِيرُ * ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا * وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا * وَبَنِينَ
شُهُودًا * وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا * ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ * كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِإِيْتِنَا عَنِيدًا * سَأَرْهُقُهُ
صُعُودًا * إِنَّهُ فَكَرَرَ وَقَدَّرَ * فَقَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ * ثُمَّ قَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ * ثُمَّ نَظَرَ * ثُمَّ عَبَسَ
وَبَسَرَ * ثُمَّ أَدْبَرَ * وَأَسْتَكْبَرَ * فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا سَيْحَرٌ يُؤْتِرُ * إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ *
سَأُصْلِيهِ سَقَرَ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرُ * لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ * لَوَاحِةٌ للبَشَرِ * عَلَيْهَا تِسْعَةُ عَشَرِ *

قال الواحدي : قال المفسرون : لما بدى رسول الله ﷺ بالوحي أتاه جبريل ، فراه رسول الله
ﷺ على سرير بين السماء والأرض كالنور المتلألئ ، ففرغ ووقع مغشيا عليه ، فلما أفاق دخل على
خديجة ودعا بماء فصبه عليه ، وقال دثروني دثروني ، فدثروه بقطيفة ، فقال (يا أيها المدثر قم فأنذر)
ومعنى يا أيها المدثر : يا أيها الذي قد تدثر بثيابه : أى تغشى بها ، وأصله المدثر ، فأدغمت التاء في الدال
لتجانسهما ، وقد قرأ الجمهور بالادغام ، وقرأ أبى المدثر على الأصل ، والدثار هو ما يلبس فوق الشعر ،
والشعر هو الذى يلى الجسد ، وقال عكرمة : المعنى يا أيها المدثر بالنبوة وأثقالها . قال ابن العربي : وهذا
مجاز بعيد لأنه لم يكن نبيا إذ ذاك - قم فأنذر - أى انهض نخوف أهل مكة وحذرهم العذاب إن لم
يسلموا ، أو قم من مضجعتك ، أو قم قيام عزم وتصميم ، وقيل الانذار هنا هو إعلامهم بنبوته ، وقيل
إعلامهم بالتوحيد . وقال الفراء : المعنى قم فصل وأمر بالصلاة (وربك فكبر) أى واختص سيدك
ومالكك ومصلحك وأمورك بالتكبير ، وهو وصفه سبحانه بالكبرياء والعظمة ، وأنه أكبر من أن يكون له
شريك كما يعتقد الكفار ، وأعظم من أن يكون له صاحبة ، أو ولد . قال ابن العربي : المراد به تكبير
التقديس والتزويه بخلع الأضداد والأنداد والأصنام ولا يتخذ وليا غيره ولا يعبد سواه ، ولا يرى غيره فعلا
إلا له ولا نعمة إلا منه . قال الزجاج : إن الفاء في فكبر دخلت على معنى الجزاء كما دخلت في فأنذر .
وقال ابن جني هو كقولك زيدا فاضرب : أى زيدا اضرب ، فالفاء زائدة (وثيابك فطهر) المراد بها

التياب الملبوسة على ماهو المعنى اللغوي ، أمره الله سبحانه بتطهير ثيابه وحفظها عن النجاسات ، وإزالة ما رقع فيها منها . وقيل المراد بالتياب الغمل . وقيل القلب . وقيل النفس ، وقيل الجسم . وقيل الأهل . وقيل الدين ، وقيل الأخلاق . قال مجاهد وابن زيد وأبو رزين : أى عملك فأصلح . وقال قتادة : نفسك فطهر من الذنب . والتياب عبارة عن النفس . وقال سعيد بن جبير : قلبك فطهر . ومن هذا قول امرئ القيس :
 فسلى ثيابه من ثيابك تنسل * وقال عكرمة المعنى البسها على غير غدر وغير جفرة . وقال أما سمعت قول الشاعر :

وإني بحمد الله لاثوب فاجر * لبست ولا من غمدرة أتقع

والشاعر هو غيلان بن سامة الثقفي ، ومن اطلاق الثياب على النفس . قول عنترة :

فشككت بالريح الطويل ثيابه * ليس الكريم على القنا بمحرم

وقول الآخر :
 * ثياب بني عوف طهاري نقيّة * وقال الحسن والقرظي : ان المعنى

وأخلاقك فطهر . لأن خلق الانسان مشتمل على أحواله اشتغال ثيابه على نفسه . ومنه قول الشاعر :

ويحيي لا يلام بسوء خلق * ويحيي طاهر الأثواب حر

وقال الزجاج : المعنى وثيابك فقصر ، لأن تقصير الثوب أبعد من النجاسات إذا انجر على الأرض ، وبه قال طاوس ، والأول أولى لأنه المعنى الحقيقي . وليس في استعمال الثياب مجازا عن غيرها للعلاقة مع قرينة ما يدل على أنه المراد عند الاطلاق . وليس في مثل هذا الأصل : أعنى الجمل على الحقيقة عند الاطلاق خلاف ، وفي الآية دليل على وجوب طهارة الثياب في الصلاة (والرجز فاهجر) الرجز معناه في اللغة العذاب . وفيه لغتان كسر الراء وضمها ، وسمى الشرك وعبادة الأوثان رجزا لأنها سبب الرجز . قرأ الجمهور الرجز بكسر الراء . وقرأ الحسن ومجاهد وعكرمة وحفص وابن محيصن بضمها . وقال مجاهد وعكرمة : الرجز الأوثان كما في قوله - فاجتنبوا الرجس من الأوثان - وبه قال ابن زيد ، وقال إبراهيم النخعي : الرجز المأثم ، والهجر الترك . وقال قتادة : الرجز إساف ونائلة ، وهما صنمان كانا عند البيت . وقال أبو العالية والربيع والكسائي : الرجز بالضم الوثن وبالكسر العذاب ، وقال السدي : الرجز بضم الراء الوعيد . والأول أولى (ولا تمن تستكثر) قرأ الجمهور لا تمن بك الدغام . وقرأ الحسن وأبو اليمان والأشهب العقيلي بالادغام وقرأ الجمهور تستكثر بالرفع على أنه حال : أى ولا تمن حال كونك مستكثرا . وقيل على حذف أن . والأصل ولا تمن أن تستكثر ، فلما حذفت رفع . قال الكسائي : فإذا حذف أن رفع الفعل . وقرأ يحيى ابن وثاب والأعمش تستكثر بالنصب على تقدير أن وبقاء عملها . ويؤيد هذه القراءة . قراءة ابن مسعود ولا تمن أن تستكثر بزيادة أن . وقرأ الحسن أيضا وابن أبي عملة . تستكثر بالجزم على أنه بدل من تمن كما في قوله - يلقى أثاما يضاعف له - ، وقول الشاعر :

متى تأتينا نلهم بنا في ديارنا * تجد حطبا جزلا ونارا تأجيجا

أو الجزم لاجراء الوصل مجرى الوقف : كما في قول امرئ القيس :

فاليوم أشرب غير مستحقب * إنما من الله ولا وأغل

بمنسكين أشرب ، وقد اعترض على هذه القراءة . لأن قوله تستكثر لا يصح أن يكون بدلا من تمن

لأن المتيقن غير الاستكثار . ولا يصح أن يكون جوابا للنهي .

واختلف السلف في معنى الآية . فقيل المعنى لا تمن على ربك بما تتحمله من أعباء النبوة كالذي

يستكثر ما يتحمله بسبب الغير . وقيل لا تعط عطية تلمس فيها أفضل منها . قاله عكرمة وقاتدة . قال

الضحك : هذا حرمه الله على رسوله لأنه مأثور بأشرف الآداب وأجل الأخلاق ، وأباحه لأمة . وقال مجاهد : لا تضعف أن تستكثر من الخير . من قولك حل متين إذا كان ضعيفا . وقال الربيع بن أنس : لا تعظم عملك في عينك أن تستكثر من الخير . وقال ابن كيسان : لا تستكثر عملا فتراه من نفسك إنما عملك منة من الله عليك إذ جعل لك سبيلا إلى عبادته ، وقيل لا تمن بالنبوة والقرآن على الناس فتأخذ منهم أجرا تستكثره . وقال محمد بن كعب : لا تمط مالك مصانعة . وقال زيد بن أسلم : إذا أعطيت عطية فأعطها لربك (ولربك فاصبر) أى لوجه ربك فاصبر على طاعته وفرائضه ، والمعنى لأجل ربك وثوابه . وقال مقاتل ومجاهد : اصبر على الأذى والتكذيب . وقال ابن زيد : حلت أسرا عظيما فخار بتك العرب والحجم ، فاصبر عليه لله ، وقيل اصبر تحت موارد القضاء لله ، وقيل فاصبر على البأوى ، وقيل على الأوامر والنواهي (فإذا نقر في الناقور) الناقور فاعول من النقر كأنه من شأنه أن ينقر فيه للتصويت ، والنقر في كلام العرب الصوت ، ومنه قول امرئ القيس : * أخفضه بالنقر لما علوته * ويقولون نقر بلسم الرجل إذا دعاه ، والمراد هنا النفخ في الصور ، والمراد النفخة الثانية ، وقيل الأولى . وقد تقدم الكلام في هذا في سورة الأنعام وسورة النحل ، والفاء للسببية ، كأنه قيل : اصبر على أذاهم ، فبين أيديهم يوم هائل يلقون فيه عاقبة أمرهم . والعامل في إذا مادل عليه قوله (فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين) فان معناه عسر الأمر عليهم ، وقيل العامل فيه مادل عليه - فذلك - لأنه إشارة إلى القر ، ويومئذ بدل من إذا . أو مبتدأ وخبره يوم عسير . والجملة خبر فذلك . وقيل هو ظرف للخبر ، لأن التقدير وقوع يوم عسير . وقوله (غير يسير) تأكيد لعسره عليهم لأن كونه غير يسير ، قد فهم من قوله يوم عسير (ذرني ومن خلقت وحيدا) أى دعني ، وهي كلمة تهديد ووعيد ، والمعنى دعني ، والذي خلقته حال كونه وحيدا في بطن أمه لا مال له ولا ولد ، هذا على أن وحيدا منتصب على الحال من الموصول أو من الضمير العائد إليه المحذوف . ويجوز أن يكون حالا من الياء في ذرني : أى دعني وحدي معه . فاني أ كفيك في الانتقام منه . والأول أولى . قال المفسرون وهو الوليد بن المغيرة . قال مقاتل : يقول خل بنى وبينه فانا انفرد بهلكته . وإنما خص بالذكور لمزيد كفره وعظيم جحوده لنعم الله عليه ، وقيل أراد بالوحيد الذي لا يعرف أبوه ، وكان يقال في الوليد بن المغيرة : انه دعى (وجعلت له مالا ممدودا) أى كثيرا . أو بمد بالزيادة والنماء شيئا بعد شيء . قال الزجاج : مالا غير منقطع عنه . وقد كان الوليد بن المغيرة مشهورا بكثرة المال على اختلاف أنواعه ، قيل كان يحصل له من غلة أمواله ألف ألف دينار ، وقيل أربعة آلاف دينار ، وقيل ألف دينار (وبنين شهودا) أى وجعلت له بنين حضورا بمكة معه ليسيافرون ولا يحتاجون إلى التفريق في طلب الرزق لكثرة مال أبيهم . قال الضحك : كانوا سبعة ولدوا بمكة ، وخسة ولدوا بالطائف . وقال سعيد بن جبير : كانوا ثلاثة عشر ولدا . وقال مقاتل : كانوا سبعة كلهم رجال : أسلم منهم ثلاثة خالد وهشام والوليد بن الوليد ، فإزال الوليد بعد نزول هذه الآية في نقصان من ماله وولده حتى هلك . وقيل معنى شهودا أنه إذا ذكر ذكر واميعة . وقيل كانوا يشهدون معه ما كان يشهده ويقومون بما كان يبشره (ومهدت له تمهيدا) أى بسطت له في العيش وطول العمر والرياسة في قر يش ، والتمهيد عند العرب التوطئة . ومنه مهد الصبي . وقال مجاهد : إنه المال بعضه فوق بعض كما يمد الفراش (ثم يطعم أن أزيد) أى يطعم بعد هذا كله في الزيادة لكثرة حرصه وشدة طمعه مع كفرانه للنعم وإشراكه بالله . قال الحسن : لم يطعم أن أدخله الجنة . وكان يقول ان كان محمد صادقا فإنا خلقت الجنة إلا لي . ثم ردعه الله سبحانه وزجره فقال (كلا) أى لست أزيده . ثم علل ذلك بقوله (إنه كان لآياتنا عنيدا) أى معاندا لها كافرين بما

أنزلناه منها على رسولنا ، يقال عند يعند بالكسر اذا خالف الحق وردّه . وهو يعرفه فهو عنيد وعائد ،
وامهاند الذي يجوز عن الطريق ويمدل عن القصد ، ومنه قول الجارثي :

اذا ركبنا فاجعلاني وسطا * إني كبير لا أطيق العندا

قال أبو صالح عنيداً معناه مباحداً . وقال قتادة : جاحداً . وقال مقاتل : معرضاً (سأرهقه صعوداً)
أي سأكله مشقة من العذاب ، وهو مثل لما يلقاه من العذاب الصعب الذي لا يطاق ، وقيل المعنى انه
يكتف أن يصعد جبلاً من نار . والارهاق في كلام العرب أن يحمل الإنسان الشيء الثقيل . وجلة (إنه فكير
وقدر) تعليل لما تقدم من الوعيد : أي انه فكير في شأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وما أنزل عليه
من القرآن وقدر في نفسه : أي هيأ الكلام في نفسه ، والعرب تقول : هيأت الشيء اذا قدرته وقدرت
الشيء اذا هيأته ، وذلك أنه لما سمع القرآن لم يزل يفكر ماذا يقول فيه وقدر في نفسه ما يقول ، فذمه الله
وقال (فقتل كيف قدر) أي اهن وعذب كيف قدر : أي على أي حال قدر ما قدر من الكلام كما يقال :
في الكلام لأضر بنه كيف صنع : أي على أي حال كانت منه ، وقيل المعنى قهر وغلب كيف قدر .
ومنه قول الشاعر :

وما ذرفت عينك إلا لتضر بي * بهميك في أعشار قلب مقتل

وقال الزهري : عذب وهو من باب الدعاء عليه . والتكرير في قوله (ثم قتل كيف قدر) للبالغة
والثأ كيد (ثم نظر) أي بأي شيء يدفع القرآن ويقدر فيه . أو فكير في القرآن وتدبر ماهو (ثم
عبس) أي قطب وجهه لما لم يجد مطعناً يطعن به في القرآن . والعبس مصدر عبس مخففاً يعبس عبسا
وعبوساً إذا قطب . وقيل عبس في وجوه المؤمنين ، وقيل عبس في وجه النبي صلى الله عليه وآله وسلم
(وبسر) أي كبح وجهه وتغير ، ومنه قول الشاعر :

صبحنا تيمماً عداة الحفار * بشبهاء مأمومة بأسره

وقول الآخر :

وقد رايت منها صدود رأيت * وإعراضها عن حاجتي وبسورها

وقيل إن ظهور العيوس في الوجه يكون بعد المحاورة . وظهور البسور في الوجه قبلها . والعرب تقول :
وجه بأسر إذا تغير واسود . وقال الراغب : البسر استبحال الشر قبل أوانه نحو بسر الرجل حاجته : أي
طلبها في غير أوانها . قال ومنه قوله « عبس وبسر » أي أظهر العيوس قبل أوانه وقبل وقته ، وأهل اليمن
يقولون : بسر المركب وأبسر : أي وقف لا يتقدم ولا يتأخر . وقد أبسرتنا : أي صرنا إلى البسور (ثم
أدبر واستكبر) أي أعرض عن الحق ، وذهب إلى أهله ، وتعظم عن أن يؤمن (فقال إن هذا إلا
سحر يؤثر) أي يآثره عن غيره ويرويه عنه ، والسحر إظهار الباطل في صورة الحق ، أو الخديعة على
ما تقدم بيانه في سورة البقرة ، يقال أثرت الحديث بآثره إذا ذكرته عن غيرك ، ومنه قول الأعشى :

إن الذي فيه تحاربتما * بين السامع والأثر

(إن هذا لإقول البشر) يعني أنه كلام الانس ، وليس بكلام الله ، وهو تأكيد لما قبله . وسيأتي
أن الوليد بن المغيرة إنما قال هذا القول ارضاء لقومه بعد اعترافه أن له حلاوة ، وأن عليه طلاوة إلى آخر
كلامه . ولما قال هذا القول الذي حكاه الله عنه . قال الله عز وجل (سأصليه سقر) أي سأدخله النار ،
وسقر من أسماء النار ، ومن دركات جهنم . وقيل إن هذه الجملة بدل من قوله - سأرهقه صعوداً - ثم
بالغ سبحانه في وصف النار وشدة أمرها . فقال (وما أدراك ما سقر) أي وما أعلمك أي شيء هي ،

والعرب تقول : وما أدراك ما كذا : إذا أرادوا المبالغة في أمره وتعظيم شأنه وتهويل خطبه ، وما الأولى مبتدأ ، وجلة ما سقر خبر المبتدأ . ثم فسر حالها ، فقال (لا تبقى ولا تذر) والجملة مستأنفة لبيان حال سقر ، والكشف عن وصفها ، وقيل هي في محل نصب على الحال ، والعامل فيها معنى التعظيم ، لأن قوله « وما أدراك ما سقر » يدل على التعظيم ، فكأنه قال : استعظموا سقر في هذه الحال ، والأول أولى ، ومفعول الفعلين محذوف ، قال السدي : لا تبقى لهم لحيا ولا تذر لهم عظما . وقال عطاء : لا تبقى من فيها حيا ولا تذر ميتا ، وقيل هما لفظان بمعنى واحد ، كررا للتأكيـد كقولك : صدّ عني ، وأعرض عني (لواحة للبشر) قرأ الجمهور لواحة بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، وقيل على أنه نعت لسقر ، والأول أولى ، وقرأ الحسن وعطية العوفي ونصر بن عاصم وعيسى بن عمر وابن أبي عملة وزيد بن علي بالنصب على الحال أو الاختصاص للتهويل ، يقال : لاح يالوح : أي ظهر ، والمعنى أنها تظهر للبشر . قال الحسن : تالوح لهم جهنم حتى يرونها عيانا كقوله - وبرزت الجحيم لمن يرى - وقيل معنى - لواحة للبشر - أي مغيرة لهم ومسودة . قال مجاهد : والعرب تقول : لاحه الحرّ والبرد والسقم والحزن إذا غيره ، وهذا أرجح من الأول ، واليه ذهب جمهور المفسرين ، ومنه قول الشاعر :

وتعجب هند أن رأيتني شاحبا * تقول لشيء لوحته السحاب
أي غيرته ، ومنه قول رؤبة بن الحجاج :

لوح منه بعد بدن وشبق * تلو يحك الضامر يطوى للسبق
وقال الأخفش : المعنى أنها معطشة للبشر ، وأنشد :

سقتني على لوح من الماء شربة * سقاها به الله الرهام الغواذيا

والمراد بالبشر اما جلدة الانسان الظاهرة ، كما قاله الاكثر ، أو المراد به أهل النار من الانس كما قال الأخفش (عليها تسعة عشر) قال المفسرون يقول : على النار تسعة عشر من الملائكة هم خزنتها ، وقيل تسعة عشر صنفا من أصناف الملائكة ، وقيل تسعة عشر صفا من صفوفهم ، وقيل تسعة عشر نقيبا مع كل نقيب جماعة من الملائكة ، والأول أولى . قال الشعبي : ولا ينكر هذا ، فإذا كان ملك واحد يقبض أرواح جميع الخلائق كان أخرى أن يكونوا تسعة عشر على عذاب بعض الخلق . قرأ الجمهور تسعة عشر بفتح الشين من عشر . وقرأ أبو جعفر بن القعقاع وطلحة بن سليمان بأسكانها .

وقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن جابر بن عبد الله أن أبا سلمة بن عبد الرحمن قال : إن أول منازل من القرآن - يأيها المدثر - فقال له يحيى بن أبي كثير يقولون : ان أول منازل - اقرأ باسم ربك الذي خلق - فقال أبو سلمة سألت جابر بن عبد الله عن ذلك . قلت له مثل ما قلت ؟ فقال جابر لأحدثك الا ما حدثنا رسول الله ﷺ قال « جاورت بحراء فلما قضيت جوارى هبطت ، فنوديت فنظرت عن يميني فلم أر شيئا ، ونظرت عن شمالي فلم أر شيئا ، ونظرت خلفي فلم أر شيئا ، فرفعت رأسي فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض ، فحيت منه رجبا ، فرجعت فقلت دثروني فدثروني ، فنزلت - يأيها المدثر قم فأنذر - الى قوله - والرجز فاهجر - » وسيأتي في سورة اقرأ ما يدل على أنها أول سورة أنزلت ، والجمع ممكن . وأخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس « يأيها المدثر » فقال دثر هذا الأمر ، فقم به . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه - يأيها المدثر - قال النائم « وثيابك فطهر » قال : لا تكن ثيابك التي تلبس من مكسب باطل (والرجز فاهجر) قال : الأصنام (ولا تمنن تستكثر) قال : لا تعط تلتمس بها أفضل منها . وأخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن جرير

وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عنه أيضا « وثيابك فطهر » قال : من الاثم . قال : وهي في كلام العرب نقي الثياب . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا « وثيابك فطهر » قال : من الغدر ، لا تكن غدارا . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنباري وابن مردويه عن عكرمة عنه أيضا أنه سئل عن قوله « وثيابك فطهر » قال : لا تلبسها على غدره . ثم قال : ألا تسمعون قول غيلان بن سلمة :

واني بحمد الله لا ثوب فاجر ■ لبست ولا من غدره أنقنع

وأخرج الطبراني والبيهقي في سننه عنه أيضا ■ ولا تمن تستكثر ■ قال : لا تعط الرجل عطاء رجاء أن يعطيك أكثر منه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عنه أيضا (فاذا تقر في الناظر) قال : الصور (يوم عسير) قال : شديد . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا (ذرني ومن خلقت وحيدا) قال الوليد بن المغيرة . وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي في الدلائل عنه أيضا « أن الوليد بن المغيرة جاء الى النبي ﷺ فقرأ عليه القرآن ، فكأنه رقت له ■ فباغ ذلك أبا جهل ■ فأتاه فقال : يا عم ان قومك يريدون أن يجمعوا لك مالا يعطوكه ■ فانك أتيت محمدا تعرض لما قبله . قال قد علمت قریش أني من أكثرها مالا . قال فقل فيه قولا يبلغ قومك أنك منكره ، وأنت كاره له . قال وماذا أقول ؟ فوالله ما فيكم رجل أعلم بالشعر مني لا برجزه ولا بقصيده ولا بأشعار الجن ■ والله ما يشبه هذا الذي يقول شيئا من هذا ، والله ان لقوله الذي يقول لحلاوة ، وان عليه لطلاوة ، وانه لمثمر أعلاه ■ مغدق أسفله ، وانه ليعلو وما على ، وانه ليعظم ماتحته . قال والله لا يرضى قومك حتى تقول فيه قال : فدعني حتى أفكر ■ فلما فكر ، قال هذا سحر يؤثر ، يآثره عن غيره ، فنزلت : ذرني ومن خلقت وحيدا . وقد أخرج هذا عبد الرزاق عن عكرمة مرسلًا ■ وكذا أخرجه ابن جرير وابن اسحق وابن المنذر وغير واحد . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن عمر بن الخطاب أنه سئل عن قوله ■ وجعلت له مالا ممدودا ■ قال : غلة شهر بشهر . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس « وجعلت له مالا ممدودا ■ قال ألف دينار . وأخرج هناد عن أبي سعيد الخدري في قوله (سارقه صعدوا) قال : هو جبل في النار يكانون أن يصعدوا فيه ، فكما وضعوا أيديهم عليه ذابت ، فاذا رفعوها عادت كما كانت . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس (عنيذا) قال : جحودا . وأخرج أحمد والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الصعود جبل في النار يصعد فيه الكافر سبعين خريفا ، ثم يهوى وهو كذلك فيه أبدا . قال الترمذي : بعد إخراجه غريب لا يعرفه الامن حديث ابن لهيعة عن دراج . قال ابن كثير : وفيه غرابة ونكارة انتهى ، وقد أخرجه جماعة من قول أبي سعيد . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس . قال صعدوا : صخرة في جهنم يسحب عليها الكافر على وجهه . وأخرج ابن المنذر عنه قال : جل في النار . وأخرج ابن المنذر عنه أيضا في قوله (لا تبقى ولا تذر) قال : لا تبقى منهم شيئا ، واذا بدّلوا خلقا آخر لم تذر أن تعازدهم سييل العذاب الأول . وأخرج عبد بن حميد عنه أيضا (لواحة للبشر) قال : تالوح الجلد فتحرقه وتغير لونه ■ فيصير أسود من الليل . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا « لواحة » قال : محرقة . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في البعث عن البراء : أن رهطا من اليهود سألوا بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن خزنة جهنم ، فقال الله ورسوله أعلم ■ فجاء جبريل ، فأخبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم ■ فنزلت عليه ساعتئذ « عليها تسعة عشر » .

وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ
 أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزِدَّادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ
 فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ
 وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ * كَلَّا وَالْقَمَرِ * وَالْيَلِّ إِذْ أَدْبَرَ *
 وَالصُّبْحِ إِذَا أَفْطَرَ * إِنَّمَا لَاحِدَتِي الْكِبَرِ * نَذِيرًا لِلْبَشَرِ * لِمَن شَاءَ مِنْكُمْ أَن يَتَقَدَّمَ
 أَوْ يَتَأَخَّرَ *

لما نزل قوله سبحانه « عليها تسعة عشر » قال أبو جهل : أما لمحمد من الأعوان الا تسعة عشر
 يخوفكم محمد بتسعة عشر وأنتم الدهم ، أفيجز كل مائة رجل منكم أن يبطشوا بواحد منهم ثم يخرجون
 من النار فقال أبو الأشيد : وهو رجل من بني جمح يامعشر قر يش إذا كان يوم القيامة « فأنا أمشي
 بين أيديكم ، فأدفع عشرة بمنكبي الأيمن وتسعة بمنكبي الأيسر ، ونضى ندخل الجنة » فأنزل الله (وما
 جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة) يعني ما جعلنا المديرين لأمر النار القائمين بعذاب من فيها الاملائكة ،
 فن يطبق الملائكة ومن يعلمهم ، فكيف تتعاطون أيها الكفار مغالبتهم « وقيل جعلهم ملائكة لأنهم
 خلاف جنس المخلوقين من الجن والانس ، فلا يأخذهم ما يأخذ المجانس من الرقة والرافة ، وقيل لأنهم
 أقوم خلق الله بحقه ، والغضب له « وأشهدهم بأسا ، وأقواهم بطشا (وما جعلنا عِدَّتَهُمُ الْافْتِنَةُ) أى ضلالة
 (للذين) استقلوا عددهم ومحنة لهم « والمعنى ما جعلنا عددهم هذا العدد المذكور في القرآن إلا ضلالة
 ومحنة لهم ، حتى قالوا ما قالوا ليتضاعف عذابهم ويكثر غضب الله عليهم « وقيل معنى الافتنة الاعذابا كما في
 قوله - يوم هم على النار يفتنون - أى يعذبون ، واللام في قوله (ليستيقن الذين أوتوا الكتاب)
 متعلق بجعلنا ، والمراد بأهل الكتاب اليهود والنصارى لموافقة ما نزل من القرآن بأن عدة خزنة جهنم تسعة
 عشر لما عندهم . قاله قتادة والضحاك ومجاهد وغيرهم « والمعنى أن الله جعل عدة الخزنة هذه العدة
 ليحصل اليقين لليهود والنصارى بنبوّة محمد ﷺ لموافقة ما في القرآن لما في كتبهم (ويزداد الذين آمنوا
 إيمانا) وقيل المراد الذين آمنوا من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام ، وقيل أراد بالذين آمنوا المؤمنين
 من أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم « والمعنى ليزدادوا يقينا إلى يقينهم لما رأوا من موافقة أهل الكتاب
 لهم « وجلة (ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون) مقررّة لما تقدم من الاستيقان وازدياد الايمان ،
 والمعنى نفى الارتياب عنهم في الدين ، أو في أن عدة خزنة جهنم تسعة عشر ، ولا ارتياب في الحقيقة من
 المؤمنين « ولكنه من باب التعريض لغيرهم ممن في قلبه شك (وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون
 ماذا أراد الله بهذا مثلا) المراد بالذين في قلوبهم مرض هم المنافقون « والسورة وإن كانت مكية ولم يكن
 إذ ذاك نفاق ، فهو إخبار بما سيكون في المدينة « أو المراد بالمرض مجرد حصول الشك والريب ، وهو
 كائن في الكفار . قال الحسين بن الفضل : السورة مكية ولم يكن بمكة نفاق ، فالمرض في هذه الآية الخلاف «
 والمراد بقوله « والكافرون » كفار العرب من أهل مكة وغيرهم ، ومعنى « ماذا أراد الله بهذا مثلا » أى
 شيء أراد بهذا العدد المستغرب استغراب المثل . قال الليث : المثل الحديث ، ومنه قوله - مثل الجنة التى
 وعد المقبوضون - أى حديثها والخبر عنها (كذلك يضل الله من يشاء) أى مثل ذلك الاضلال المتقدم

ذكره ، وهو قوله « وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا ، يضلّ الله من يشاء » من عباده ، والكاف نعت مصدر محذوف (ويهدي من يشاء) من عباده ، والمعنى مثل ذلك الاضلال للكافرين والهداية للمؤمنين يضلّ الله من يشاء إضلاله ويهدي من يشاء هدايته ، وقيل المعنى كذلك يضلّ الله عن الجنة من يشاء ويهدي إليها من يشاء (وما يعلم جنود ربك إلا هو) أى ما يعلم عدد خلقه ومقدار جموعه من الملائكة وغيرهم إلا هو وحده لا يقدر على علم ذلك أحد . وقال عطاء : يعنى من الملائكة الذين خلقهم لتعذيب أهل النار لا يعلم عدتهم إلا الله ، والمعنى أن خزنة النار وإن كانوا تسعة عشر فلهم من الأعوان والجنود من الملائكة ما لا يعلمه إلا الله سبحانه . ثم رجع سبحانه إلى ذكر سقر ، فقال (وما هي إلا ذكري للبشر) أى وما سقر وما ذكر من عدد خزنتها إلا تذكرة ووعظة للعالم ، وقيل وما هي : أى الدلائل والحجج والقرآن إلا تذكرة للبشر ، وقال الزجاج : نار الدنيا تذكرة لنار الآخرة ، وهو بعيد ، وقيل ما هي : أى عدة خزنة جهنم إلا تذكرة للبشر ليعلموا كمال قدرة الله وأنه لا يحتاج إلى أعوان وأنصار . وقيل الضمير في « وما هي » يرجع إلى الجنود . ثم ردع سبحانه المكذبين وزجرهم . فقال (كلا والقمر) قال الفراء : كلا صلة للقسام ، التقدير : أى والقمر . وقيل المعنى حقا والقمر . قال ابن جرير : المعنى ردّ زعم من زعم أنه يقاوم خزنة جهنم : أى ليس الأمر كما يقول ، ثم أقسم على ذلك بالقمر وبما بعده ، وهذا هو الظاهر من معنى الآية (والليل إذا دبر) أى ولى ، قرأ الجمهور إذا بزيادة الألف ، دبر بزنة ضرب على أنه ظرف لما يستقبل من الزمان . وقرأ نافع وحفص وحزرة إذ بدون ألف ، أدبر بزنة أكرم ظرف لما مضى من الزمان ، ودبر وأدبر لغتان ، كما يقال أقبل الزمان وقبل الزمان ، يقال دبر الليل وأدبر إذا تولى ذاهبا (والصبح إذا أسفر) أى أضاء وتبين (إنها لأحدى الكبر) هذا جواب القسم ، والضمير راجع إلى سقر : أى أن سقر لأحدى الدواهي أو البلايا الكبر ، والكبر جمع كبرى ، وقال مقاتل : إن الكبر اسم من أسماء النار . وقيل إنها أى تكذيبهم لمحمد لأحدى الكبر . وقيل إن قيام الساعة لأحدى الكبر ، ومنه قول الشاعر :

يا بن الماعلى نزلت إحدى الكبر * داهية الدهر وصماء الغير

قرأ الجمهور لأحدى بالهمزة ، وقرأ نصير بن عاصم وابن محيصن وابن كثير في رواية عنه أنها لأحدى بدون همزة . وقال الكلبي : أراد بالكبر دركات جهنم وأبوابها (نذيرا للبشر) انتصاب نذيرا على الحال من الضمير في أنها ، قاله الزجاج ، وروى عنه وعن الكسائي وأبى على الفارسي أنه حال من قوله « قم فأنذر » أى قم يا محمد فأنذر حال كونك نذيرا للبشر . وقال الفراء هو مصدر بمعنى الانذار منصوب بفعل مقدر ، وقيل أنه منتصب على التمييز لأحدى لتضمنها معنى التعظيم كأنه قيل أعظم الكبر انذارا ، وقيل أنه مصدر منصوب بأنذر المذكور في أول السورة ، وقيل منصوب باضمار أعنى ، وقيل منصوب بتقدير ادع . وقيل منصوب بتقدير ناد أو بلغ ، وقيل أنه مفعول لأجله . والتقدير وإنها لأحدى الكبر لأجل إنذار البشر . قرأ الجمهور بالنصب . وقرأ أبى بن كعب وابن أبي عملة بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هي نذير ، أو هو نذير .

وقد اختلف في النذير ، فقال الحسن هي النار ، وقيل محمد صلى الله عليه وآله وسلم . وقال أبو رزين المعنى أنا نذير لكم منها ، وقيل القرآن نذير للبشر لما تضمنه من الوعد والوعيد (لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر) هو بدل من قوله للبشر : أى نذيرا لمن شاء منكم أن يتقدم إلى الطاعة أو يتأخر عنها والمعنى أن الانذار قد حصل لكل من آمن وكفر . وقيل فاعل المشيئة هو الله سبحانه : أى لمن شاء

الله أن يتقدم منكم بالإيمان أو يتأخر بالكفر ، والأول أولى . وقال السدي : لمن شاء منكم أن يتقدم إلى النار المقدم ذكرها أو يتأخر إلى الجنة .

وقد أخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس قال : لما سمع أبو جهل عليها تسعة عشر . قال لقريش : نكلتكم أمهاتكم ، أسمع ابن أبي كبشة يخبركم أن خزنة جهنم تسعة عشر وأنتم الذم أفيجز كل عشرة منكم أن يبطش برجل من خزنة جهنم . وأخرج ابن مردويه عنه في قوله (وما جعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا) قال : قال أبو الأشد خلوا بيني وبين خزنة جهنم أنا أ كفيكم . وثبتهم ، قال وحدثت أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وصف خزان جهنم فقال « كأن أعينهم البرق وكأن أفواههم الصياصي يجرون أشعارهم » لهم مثل قوة الثقلين يقبل أحدهم بالأمه من الناس يسوقهم على رقبته جبل حتى يرمي بهم في النار فيرمي بالجبل عليهم » . وأخرج الطبراني في الأوسط وأبو الشيخ عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « حدثهم عن ليلة أمري به . قال فصعدت أنا وجبريل إلى السماء الدنيا فإذا أنا بملك يقال له اسماعيل وهو صاحب سماء الدنيا وبين يديه سبعون ألف ملك مع كل ملك جنده مائة ألف ، وتلا هذه الآية (وما يعلم جنود ربك إلا هو) » . وأخرج أحمد عن أبي ذر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « أظت السماء وحق لها أن تنط ، ما فيها موضع أصبع إلا عليه ملك ساجد » . وأخرجه الترمذي وابن ماجه . قال الترمذي حسن غريب ، ويروي عن أبي ذر موقوفا . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس إذا أدير ، قال دبور ظلامه . وأخرج مسدد في مسنده وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن مجاهد قال : سألت ابن عباس عن قوله (والليل إذا أدير) فسكت عني حتى إذا كان من آخر الليل وسمع الأذان ناداني بإجاهد هذا حين دبر الليل . وأخرج ابن جرير عنه في قوله (لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر) قال من شاء اتبع طاعة الله ومن شاء تأخر عنها .

كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ * إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ * فِي جَنَّاتٍ يَتَسَاءَلُونَ * عَنِ الْمُجْرِمِينَ * مَا سَأَلَ كَكُم فِي سَقَرٍ * فَأَوْا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ * وَلَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمُسْكِينِ * وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ * وَكُنَّا نُكَذِّبُ بَيُّومَ الدِّينِ * حَتَّى أَتَيْنَا الْيَقِينَ * فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ * فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ * كَانَهُمْ حُرٌّ مُسْتَنْفِرَةٌ * فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ * بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى خُفًّا مُنْثَرَةً * كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ * كَلَّا إِنَّهُ تَذْكِرَةٌ * فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرْهُ * وَمَا تَذَكَّرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَعْرِفَةِ *

قوله (كل نفس بما كسبت رهينة) أي مأخوذة بعملها ومرتهنة به ، إما خالصها وإما أوبقها ، والرهينة اسم بمعنى الرهن ، كالشيمة بمعنى الشيم ، وليست صفة ، ولو كانت صفة لقل رهين ، لأن فعلا يستوي فيه المذكر والمؤنث ، والمعنى كل نفس رهن بكسبها غير مفكوك (إلا أصحاب اليمين) فانهم لا يرتبون بذنوبهم ، بل يفكون بما أحسنوا من أعمالهم .

واختلف في تعيينهم ، فقل هم الملائكة ، وقيل المؤمنون ، وقيل أولاد المسامين ، وقيل الذين كانوا عن يمين آدم ، وقيل أصحاب الحق ، وقيل هم المعتمدون على الفضل دون العمل ، وقيل هم الذين اختارهم الله لخدمته (في جنات) هو في محل رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، والجملة استئناف جوابا

عن سؤال نشأ مما قبله • ويجوز أن يكون في جنات حالا من أصحاب اليمين • وأن يكون حالا من فاعل يتساءلون ، وأن يكون ظرفا ليتساءلون • وقوله (يتساءلون) يجوز أن يكون على بابه : أى يسأل بعضهم بعضا • ويجوز أن يكون بمعنى يسألون : أى يسألون غيرهم ، نحو دعيته وتداعيته • فعلى الوجه الأول يكون (عن المجرمين) متعلقا يتساءلون : أى يسأل بعضهم بعضا عن أحوال المجرمين ، وعلى الوجه الثانى تكون عن زائدة : أى يسألون المجرمين ، وقوله (ماسلككم في سقر) هو على تقدير القول : أى يتساءلون عن المجرمين يقولون لهم ماسلككم في سقر ، أو يسألونهم قائلين لهم ماسلككم في سقر ، والجللة على كلا التقديرين في محل نصب على الحال • والمعنى ما أدخلكم في سقر • تقول سلكت الخيط في كذا إذا دخلته فيه . قل الكلبى : يسأل الرجل من أهل الجنة الرجل من أهل النار باسمه ، فيقول له يا بلان ماسلكك في النار ، وقيل ان الملائكة يسألون الملائكة عن أقر بانهم ، فتسأل الملائكة المشركين يقولون لهم ماسلككم في سقر . قال الفراء : في هذا ما يقوى أن أصحاب اليمين هم ولدان • لأنهم لا يعرفون المدنوب . ثم ذكر سبحانه ما أجاب به أهل النار عليهم ، فقال (قالوا لم نك من المصلين) أى من المؤمنين الذين يصلون لله في الدنيا (ولم نك نطعم المسكين) أى لم تصدق على المساكين ، قيل وهذا من مجولان على الصلاة الواجبة والصدقة الواجبة • لأنه لا تعذيب على غير لواجب • وفيه دليل على أن الكفار مخاطبون بالشرعيات (وكنا نخوض مع الخائضين) أى نخاطب أهل الباطل في باطلهم . قل قتادة : كلما غوى غاو غوينا معه ، وقل السدي : كنا نكذب مع المكذبين • وقال ابن زيد : نخوض مع الخائضين في أمر محمد ﷺ وهو قولهم كاذب مجنون ساحر شاعر (وكنا نكذب بيوم الدين) أى يوم الجزاء والحساب (حتى أنايا اليقين) وهو الموت ، كما في قوله - واعبد ربك حتى يأتيك اليقين - (فما تنفعهم شفاعة الشافعين) أى شفاعة الملائكة والنبين كما تنفع الصالحين (فما لهم عن التذكرة معرضين) التذكرة التذكير بمواعظ القرآن • والفاء لترتيب انكار اعراضهم عن التذكرة على ما قبله من موجبات الاقبال عليها • وانتصاب معرضين على الحال من الضمير في متعلق الجار والمجرور : أى أى شئ حصل لهم حال كونهم معرضين عن القرآن الذى هو مشتمل على التذكرة الكبرى والموعظة العظمى . ثم شبههم في نفورهم عن القرآن بالجر ، فقال (كأنهم جر مستنفرة) والجللة حال من الضمير في معرضين على التداخل ، ومعنى مستنفرة نافرة ، يقال نفر واستنفر • مثل عجب واستعجب • والمراد الجر الوحشية . قرأ الجمهور مستنفرة بكسر الفاء : أى نافرة • وقرأ نافع وابن عامر بفتحها : أى منفرة مذعورة ، واختار القراءة الثانية أبو حاتم وأبو عبيد . قال في الكشف : المستنفرة الشديدة النفار كأنها تطلب النفار من نفوسها في جمعها له ، وجملا عليه (فرّت من قسورة) أى من رماة يرمونها ، والقسور الرامى • وجعه قسورة . قاله سعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد وقاتدة وابن كيسان ، وقيل هو الأسد . قاله عطاء والكلبي . قال ابن عرفة : من القسر بمعنى القهر • لأنه يقهر السباع ، وقيل القسورة أصوات الناس ، وقيل القسورة بلسان العرب الأسد ولسان الحبشة الرماة ، وقال ابن الأعرابي : القسورة أول الليل : أى فرّت من ظلمة الليل • وبه قال عكرمة ، والأول أولى ، وكلّ شديد عند العرب فهو قسورة ، ومنه قول الشاعر :

يا بنت كوني خيرة لخيره * أخوالها الحى وأهل القسوره

ومنه قول لبيد إذا ما هتفتنا هتفة في ندينا * أنايا الرجال العابدون القساور

ومن اطلاقه على الأسد قول الشاعر :

مضمر تحذره الأبطال • كأنه القسور الرهال

(بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة) عطف على مقدر يقتضيه المقام كأنه قيل لا يكتفون

بتلك التذكرة بل يريد . قال المفسرون : ان كفار قر يش قالوا لمحمد ﷺ ليصبح عند رأس كل رجل منا كتاب منشور من الله أنك رسول الله . والصحف الكتب واحداً صحيفة « والمنشرة المنشورة المفتوحة ، ومثل هذه الآية قوله سبحانه - حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه - قرأ الجمهور منشرة بالتشديد . وقرأ سعيد بن جبير بالتخفيف . وقرأ الجمهور أيضاً بضم الحاء من صحف . وقرأ سعيد بن جبير بأسكانها . ثم ردعهم الله سبحانه عن هذه المقالة وزجرهم ، فقال (كلا بل لا يخافون الآخرة) يعني عذاب الآخرة لأنهم لو خافوا النار لما اقترحوا الآيات « وقيل كلا بمعنى حقا . ثم كرر الردع والزجر لهم « فقال (كلا انه تذكرة) يعني القرآن ، أوحا انه تذكرة « والمعنى انه يتذكر به ويتعظ بمواعظه (فمن شاء ذكره) أى فمن شاء أن يتعظ به اتعظ . ثم رد سبحانه المشيئة الى نفسه ، فقال (وما يذكرن إلا أن يشاء الله) قرأ الجمهور يذكرن بالياء التحتية . وقرأ نافع ويعقوب بالفوقية « واندقوا على التخفيف « وقوله إلا أن يشاء الله استثناء مفرغ من أعم الأحوال . قال مقاتل : إلا أن يشاء الله لهم الهدى (هو أهل التقوى) أى هو الحقيق بأن يقيه المتقون بترك معاصيه والعمل بطاعاته (وأهل المغفرة) أى هو الحقيق بأن يغفر للمؤمنين ما فرط منهم من الذنوب والحقيق بأن يقبل توبة التائبين من العصاة فيغفر ذنوبهم .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (كل نفس بما كسبت رهينة) قال مأخوذة بعملها . وأخرج ابن المنذر عنه في قوله (إلا أصحاب اليمين) قال هم المسلمون . وأخرج عبد الرزاق والفريابي وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن علي بن أبي طالب إلا أصحاب اليمين « قال هم أطفال المسلمين . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس (حتى أنايا اليقين) قال الموت . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن أبي موسى الأشعري في قوله (فرت من قسورة) قال هم الرماة رجال القسي . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابن عباس قال : القسورة الرجال الرماة القنص . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي جرة قال : قلت لابن عباس القسورة الأسد « فقال ما علمه بلغة أحد من العرب الأسد هم عصبة الرجال . وأخرج سفيان بن عيينة وعبد الرزاق وابن المنذر عن ابن عباس من قسورة ، قال هو ركن الناس : يعني أصواتهم . وأخرج أحمد والدارمي والترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه والبخاري وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن عدى وصححه وابن مردويه عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ هذه الآية (هو أهل التقوى وأهل المغفرة) فقال : قال ربكم أنا أهل أن اتقى فلا يجعل معي إله « فمن اتقاني فلم يجعل معي إلهاً فأنا أهل أن أعفله . وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة وابن عمر وابن عباس مرفوعاً نحوه .

تفسير سورة القيامة

هي تسع وثلاثون آية

وهي مكية بلا خلاف . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي في الدلائل من طرق

عن ابن عباس قال : نزلت سورة القيامة في لفظ سورة لا أقسم بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير قال : أنزلت سورة لا أقسم بمكة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ * وَلَا أَقْسِمُ بِنَفْسِ اللَّوَامَةِ * أَيَحْسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ نَجْمَعُ عِظَامَهُ *
بَلَى قَدِيرِينَ عَلَى أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ * بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ * يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَمَةِ *
فَإِذَا بَرَقَ الْبَصَرُ * وَخَسَفَ الْقَمَرُ * وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ * يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ *
كَلَّا لَا وَزَرَ * إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ * يُنَبِّئُوا الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ *
بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ * وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ * لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ لِتَفْجَلَ بِهِ * إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ *
فَإِذَا قَرَأَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ * ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ * كَلَّا بَلْ تُحْمِيُونَ الْعَاجِلَةَ *
وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ * وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ * إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ * وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ *
تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ *

قوله (لا أقسم بيوم القيامة) قال أبو عبيدة وجاعة من المفسرين : أن لا زائدة ، والتقدير أقسم . قال السمرقندي أجمع المفسرون أن ، معنى لا أقسم أقسم ، واختلفوا في تفسير لا ، فقال بعضهم هي زائدة ، وزايدتها جارية في كلام العرب كما في قوله - مامنك ألا تسجد - يعني أن تسجد ، ولئلا يعلم أهل الكتاب ، ومن هذا قول الشاعر :

تذكرت ليلي فاعترتني صباية * وكاد صميم القلب لا يتقطع
وقال بعضهم : هي رد لكلامهم حيث أنكروا البعث كأنه قال : إيس الأمر كما ذكرتم أقسم بيوم القيامة . وهذا قول الفراء وكثير من النحويين . كقول القائل لا والله . فلا رد لكلام قد تقدمها ، ومنه قول الشاعر :

فلا وأبيك ابنة العاصري * لا يدعى القوم أنى أفر
وقيل هي للنبي ، لكن لا لنبي الاقسام . بل لنبي ما ينبي عنه من إعظام المقسم به وتفخيمه ، كأن معنى لا أقسم بكذا لا أعظمه بأقسامى به حتى إعظامه ، فانه حقيق بأكثر من ذلك ، وقيل إنها لنبي الاقسام لوضوح الأمر ، وقد تقدم الكلام على هذا في تفسير قوله - فلا أقسم بمواقع النجوم - وقرأ الحسن وابن كثير في رواية عنه والزهرى وابن هريرة لا أقسم بدون ألف على أن اللام لام الابتداء ، والقول الأول هو أرجح هذه الأقوال ، وقد اعترض عليه الرازي . لا يقدح في قوته ولا يفت في عضد رجحانه ، واقسامه سبحانه بيوم القيامة لتعظيمه وتفخيمه . والله أن يقسم بما شاء من مخلوقاته (ولا أقسم بالنفس اللوامة) ذهب قوم الى أنه سبحانه أقسم بالنفس اللوامة كما أقسم بيوم القيامة . فيكون الكلام في لاهذه كالكلام في الأولى ، وهذا قول الجمهور . وقال الحسن : أقسم بيوم القيامة ولم يقسم بالنفس اللوامة . قال الثعلبي : والصحيح أنه أقسم بهما جميعا . ومعنى النفس اللوامة النفس التي تلوم صاحبها على تقصيره ، أو تلوم جميع النفوس على تقصيرها . قال الحسن : هي والله نفس المؤمن ، لا يرى المؤمن إلا يلوم نفسه ما أردت بكذا ما أردت بكذا ، والفاجر لا يعاتب نفسه . قال

مجاهد : هي التي تلوم على مافات وتندم . فتلوم نفسها على الشر لم تعمله ؟ وعلى الخير لم لم تستكثر منه ؟ قال الفراء : ليس من نفس برّة ولا فاجرة إلا وهي تلوم نفسها . إن كانت عملت خيرا قالت : هلا ازددت وإن كانت عملت سوءا قالت : ليتني لم أفعل . وعلى هذا فالكلام خارج مخرج المدح للنفس . فيكون الأقسام بها حسنا سائغا ، وقيل اللوامة هي الملوامة المذمومة . فهي صفة ذم . وبهذا احتج من نفى أن يكون قسما . إذ ليس لنفس العاصي خطر يقسم به . قال مقاتل : هي نفس الكافر يلوم نفسه ويتحسر في الآخرة على ما فرط في جنب الله ، والأول أولى (أيحسب الانسان أن لن نجتمع عظامه) المراد بالانسان الجنس . وقيل الانسان الكافر ، والهمزة للإنكار ، وأن هي الخفظة من الثقيلة ، واسمها ضمير شأن محذوف والمعنى أيحسب الانسان أن الشأن أن لن نجتمع عظامه بعد أن صارت رفاتا ، فنعيدها خلقا جديدا ، وذلك حسبنا باطل . فإنا نجتمعها . وما يدلّ عليه هذا الكلام هو جواب القسم . قال الزجاج : أقسم بيوم القيامة وبالنفس اللوامة ليجمعنّ العظام للبعث ، فهذا جواب القسم . وقال النحاس : جواب القسم محذوف : أي ليعثن ، والمعنى أن الله سبحانه يبعث جميع أجزاء الانسان . وإنما خصّ العظام لأنها قالب الخلق (بلى قادرين على أن نسوي بنانه) بلى إيجاب لما بعد النفي المنسحب إليه الاستفهام . والوقف على هذا اللفظ وقف حسن ، ثم ابتدئ الكلام بقوله « قادرين » وانتصاب قادرين على الحال : أي بلى نجتمعها قادرين ، فالحال من ضمير الفعل المقتدر ، وقيل المعنى ، بل نجتمعها تقدر قادرين . قال الفراء : أي تقدر ، وتقوى قادرين على أكثر من ذلك . وقال أيضا : إنه يصلح نصبه على التكرير : أي بلى فليحسبنا قادرين ، وقيل التقدير بلى كنا قادرين . وقرأ ابن أبي عبيدة وابن السميّع بلى قادرين على تقدير مبتدأ : أي بلى نحن قادرين ، ومعنى - على أن نسوي بنانه - على أن نجتمع بعضها إلى بعض ، فتردها كما كانت مع لطافتها وصغرها . فكيف بكبار الأعضاء ، فنبه سبحانه بالبنان ، وهي الأصابع على بقية الأعضاء ، وأن الاقتدار على بعثها وإرجاعها كما كانت أولى في القدرة من إرجاع الأصابع الصغيرة اللطيفة المشتملة على المفاصل والاطراف والعروق اللطاف والعظام الدقاق ، فهذا وجه تخصيصها بالذكر ، وبهذا قال الزجاج وابن قتيبة . وقال جمهور المفسرين : إن معنى الآية أن نجعل أصابع يديه ورجليه شيئا واحدا تحف البعير وحافر الحمار صفيحة واحدة لاشقوق فيها فلا يقدر على أن ينفع بها في الأعمال اللطيفة كالكتابة والخياطة ونحوهما ولكننا فرقنا أصابعه لينفع بها . وقيل المعنى بل تقدر على أن نعيد الانسان في هيئة البهائم ، فكيف في صورته التي كان عليها . والأول أولى . ومنه قول عنزة :

وان الموت طوع يدي إذا ما وصلت بنانها بالهندوان

فنبه بالبنان على بقية الأعضاء (بل يريد الانسان ليفجر أممه) هو عطف على أيحسب ، أما على أنه استفهام مثله ، وأضرب عن التوبيخ بذلك الى التوبيخ بهذا . وأعلى أنه إيجاب انتقل اليه من الاستفهام والمعنى بل يريد الانسان أن يقدم بخوره فيما بين يديه من الأوقات ، وما يستقبله من الزمان ، فيقدم الذنب ويؤخر التوبة . قال ابن الأثير : يريد أن يفجر ما امتد عمره ، وليس في نيته أن يرجع عن ذنب يرتكبه . قال مجاهد والحسن وعكرمة والسدي وسعيد بن جبير : يقول سوف أتوب ولا يتوب حتى يأتيه الموت . وهو على أشمر أحواله . قال الضحاك : هو الأمل ، يقول سوف أعيش وأصيب من الدنيا ، ولا يذكر الموت . والفجور أصله الميل عن الحق . فيصدق على كل من مال عن الحق بقول أو فعل ، ومنه قول الشاعر :

أقسم بالله أبو حفص عمر . مامسها من نقب ولا دبر . اغفر له اللهم ان كان خفر

وجلة (يسأل أيان يوم القيامة) مستأنفة لبيان معنى يفجر ، والمعنى يسأل متى يوم القيامة سؤال استبعاد واستهزاء (فإذا برق البصر) أى فزع وتحير من برق الرجل اذا نظر الى البرق فدهش بصره . قرأ الجمهور برق بكسر الراء . قال أبو عمرو بن العلاء والزجاج وغيرهما : المعنى تحير فلم يطرف . ومنه قول ذى الرمة :

ولو أن لقمان الحكيم تعرّضت * لعينيه محى بسافرا كاد يبرق
وقال الخليل والفراء : برق بالكسر فزع وبهت وتحير ، والعرب تقول للانسان المبهوت : قد برق فهو برق . وأنشد الفراء :

ونفسك فانع ولا تنعنى ■ ودار الكلوم ولا تبرق
أى لا تنزع من كثرة الكلوم التى بك . وقرأ نافع وأبان عن عاصم برق بفتح الراء : أى لمع بصره من شدة شخوصه للموت . قال مجاهد وغيره : هذا عند الموت ■ وقيل برق يبرق شق عينيه وفتحهما . وقال أبو عبيدة : فتح الراء وكسرهما لغتان بمعنى (وخسف القمر) قرأ الجمهور خسف بفتح الخاء والسين مبنيا للفاعل . وقرأ ابن أبى اسحاق وعيسى والأعرج وابن أبى عتبة وأبو حيوة بضم الخاء وكسر السين مبنيا للمفعول ، ومعنى خسف القمر ذهب ضوؤه ولا يعود كما يعود اذا خسف فى الدنيا ، ويقال خسف اذا ذهب جميع ضوؤه ■ وكسف اذا ذهب بعض ضوئه (وجع الشمس والقمر) أى ذهب ضوءهما جميعا ■ ولم يقل جمعت لأن التانيث مجازى . قاله المبرد وقال أبو عبيدة : هو لتغليب المذكر على المؤنث . وقال الكسائى حل على معنى جمع النيران . وقال الزجاج والفراء : ولم يقل جمعت لأن المعنى جمع بينهما فى ذهاب نورهما وقيل جمع بينهما فى طلوعهما من الغرب أسودين مكوّرين مظلّمين . قال عطاء : يجمع بينهما يوم القيامة ثم يقذفان فى البحر فيكونان نار الله الكبرى ، وقيل تجمع الشمس والقمر فلا يكون هناك تعاقب ليل ونهار ، وقرأ ابن مسعود ■ وجّع بين الشمس والقمر (يقول الانسان يومئذ أين المفر) أى يقول عند وقوع هذه الأمور أين المفر ■ أى الفرار ■ والمفر مصدر بمعنى الفرار . قال الفراء : يجوز أن يكون موضع الفرار ، ومنه قول لشاعر :

أين المفرّ والكباش تنطح * وكل كبش فرّ منها يفتضح
قل الماوردى : يحتمل وجهين : أحدهما أين المفرّ من الله سبحانه استحياء منه ■ والثانى أين المفرّ من جهنم حذرا منها . قرأ الجمهور أين المفرّ بفتح الميم والفاء مصدرا كما تقدّم ■ وقرأ ابن عباس ومجاهد والحسن وقنادة بفتح الميم وكسر الفاء على أنه اسم مكان : أى أين مكان الفرار . وقال الكسائى : هما لغتان مثل مدب ومدب ومصح ومصح ، وقرأ الزهري بكسر الميم وفتح الفاء على أن المراد به الانسان الجيد الفرار ، ومنه قول امرئ القيس :

مكرّ مفّرّ مقبل مدبر • عا ■ كجهد سحر حطه السيل من عل
أى جيد الفرّ والكرّ (كلا لاوزر) أى لا جبل ولا حصن ولا ملجأ من الله . وقال ابن جبير : لا محيص ولا منعة . والوزر فى اللغة ما يلجأ إليه الانسان من حصن ■ أو جبل أو غيرهما ، ومنه قول طرفة :
ولقد تعلم بكر أننا * فاضلو الرأى وفى الزرع وزر

وقال آخر :

لعمري ما للفتى من وزر * من الموت يدركه والكبر
قال السدّى : كانوا اذا فزعوا فى الدنيا تحصنوا بالجبال ■ فقال لهم الله لاوزر يعصمكم منى يومئذ ، وكلا

للردع ، أو لنفي ما قبلها ، أو بمعنى حقا (إلى ربك يومئذ المستقر) أى المرجع والمنتهى والمصير ، لا الى غيره ، وقيل اليه الحكم بين العباد ، لا الى غيره ، وقيل المستقر الاستقرار حيث يقربه الله (يذبوا الانسان يومئذ بما قدم وأخر) أى يخبر يوم القيامة بما عمل من خير وشر . وقال قتادة : بما عمل من طاعة ، وما أخر من طاعة فلم يعمل بها . وقال زيد بن أسلم : بما قدم من أمواله وما خلف للورثة . وقال مجاهد : بأول عمله وآخره . وقال الضحاك : بما قدم من فرض وآخر من فرض . قال القشيري : هذا الانباء يكون يوم القيامة عند وزن الأعمال ، ويجوز أن يكون عند الموت . قال القرطبي : والأول أظهر (بل الانسان على نفسه بصيرة) ارتفاع بصيرة على أنها خبر الانسان على نفسه متعلق بصيرة . قل الأخفش : جعله هو البصيرة كما تقول للرجل : أنت حجة على نفسك ، وقيل المعنى ان جوارحه تشهد عليه بما عمل كما في قوله - يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرلهم بما كانوا يعملون - وأنشد الفراء :

كأن على ذى العتل عينا بصيرة * بمقعد أو منظر هو ناظر

فيكون المعنى بل جوارح الانسان عليه شاهدة . قال أبو عبيدة والقتبي : إن هذه الهاء في بصيرة هي التي يسميها أهل الاعراب هاء المبالغة كما في قولهم : علامة . وقيل المراد بالبصيرة البكائتان اللذان يكتبان ما يكون منه من خير وشر . والهاء على هذا للتأنيث . وقال الحسن : أى بصير يعيوب نفسه (ولو ألقى معاذيره) أى ولو اعتذر وجادل عن نفسه لم ينفعه ذلك . يقال معذرة ومعاذير . قال الفراء : أى وان اعتذر فعليه من يكذب عذره . وقال الزجاج : المعاذير الستور ، والواحد معذار : أى وان أرحى الستور يريد أن يخفى نفسه فنفسه شاهدة عليه . وكذا قال الضحاك والسدي . والستر بلغة اليمن يقال له معذار : كذا قال المبرد ، ومنه قوله الشاعر :

ولكنها ضنت بمنزل ساعة * علينا وأطت يومها بالمعاذير

والأول أولى ، وبه قال مجاهد وقتادة وسعيد بن جبير وابن زيد وأبو العالصة ومقاتل . ومنه قوله - يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم - وقوله - ولا يؤذن لهم فيعتذرون - وقول الشاعر :

فما حسن أن يعذر المرء نفسه * وليس له من سائر الناس عاذر

(لا تحرك به لسانك أن تجعل به) كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحرك شفثيه ولسانه بالقرآن اذا أنزل عليه قبل فراغ جبريل من قراءة الوحي حرصا على أن يحفظه وَاللَّهُ يَكْتُبُ . فزلت هذه الآية : أى لا تحرك بالقرآن لسانك عند الفاء الوحي لتأخذه على عجل مخافة أن يتفلت منك . ومثل هذا قوله - ولا تجعل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه - الآية (ان علينا جمعه) فى صدرك حتى لا يذهب عليك منه شيء (وقرآنه) أى اثبات قراءته فى لسانك . قال الفراء : القراءة والقرآن مصدران . وقال قتادة فاتبع قرآنه : أى شرائعه وأحكامه (فاذا قرأناه) أى أتممنا قراءته عليك بلسان جبريل (فاتبع قرآنه) أى قراءته (ثم ان علينا بيانه) أى تفسير ما فيه من الحلال والحرام وبيان ما أشكل منه . قال الزجاج : المعنى علينا أن ننزل عليك قرآنا عربيا فيه بيان للناس ، وقيل المعنى ان علينا أن نبينه بلسانك (كلا بل تحبون العاجلة) كلا للردع عن العجلة والترغيب فى الآناة ، وقيل هي ردع لمن لا يؤمن بالقرآن وبكونه بينا من الكفار . قال عطاء : أى لا يؤمن أبوجهل بالقرآن وبيانه . قرأ أهل المدينة والكوفيون بل تحبون (وتذرون) بالفوقية فى النعيلين جميعا . وقرأ الباقون بالتحية فيهما . فعلى القراءة الأولى يكون الخطاب لهم تقريرا وتوبيخا ، وعلى القراءة الثانية يكون الكلام عائدا الى الانسان لأنه بمعنى الناس . والمعنى تحبون الدنيا وتتركون (الآخرة) فلا تعملون لها (وجوه يومئذ ناضرة) أى ناعمة غضة حسنة ،

يقال : شجر ناضر وروض ناضر : أى حسن ناعم . وناضرة العيش حسنه وبهجته . قال الواحدى والمفسرون : يقولون : مضيئة مسفرة مشرقة (إلى ربها ناظرة) هذا من النظر : أى إلى خالقها ومالك أمرها ناظرة : أى تنظر إليه . هكذا قال جمهور أهل العلم ، والمراد به ما تواترت به الأحاديث الصحيحة من أن العباد ينظرون ربهم يوم القيامة كما ينظرون إلى القمر ليلة البدر . قال ابن كثير : وهذا بحمد الله مجمع عليه بين الصحابة والتابعين وسلف هذه الأمة كما هو متفق عليه بين أئمة الاسلام وهداة الأنام . وقال مجاهد : إن النظر هنا انتظار ما لهم عند الله من الثواب . وروى نحوه عن عكرمة ، وقيل لا يصح هذا إلا عن مجاهد وحده . قال الأزهرى : وقول مجاهد خطأ لأنه لا يقال نظر إلى كذا بمعنى الانتظار . وإن قول القائل : نظرت إلى فلان ليس إلا رؤية عين . فإذا أرادوا الانتظار قالوا : نظرت كما فى قول الشاعر :

فإنك كما إن تنظرانى ساعة * من الدهر تنزعنى لدى أمّ جندب

فإذا أرادوا نظر العين قالوا : نظرت إليه كما قال الشاعر :

نظرت إليها والنجوم كأنها * مصابيح رهبان تشب لفعال

وقول الآخر :

إنى إليك لما عدت لناظر * نظر الفقير إلى الغنى الموسر

أى أنظر إليك نظر ذل كما ينظر الفقير إلى الغنى ، وأشعار العرب وكلماتهم فى هذا كثيرة جداً ووجوه مبتدأ . وجاز الابتداء به مع كونه نكرة ، لأن المقام مقام تفصيل . وناضرة صفة لوجوه ، ويومئذ ظرف لناصرة ، ولو لم يكن المقام مقام تفصيل لكان وصف النكرة بقوله « ناضرة » مسوغاً للابتداء بها ، ولكن مقام التفصيل بمجرده مسوغ للابتداء بالنكرة (ووجوه يومئذ بأسرة) أى كلحة عابسة كثيبة . قال فى الصحاح : بسر الرجل وجهه بأسرة : أى كالج . قال السدى : بأسرة : أى متغيرة ، وقيل مصفرة . والمراد بالوجوه هنا وجوه الكفار (تظن أن يفعل بها فاقة) الفاقة الداهية العظيمة . يقال فقرته الفاقة : أى كسرت فقار ظهره . قال قتادة : الفاقة الشر ، وقال السدى : الهلاك ، وقال ابن زيد : دخول النار . وأصل الفاقة الوسم على أنف البعير بمحديدة أو نار حتى تخاض إلى العظم : كذا قال الأصمى . ومن هذا قولهم : قد عمل به الفاقة . قال النابغة :

أبلى قبر لا يزال مقابلى * وضربة فأس فوق رأسى فاقره

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه عن سعيد بن جبیر قال : سألت ابن عباس عن قوله (لا أقسم بيوم القيامة) قال يقسم ربك بما شاء من خلقه ، قلت (ولا أقسم بالفس اللوامة) قال الفس اللؤوم ، قلت (أيحسب الإنسان أن لن نجتمع عنده بل قادرين على أن نسوي بنانه) قال لو شاء لجمع له خفا أو حافرا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه . اللوامة . قال المزمومة . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه أيضا قال : اننى تلوم على الخير والشر تقول : لوفعلت كذا وكذا . وأخرج ابن المنذر عنه أيضا قال : تندم على مافات وتلوم عليه . وأخرج ابن جرير عنه أيضا (بل يريد الإنسان ليفجر أمامه) قال يعضى قدما . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه فى الآية قال : هو الكافر الذى يكذب بالحساب . وأخرج ابن جرير عنه أيضا فى الآية قال : يعنى الأمل يقول : أعمل ثم أتوب . وأخرج ابن أبي الدنيا فى ذم الأمل واليهيق فى الشعب عنه أيضا فى الآية قال : يقدم الذنب ويؤخر التوبة . وأخرج الفريابى وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب عنه أيضا « بل يريد الإنسان ليفجر أمامه » يقول سوف أتوب (يسأل أين يوم القيامة) قال يقول متى

يوم القيامة . قال فين له (إذابرق البصر) . وأخرج ابن جرير عنه قال : إذابرق البصر : يعنى الموت .
وأخرج عبد بن حميد وابن أبي الدنيا وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن مسعود في قوله (لاوزر) قال
لا حصن . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طرق عن ابن عباس في قوله
« لاوزر » قال لا حصن ولا ملجأ ، وفي لفظ لآخر ، وفي لفظ لأجل . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد
وابن جرير وابن المنذر عن ابن مسعود في قوله (يذبوا الانسان يومئذ بما قدم وأخر) قال بما قدم من
عمل ، وأخر من سنة عمل بها من بعده من خير أوشر . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس
نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : بما قدم من المعصية وأخر من الطاعة فينبؤ بذلك .
وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر من طرق عنه في قوله (بل الانسان على نفسه بصيرة) قال
شهد على نفسه وحده (ولو ألقى معاذيره) قال ولو اعتذر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم
عنه « بل الانسان على نفسه بصيرة » قال سمعه وبصره ويديه ورجليه وجوارحه « ولو ألقى معاذيره »
قال ولو تجرد من ثيابه . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عباس قال : كان رسول الله ﷺ
يعالج من التنزيل شدة ، فكان يحرك به لسانه وشفته مخافة أن يتفلت منه يريد أن يحفظه ، فأنزل
الله (لا تحرك به لسانك لتجمل به إن علينا جمعه وقرآنه) قال يقول : إن علينا أن نجعله في صدرك ثم
تقرأه (فاذا قرأناه) يقول إذا أنزلناه عليك (فاتبع قرآنه) فاستمع له وأنصت (ثم إن علينا بيانه)
أن نبينه بلسانك ، وفي لفظ علينا أن نقرأه . فكان رسول الله ﷺ بعد ذلك إذا أتاه جبريل أطرق ،
وفي لفظ استمع . فاذا ذهب قرأه كما وعده الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه فاذا
قرأناه قال بيانه « فاتبع قرآنه » يقول اعمل به . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد عن ابن مسعود
في قوله (كلا بل تحبون العاجلة) قال مجلت لهم الدنيا شرها وخيرها وغيب الآخرة . وأخرج ابن
أبي حاتم عن ابن عباس (وجوه يومئذ ناضرة) قال ناعمة . وأخرج ابن المنذر والآجزي في الشريعة
واللائكائي في السنة والبيهقي في الرؤية عنه (وجوه يومئذ ناضرة) قال يعنى حسنهما (إلى ربها ناظرة)
قال نظرت إلى الخالق . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا « إلى ربها ناظرة » قال تنظر إلى وجهه ربها .
وأخرج ابن مردويه عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ - وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها
ناظرة - قال ينظرون إلى ربهم بلا كيفية ولا حد محدود ولا صفة معلومة . وأخرج البخاري ومسلم
وغيرهما عن أبي هريرة قال : « قال الناس يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال هل تضارون في
الشمس ليس دونها سحاب ؟ قالوا لا يا رسول الله . قال فهل تضارون في القمر ليلة البدر ليس دونه سحاب ؟
قالوا لا يا رسول الله . قال فانكم ترونه يوم القيامة كذلك » . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما من حديث
أبي هريرة نحوه . وقد قدمنا أن أحاديث الرؤية متواترة فلا نطيل بذكرها . وهي تأتي في مصنف مستقل .
ولم يتمسك من نفاها واستبعدها بشيء يصلح للتمسك به لا من كتاب الله ولا من سنة رسوله . وقد أخرج
ابن أبي شيبة وعبد بن حميد والترمذي وابن جرير وابن المنذر والطبراني والدارقطني والحاكم وابن مردويه
والبيهقي عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ان أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر
إلى جنانه وأزواجه ونعيمه وخدمه وسروره مسيرة ألف سنة ، وأكرمهم على الله من ينظر إلى وجهه
غدوة وعشية ، ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة - » . وأخرجه
أحمد في المسند من حديثه بلفظ « وان أفضلهم منزلة لينظر في وجه الله كل يوم مرتين » . وأخرج النسائي
والدارقطني وصححه وأبو نعيم عن أبي هريرة قال « قلنا يا رسول الله هل نرى ربنا ؟ قال هل ترون الشمس

في يوم لا غيم فيه • وترون القمر في ليلة لا غيم فيها ؟ قلنا نعم . قال فانكم سترون ربكم عز وجل حتى ان أحدكم ليحاضر ربه محاضرة • فيقول : عبي هل تعرف ذنب كذا وكذا ؟ فيقول ألم تغفر لي ؟ فيقول بمغفرتي صرت إلى هذا .

كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ الْأَرْقَى * وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ * وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ * وَالْتَفَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ *
إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ لَسَاقُ * فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى * وَلَا كُنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى * ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى
أَهْلِهِ يَتَمَطَّى * أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى * ثُمَّ أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى * أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ
سُدًى * أَلَمْ يَكْ نُطْفِئْ مِنْ مَنِيِّ نُمْنَى * ثُمَّ كَانَ عَقْلَةً فَنَلَقَ فَسَوَّى * فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ
الَّذَكَرَ وَالْأُنْثَى * أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدْرِ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى *

قوله (كلا) ردع وزجر : أى بعيد أن يؤمن الكافر بيوم القيامة ، ثم استأنف ، فقال (اذا بلغت التراقي) أى بلغت النفس أو الروح التراقي ، وهى جمع ترقوة • وهى عظم بين ثغرة النحر والعاتق ، ويكنى بها روح النفس الترقى عن الاشفاء على الموت ، ومثله قوله - فلولا إذا بلغت الحلقوم - وقيل معنى كلا حقا : أى حقا ان المساق إلى الله إذا بلغت الترقى • والمقصود تذكيرهم شدة الحال عند نزول الموت . قال دريد بن الصمة :

ورب كريمة دافعت عنها * وقد بلغت نفوسهم التراقي

(وقيل من راق) أى قال من حضر صاحبها من يرقيه ويشفي برقيته ؟ . قال قتادة : التمسوا له الاطباء فلم يغنوا عنه من قضاء الله شيئا • وبه قال أبو قلابة • ومنه قول الشاعر :

هل للفقى من بنات الموت من وراقى • أم هل له من حمام الموت من راقى

وقال أبو الجوزاء هو من رقى يرقى إذا صعد • والمعنى من يرقى بروحه الى السماء أملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب ؟ ، وقيل انه يقول ذلك ملك الموت • وذلك أن نفس الكافر تكبره الملائكة قريبا (وظن أنه الفراق) أى وأيقن الذى بلغت روحه التراقي أنه الفراق من الدنيا ومن الأهل والمال والولد (والتفت الساق بالساق) أى التفت ساقه بساقه عند نزول الموت به . وقال جمهور المفسرين : المعنى تتابع عليه الشدائد . وقال الحسن : هما ساقاه إذ التفتا فى الكفن . وقال زيد بن أسلم : التفت ساق الكفن بساق الميت ، وقيل ماتت رجلاه ويبيت ساقاه ولم تحملاه ، وقد كان جولا عليهما . وقال الضحاك : اجتمع عليه أمران شديدا : الناس يجهزون جسده ، والملائكة يجهزون روحه ، وبه قال ابن زيد ، والعرب لاتذكر الساق إلا فى الشدائد الكبار ، والمحن العظام ، ومنه قولهم : قامت الحرب على ساق ، وقيل الساق الأول تعذيب روحه عند خروج نفسه • والساق الآخر شدة البعث وما بعده (إلى ربك يومئذ المساق) أى إلى خالك يوم القيامة المرجع • وذلك جمع العباد إلى الله يساقون إليه (فلا صدق ولا صلى) أى لم يصدق بالرسالة ولا بالقرآن • ولا صلى لربه • والضمير يرجع الى الانسان المذكور فى أول هذه السورة . قال قتادة : فلا صدق بكتاب الله ولا صلى لله ، وقيل فلا آمن بقلبه ولا عمل ببدنه • قال الكسائى لا بمعنى لم ، وكذا قل الأخنث : والعرب تقول : لاذهب : أى لم يذهب • وهذا مستفيض فى كلام العرب • ومنه :

ان تغفر اللهم تغفر جا * وأى عبد لك لألما

(ولكن كذب وتولى) أى كذب بالرسول وبما جاء به ، وتولى عن الطاعة والإيمان (ثم ذهب إلى أهله يتملى) أى يتختر ويختال في مشيته افتخارا بذلك . وقيل هو مأخوذ من المطى وهو الظهر ، والمعنى يلوى مطاه . وقيل أصله يتمطط وهو التمدد والتثاقل : أى يتثاقل ويتكاسل عن الدعى إلى الحق (أولى لك فأولى . ثم أولى لك فأولى) أى وليك الويل * وأصله أولاك الله ما تكرهه ، واللام مزيدة كما في - ردف لكم - وهذا تهديد شديد ، والتكرير للتأكيد : أى يتكرر عليك ذلك مرة بعد مرة . قال الواحدى : قال المفسرون : أخذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيد أبى جهل ، ثم قل «أولى لك فأولى» ، فقال أبوجهل : بأى شىء تهددنى لا تستطيع أنت ولا ربك أن تفعل بى شيئا ، وأنى لأعز أهل هذا الوادى ، نزلت هذه الآية ، وقيل معناه الويل لك ، ومنه قول الخنساء :

هممت بنفسى بعض الهمو * م فأولى لنفسى أولى لها

وعلى القول بأنه الويل ، قيل هو من المقلوب كأنه قيل أولى لك * ثم أخرج الحرف المعتل ، قيل ومعنى التكرير لهذا اللفظ أربع مرات * الويل لك حيا ، والويل لك ميتا ، والويل لك يوم البعث * والويل لك يوم تدخل النار ، وقيل المعنى ان الذم لك أولى لك من تركه ، وقيل المعنى أنت أولى وأجدر بهذا العذاب . قاله ثعلب : وقال الأصمعى : أولى في كلام العرب معناه مقاربة الهلاك . قال المبرد : كأنه يقول : قد وليت الهلاك وقد دانيته ، وأصله من الولى ، وهو القرب ، وأنشد الفراء * فأولى أن يكون لك الولاء * أى قارب أن يكون لك ، وأنشد أيضا

أولى لمن هاجت له أن يكمد *

(أبحسب الانسان أن يترك سدى) أى هملا لا يؤمر ولا ينهى ولا يحاسب ولا يعاقب ، وقيل السدى معناه المهمل * ومنه إبل سدى : أى ترعى بلا راع * وقيل المعنى أبحسب أن يترك في قبره كذلك أبدا لا يبعث ، وجلة (ألم يك نطفة من منى منى) مستأنفة أى ألم يك ذلك الانسان قطرة من منى يراق في الرحم ، وسمى المنى منيا لاراقته ، والنطفة الماء القليل : يقال نطف الماء إذا قطر . قرأ الجمهور ألم يك بالتحية على إرجاع الضمير إلى الانسان . وقرأ الحسن بالفوقية على الالتفات إليه توخيخاله . وقرأ الجمهور أيضا منى بالفوقية على أن الضمير للنطفة . وقرأ حفص وابن محيصن ومجاهد ويعقوب بالتحية على أن الضمير للمنى ، ورويت هذه القراءة عن أبى عمرو ، واختارها أبو حاتم (ثم كان علقه) أى كان بعد النطفة علقه : أى دما (نخلق) أى فقدر بأن جعلها مضغة مخلقة (فسوى) أى فعله وكل نشأته ونفخ فيه الروح (جعل منه) أى حصل من الانسان * وقيل من المنى (الزجين) أى الصنفين من نوع الانسان . ثم بين ذلك * فقال (الذكر والأنثى) أى الرجل والمرأة (أليس ذلك) أى أليس ذلك الذى أنشأ هذا الخلق البديع وقدر عليه (بقادر على أن يحيى الموتى) أى بعيد الأجسام بالبعث كما كانت عليه في الدنيا ، فان الاعادة أهون من الابتداء ، وأيسر مؤنة منه . قرأ الجمهور بقادر * وقرأ زيد بن على يقدر فعلا مضارعا * وقرأ الجمهور يحيى بنصبه بأن * وقرأ طلحة بن سليمان والفياض بن غزوان بسكونها تخفيفا ، أو على اجراء الوصل مجرى الوقف كما مر في مواضع . وقد أخرج ابن أبى الدنيا وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس في قوله (وقيل من راق) قال تنزع نفسه حتى إذا كانت في تراقيه * قيل من يرقى بروحه ملائكة الرحمة أو ملائكة العذاب (والنفث الساق بالساق) قال النفث عليه الدنيا والآخرة وملائكة العذاب أيهم يرقى به . وأخرج عبد بن حميد عنه «وقيل من راق» قل من راق يرقى . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا «والنفث الساق بالساق» يقول آخر يوم من أيام الدنيا وأول يوم من أيام الآخرة فتلقى الشدة بالشدة

بالشدة إلا من رحم الله . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا (يمتطي) قال يخنال . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حيد والنسائي وابن جرير وابن المنذر والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه عن سعيد بن جبيرة قال : سألت ابن عباس عن قوله (أولى لك فأولى) أشيء قاله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأبي جهل من قبل نفسه ، أم أمره الله به ؟ قال بل قاله من قبل نفسه ثم أنزله الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (أن يترك سدى) قال هملا . وأخرج عبد بن حيد وابن الأنباري عن صالح أبي الخليل قال : « كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا قرأ هذه الآية (أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى) قال سبحانك اللهم وبلى » . وأخرج ابن مردويه عن البراء بن عازب قال : لما نزلت هذه الآية « أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى » قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « سبحانك ربى وبلى » . وأخرج ابن النجار في تاريخه عن أبي أمامة « أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله وسلم يقول عند قراءته لهذه الآية بلى وأنا على ذلك من الشاهدين » . وأخرج أحمد وأبو داود والترمذي وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله وسلم « من قرأ منكم والنتين والزيتون فاتتهى إلى آخرها - أليس الله بأحكم الحاكمين - فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ، ومن قرأ لأقسم بيوم القيامة فاتتهى إلى قوله - أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى - فليقل بلى » ومن قرأ والمرسلات عرفا فبلغ - فبأى حديث بعده يؤمنون - فليقل آمنا بالله » وفي إسناده رجل مجهول . وأخرج ابن المنذر وابن مردويه عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله وسلم « إذا قرأت لأقسم بيوم القيامة فبلغت - أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى - فقل بلى » .

تفسير سورة الانسان

هي إحدى وثلاثون آية

قال الجمهور هي مدينة . وقال مقاتل والكلبي هي مكة . وأخرج النحاس عن ابن عباس أنها نزلت بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وقيل فيها مكى من قوله - إنا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا - إلى آخر السورة . وما قبله مدنى . وأخرج الطبراني وابن مردويه وابن عساكر عن ابن عمر قال : جاء رجل من الحبشة إلى رسول الله ﷺ فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سل واستفهم . فقال يارسول الله فضلتنا بالألوان والصور والنسب أفرايت ان آمنت بما آمنت به وعملت بما عملت به : أتى كائن معك في الجنة ، قال نعم والذي نفسي بيده انه ليرى بياض الأسود في الجنة من مسيرة ألف عام ، ثم قال : من قال لا إله إلا الله كان له عهد عند الله . ومن قال : سبحان الله وبحمده كتب له مائة ألف حسنة وأربعة وعشرون ألف حسنة ، ونزلت هذه السورة - هل أتى على الانسان حين من الدهر - إلى قوله ملكا كبيرا ، فقال الحبشي وان عيني لترى ما ترى عينك في الجنة . قل نعم ، فاشتكى حتى فاضت نفسه . قال ابن عمر فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يدليه في حفرتة بيده . وأخرج أحمد في الزهد عن محمد بن مطرف قال : حدثني الثقة أن رجلا أسود كان يسأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن التسبيح والتهليل ، فقال له عمر بن الخطاب أ كثرت على رسول الله

فقال له يا عمر ، وأنزلت على النبي صلى الله عليه وآله وسلم هل أتى على الإنسان حين من الدهر حتى إذا أتى على ذكر الجنة زفر الأسود زفرة خرجت نفسه . فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم مات شوقاً إلى الجنة . وأخرج نحوه ابن وهب عن ابن زيد مرفوعاً مرسلًا . وأخرج أحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن منيع وأبو الشيخ في العظمة والحاكم وصححه والضياء عن أبي ذر قال « قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - هل أتى على الإنسان - حتى ختمها » ثم قال : إني أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون أظت السماء وحق لها أن تظ ما فيها موضع أربع أصابع إلا وملك واضع جبهته ساجدا لله . والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا وما لتذم بالنساء على الفرش ولخرجتم إلى الصعدات تجأرون إلى الله عز وجل .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينَ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا * إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا * إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا * إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا * إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا * عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا * يُوفُونَ بِالْذِّكْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا * وَيُطْعَمُونَ الْأَطْعَامَ عَلَى حُبٍّ مِنْ كُنْهِنَا وَبَيْنِي وَأَسِيرًا * إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا * إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبَّنَا يَوْمًا غَیْبًا قَطْرًا * فَوَقَّهِمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّيْهُمْ نَصْرَةً وَسُرُورًا * وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا *

حكى الواحدى عن المفسرين وأهل المعاني أن (هل) هنا بمعنى قد ، وليس باستفهام . وقد قال بهذا سيديوه والكسائي والفراء وأبو عبيدة . قال الفراء : هل تكون جحدا وتكون خبرا فهذا من الخبر لأنك تقول : هل أعطيتك تقرره بأنك أعطيته . والجحد أن تقول هل يقدر أحد على مثل هذا ، وقيل هى وإن كانت بمعنى قد ففيها معنى الاستفهام . والأصل أهل أتى ، فالمعنى أقدم أتى . والاستفهام للتقرير والقريب ، والمراد بالإنسان هنا آدم . قاله قتادة والثوري وعكرمة والسدي وغيرهم (حين من الدهر) قيل أربعون سنة قبل أن ينفخ فيه الروح . وقيل أنه خلق من طين أربعين سنة . ثم من جأ مسنون أربعين سنة . ثم من صلصال أربعين سنة فتم خلقه بعد مائة وعشرين سنة . وقيل الحين المذكور هنا لا يعرف مقداره ، وقيل المراد بالإنسان بنو آدم ، والحين مدة الجل ، وجلة (لم يكن شيئا مذكورا) فى محل نصب على الحال من الإنسان . أو فى محل رفع صفة لحين . قال الفراء وقطرب وتعلب : المعنى أنه كان جسدا مصورا ترابا وطينا لا يذكر ولا يعرف ولا يدري ما اسمه ولا ما يراد به ، ثم نفخ فيه الروح فصار مذكورا ، وقال يحيى بن سلام : لم يكن شيئا مذكورا فى الخلق وإن كان عند الله شيئا مذكورا . وقيل ليس المراد بالذكر هنا الأخبار فإن أخبار الرب عن الكائنات قديم ، بل هو الذكر بمعنى الخطر والشرف ، كما فى قوله - وإنه لذكر لك ولقومك - . قال القشيري : ما كان مذكورا للخلق وإن كان مذكورا لله سبحانه . قال الفراء : كان شيئا ولم يكن مذكورا ، فجعل اللفى متوجها إلى القيد ، وقيل المعنى قد مضت أزمنة وما كان آدم شيئا ولا مخلوقا ولا مذكورا لأحد من الخلق . وقال مقاتل : فى الكلام تقديم وتأخير تقديره

هل أتى حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا ، لأنه خلقه بعد خلق الحيوان كله ولم يخلق بعده حيوان (إنا خلقنا الانسان من نطفة) المراد بالانسان هنا ابن آدم . قال القرطبي : من غير خلاف * والنطفة الماء الذي يقطر * وهو المنى وكل ماء قليل في وعاء فهو نطفة * وجعلها نطف ، و (أمشاج) صفة لنطفة * وهي جمع مشج * أو مشيج * وهي الأخلاط * والمراد نطفة الرجل ونطفة المرأة واختلاطهما : يقال مشج هذا بهذا فهو ممشوج : أي خلط هذا بهذا فهو مخلوط . قال المبرد : مشج بمشج إذا اختلط ، وهو هنا اختلاط النطفة بالدم . قال رؤبة بن العجاج :

يطرحن كل مجمل مشاج * لم يكس جلدا من دم أمشاج

قال الفراء : أمشاج اختلاط ماء الرجل وماء المرأة والدم والعلة * ويقال مشج هذا إذا خلط ، وقيل الأمشاج الجرعة في البياض والبياض في الجرعة . قال القرطبي : وهذا قول يختاره كثير من أهل اللغة . قال الهذلي :

كأن الريش والفوقين منه * خلاف النصل نيط به مشيج

وذلك لأن ماء الرجل أبيض غليظ وماء المرأة أصفر رقيق فيخلق منهما الولد . قال ابن السكيت : الأمشاج الاختلاط لأنها ممتزجة من أنواع يخلق الانسان منها وطباع مختلفة ، وقيل الأمشاج لفظ مفرد كبرمة أعشار * ويؤيد هذا وقوعه نعتا لنطفة ، وجملة (نبتليه) في محل نصب على الحال من فاعل خلقنا : أي مريدن ابتلاءه * ويجوز أن يكون حالا من الانسان ، والمعنى نبتليه بالخير والشر وبالكايف . قال الفراء : معناه والله أعلم (جعلناه سميعا بصيرا) نبتليه وهي مقدمة معناها التأخير ، لأن الابتلاء لا يقع الا بعد تمام الخلقة * وعلى هذا تكون هذه الحال مقترنة ، وقيل مقارنته * وقيل : معنى الابتلاء : نقله من حال الى حال على طريقة الاستعارة ، والأول أولى * ثم ذكر سبحانه أنه أعطاه ما يصح معه الابتلاء فقال (إنا هديناه السبيل إما شاكرا وإما كفورا) أي بيناه وعرفناه طريق الهدى والضلال والخير والشر كما في قوله - وهديناه النجدين - قال مجاهد : أي بينا السبيل الى الشقاء والسعادة * وقال الضحاك والسدي وأبو صالح : السبيل هنا خروجه من الرحم ، وقيل منافعه ومضاره التي يهتدى اليها بطبعه وكل عقله ، وانتصاب شاكرا وكفورا على الحال من مفعول هديناه : أي مكناه من سلوك الطريق في حالته جميعا ، وقيل على الحال من السبيل على المجاز : أي عرفناه السبيل إما سبيلا شاكرا وإما سبيلا كفورا . وحكي مكى عن الكوفيين أن قوله إما هي ان الشرطية زيدت بعدها ما : أي بيناه الطريق ان شكر وان كفر * واختار هذا الفراء ولا يجيزه البصريون لأن ان الشرطية لا تدخل على الأسماء الا أن يضمر بعدها فعل ، ولا يصح هنا اضمار الفعل لأنه كان يلزم رفع شاكرا وكفورا ، ويمكن أن يضمر فعل ينصب شاكرا وكفورا ، وتقديره : ان خلقناه شاكرا فشكروا وان خلقناه كافرا فكفورا ، وهذا على قراءة الجبور - إما شاكرا وإما كفورا - بكسر همزة إما . وقرأ أبو السماك وأبو العجاج بفتحها ، وهي على الفتح إما المعاطفة في لغة بعض العرب ، أو هي التفصيلية وجوابها مقدر * وقيل انتصب شاكرا وكفورا باضمار كان ، والتقدير سواء كان شاكرا أو كان كفورا ، ثم بين سبحانه ما أعد للكافرين فقال (إنا أعدنا للكافرين سلاسل وأغلالا وسعيرا) . قرأ نافع والكسائي وأبو بكر عن عاصم وهشام عن ابن عامر سلاسل بالتونين ووقف قبل عن ابن كثير وحزة بغير ألف ، والباقون وقفوا بالألف * ووجه من قرأ بالتونين في سلاسل مع كون فيه صيغة منتهى الجموع أنه قصد بذلك التناسب لأن ما قبله وهو - إما شاكرا وإما كفورا - وما بعده وهو - أغلالا وسعيرا - منون ، أو على لغة من يصرف جميع ما لا ينصرف كما حكاه الكسائي وغيره من الكوفيين عن بعض العرب . قال الأخفش : سمعنا من العرب من يصرف كل ما لا ينصرف ، لأن الأصل في الأسماء الصرف

وترك الصرف اعراض فيها . قال الفراء هو على لغة من يجرّ الأسماء كلها الا قولهم : هو أظرف منك فانهم لا يجرّونه وأنشد ابن الأنباري في ذلك قول عمرو بن كلثوم :

كأن سيوفنا فينا وفيهم * مخاريق بأيدي لاعبين
ومن ذلك قول الشاعر :

واذا الرجال رأوا يزيد رأيته * خضع الرقاب نواكس الأبصار
بكسر السين من نواكس ، وقول أبيد :

وحسور أستار دعوني لحنفها * بمعالي متشابهة أعلاقتها
وقوله أيضا فضلا وذو كرم يمين على الندى * سمح لشوب رغائب غنائها

وقيل ان التنوين لموافقة رسم المصاحف المكية والمدنية والكوفية فانها فيها بالألف ، وقيل ان هذا التنوين بدل من حرف الاطلاق ، ويجرى الوصل مجرى الوقف ، والسلاسل قد تقدّم تفسيرها ، والخلاف فيها هل هي الفيود ، أو ما يحمل في الأعناق كما في قول الشاعر :

ولسكن * أحاطت بالرقاب السلاسل والأغلال *

جمع غل تغلّ به الأيدي الى الأعناق ، والسعير : الوقود الشديد وقد تقدّم تفسير السعير . ثم ذكر سبحانه ما أعدّه للشاكرين فقال (إن الأبرار يشربون من كأس) الأبرار : أهل الطاعة والاخلاص والصدق جمع برّ أو بارّ . قال في الصحاح جمع البرّ : الأبرار ، وجمع البارّ البررة ، وفلان يبر خالقه ويبرره أى يطيعه . وقال الحسن البرّ الذى لا يؤذى الذر . وقال قتادة : الأبرار الذين يؤدّون حق الله ويوفون بالنذر ، والكأس فى اللغة هو الاناء الذى فيه الشراب ، وإذا لم يكن فيه الشراب لم يسمّ كأسا ، ولا وجه لتخصيصه بالزجاجة بل يكون من الزجاج ومن الذهب والفضة والصينى وغير ذلك ، وقد كانت كاسات العرب من أجناس مختلفة ، وقد يطلق الكأس على نفس الخمر كما في قول الشاعر :

وكأس شربت على لذة * وأخرى تداويت منها بها
(كان مزاجها كافورا) أى يخالطها وتمزج به ، يقال مزجه يمزجه مزجا : أى خلطه يخلطه خلطا ، ومنه قول الشاعر :

كأن سبية من بيت رأس * كأن مزاجها غسل وماء
وقول عمرو بن كلثوم :

صددت الكأس عنا أمّ عمرو * وكان الكأس مجراه الجينا
معتقة كأن الخصى فيها * اذا ما الماء خالطها سخينا

ومنه مزاج البدن ، وهو ما يمزجه من الاخلاط ، والكافور قيل : هو اسم عين فى الجنة يقال لها الكافورى تمزج خمر الجنة بماء هذه العين . وقال قتادة ومجاهد تمزج لهم بالكافور وتختم لهم بالمسك . وقال عكرمة : مزاجها طعمها ، وقيل إنما الكافور فى ريحها ، لافى طعمها . وقيل إنما أراد الكافور فى بياضه وطيب رائحته وبرده : لأن الكافور لا يشرب كما فى قوله - حتى اذا جعله نارا - أى كئارا . وقال ابن كيسان : طيبها المسك والكافور والزنجبيل . وقال مقاتل : ليس هو كافور الدنيا ، وإنما سمي الله ماعنده بما عندكم حتى تهتدى له القلوب . والجملة فى محل جرّ صفة لكأس . وقيل ان كان هنا زائدة : أى من كأس مزاجها كافورا (عينا يشرب بها عباد الله) انتصاب عينا على أنها بدل من كافورا ، لأن ماءها فى بياض الكافور ، وقال مكى : أنها بدل من محل من كأس على حذف مضاف كأنه قيل : يشربون خرا خمر عين . وقيل انها منتصبة على أنها مفعول يشربون : أى عينا من كأس وقيل هى منتصبة على

الاختصاص : قاله الأخفش ، وقيل منتصبه باضمار فعل يفسره ما بعده : أى يشربون عينا يشرب بها عباد الله ، والأول أولى . وتكون جملة - يشرب بها عباد الله - صفة لعينا . وقيل ان الباء في يشرب بها زائدة ، وقيل بمعنى من ، قاله الزجاج . ويعضده قراءة ابن أبي عملة يشربها عباد الله ، وقيل ان يشرب مضمن معنى يلتذ . وقيل هي متعلقة بيشرب . والضمير يعود الى الكأس ، وقال الفراء يشربها ويشرب بها سواء في المعنى وكأن يشرب بها يروى بها وينتفع بها ، وأنشد قول الهذلي : * شربن بماء البحر ثم ترفعت .
قال : ومثله تكلم بكلام حسن ، وتكلم كلاما حسنا (يفجرونها نفجيرا) أى يجرونها الى حيث يريدون ويتنفعون بها كما يشاءون ويتبعهم ماؤها الى كل مكان يريدون وصوله اليه فهم يشقونها شقا كما يشق النهر ويفجر الى هنا وهنا . قل مجاهد : يقودونها حيث شاءوا وتتبعهم حيث مالوا مات معهم . والجملة صفة أخرى لعينا ، وجملة (يوفون بالنذر) مستأنفة مسوقة لبيان ما لأجله رزقوا ما ذكر ، وكذا ما عطف عليها ، والمعنى النذر في اللغة الإيجاب ، والمعنى يوفون بما أوجبه الله عليهم من الطاعات . قال قتادة ومجاهد : يوفون بطاعة الله من الصلاة والحج ونحوهما . وقال عكرمة : يوفون اذا نذروا في حق الله سبحانه . والنذر في الشرع ما أوجبه المكلف على نفسه : فالعنى يوفون بما أوجبوه على أنفسهم . قال الفراء في الكلام اضمار أى كانوا يوفون بالنذر في الدنيا ، وقال الكلبي : يوفون بالعهد : أى يتممون العهد ، والأولى حل النذر هنا على ما أوجبه العبد على نفسه من غير تخصيص (ويخافون يوما كان شره مستطيرا) المراد يوم القيامة ، ومعنى استطارة شره فشوه وانتشاره . يقال استطار يستطير استطارة فهو مستطير ، وهو استفعل من الطيران ، ومنه قول الأعشى :

فبات وقد أثارت في الفؤا * د صدعا على نأبها مستطيرا

والعرب تقول : استطار الصدع في القارورة والزجاجة اذا امتد ، ويقال استطار الحريق اذا انتشر . قال الفراء : المستطير المستطيل . قال قتادة : استطار شر ذلك اليوم حتى ملأ السموات والأرض . قال مقاتل كان شره فاشيا في السموات فانشقت وتناثرت الكواكب وفزعت الملائكة . وفي الأرض نسفت الجبال وغارت المياه (ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأسيرا) أى يطعمون هؤلاء الثلاثة الأصناف الطعام على حبه لديهم وقتله عندهم . قال مجاهد على قلته وجبههم إياه وشهوتهم له ، فقوله على حبه في محل نصب على الحال : أى كائنين على حبه . ومثله قوله - لن تناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون - . وقيل على حب الطعام لرغبتهم في الخير . قال الفضيل بن عياض : على حب اطعام الطعام . وقيل الضمير في حبه يرجع الى الله : أى يطعمون الطعام على حب الله : أى يطعمون اطعاما كانوا على حب الله ، ويؤيد هذا قوله (إنما نطعمكم لوجه الله) والمسكين ذو المسكنة : وهو الفقير ، أو من هو أفقر من الفقير ، والمراد باليتيم يتامى المسلمين ، والأسير الذى يؤمر فيحبس . قال قتادة ومجاهد : الأسير المحبوس . وقال عكرمة الأسير : العبد . وقال أبو جزة الثمالي : الأسير المرأة . قال سعيد بن جبيرة نسخ هذا الاطعام آية الصدقات وآية السيف في حق الأسير الكافر . وقال غيره : بل هي محكمة . واطعام المسكين واليتيم على التطوع ، واطعام الأسير لحفظ نفسه الى أن يتخير فيه الامام ، وجملة - إنما نطعمكم لوجه الله - في محل نصب على الحال بتقدير القول : أى يقولون إنما نطعمكم ، أو قائلين إنما نطعمكم : يعنى أنهم لا يتوقعون المكافأة ولا يريدون ثناء الناس عليهم بذلك . قال الواحدي قال المفسرون : لم يتكلموا بهذا ولكن علمه الله من قلوبهم فأثنى عليهم وعلم من ثنائه أنهم فعلوا ذلك خوفا من الله ورجاء ثوابه (لا نريد منكم جزاء ولا شكورا) أى لا نطلب منكم المجازاة على هذا الاطعام ولا نريد منكم الشكر لنا . بل هو خالص لوجه الله ، وهذه الجملة مقررة

لما قبلها ، لأن من أطعم لوجه الله لا يريد المكافأة ولا يطلب الشكر له من أطعمه (إنا نخاف من ربنا يوما عبوسا قطريا) أى نخاف عذاب يوم متصف بهاتين الصفتين * ومعنى عبوسا أنه يوم تعبس فيه الوجوه من هوله وشدة ، فالمعنى أنه ذوعبوس . قال الفراء وأبو عبيدة والمبرد : يوم قطير وقاطر اذا كان صعبا شديدا وأنشد الفراء :

بنى عمننا هل تذكرون بلاءنا * عليكم اذا ما كان يوم قطار
قال الأخفش : القمطر يرأشد ما يكون من الأيام وأطول في البلاء ، ومنه قول الشاعر :
ففرروا اذا ما الحرب ثار غبارها * ولج بها اليوم العبوس القماطر
قال الكسائي : أقطر اليوم وازمهر اذا كان صعبا شديدا * ومنه قول الشاعر :
بنو الحرب أوصيناهم بقمطرة * ومن يلق منا ذلك اليوم يهرب

وقال مجاهد : ان العبوس بالشفتين * والقمطر بالجهة والحاجبين * فجعلهما من صفات المتغير في ذلك اليوم لما يراه من الشدائد * وأنشد ابن الأعرابي :

يقدر على الصيد يعود منكسر * ويقمطر ساعة ويكفهر

قال أبو عبيدة : يقال قاطر ير : أى منقبض مابين العينين والحاجبين . قال الزجاج : يقال اقطرت الناقة إذا رفعت ذنبها وجعت قاطر بها ورمت بأنفها ما يسبقها من القطر ، وجعل الميم مزيدة (فوقاهم الله شر ذلك اليوم) أى دفع عنهم شره بسبب خوفهم منه واطعامهم لوجهه (ولقاهم نضرة وسرورا) أى أعطاهم بدل العبوس في الكفار نضرة في الوجوه وسرورا في القلوب . قال الضحاك : والنضرة البياض والنقاء في وجوههم ، وقال سعيد بن جبير الحسن والبهاء ، وقيل النضرة أثر النعمة (وجزاهم بما صبروا) أى بسبب صبرهم على التكليف * وقيل على الفقر ، وقيل على الجوع ، وقيل على الصوم ، والأولى جل الآية على الصبر على كل شيء يكون الصبر عليه طاعة لله سبحانه ، وما مصدرية ، والتقدير بصبرهم (جنة وحيرا) أى أدخلهم الجنة وألبسهم الحرير * وهو لباس أهل الجنة عوضا عن تركه في الدنيا امتثالا لما ورد في الشرع من تحريره ، وظاهر هذه الآيات العموم في كل من خاف من يوم القيامة وأطعم لوجه الله وخاف من عذابه * والسبب وان كان خاصا كما سيأتى فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ويدخل سبب النزول تحت عمومها دخولا أوليا .

وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (هل أتى على الانسان) قال كل إنسان . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابن مسعود في قوله (أمشاج) قال أمشاجها عروقها . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي حاتم عنه « أمشاج » قال العروق . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن ابن عباس (من نطفة أمشاج) قال ماء الرجل وماء المرأة حين يختلطان . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال : أمشاج ألوان نطفة الرجل بيضاء وحراء ، ونطفة المرأة خضراء وحراء . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا قال : الأمشاج الذي يخرج على أثر البول كقطع الأونار ومنه يكون الولد . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا (كان شره مستطيرا) قال فاشيا . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر عنه أيضا في قوله (وأسيرا) قال هو المشرك . وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (مسكينا) قال فقيرا (ويتيما) قال لا أب له (وأسيرا) قال المملوك والمسجون . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله (ويطعمون الطعام) الآية قال : نزلت هذه الآية في علي بن أبي طالب وفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه

في قوله (يوما عبوسا) قال ضيقا (قطريرا) قال طويلا . وأخرج ابن مردويه عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله «يوما عبوسا قطريرا» قال يقبض ما بين الأبصار . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر من طرق عن ابن عباس قال : القمطرير الرجل المتقبض ما بين عينيه ووجهه . وأخرج ابن المنذر عنه (ولقاهم نضرة وسرورا) قال نضرة في وجوههم وسرورا في صدورهم .

مُتَكِّثِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا * وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا * وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآنِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا * قَوَارِيرًا مِنْ فِضَّةٍ قَدَرُوهَا تَقْدِيرًا * وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا * عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا * وَيُطَوَّفُ عَلَيْهِمْ وَلَدُنْ مَخْلَدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَنثورًا * وَإِذَا رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْتَ نَيْمًا وَمِثْلًا كَبِيرًا * عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ وَخُلُوعٌ أَسَاوِرٌ مِنْ فِضَّةٍ وَسَقْيُهُمْ رُبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا * إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا ■

قوله (متكئين فيها على الأرائك) منصوب على الحال من مفعول جزاهم ، والعامل فيها جرى ، ولا يعمل فيها صبروا ■ لأن الصبر إنما كان في الدنيا ، وجوز أبو البقاء أن يكون صفة لجنة . قال الفراء وان شئت جعلت متكئين تابعا كأنه قال جزاهم لجنة متكئين فيها . وقال الأخفش : يجوز أن يكون منصوبا على المدح ■ والضمير من فيها يعود إلى الجنة والأرائك السرر في الحجال ، وقد تقدم تفسيرها في سورة الكهف (لا يرون فيها شمسا ولا زمهريرا) الجلة في محل نصب على الحال من مفعول جزاهم ■ فتكون من الحال المترادفة ، أو من الضمير في متكئين ■ فتكون من الحال المتداخلة ، أو صفة أخرى لجنة ■ والزمهرير أشد البرد ■ والمعنى أنهم لا يرون في الجنة حر الشمس ولا برد الزمهرير ، ومنه قول الأعشى :
منعمة طفلة كلمها * لم تر شمسا ولا زمهريرا

وقال ثعلب : الزمهرير القمر بلغة طي ، وأنشد لشاعرهم :

وليلة ظلامها قد اعتكر * قطعها والزمهرير مازهر

ويروى مظهر : أي لم يطلع القمر ، وقد تقدم تفسير هذا في سورة مريم (ودانية عليهم ظلالها) قرأ الجمهور دانية بالنصب عطفا على محل لا يرون ■ أو على متكئين ■ أو صفة لمخدوف : أي وجنة دانية كأنه قال وجزاهمجنة دانية . وقال الزجاج : هو صفة لجنة المتقدم ذكرها . وقال الفراء : هو منصوب على المدح . وقرأ أبو حيوة ودانية بالرفع على أنه خبر مقدم وظلالها مبتدأ مؤخر ، والجنة في موضع النصب على الحال ، والمعنى أن ظلال الأشجار قريبة منهم مظلة عليهم زيادة في نعيمهم وإن كان لا شمس هنالك . قال مقاتل : يعني شجرها قريب منهم ■ وقرأ ابن مسعود : ودانية عليهم (وذلت قطوفها تذليلا) معطوف على دانية كأنه قال : ومذلة ، ويجوز أن تكون الجلة في محل نصب على الحال من الضمير في عليهم ■ ويجوز أن تكون مستأنفة ، والقطوف الثمار ، والمعنى أنها سخرت ثمارها لتناولها تسخيرا كثيرا بحيث يتناولها القائم والقاعد والمضطجع لا يرد أيديهم عنها بعدوا لشوك . قال النحاس : المذلل القريب المتناول ، ومنه قولهم حائط ذليل : أي قصير . قال ابن قتيبة : ذلت أدنيت ■ من قولهم : حائط ذليل إذا كان قصير السمك ، وقيل ذلت : أي جعلت منقادة لا تمتنع على قاطفها كيف شاءوا (ويطاف عليهم بآنية من فضة

وأكواب) أى تدور عليهم الخدم إذا أرادوا الشراب بآنية الفضة * والأكواب جمع كوب ، وهو الكوز العظيم الذى لا أذن له ولا عروة ، ومنه قول عدى :

متكى تقرر أبوابه * يسعى عليه العبد بالكوب

وقد مضى تفسيره فى سورة الزخرف (كانت قواريرا قواريرا من فضة) أى فى وصف القوارير فى الصفاء وفى بياض الفضة * فصفاؤها صفاء الزجاج ، ولونها لون الفضة . قرأ نافع والكسائى وأبو بكر قواريرا قواريرا بالتنوين فيهما مع الوصل ، وبالوقف عليهما بالآلف ، وقد تقدم وجه هذه القراءة فى تفسير قوله : سلاسل من هذه السورة ، وبيننا هنالك وجه صرف مافيه صيغة منتهى الجوع فارجع اليه ، وقرأ حزة بعدم التنوين فيهما وعدم الوقف بالآلف * ووجه هذه القراءة ظاهر لأنهما ممتنعان لصيغة منتهى الجوع ، وقرأ هشام بعدم التنوين فيهما مع الوقف عليهما بالآلف * وقرأ ابن كثير بتنوين الأول دون الثانى والوقف على الأول بالآلف دون الثانى ، وقرأ أبو عمرو وحفص وابن ذكوان بعدم التنوين فيهما * والوقف على الأول بالآلف دون الثانى ، والجملة فى محل جر صفة لأكواب . قال أبو البقاء : وحسن التكرير لما اتصل به من بيان أصلها . قال الواحدي : قال المفسرون جعل الله قوارير أهل الجنة من فضة فاجتمع لها بياض الفضة وصفاء القوارير . قال الزجاج : القوارير التى فى الدنيا من الرمل فأعلم الله فضل تلك القوارير أن أصلها من فضة يرى من خارجها ما فى داخلها ، وجملة (قدروها تقديرا) صفة لقوارير ، قرأ الجمهور : قدروها بفتح القاف على البناء للفاعل : أى قدرها السقاة من الخدم الذين يطوفون عليهم على قدر ما يحتاج اليه الشاربون من أهل الجنة من دون زيادة ولا نقصان . قال مجاهد وغيره : أتوا بها على قدر ريمهم بغير زيادة ولا نقصان . قال الكلبي : وذلك ألذ وأشهى ، وقيل : قدرها الملائكة ، وقيل : قدرها أهل الجنة الشاربون على مقدار شهواتهم وحاجتهم فجاءت كإبريدون فى الشكل لانزىدولا تنقص . وقرأ على وابن عباس والساجى والشعبي وزيد بن على وعبيد بن عمير وأبو عمرو فى رواية عنه : قدروها بضم القاف وكسر الدال مبنيًا للمفعول : أى جعلت لهم على قدر إرادتهم . قال أبو على الفارسي : هو من باب القلب * قال لأن حقيقة المعنى أن يقال : قدرت عليهم لا قدروها ، لأنه فى معنى قدروها عليها . وقال أبو حاتم : التقدير قدرت الأواني على قدر ريمهم ، فمفعول ما لم يسم فاعله محذوف . قال أبو حيان : والأقرب فى تخريج هذه القراءة الشاذة أن يقال : قدر ريمهم منها تقديرا ، فحذف المضاف فصار قدروها . وقال المهدوي : ان القراءة الأخيرة يرجع معناها الى معنى القراءة الأولى * وكأن الأصل قدروها عليها فحذف حرف الجر كما أنشد سيويه :

آليت حب العراق الدهر آكله * والحب يأكله فى القرية السوس

أى آليت على حب العراق (ويسقون فيها كأسا كان مزاجها زنجبيلا) قد تقدم أن الكأس هو الاناء فيه الخمر ، وإذا كان خاليا عن الخمر فلا يقال له كأس . والمعنى أن أهل الجنة يسقون فى الجنة كأسا من الخمر بمزوجة بالزنجبيل * وقد كانت العرب تسلك مزج الشراب بالزنجبيل لطيب رائحته . وقال مجاهد وقتادة : الزنجبيل اسم لعين التى يشرب بها المقربون . وقال مقاتل : هو زنجبيل لا يشبه زنجبيل الدنيا (عينا فيها تسمى سلسيلا) انتصاب عينا على أنها بدل من كأسا * ويجوز أن تكون منصوبة بفعل مقدر : أى يسقون عينا * ويجوز أن تكون منصوبة بنزع الخافض : أى من عين * والسلسيل : الشراب اللذيذ ، مأخوذ من السلاسة ، تقول العرب : هذا شراب سلس * وسلسال وسلسيل : أى طيب لذيذ . قال الزجاج : السلسيل فى اللغة اسم للماء فى غاية السلاسة حديد الجرية يسوغ فى حلقهم ، ومنه

قول حسان بن ثابت :

يسقون من ورد البريص عليهم * كأسا يصفق بالرحيق السلسل
(ويطوف عليهم ولدان مخلدون) لما فرغ سبحانه من وصف شرابهم * ووصف آنيته ، ووصف
السقاة الذين يسقونهم ذلك الشراب . ومعنى « مخلدون » : باقون على ما هم عليه من الشباب والطراوة
والنضارة لا يهرمون ولا يتغيرون * وقيل معنى مخلدون : لا يموتون ، وقيل التخليد التحلية : أى محلون
(إذا رأيتهم حسبهم لؤلؤا منشورا) إذا نظرت اليهم ظننتهم لمزيد حسنهم * وصفاء ألوانهم ، ونضارة
وجوههم لؤلؤا مفرقا . قال عطاء : يريد فى بياض اللون وحسنه ، واللؤلؤ إذا نثر من الخيط على البساط
كان أحسن منه منظوما . قال أهل المعاني : إنما شبهوا بالمشور لأنهم لا تتأثرهم فى الخدمة * ولو كانوا صفا
لشبهوا بالنظوم . قيل : إنما شبههم بالمشور لأنهم سراع فى الخدمة ، بخلاف الحور العين فإنه شبهت باللؤلؤ
المسكنون لأنهم لا يمتحن بالخدمة (وإذا رأيت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا) أى وإذا رميت ببصرك هناك
يعنى فى الجنة رأيت نعيما لا يوصف * وملكا كبيرا لا يقدر قدره ، وثم ظرف مكان ، والعامل فيها رأيت .
قال الفرء فى الكلام ما مضى : أى وإذا رأيت مائما ، كقوله - لقد تقطع بينكم - : أى ما بينكم .
قال الزجاج معترضاً على الفرء : أنه لا يجوز إسقاط الموصول وترك الصلة ، ولكن رأيت يتعدى فى المعنى
إلى ثم . والمعنى : إذا رأيت ببصرك ثم * ويعنى بتم الجنة . قال السدى : النعيم ما ينعم به * والملك
الكبير : استئذان الملائكة عليهم ، وكذا قال مقاتل والسكبي . وقيل : أن رأيت ليس له مفعول ملفوظ
ولا مقدّر ولا منوي * بل معناه : أن بصرك أينما وقع فى الجنة رأيت نعيما وملكا كبيرا (عليهم ثياب
سندس) . قرأ نافع وحزة وابن محيصن : عليهم بسكون الياء وكسر الهاء على أنه خبر مقدم * وثياب
مبتدأ مؤخر ، أو على أن عليهم مبتدأ ، وثياب مرتفع بالفاعلية وإن لم يعتمد الوصف كاهو مذهب الأخفش .
وقال الفرء : هو مرفوع بالابتداء * وخبره : ثياب سندس * واسم الفاعل مراد به الجمع . وقرأ الباقر
بفتح الياء وضم الهاء على أنه ظرف فى محل رفع على أنه خبر مقدم ، وثياب مبتدأ مؤخر ، كأنه قيل
فوقهم ثياب . قال الفرء : أن عليهم بمعنى فوقهم ، وكذا قال ابن عطية . قل أبو حيان : عال وعالية
اسم فاعل * فيحتاج فى كونهما ظرفين إلى أن يكون منقولا من كلام العرب * وقد تقدّم إلى هذا
الزجاج ، وقال هذا مما لا تعرفه فى الظروف ولو كان ظرفا لم يجز إسكان الياء ، ولكنه نصب على الحال من
شيئين : أحدهما الهاء والميم فى قوله « يطوف عليهم » : أى على الأبرار « ولدان » عاليا الأبرار « ثياب
سندس » أى يطوف عليهم فى هذه الحال . والثانى أن يكون حالا من الولدان : أى إذا رأيتهم حسبهم
لؤلؤا منشورا فى حال علو الثياب أبدانهم . وقال أبو على الفارسي : العامل فى الحل إما لقاهم نصرة
وسرورا ، وإما جزاهم بما صبروا . قال ويجوز أن يكون ظرفا . وقرأ ابن سيرين ومجاهد وأبو حيوة
وابن أبى عبة : عليهم ، وهى قراءة واضحة المعنى ظاهرة الدلالة . واختار أبو عبيد القراءة الأولى لقراءة
ابن مسعود : عالتهم . وقرأ الجمهور بإضافة ثياب إلى سندس . وقرأ أبو حيوة وابن أبى عبة بتثنية ثياب
وقطعها عن الإضافة ، ورفع سندس و (خضر وإستبرق) على أن السندس نعت للثياب ، لأن السندس نوع
من الثياب ، وعلى أن خضر نعت لسندس ، لأنه يكون أخضر وغير أخضر ، وعلى أن إستبرق معطوف
على سندس : أى وثياب إستبرق ، والجمهور من الفرء اختلفوا فى خضر وإستبرق مع اتفاقهم على جر
سندس بإضافة ثياب إليه * فقرأ ابن كثير وأبو بكر عن عاصم وابن محيصن بجر خضر نعتا لسندس ورفع
إستبرق عطفا على ثياب : أى عليهم ثياب سندس وعليهم إستبرق . وقرأ أبو عمرو وابن عامر برفع خضر

نعتا لثياب ، وجر استبرق نعت السندس . واختار هذه القراءة أبو حاتم وأبو عبيد ، لأن الخضر أحسن ما كانت نعتا للثياب فهي مرفوعة . والاستبرق من جنس السندس . وقرأ نافع وحفص برفع خضر وإستبرق . لأن خضر نعت للثياب ، وإستبرق عطف على الثياب . وقرأ الأعمش وحزرة والكسائي بجر خضر وإستبرق على أن خضر نعت للسندس ، وإستبرق معطوف على سندس . وقرأوا كلهم بصرف إستبرق إلا ابن محيصن فإنه لم يصرفه : قل لأنه أعجمي ، ولا وجه لهذا لأنه نكرة إلا أن يقول انه علم لهذا الجنس من الثياب ، والسندس : مارق من الديباج . والاستبرق : ما غلظ منه . وقد تقدم تفسيرهما في سورة الكهف (وحووا أساور من فضة) عطف على يطوف عليهم . ذكر سبحانه هنا أنهم يحلون بأساور الفضة . وفي سورة فاطر - يحلون فيها من أساور من ذهب - . وفي سورة الحج - يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا - : ولا تمارض بين هذه الآيات لامكان الجمع بأن يجعل لهم سوارات من ذهب وفضة ولؤلؤ ، أو بأن المراد أنهم يلبسون سوارات الذهب نارة . وسوارات الفضة نارة . وسوارات اللؤلؤ نارة . أو أنه يلبس كل أحد منه ما تميل اليه نفسه من ذلك . ويجوز أن تكون هذه الجملة في محل نصب على الحال من ضمير عالمهم بتقدير قد (وسقاهم ربهم شرابا طهورا) هذا نوع آخر من الشراب الذي يمن الله عليهم به . قال الفراء : يقول هو طهور ليس بنجس كما كان في الدنيا موصوفا بالنجاسة . والمعنى أن ذلك الشراب طاهر ليس كخمر الدنيا . قال مقاتل : هو عين ماء على باب الجنة من شرب منها نزع الله ما كان في قلبه من غش وغسل وحسد . قال أبو قلابة وإبراهيم النخعي : يؤتون بالطعام . فإذا كان آخره أتوا بالشراب الطهور ، فيشربون فتضمير بطونهم من ذلك ويفيض عرق من أبدانهم مثل ريح المسك (ان هذا كان لكم جزاء) أي يقال لهم : ان هذا الذي ذكر من أنواع النعم كان لكم جزاء بأعمالكم : أي ثوابها (وكان سعيكم مشكورا) أي كان عملكم في الدنيا بطاعة الله مرضيا مقبولا وشكر الله سبحانه لعمل عبده هو قبوله لطاعته .

وقد أخرج عبد بن جيد وابن أبي حاتم عن ابن مسعود قال : الزمهرير هو البرد الشديد . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « اشتكت النار إلى ربها فقالت رب أكل بعضي بعضا ، فجعل لها نفسين : نفسا في الصيف ، ونفسا في الشتاء ، فشدة ما تجدون من البرد من زمهريرها ، وشدة ما تجدون في الصيف من الحر من سموها » . وأخرج الفريابي وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وهناد بن السري وعبد بن جيد وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في البعث عن البراء بن عازب في قوله (ودانية عليهم ظلالها) قال : قرية (وذلت قطوفها تذليلا) قال : ان أهل الجنة يأكلون من ثمار الجنة قياما وقعودا ومضطجعين وعلى أي حال شاءوا . وفي لفظ قال : ذلت فيدأولون منها كيف شاءوا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والبيهقي في البعث عن ابن عباس قال (آتية من فضة) وصفواؤها كصفاء القوارير (قدروها تقديرا) قال : قدرت للكف . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور والبيهقي عنه قال : لو أخذت فضة من فضة الدنيا فضربتها حتى جعلتها مثل جناح الذباب لم ير الماء من ورائها . ولكن قوارير الجنة يبيض الفضة في صفاء القوارير . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا قال : ليس في الجنة شيء إلا وقد أعطيتم في الدنيا شبهه إلا قوارير من فضة . وأخرج الفريابي عنه أيضا في قوله : « قدروها تقديرا » قال : أتوا بها على قدر الفم لا يفضلون شيئا ولا يشتهون بعدها شيئا . وأخرج عبد ابن جيد وابن المنذر عنه أيضا « قدروها تقديرا » قال : قدرتها السقاة . وأخرج ابن المبارك وهناد وعبد

ابن حنبل والبيهقي في البعث عن ابن عمر قال : ان أدنى أهل الجنة منزلا من يسعى عليه ألف خادم كل خادم على عمل ليس عليه صاحبه ، وتلا هذه الآية (إذا رأيتمهم حسبتهم لؤلؤا منثورا)

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا * فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَطِعْ مِنْهُمْ آتِمًا أَوْ كَفُورًا ■
وَأَذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ■ وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا * إِنَّ هَؤُلَاءِ
يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذْرَوْنَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا ■ نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا
أَمْنَهُمْ تَبْدِيلًا * إِنَّ هَؤُلَاءِ تَذَكُّرٌ قَوْمٌ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا * وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ
اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا * يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا *

قوله (إنا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا) أى فرقناه فى الانزال ولم ننزله جملة واحدة . وقيل المعنى
نزلناه عليك ولم تأت به من عندك كما يدعيه المشركون (فاصبر لحكم ربك) أى لقضائه ، ومن حكمه
وقضائه تأخير نصرته إلى أجل اقتضته حكمته . قيل وهذا منسوخ بآية السيف (ولا تطع منهم آتيا
أو كفورا) أى لا تطع كل واحد من مرتكب لائم وغال فى كفر ، فهنا الله سبحانه عن ذلك . قال الزجاج
ان الألف هنا أكد من الواو وحدها ، لأنك إذا قلت : لا تطع زيدا وعمرا فأطاع أحدهما كان غير
عاص ■ لأنه أمره أن لا يطع الاثنين ■ فإذا قال : لا تطع منهم آتيا أو كفورا دل ذلك على أن كل واحد
منهما أهل أن يعصى ، كما أنك إذا قلت : لا تخالف الحسن وأبا سبرين ■ فقد قلت انهما أهل أن يتبعا ،
وكل واحد منهما أهل أن يتبع . وقال الفراء : أوهنا بمنزلة لا ، كأنه قال ولا كفورا . وقيل : المراد
بقوله « آتيا » : عتبة بن ربيعة ■ وبقوله « أو كفورا » : الوليد بن المغيرة ■ لأنهما قالوا للنبي ﷺ :
ارجع عن هذا الأمر ونحن نرضيك بالمال والنزويج (واذكرا اسم ربك بكرة وأصيل) أى دم على
ذكره فى جميع الأوقات . وقيل المعنى : صل لربك أول النهار وآخره ، فأول النهار : صلاة الصبح ،
وآخره : صلاة العصر (ومن الليل فاسجد له) أى صل المغرب والعشاء . وقيل : المراد الصلاة فى بعضه
من غير تعيين ، ومن التبعض على كل تقدير (وسبحه ليلا طويلا) أى نزهه عما لا يليق به ، فيكون
المراد : الذكركم بالسبح سواء كان فى الصلاة أو فى غيرها . وقيل : المراد التطوع فى الليل . قال ابن
زيد وغيره : إن هذه الآية منسوخة بالصوات الخمس . وقيل : الأمر للندب . وقيل : هو مخصوص
بالنبي ﷺ (إن هؤلاء يحبون العاجلة) يعنى كفار مكة ومن هو موافق لهم . والمعنى : أنهم يحبون
الدار العاجلة ، وهى دار الدنيا (ويذرون وراءهم يوما ثقيلا) أى يتركون ويدعون وراءهم : أى خلفهم
أو بين أيديهم وأمامهم يوما شديدا عسيرا ، وهو يوم القيامة ■ وسمى ثقيلا لما فيه من الشدائد والأهوال .
ومعنى كونه يذرونه وراءهم : أنهم لا يستعدون له ولا يعشون به ، فهم كمن يبتذ الشئ وراء ظهره تهاونا
به واستخفافا بشأنه ، وان كانوا فى الحقيقة مستقبلين له وهو أمامهم (نحن خلقناهم) أى ابتدأنا خلقهم
من تراب ■ ثم من نطفة ■ ثم من علقه ، ثم من مضغة إلى أن كمل خلقهم ، ولم يكن لغيرنا فى ذلك عمل
ولا سعى لا اشتراكا ولا استقلالا (وشددنا أسرهم) الأسر : شدة الخلق ■ يقال شدد الله أسر فلان : أى
قوى خلقه . قال مجاهد وقتادة ومقاتل وغيرهم : شددنا خلقهم . قال الحسن : شددنا أوصالهم بعضها
إلى بعض بالعروق والعصب . قال أبو عبيد : يقال فرس شديد الأسر : أى الخلق . قال لبيد :

سأهم الوجه شديد أسره ■ مشرف الحارك محبوك القتد

وقل الأخطل :

من كل محتب شديد أسره * سلس القياد تحاله مخالا

وقال ابن زيد : الأسر القوة ■ واشتقاقه من الاسار ■ وهو القد الذي تشد به الأقتاب . ومنه قول

ابن أحر يصف فرسا :

يمشى بأوظفة شداد أسرها * شم السبانك لاتفى بالجدجد

(واذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلا) أى لو شئنا لأهلكناهم وجئنا بأطوع لله منهم . وقيل المعنى :

مسخناهم الى أسمع صورة وأقبح خلقه (إن هذه تذكرة) يعنى ان هذه السورة تذكير وموعظة

(فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا) أى طريقا يتوسل به إليه ■ وذلك بالإيمان والطاعة . والمراد الى ثوابه

أو الى جنته (وما تشاءون إلا أن يشاء الله) أى وما تشاءون أن تتخذوا الى الله سبيلا إلا أن يشاء الله

فالأمر إليه سبحانه ليس إليهم ■ والخير والشر بيده : لا مانع لما أعطى ■ ولا معطى لما منع ■ فمشيئة العبد

مجردة لا تأتي بخير ولا تدفع شرا ■ وإن كان يثاب على المشيئة الصالحة ، ويؤجر على قصد الخير كما فى

حديث « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى » . قل الزجاج : أى لستم تشاءون إلا

بمشيئة الله (إن الله كان عليا حكيم) فى أمره ونهيه : أى بليغ العلم والحكمة (يدخل من يشاء فى

رجته) أى يدخل فى رجته من يشاء أن يدخله فيها ■ أو يدخل فى جنته من يشاء من عباده . قال

عطاء : من صدقت نيته أدخله جنته (والظالمين أعد لهم عذابا ألما) انتصاب الظالمين بفعل مقدر يدل

عليه ما قبله : أى يعذب الظالمين ■ نصب الظالمين لأن ما قبله منصوب : أى يدخل من يشاء فى رجته ويعذب

الظالمين : أى المشركين ، ويكون أعد لهم تفسيراً لهذا المضمرة ، والاختيار نصب وان جاز الرفع ■ والنصب

قرأ الجمهور . وقرأ أبان بن عثمان بالرفع على الابتداء ، ووجهه أنه لم يكن بعده فعل يقع عليه .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس (وشددنا أسرهم) قال : خلقهم . وأخرج ابن جرير عن أبى

هريرة - وشددنا أسرهم - قال هى المفاصل .

تفسير سورة المرسلات

هى خسون آية ، وهى مكية فى قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر

قال قتادة : الا آية منها وهى قوله « واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون » فانها مدنية ، وروى هذا عن

ابن عباس . وأخرج النحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : نزلت سورة المرسلات بمكة .

وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال : بينما نحن مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى غار

بمنى إذ نزلت سورة المرسلات عرفا ، فانه ليتلوها وانى لأتلقاها من فيه وان فاه لرطب بها إذ وثبت علينا حية

فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اقتلوها فابتدرناه فذهبت ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم « وقيت

شركم كما وقيت شرها » . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عباس أن أم الفضل سمعته وهو

يقرأ والمرسلات عرفا فقالت : يا بنى لقد ذكرتني بقرائك هذه السورة اهما آخر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ بهما في المغرب .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا * فَالْعَصْفِ عَصْفًا * وَالنَّشْرِ نَشْرًا * فَالْفَرْقَتِ فَرْقًا * فَالْمُلْقِيَةِ
ذِكْرًا * عَذْرًا أَوْ نَذْرًا * إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ * فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ * وَإِذَا السَّمَاءُ
فُرِجَتْ * وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ * وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِيتْ * لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ * لِيَوْمِ الْفَصْلِ *
وَمَا أَذْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ * وَبَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ * أَلَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ * ثُمَّ نُنْبِئُهُمُ
الْآخِرِينَ * كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ * وَبَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ * أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَاءٍ
مَهِينٍ * فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ * إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ * فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَدِيرُونَ * وَبَلْ يَوْمَئِذٍ
لِلْمُكَذِّبِينَ * أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا * أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا * وَجَعَلْنَا فِيهَا رِوْشَى شَجِيعَةً
وَأَسْقَيْنَكُم مَّاءً فُرَاتًا * وَبَلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ *

قوله (والمرسلات عرفا) قال جمهور المفسرين : هي الرياح ، وقيل هي الملائكة . وبه قال مقاتل
وأبو صالح والسكبي . وقيل هم الأنبياء ، فعلى الأول أقسم سبحانه بالرياح المرسل لما يأمرها به كما في قوله
- وأرسلنا الرياح لواقح - ، وقوله - ويرسل الرياح - وغير ذلك . وعلى الثاني أقسم سبحانه بالملائكة
المرسلات بوحيه وأمره ونهييه ، وعلى الثالث أقسم سبحانه برسله المرسلات إلى عباده لتبليغ شرائعه ، وانتصاب
- عرفا - إما على أنه مفعول لأجله : أى المرسلات لأجل العرف وهو ضد النكر ، ومنه قول الشاعر :

من يفعل الخير لا يهدم جواريه * لا يذهب العرف بين الله والناس

أو على أنه حال بمعنى متتابعة يتبع بعضها بعضا كعرف الفرس . تقول العرب : سار الناس إلى فلان
عرفا واحدا إذا توجهاوا إليه ، وهم على فلان كعرف الضبع إذا ألجأوا عليه . أو على أنه مصدر كأنه قال : والمرسلات
إرسالا : أى متتابعة ، أو على أنه منصوب بنزع الخافض : أى والمرسلات بالعرف . قرأ الجمهور عرفا بسكون
الراء . وقرأ عيسى بن عمر بضمها ، وقيل المراد بالمرسلات السحاب لما فيها من نعمة ونقمة (فالعصاف
عصفا) وهى الرياح الشديدة الهبوب . قال القرطبي بغير اختلاف . يقال عصف بالشيء إذا أباده وأهلكه ،
ونافقه عصف : أى تعصف براكبها فتمضى كأنها ريح فى السرعة . ويقال عصف الحرب بالقوم إذا ذهب
بهم ، وقيل هى الملائكة الموكلون بالرياح يعصفون بها . وقيل يعصفون بروح الكافر ، وقيل هى الآيات
المهلكة كالزلازل ونحوها (والناشرات نشر) يعنى الرياح تأتي بالمطر وهى تنشر السحاب نشرا ، أو الملائكة
الموكلون بالسحاب ينشرونها أو ينشرون أجنتهم فى الجؤ عند النزول بالوحى ، أو هى الأمطار لأنها تنشر
النبات . وقال الضحاك يريد ما ينشر من الكتب وأعمال بنى آدم . وقال الربيع : انه البعث للقيامة بنشر
الأرواح . وجاء بالواو هنا لأنه استئناف قسم آخر (فالفرقات فرقا) يعنى الملائكة تأتي بما يفرق بين
الحق والباطل والحلال والحرام ، وقال مجاهد هى الريح تفرق بين السحاب فتبدده ، وروى عنه أنها آيات
القرآن تفرق بين الحق والباطل ، وقيل هى الرسل فرقوا ما بين ما أمر الله به ونهى عنه ، وبه قال الحسن

(فالمليقات ذكرنا) هي الملائكة . قال القرطبي باجاء : أى تلقى الوحي إلى الأنبياء ، وقيل هو جبريل .
وسمى باسم الجمع تعظيماً له ، وقيل هي الرسل يلقون إلى أهمهم ما أنزل الله عليهم ، قاله قطرب . قرأ الجمهور
فالمليقات يسكون اللام وتخفيف القاف اسم فاعل . قرأ ابن عباس بفتح اللام وتشديد القاف من التلقية
وهي إيصال الكلام إلى المخاطب ، والراجح أن الثلاثة الأول للرياح ، والرابع والخامس للملائكة ، وهو
الذى اختاره الزجاج والقاضى وغيرهما (عذرا أو نذرا) انتصباهما على البسمل من ذكرنا ، أو على
المفعولية ، والعامل فيهما المصدر المنون ، كما في قوله - أو إطعام في يوم ذى مسغبة يتما - أو على
المفعول لأجله : أى للإعذار والانداز ، أو على الحال بالتأويل المعروف : أى معذرين أو منذرين . قرأ
الجمهور بإسكان الذال فيهما . وقرأ زيد بن ثابت وابنه خارجة بن زيد وطلحة بضمهما . وقرأ الحرمان وابن
عاصم وأبو بكر بسكونها في عذرا وضمها في نذرا . وقرأ الجمهور عذرا أو نذرا على العطف بأو . وقرأ إبراهيم
النخعي وقتادة على العطف بالواو بدون ألف ، والمعنى أن الملائكة تلقى الوحي إعذاراً من الله إلى خلقه
وانذاراً من عذابه ، كذا قال الفراء ، وقيل عذرا للحقين ونذرا للمبطلين . قال أبو علي الفارسي : يجوز
أن يكون العذر والنذر بالثقل جمع عاذر وناذر كقوله - هذا نذير من النذر الأولى - فيكون نصبا
على الحال من الالتقاء : أى يلقون الذكر في حال العذر والانداز ، أو مفعولان لذكرنا : أى تذكر عذرا
أو نذرا . قال المبرد هما بالثقل جمع . والواحد عذير ونذير . ثم ذكر سبحانه جواب القسم ، فقال
(إنما توعدون لواقع) أى أن الذى توعدونه من مجيء الساعة والبعث كائن لا محالة ، ثم بين سبحانه
متى يقع ذلك . فقال (فاذا النجوم طمست) أى محى نورها وذهب ضوؤها ، يقال طمس الشيء إذا
درس وذهب أثره (وإذا السماء فرجت) أى فتحت وشقت . ومثله قوله - وفتحت السماء فكانت
أبواباً - (وإذا الجبال نسفت) أى قلعت من مكانها بسرعة ، يقال نسفت الشيء وأنسفته إذا أخذته
بسرعة . وقال السكبي : سويت بالأرض . والعرب تقول : نسفت الناقة الكلاً إذا رعت . وقيل جعلت
كالجب الذى ينسف بالمنسف . ومنه قوله - وبست الجبال بساً - والأول أولى . قال المبرد : نسفت قلعت
من مواضعها (وإذا الرسل أقتت) الهمزة فى أقتت بدل من الواو المضمومة . وكل واو انضمت
وكانت ضمها لازمة يجوز إبدالها بالهمزة ، وقد قرأ بالواو أبو عمرو وشيبة والأعرج . وقرأ الباقون
بالهمزة . والوقت الأجل الذى يكون عنده الشيء المؤخر إليه ، والمعنى جعل لها وقت للفصل والقضاء
بينهم وبين الأمم ، كما فى قوله سبحانه - يوم يجمع الله الرسل - وقيل هذا فى الدنيا : أى جمعت الرسل
لميقاتها التى ضرب لها فى إنزال العذاب بمن كذبها . والأول أولى . قال أبو علي الفارسي : أى جعل
يوم الدين والفصل لها وقتاً . وقيل أقتت أرسلت لأوقات معلومة على ما علم الله به (لأى يوم أجلت) هذا
الاستفهام للتعظيم والتعجب : أى لأى يوم عظيم يعجب العباد منه لشدة ومزيد أهواله ضرب لهم الأجل
لجمعهم . والجملة مقول قول مقدر هو جواب لاذا ، أو فى محل نصب على الحال من الضمير فى أقتت . قال
الزجاج : المراد بهذا التأقيت تبين الوقت الذى يحضرون فيه للشهادة على أهمهم ، ثم بين هذا اليوم . فقال
(ليوم الفصل) قال قتادة : يفصل فيه بين الناس بأعمالهم إلى الجنة والنار ، ثم عظم ذلك اليوم ، فقال
(وما أدراك ما يوم الفصل) أى وما أعلمك يوم الفصل يعنى أنه أمر بديع هائل لا يقدر قدره . وما مبتدأ
وأدراك خبره ، أو العكس ، كما اختاره سيديويه . ثم ذكر حال الذين كذبوا بذلك اليوم ، فقال (ويل
يومئذ للكاذبين) أى ويل لهم فى ذلك اليوم الهائل . وويل أصله مصدر ساء مسد فعله ، وعذل به إلى
الرفع للدلالة على الثبات ، والويل الهلاك . أو هو اسم واد فى جهنم ، وكرر هذه الآية فى هذه السورة لأنه قسم

الويل بينهم على قدر تكذيبهم . فان لكل مكذب بشيء عذابا سوى تكذيبه بشيء آخر . ورب شيء كذب به هو أعظم جرما من التكذيب بغيره فيقسم له من الويل على قدر ذلك التكذيب . ثم ذكر سبحانه ما فعل بالكفار من الأمم الحالية ، فقال (ألم نهلك الأولين) أخبر سبحانه بأهلاك الكفار من الأمم الماضية من لدن آدم إلى محمد ﷺ . قال مقاتل : يعني بالعذاب في الدنيا حين كذبوا رسلهم (ثم تتبعهم الآخرون) يعني كفار مكة . ومن وافقهم حين كذبوا محمدا ﷺ قرأ الجمهور تتبعهم بالرفع على الاستئناف أى ثم نحن تتبعهم . قال أبو البقاء : ليس بمطوف لأن العطف يوجب أن يكون المعنى أهلكنا الأولين . ثم أنبعناهم الآخرون في الاهلاك ، وليس كذلك لأن اهلاك الآخرون لم يقع بعد . ويدل على الرفع . قراءة ابن مسعود . ثم ستنبعهم الآخرون . وقرأ الأعرج والعباس عن أبي عمرو تتبعهم بالجرم عطفًا على نهلك . قال شهاب الدين : على جعل الفعل معطوفا على مجموع الجملة من قوله ألم نهلك (كذلك نفعل بالمجرمين) أى مثل ذلك الفعل الفطيع نفعل بهم . يريد من يهاكك فيما بعد . والكاف في موضع نصب على النعت لمصدر محذوف : أى مثل ذلك الاهلاك نفعل بكل مشرك إما في الدنيا أو في الآخرة (ويل يومئذ للكافرين) أى ويل يوم ذلك الاهلاك للكافرين بكتب الله ورسله ، قيل الويل الأول لعذاب الآخرة . وهذا لعذاب الدنيا (ألم نخلقكم من ماء مهين) أى ضعيف حقير ، وهو النطفة (فجعلناه في قرار مكين) أى مكان حرز ، وهو الرحم (إلى قدر معلوم) أى إلى مقدار معلوم ، وهو مدة الحمل . وقيل إلى أن يصور (فقدرنا) قرأ الجمهور ، فقدرنا بالتخفيف . وقرأ نافع والكسائي بالتشديد ، من التقدير . قال الكسائي والقرءاء ، وهما لغتان بمعنى تقول : قدرت كذا ، وقدرته (فنعى القادرون) أى نعم المقدرون نحن . قيل المعنى قدرناه قصيرا أو طويلا ، وقيل معنى قدرنا ما كنا (ويل يومئذ للكافرين) بقدرتنا على ذلك . ثم بين لهم بديع صنعه ، وعظيم قدرته ليعتبروا . فقال (ألم نجعل الأرض كفاتا) معنى الكفت في اللغة الضم والجمع . يقال كفت الشيء إذا ضمه وجمعه ، ومن هذا يقال للجراب والقدر كفت ، والمعنى ألم نجعل الأرض ضامة للأحياء على ظهرها والأموات في بطنها تضمهم وتجمعهم . قال القرءاء : يريد تكفتهم أحياء على ظهرها في دورهم ومنازلهم وتكفتهم أمواتا في بطنها : أى تحوزهم وهو معنى قوله (أحياء وأمواتا) وأنشد سيبويه :

كرام حين تنكفت الافاعي * إلى أحجارهن من الصقيع

قال أبو عبيدة كفاتا أوعية . ومنه قول الشاعر :

فأنت اليوم فوق الأرض حي * وأنت غدا تضمن في كفات

أى في قبر . وقيل معنى جعلها كفاتا أنه يدفن فيها ما يخرج من الانسان من الفضلات . وقال الأخفش وأبو عبيدة : الأحياء والأموات وصفان للأرض : أى الأرض منقسمة إلى حي وهو الذى يذبت ، وإلى ميت وهو الذى لا يذبت . قال القرءاء : انتصاب أحياء وأمواتا بوقوع الكفات عليه : أى ألم نجعل الأرض كفات أحياء وأموات ، فاذا تون نصب ما بعده ، وقيل نصبا على الحال من الأرض : أى منها كذا ومنها كذا ، وقيل هو مصدر نعت به للبالغة . وقال الأخفش : كفاتا جمع كافتة ، والأرض يراد بها الجمع فنعت بالجمع . وقال الخليل : التكفت تقلب الشيء ظهرا لبطن أو بطنًا لظهر . ويقال انكفت القوم إلى منازلهم : أى ذهبوا (وجعلنا فيها رواسي شامخات) أى جبالا طوالا . والرواسي الثوابت والشامخات الطوال . وكل عال فهو شامخ (وأسقيناكم ماء فراتا) أى عذبا . والفرات الماء العذب يشرب منه ويسقى به . قال مقاتل : وهذا كله أعجب من البعث (ويل يومئذ للكافرين) بما أنعمنا عليهم من نعمنا التي هذه من جملتها .

وقد أخرج ابن أبي حاتم والحاكم وصححه عن أبي هريرة (والمرسلات عرفا) قال هي الملائكة أرسلت بالعرف . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن مسعود - والمرسلات عرفا - قال الريح (فالعاصفات عصفاء) قال الريح (والناشرات نشرا) قال الريح . وأخرج ابن راهويه وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب أنه جاء رجل الى علي بن أبي طالب ، فقال ما العاصفات عصفاء . قال الريح . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس ، والمرسلات عرفا . قال الريح : فالعاصفات عصفاء . قال الريح (فالفرقات فرقا) قال الملائكة (فالملقيات ذكرا) قال الملائكة . وأخرج ابن المنذر عنه ، والمرسلات عرفا . قال الملائكة : - فالفرقات فرقا - قال الملائكة : فرقت بين الحق والباطل - فالملقيات ذكرا - قال بالتنزيل . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن ابن مسعود قال : ويل واد في جهنم يسيل فيه صديد أهل النار ، فجعل للكاذبين . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (من ماء مهين) قال ضعيف . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه (كفانا) قال كنا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا (رواسي شامحات) قال جبلا مشرفات ، وفي قوله (فراتا) قال عذبا .

انْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ * انْطَلِقُوا إِلَى ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ * لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ الْهَبِّ * إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرٍ كَالْقَصْرِ * كَأَنَّهُ جِبَالٌ صُفْرٌ * وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ * هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ * وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ * وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ * هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمْعُكُمْ وَالْأَوَّلِينَ * فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا * وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ * إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلِّ وَعُيُونٍ * وَفَوَاحٍ مِمَّا يَشْتَبُونَ * كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ * إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ * وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ * كُلُوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا * إِنَّكُمْ بِجُحُومٍ * وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ازْكُمُوا لَآيَرَكُونُ * وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ * فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ *

(انطلقوا الى ما كنتم) هو بتقدير القول : أى يقال لهم توبيعا وتقريرا (انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون) فى الدنيا ، تقول لهم ذلك خزنة جهنم : أى سيروا الى ما كنتم تكذبون به من العذاب وهو عذاب النار (انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب) أى الى ظل من دخان جهنم قد سطع . ثم افترق ثلاث فرق تكونون فيه حتى يفرغ الحساب ، وهذا شأن الدخان العظيم اذا ارتفع تشعب شعبا . قرأ الجمهور انطلقوا فى الموضعين على صيغة الأمر على التأكد . وقرأ رويس عن يعقوب بصيغة الماضى فى الثانى : أى لما أُمروا بالانطلاق امتثلوا ذلك فانطلقوا ، وقيل المراد بالظل هنا هو السرادق ، وهو لسان من النار يحيط بهم . ثم يتشعب ثلاث شعب فيظلمهم حتى يفرغ من حسابهم . ثم يصيرون الى النار ، وقيل هو الظل من محموم كما فى قوله - فى سموم وجيم وظل من محموم - على ما تقدم . ثم وصف سبحانه هذا الظل تمكيا بهم ، فقال (لا ظليل ولا يغنى من الهب) أى لا يظل من الحر ولا يغنى من الهب . قال الكلبي : لا يرد حر جهنم عنكم . ثم وصف سبحانه النار ، فقال (انها ترمى بشررا كالقصر) أى كل

شررة من شررها التي ترى بها كالفصر من القصور في عظمها ، والشرر ما تطاير من النار متفرقا ، والقصر البناء العظيم ، وقيل القصر جمع قصرة ساكنة الصاد مثل حجر وجرة وتمرة وقمرة ، وهي الواحدة من جزل الخشب الغليظ . قال سعيد بن جبير والضحاك : وهي أصول الشجر العظيم ، وقيل أعناقه . قرأ الجمهور كالفصر باسكان الصاد ، وهو واحد القصور كما تقدم . وقرأ ابن عباس ومجاهد وحيد والسلمي بفتح الصاد : أي أعناق النخل والقصرة العنق جمعه قصر وقصرات . وقال قتادة : أعناق الابل . وقرأ سعيد بن جبير بكسر القاف وفتح الصاد ، وهي أيضا جمع قصرة مثل بدر وبدره وقصع وقصعة . وقرأ الجمهور بشرر بفتح الشين . وقرأ ابن عباس وابن مقسم بكسرها مع ألف بين الراين . وقرأ عيسى كذلك الا أنه يفتح الشين ، وهي لغات ، ثم شبه الشرر باعتبار لونه ، فقال (كأنه جبال صفر) وهي جمع جبال . وهي الابل أو جمع جمالة . قرأ الجمهور جمالات بكسر الجيم . وقرأ حمزة والكسائي وحفص جمالة جمع جمل . وقرأ ابن عباس والحسن وابن جبير وقاتدة وأبو رجاء جمالات بضم الجيم ، وهي حبال السفن . قال الواحدى : والصفر معناها السود في قول المفسرين . قال الفراء : الصفر سود الابل لا يرى أسود من الابل الا وهو مشرب صفرة ، لذلك سمى العرب سود الابل صفرا ، قيل والشرر اذا تطاير وسقط وفيه بقية من لون النار أشبه شيء بالابل السود ، ومنه قول الشاعر :

تلك خيلي وتلك ركابي * هن صفر أولادها كالزبيب

أي هن سود . قيل وهذا القول محال في اللغة أن يكون شيء يشوبه شيء قليل ، فينسب كله إلى ذلك الشائب ، فالمعجب لمن قال بهذا ، وقد قال تعالى « جبال صفر » . وأجيب بأن وجهه أن النار خلقت من النور فهي مضئية ، فلما خلق الله جهنم ، وهي موضع النار حشى ذلك الموضع بتلك النار ، وبعث إليها سلطانها وغضبه ، فاسودت من سلطانه وازدادت سوادا ، وصارت أشد سوادا من كل شيء ، فيكون شررها أسود لأنه من نار سوداء .

قلت : وهذا الجواب لا يدفع ما قاله القائل ، لأن كلامه باعتبار ما وقع في الكتاب العزيز هنا من وصفها بكونها صفراء ، فلو كان الأمر كما ذكره المجيب من اسوداد النار ، واسوداد شررها . قال الله : كأنها جبال سود . ولكن إذا كانت العرب تسمى الأسود أصفر لم يبق إشكال ، لأن القرآن نزل بلغتهم . وقد نقل الثقات عنهم ذلك . فيمكن ما في القرآن هنا واردا على هذا الاستعمال العربى (ويل يومئذ للكافرين) لرسول الله وآياته (هذا يوم لا ينطقون) أى لا يتكلمون قال الواحدى . قال المفسرون : في يوم القيامة مواقف . ففي بعضها يتكلمون ، وفي بعضها ينحتم على أفواههم فلا يتكلمون ، وقد قدمنا الجمع بهذا في غير موضع ، وقيل ان هذا إشارة إلى وقت دخولهم النار وهم عند ذلك لا ينطقون ، لأن مواقف السؤال والحساب قد انقضت . وقال الحسن لا ينطقون بحجة وان كانوا ينطقون . قرأ الجمهور برفع يوم على أنه خبر لاسم الإشارة . وقرأ زيد بن على والأعرج والأعمش وأبو حيوة وعاصم في رواية عنه بالفتح على البناء لضافته إلى الفعل ، ومحل الرفع على الخبرية ، وقيل هو منصوب على الظرفية ، والإشارة بهذا إلى ما تقدم من الوعيد كأنه قيل هذا العقاب المذكور كائن يوم لا ينطقون (ولا يؤذن لهم فيعتذرون) قرأ الجمهور يؤذن على البناء للمفعول ، وقرأ زيد بن على ولا يؤذن على البناء للفاعل : أى لا يؤذن الله لهم : أى لا يكون لهم إذن من الله فيكون لهم اعتذار من غير أن يجعل الاعتذار مسببا عن الاذن كما لو نصب . قال الفراء : الفاء في فيعتذرون نسق على يؤذن وأجيز ذلك لأن أواخر الكلام بالنون . ولو قال فيعتذروا لم يوافق الآيات ، وقد قال - لا يقضى عليهم فيموتوا -

بالنصب ، والكل صواب (ويل يومئذ للكذابين) بما دعيتهم اليه الرسل وأنذرتهم عاقبته (هذا يوم
 الفصل جمعناكم والأولين) أى ويقال لهم هذا يوم الفصل الذى يفصل فيه بين الخلاق ويميز فيه الحق
 من الباطل ، والخطاب فى جمعناكم للكفار فى زمن نبينا محمد ﷺ والمراد بالأولين كفار الأمم الماضية
 (فان كان لكم كيد) أى ان قدرتم على كيد الآن (فكيدون) وهذا تقرير وتوبيخ لهم . قال
 مقاتل : يقول ان كان لكم حيلة فاحتالوا لأنفسكم . وقيل المعنى فان قدرتم على حرب خاربون . وقيل
 ان هذا من قول النبي ﷺ : فيكون كقول هود - فكيدونى جميعا ثم لا تنظرون - (ويل يومئذ
 للكذابين) لأنه قد ظهر لهم عجزهم وبطلان ما كانوا عليه فى الدنيا . ثم ذكر سبحانه المؤمنين ، فقال
 (إن المتقين فى ظلال وعيون) أى فى ظلال الأشجار وظلال القصور ، لا كالظلل الذى للكفار من
 الدخان ، أو من النار كما تقدم . قال مقاتل والكلبي : المراد بالمتقين الذين يتقون الشرك بالله ، لأن السورة
 من أولها إلى آخرها فى تقرير الكفار على كفرهم . قال الرازى : فيجب أن تكون هذه الآية مذكورة
 لهذا الغرض وإلا لفككت السورة فى نظمها وترتيبها ، وانما يتم النظم بأن يكون الوعد للمؤمنين بسبب
 إيمانهم ، فأما جعله سببا للطاعة فلا يليق بالنظم كذا قال ، والمراد بالعيون الأنهار ، وبالفواكه ما يتفكه به
 مما تطلبه أنفسهم وتستدعيه شهواتهم (كماواشربوا هنيئا بما كنتم تعملون) أى يقال لهم ذلك ،
 فالجلة مقدرة بالقول ، وهى فى محل نصب على الحال من ضمير المتقين . والباء للسببية : أى بسبب ما كنتم
 تعملونه فى الدنيا من الأعمال الصالحة (إنا كذلك نجزي المحسنين) أى مثل ذلك الجزاء العظيم نجزي
 المحسنين فى أعمالهم ، قرأ الجمهور فى ظلال . وقرأ الأعمش والزهرى وطلحة والأعرج فى ظل جمع ظلة
 (ويل يومئذ للكذابين) حيث صاروا فى شقاء عظيم . وصار المؤمنون فى نعيم مقيم (كماواشربوا قليلا
 إنكم مجرمون) الجلة بتقدير القول فى محل نصب على الحال من المكذابين : أى الويل ثابت لهم فى حال
 ما يقال لهم ذلك تذكير لهم بحالهم فى الدنيا . أو يقال لهم هذا فى الدنيا . والمجرمون المشركون بالله . وهذا
 وان كان فى اللفظ أمرا فهو فى المعنى تهديد وزجر عظيم (ويل يومئذ للكذابين) كرهه لزيادة التوبيخ
 والتقرير (وإذا قيل لهم اركعوا لا يركعون) أى وإذا أمروا بالصلاة لا يصلون . قال مقاتل : نزلت
 فى نيف امتنعوا من الصلاة بعد أن أمرهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بها ، فقالوا لا ننحنى فانها مسبة
 علينا . فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا خير فى دين ليس فيه ركوع ولا سجود ، وقيل انما يقال لهم
 ذلك فى الآخرة حين يدعون إلى السجود فلا يستطيعون ، وقيل المعنى بالركوع الطاعة والخشوع (ويل
 يومئذ للكذابين) بأوامر الله سبحانه ونواهيه (فبأى حديث بعده يؤمنون) أى فبأى حديث
 بعد القرآن يصدقون إذا لم يؤمنوا به . قرأ الجمهور يؤمنون بالتحية على الغيبة . وقرأ ابن عامر فى رواية
 عنه ويقوب بالفوقية على الخطاب .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس فى قوله (بشر كالقصر) قال
 كالقصر العظيم . وقوله (جالات صفر) قال قطع النحاس . وأخرج عبد الرزاق والفرىاني وهناد وعبد
 ابن حميد والبخارى وابن جرير وابن المنذر والحاكم وابن مردويه من طريق عبد الرحمن بن عباس قال
 سمعت ابن عباس يسأل عن قوله (انها ترمى بشر كالقصر) قال كنا نرفع الحشب بقدر ثلاثة أذرع أو أقل
 فنرفعه للشتاء فندسميه القصر . قال وسميته يسأل عن قوله (جالات صفر) قال حبال السفن يجمع بعضها
 إلى بعض حتى يكون كأوساط الرجال . ولفظ البخارى كنا نعد إلى الخشبة ثلاثة أذرع وفوق ذلك فنرفعه
 للشتاء فندسميه القصر « كأنه جالات صفر » حبال السفن تجميع حتى تكون كأوساط الرجال . وأخرج

ابن جرير وابن المنذر عنه أنه قرأ كالقصر بفتح القاف والصاد . وقال قصر النخل : يعني الأعناق . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا قال : كانت العرب في الجاهلية تقول اقصروا لنا الحطب فيقطع على قدر الزراع والذراعين . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حنيد وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط عن ابن مسعود في قوله (ترى بشر كالقصر) قال انها ليست كالشجر والجبال ، ولكنها مثل المدائن والحصون . وأخرج عبد بن حنيد وابن المنذر عن ابن عباس في قوله كالقصر . قال هو اقصر وفي قوله جالات صفر : قال الابل . وأخرج الحاكم وصححه من طريق عكرمة قال : سأل نافع بن الأزرق ابن عباس عن قوله (هذا يوم لا ينطقون) ولا تسمع إلا همسا - وأقبل بعضهم على بعض يتسائلون - وهاتوم اقرءوا كتابيه - فقال له ويحك هل سألت عن هذا أحدا قبلي ؟ قال لا . قال أما أنك لو كنت سألت هديك ، أليس . قال الله - وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون - قال بلى : قال فان لكل مقدار يوم من هذه الأيام لونا من الألوان . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون) يقول يدعون يوم القيامة الى السجود فلا يستطيعون من أجل أنهم لم يكونوا يسجدون لله في الدنيا .

تفسير سورة عم

وتسمى سورة النبأ وهي أربعون آية وقيل إحدى وأربعون آية وهي مكية عند الجميع . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : نزلت - عم يتساءلون - بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ * عَنِ النَّبَاِ الْعَظِيمِ * الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ * كَلَّا سَيَعْلَمُونَ * ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ * أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا * وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا * وَخَلَقْنَاهُ أَزْوَاجًا * وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا * وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا * وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا * وَبَدَلْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا * وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا * وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا * لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا * وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا * إِنَّ يَوْمَ الْفُضْلِ كَانَ مِيقَتًا * يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَمَأْتُونُ أَفْوَاجًا * وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا * وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا * إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا * لِلطَّغْيَيْنِ مَأْبًا * لِبَشَرٍ فِيهَا أَخْقَابًا * لَا يَذُقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا * إِلَّا هَيَّاءً وَغَسَاقًا * جَزَاءً وَفَاقًا * إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا * وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا * وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا * فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا .

قوله (عم يتساءلون) أصله عن ما فادغمت النون في الميم . لان الميم تشاركها في الغنة ، كذا قال الزجاج ، وحذفت الألف لتمييز الخبر عن الاستفهام ، وكذلك فيم وعم ونحو ذلك ، والمعنى عن أى شئ يسأل بعضهم بعضا ، قرأ الجمهور عم بحذف الألف لما ذكرنا ، وقرأ أبى وابن مسعود وعكرمة وعيسى بأثبتها . ومنه قول الشاعر :

علاما قام يشتمنى لئيم • كخزير تموغ في دمان

ولكنه قليل لا يجوز إلا للضرورة ، وقرأ البزى بهاء السكت عوضا عن الألف ، وروى ذلك عن ابن كثير . قال الزجاج : اللفظ لفظ استفهام ، والمعنى تفخيم القصة ، كما تقول : أى شئ تريد إذا عظمت شأنه . قال الواحدي : قال المفسرون لما بعث رسول الله ﷺ وأخبرهم بتوحيد الله والبعث بعد الموت وتلا عليهم القرآن جعلوا يتساءلون بينهم يقولون ماذا جاء به محمد وما الذى أتى به ؟ فأنزل الله « عم يتساءلون » . قال الفراء : التساؤل هو أن يسأل بعضهم بعضا كالتقابل ، وقد يستعمل أيضا في أن يتحدثوا به وإن لم يكن بينهم سؤال . قال الله تعالى - وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون . قال قائل منهم إني كان لى قرين - الآية ، وهذا يدل على أنه التحدث ، ولفظ ما موضوع لطلب حقائق الأشياء وذلك يقتضى كون المطلوب مجهولا . فجعل الشئ العظيم الذى يعجز العقل عن أن يحيط بكنهه ، كأنه مجهول . ولهذا جاء سبحانه بلفظ ما . ثم ذكر سبحانه تساولهم عن ماذا وينه ، فقال (عن النبأ العظيم) فأورده سبحانه أولا على طريقة الاستفهام مبهما لتوجه اليه أذهانهم وتلفت اليه أفهامهم . ثم بينه بما يفيد تعظيمه وتفخيمه ، كأنه قيل : عن أى شئ يتساءلون هل أخبركم به ؟ ثم قيل بطريق الجواب عن النبأ العظيم على مناجاة قوله - لمن الملك اليوم لله الواحد القهار - فالجاء والمجرور متعلق بالفعل الذى قبله ، أو بما يدل عليه . قال ابن عطية : قال أكثر النحاة عن النبأ العظيم متعلق بيتساءلون الظاهر ، كأنه قال : لم يتساءلون عن النبأ العظيم . وقيل ليس بمتعلق بالفعل المذكور ، لأنه كان يلزم دخول حرف الاستفهام . فيكون التقدير أعن النبأ العظيم ؟ فلزم أن يتعلق بيتساءلون آخر مقدر ، وإنما كان ذلك النبأ : أى القرآن عظيما ، لأنه ينبئ عن التوحيد وتصديق الرسول ووقوع البعث والنشور . قال الضحاك : يعنى نبأ يوم القيامة ، وكذا قال قتادة . وقد استدلل على أن النبأ العظيم هو القرآن بقوله (الذى هم فيه مختلفون) فانهم اختلفوا فى القرآن . فجعله بعضهم سحرا . وبعضهم شعرا . وبعضهم كهانة ، وبعضهم قال هو أساطير الأولين . وأما البعث فقد اتفق الكفار إذ ذاك على إنكاره ، ويمكن أن يقال انه قد وقع الاختلاف فى البعث فى الجلة . فصدد به المؤمنون . وكذب به الكافرون ، فقد وقع الاختلاف فيه من هذه الحيثية . وإن لم يقع الاختلاف فيه بين الكفار أنفسهم على التسليم والتنزل ، وبما يدل على أنه القرآن قوله سبحانه - قل هو نبأ عظيم أتم عنه معرضون - ، وبما يدل على أنه البعث أنه أكثر ما كان يستنكره المشركون وتأباه عقولهم السخيفة . وأيضا فطوائف الكفار قد وقع الاختلاف بينهم فى البعث . فأثبت النصارى المعاد الروحاني . وأثبت طائفة من اليهود المعاد الجسماني ، وفى التوراة التصريح بلفظ الجنة باللغة العبرانية بلفظ جنعيذا بجيم مفتوحة ، ثم نون ساكنة ، ثم عين مكسورة موهلة . ثم تحتية ساكنة ، ثم ذال معجمة بعدها ألف . وفى الانجيل فى مواضع كثيرة التصريح بالمعاد ، وأنه يكون فيه النعيم للطيعين والعذاب للعاصين . وقد كان بعض طوائف كفار العرب ينسكروا للمعاد ، كما حكى الله عنهم بقوله - ان هى إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر وما نحن بمبعوثين - وكانت طائفة منهم غير جازمة بنفيه ، بل شاككة فيه كما حكى الله عنهم بقوله - ان انظن إلاظنا وما

وما نحن بمستيقنين ، وما حكاكاه عنهم بقوله - وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده
 للحسنى - فتمد حصل الاختلاف بين طوائف الكفر على هذه الصفة . وقد قيل ان الضمير في قوله
 يتساءلون يرجع إلى المؤمنين والكفار لأنهم جميعا كانوا يتساءلون عنه ، فأما المسلم فيزداد يقينا واستعدادا
 وبصيرة في دينه . وأما الكافر فاستهزاء وسخرية . قال الرازي : ويحتمل أنهم يسألون الرسول ويقولون
 ما هذا الذي يعدنا به من أمر الآخرة . والموصول في محل جر صفة للنبا بعد وصفه بكونه عظيما فهو متصف
 بالعظم ومتصف بوقوع الاختلاف فيه (كلا سيعلمون) ردع لهم وزجر ، وهذا يدل على أن المخلفين
 فيه هم الكفار ، وبه يندفع ما قيل ان الخلاف بينهم وبين المؤمنين . فانه انما يتوجه الردع والوعيد
 الى الكفار فقط ، وقيل كلا بمعنى حقا ، ثم كرر الردع والزجر ، فقال (ثم كلا سيعلمون) للبالغة في
 التأكيد والتشديد في الوعيد . قرأ الجمهور بالياء التحتية في الفعلين على الغيبة . وقرأ الحسن وأبو العالية
 وابن دينار وابن عاصم في رواية عنه بالفوقية على الخطاب . وقرأ الضحاك الأول بالفوقية والثاني بالتحية .
 قال الضحاك : أيضا كلا سيعلمون . يعني الكافرين عاقبة تكذيبهم « ثم كلا سيعلمون » يعني المؤمنين
 عاقبة تصديقهم ، وقيل بالعكس ، وقيل هو وعيد بعده وعيد ، وقيل المعنى كلا سيعلمون عند النزاع ،
 ثم كلا سيعلمون عند البعث . ثم ذكر سبحانه بديع صنعه وعظيم قدرته ليعرفوا توحيده ويؤمنوا بما
 جاء به رسوله ، فقال (ألم نجعل الأرض مهادا والجبال أوتادا) أى قدرتنا على هذه الأمور المذكورة
 أعظم من قدرتنا على الاعادة بالبعث ، والمهاد الوطاء والفراس ، كما في قوله - الذى جعل لكم الأرض
 فراشا - قرأ الجمهور مهادا ، وقرأ مجاهد وعيسى وبعض الكوفيين مهادا ، والمعنى : أنها كالمهاد للصبي
 وهو ما يمهده له فينوم عليه . والأوتاد جمع وتد : أى جعلنا الجبال أوتادا للأرض لتسكن ولا تتحرك كما
 يرسي الخيام بالأوتاد . وفي هذا دليل على أن التساؤل الكائن بينهم هو عن أمر البعث . لاعتن القرآن ، ولا
 عن نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم كما قيل . لأن هذا الدليل إنما يصلح للاستدلال به على البعث
 (وخلقناكم أزواجا) معطوف على المضارع المنفى داخل في حكمه . فهو في قوة أما خلقناكم ، والمراد
 بالأزواج هنا الأصناف : أى الذكور والأنثى ، وقيل المراد بالأزواج الألوان . وقيل يدخل في هذا كل
 زوج من المخلوقات من قبيح وحسن وطويل وقصير (وجعلنا نومكم سباتا) أى راحة لأبدانكم . قال
 الزجاج : السبات أن ينقطع عن الحركة والروح في بدنه : أى جعلنا نومكم راحة لكم . قال ابن الأنباري :
 جعلنا نومكم قطعا لأعمالكم ، لأن أصل السبت القطع ، وقيل أصله التمدد ، يقال سبتت المرأة شعرها إذا
 حلته وأرسلته . ورجل مسبوت الخلق : أى ممدوده ، والرجل إذا أراد أن يستريح تمدد . فسمى النوم
 سباتا . وقيل المعنى وجعلنا نومكم موتا ، والنوم أحد الموتين ، فالسبوت يشبه الميت ، ولكنه لم تفارقه
 الروح ، ومنه قول الشاعر :

ومطوية الأقارب أما نهارها * فسبت وأما ليها فذميل

ومن هذا قوله - الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها - الآية ، وقوله - وهو
 الذى يتوفاكم بالليل - (وجعلنا الليل لباسا) أى نلبسكم ظلمته ونغشيكم بها كما يغشيكم اللباس ، وقال
 سعيد بن جبيرة والسدي : أى سكما لكم ، وقيل المراد به ما يستره عند النوم من اللحف ونحوه ، وهو
 بعيد ، لأن الجعل وقع على الليل ، لاعتلى ما يستر به النائم عند نومه (وجعلنا النهار معاشا) أى وقت
 معاش . والمعاش العيش . وكل شئ يعاش به فهو معاش ، والمعنى أن الله جعل لهم النهار مضيا ليسعوا فيما
 يقوم به معاشهم وما قسمه الله لهم من الرزق (وبنينا فوقكم سبعا شدادا) يريد سبع سموات قوية الخلق

محكمة البناء • ولهذا وصفها بالشدة وغلظ كل واحدة منها مسيرة خمسمائة عام كما ورد ذلك (وجعلنا سراجا وهاجا) المراد به الشمس ، وجعل هنا بمعنى خلق ، وهكذا قوله « وجعلنا نومكم سباتا » وما بعده ، لأن هذه الأفعال قد تعدت إلى مفعولين فلا بد من تضمينها معنى فعل يتعدى اليهما كالخلق والنصير ونحو ذلك ، وقيل إن الجعل بمعنى الانشاء والابداع في جميع هذه المواضع ، والمراد به الانشاء التكويني الذي بمعنى التقدير والتسوية . قال الزجاج : الوهاج الوقاد وهو الذي وهج • يقال وهجت النار تهيج وهجا ووهجانا . قال مقاتل : جعل فيه نورا وحرًا ، والوهج يجمع النور والحرارة (وأزلنا من المعصرات ماء نجاجا) المعصرات هي السحاب التي ينصرف بالماء ولم تمطر بعد ، كالمرأة المعصرة التي قد دنا حيضها ، كذا قال سفيان والريبع وأبو العالية والضحاك . وقال مجاهد ومقاتل وقتادة والسكبي : هي الرياح ، والرياح تسمى معصرات ، يقال : أعصرت الريح تعصر أعصارا إذا أثارت العجاج . قال الأزهري : هي الرياح ذوات الأعاصير ، وذلك أن الرياح تستدر المطر . وقال الفراء : المعصرات السحاب التي يتحلب منها المطر . قال النحاس : وهذه الأقوال صحاح ، يقال للريح التي تأتي بالمطر معصرات • والرياح تلحق السحاب فيكون المطر ، ويجوز أن تكون هذه الأقوال قولاً واحداً ويكون المعنى : وأزلنا من ذوات المعصرات ماء نجاجا . قال في الصحاح : والمعصرات السحاب تعصر بالمطر ، وعصر القوم : أى مطروا . قال المبرد : يقال سحاب معصر : أى ممسك للماء يعتصر منه شيء بعد شيء . وقال أبي بن كعب والحسن وابن جبير وزيد بن أسلم ومقاتل بن حيان : المعصرات السموات ، والشجاج المنصب بكثرة على جهة التابع ، يقال نج الماء : أى سال بكثرة ، ونجته : أى أسأله . قال الزجاج : الشجاج الصباب . قال ابن زيد : نجاجا كثيراً (لنخرج به حبا ونباتا) أى لنخرج بذلك الماء حبا يقنات : كالخطة والشعير ونحوهما ، والنبات مانأ كله الدواب من الحشيش وسائر النبات (وجنات ألفافا) أى بساتين ملففة بعضها ببعض لشعب أغصانها • ولا واحد للألفاف : كالأوزاع والأخفاف • وقيل واحدها لف بكسر اللام وضمها ، ذكره الكسائي . وقال أبو عبيدة : واحدها ليف : كشريف وأشرف ، وروى عن الكسائي أنها جمع الجمع • يقال جنة لفاء ونبت لف • والجمع لف بضم اللام مثل حجر ، ثم يجمع هذا الجمع على ألفاف • وقيل هو جمع ملففة محذوف الزوائد . قال الفراء : الجنة ما فيه النخيل ، والفردوس ما فيه الكرم (إن يوم الفصل كان ميقاتا) أى وقتا ومجيءا وميعادا للأولين والآخرين يصلون فيه إلى ما وعدوا به من الثواب والعقاب ، وسمى يوم الفصل لأن الله يفصل فيه بين خلقه • وهذا شروع في بيان ما يتساءلون عنه من البعث ، وقيل معنى ميقاتا أنه حد توقت به الدنيا وتنتهي عنده • وقيل حد للخلاق ينتهون إليه (يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا) أى يوم ينفخ في الصور • وهو القرن الذي ينفخ فيه إسرافيل ، والمراد هنا النفخة الثانية التي تكون للبعث « فتأتون » أى إلى موضع العرض « أفواجا » أى زمرا زمرا ، وجاعات جاعات ، وهي جمع فوج ، وانتصاب - يوم ينفخ - على أنه بدل من يوم الفصل ، أو بيان له مفيد لزيادة تفخيمه وتهويله وإن كان الفصل متأخرا عن النفخ • ويجوز أن يكون منصوبا باضمار أعني ، وانتصاب أفواجا على الحال من فاعل تأتون • والفاء في فتأتون فصيحة تدل على محذوف : أى فتأتون إلى موضع العرض عقيب ذلك أفواجا (وفتحت السماء فكانت أبوابا) معطوف على ينفخ ، وصيغة الماضي للدلالة على تحقق الوقوع أى فتحت لنزول الملائكة « فكانت أبوابا » كما في قوله - ويوم تنشق السماء بالعمام ونزل الملائكة تنزيلا - وقيل معنى فتحت قطعت ، فصارت قطعاً كالأبواب • وقيل أبوابها طرقها • وقيل تنحل وتنثر حتى تصير فيها أبواب ، وقيل إن لكل عبد بابين في السماء : باب لرزقه وباب لعمله ، فإذا قامت القيامة انفتحت

انفتحت الأبواب ، وظاهر قوله « فكانت أبوابا » أنها صارت كلها أبوابا ، وليس المراد ذلك ، بل المراد أنها صارت ذات أبواب كثيرة . قرأ ابن عباس وحزة والكسائي فتحت مخففا . وقرأ الباقر بالتشديد (وسيرت الجبال فكانت سرابا) أى سيرت عن أما كتبها في الهواء ، وقلعت عن مقارها ، فكانت هباء منبثا يظن الناظر أنها سراب ، والمعنى أن الجبال صارت كالأشياء كما أن السراب يظن الناظر أنه ماء ، وليس بماء ، وقيل معنى سيرت أنها نسفت من أصولها ، ومثل هذا قوله - وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرّ مرّ السحاب - وقد ذكر سبحانه أحوال الجبال بوجوه مختلفة ، ولكن الجمع بينها أن تقول أول أحوالها الاندكاك ، وهو قوله - وجلت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة - وثاني أحوالها أن تصير كاللعن المنفوش كما في قوله - وتكون الجبال كاللعن المنفوش - وثالث أحوالها أن تصير كالهباء ، وهو قوله - وبست الجبال بسا فكانت هباء منبثا - ورابع أحوالها أن تنسف وتحملها الرياح كما في قوله - وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرّ مرّ السحاب - وخامس أحوالها أن تصير سرابا : أى لاشيء كما في هذه الآية . ثم شرع سبحانه في تفصيل أحكام الفصل ، فقال (إن جهنم كانت مرصادا) قال الأزهري : المرصاد المكان الذي يرصد الراصد فيه العدو . قال المبرد : مرصادا يرصدون به : أى هو معدّ لهم يرصد به خزنتها الكفار . قال الحسن : إن على الباب رسدا لا يدخل أحد الجنة حتى يجتاز عليهم ، فمن جاء بجواز جاز ، ومن لم يجيء بجواز حبس . وقال مقاتل : محبسا ، وقيل طريقا وممرّا . قال في الصحاح : الراصد للشيء الراقب له ، يقال رسده يرصده رسدا ، والرصد الترقب ، والمرصد موضع الرصد . قال الأصمعي : رصده أرصده ترقبته ، ومعنى الآية أن جهنم كانت في حكم الله وقضائه موضع رصد يرصد فيه خزنة النار الكفار ليعذبوهم فيها ، أو هي في نفسها متطلعة لمن يأتي إليها من الكفار كما يتطلع الرصد لمن يمرّ به ويأتي إليهم ، والمرصاد مفعول من أبنية المبالغة : كالعطار والمعمار ، فكأنه يكثر من جهنم انتظار الكفار . ثم ذكر من هي مرصده ، فقال (للطاغين ماآبا) أى مرجعا يرجعون إليه ، والمآب المرجع ، يقال آب يثوب إذا رجع ، والطاغى هو من طغى بالكفر ، وللطاغين نعت المرصادا متعلق بمحذوف ، وماآب بدل من مرصادا ، ويجوز أن يكون للطاغين في محل نصب على الحال من ماآبا قدمت عليه لكونه نكرة ، وانتصاب (لآئين فيها) على الحال المقدّرة من الضمير المستكن في الطاغين . قرأ الجمهور لآئين بالآلف . وقرأ حزة والكسائي لآئين بدون ألف ، وانتصاب (أحقابا) على الظرفية : أى ما كثر في النار مادامت الأحقاب ، وهي لانتقطع ، وكلما مضى حقب جاء حقب ، وهي جمع حقب بضمين ، وهو الدهر ، والأحقاب الدهور ، والحقب بضم الحاء وسكون القاف ، قيل هو ثمانون سنة ، وحكى الواحدى عن المفسرين أنه بضع وثمانون سنة ، السنة ثلثمائة وستون يوما ، اليوم ألف سنة من أيام الدنيا ، وقيل الأحقاب وقت لشربهم الخمر والغساق ، فإذا انقضت فيكون لهم نوع آخر من العذاب . وقال السدي : الحقب سبعون سنة . وقال بشير بن كعب : ثلثمائة سنة . وقال ابن عمر أربعون سنة ، وقيل ثلاثون ألف سنة . قال الحسن : الأحقاب لا يدري أحد كم هي ؟ ولكن ذكروا أنها مائة حقب ، والحقب الواحد منها سبعون ألف سنة ، اليوم منها كألف سنة ، وقيل الآية مجعولة على العصاة الذين يخرجون من النار ، والأولى ما ذكرناه أولا من أن المقصود بالآية التأيد لا التقييد ، وحكى الواحدى : عن الحسن أنه قال : والله ما هي إلا أنه إذا مضى حقب دخل آخر . ثم آخر . ثم كذلك إلى الأبد ، وجلة (لا يدورون فيها بردا ولا شرابا إلا جima وغساقا) مستأنفة لبيان ما اشتملت عليه من أنهم لا يدورون في جهنم أوفى الأحقاب بردا ينفعهم من حرها ولا شرابا ينفعهم من عطشها إلا جima ، وهو الماء الحار ، وغساقا

وهو صديد أهل النار . ويجوز أن تكون في محل نصب على الحال من ضمير الطاعين ، أو صفة للإحقاب والاستثناء منقطع عند من جعل البرد النوم . ويجوز أن يكون متصلا من قوله - شرابا - وقال مجاهد والسدي وأبو عبيدة والكسائي والفضل بن خالد وأبو معاذ النحوي : البرد المذكور في هذه الآية هو النوم . ومنه قول الكندي :

بردت مرأشفتها على فصدي * عنها وعن تقيلها البرد

أي النوم . قال الزجاج : أي لا يدركون فيها برد ريح ولا ظل ولا نوم . فجعل البرد يشمل هذه الأمور . وقال الحسن وعطاء وابن زيد : بردا : أي روحا وراحة . قرأ الجمهور غساقا بالتخفيف . وقرأ حزة والكسائي بتشديد السين ، وقد تقدم تفسيره وتفسير الجيم والخلاف فيهما في سورة ص (جزاء وفاقا) أي موافقا لأعمالهم ، وجزاء منتصب على المصدر ، ووفقا نعت له . قال الفرّاء والأخفش : جازيناهم جزاء وافق أعمالهم . قال الزجاج : جوزوا جزاء وافق أعمالهم . قال الفرّاء : الوفاق جمع الوفاق ، والوفيق والموافق واحد . قال مقاتل : وافق العذاب الذنب فلا ذنب أعظم من الشرك ولا عذاب أعظم من النار . وقال الحسن وعكرمة : كانت أعمالهم سيئة . فأناهم الله بما يسوؤهم (أنهم كانوا لا يرجون حسابا) أي لا يرجون ثواب حساب . قال الزجاج : كانوا لا يؤمنون بالبعث فيرجون حسابهم . والجملة تعليل لاستحقاقهم الجزاء المذكور (وكذبوا بآياتنا كذبا) أي كذبوا بالآيات القرآنية ، أو كذبوا بما هو أعم منها تكذبا شديدا . وفعال من مصادر التفعّل . قال الفرّاء : هي لغة فصيحة يمانية . تقول كذبت كذبا وخرقت القميص خرقا . قال في الصحاح : وكذبوا بآياتنا كذبا هو أحد مصادر المشدّد لأن مصدره قد يحى على تفعيل مثل التكليم ، وعلى فعال مثل كذاب ، وعلى تفعلة مثل توصية ، وعلى مفعّل مثل - ومزقناه كل ممزق - قرأ الجمهور كذبا بالتشديد . وقرأ علي بن أبي طالب بالتخفيف . وقال أبو علي الفارسي التخفيف والتشديد جميعا مصدر المكاذبة . وقرأ ابن عمر كذبا بضم الكاف والتشديد . جمع كاذب . قال أبو حاتم ونسبه على الحال . قال الزحشرى : وقد يكون يعنى على هذه القراءة بمعنى الواحد البليغ في الكذب تقول : رجل كذاب كقولك حسان وبخال (وكل شيء أحصيناه كتابا) قرأ الجمهور وكل بالنصب على الاشتغال : أي وأحصينا كل شيء أحصيناه . وقرأ أبو السماك يرفعه على الابتداء ، وما بعده خبره . وهذه الجملة معترضة بين السبب والمسبب . وانتصاب كتابا على المصدرية لأحصيناه لأن أحصيناه في معنى كتبناه ، وقيل هو منتصب على الحال : أي مكتوبا ، قيل المراد كتبناه في اللوح المحفوظ لتعرفه الملائكة . وقيل أراد ما كتبه الحفظة على العباد من أعمالهم ، وقيل المراد به العلم لأن ما كتب كان أبعد من النسيان . والأول أولى لقوله - وكل شيء أحصيناه في امام مبين - . (فذوقوا فلن نزيدكم الا عذابا) هذه الجملة مسببة عن كفرهم وتكذيبهم بالآيات . قال الرّازي : هذه الفاء للجزاء ، فنبه على أن الأمر بالنوق معلل بما تقدم شرحه من قبائح أفعالهم . ومن الزيادة في عذابهم أنها كلما نضجت جلودهم بدّلهم جلودا غيرها . وكلما خبت النار زادهم الله سعيرا .

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس (عن النبأ العظيم) قال القرآن : وهذا مروى عن جماعة من التابعين . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن حاتم عنه في قوله (وجعلنا سراجا وهاجا) قال مضيقا (وأنزلنا من المعصرات) قال : السحاب (ماء نجاجا) قال : منصبا . وأخرج عبد بن حميد وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر عنه أيضا « نجاجا » قال : منصبا . وأخرج الشافعي وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه عن ابن مسعود في قوله - وأنزلنا من المعصرات ماء نجاجا - قال : يبعث

الله الريح فتحمل الماء فيمر به السحاب فتدبر كما تدبر اللقحة والشجاج ينزل من السماء أمثال العزالي (١) فتصرفه الرياح ، فينزل متفرقا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة قال : في قراءة ابن عباس - وأنزلنا من المعصرات - بالرياح . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في قوله (وجنات ألفافا) قال : ملتفة . وأخرج ابن جرير عنه أيضا في الآية قال : يقول : التف بعضها ببعض . وأخرج ابن المنذر عنه أيضا في قوله (وسيرت الجبال فكانت سرابا) قال : سراب الشمس الآل . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا (لائين فيها أحقابا) قال : سنين . وأخرج عبد الرزاق والفر ياني وهناد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن سالم بن أبي الجعد قال : سأل علي بن أبي طالب هلال الهجري ما تجدون الحقب في كتاب الله ؟ قال : نجد ثمانين سنة كل سنة منها اثنا عشر شهرا كل شهر ثلاثون يوما كل يوم ألف سنة . وأخرج سعيد بن منصور والحاكم وصححه عن ابن مسعود في الآية قال : الحقب الواحد ثمانون سنة . وأخرج البزار عن أبي هريرة رفعه قال : الحقب ممانون سنة . والسنة ثمانمائة وستون يوما . واليوم كألف سنة مما تعدون . وأخرج عبد بن حميد عنه قال : الحقب ثمانون عاما اليوم منها كسدر الدنيا . وأخرج ابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه . قال السيوطي : بسند ضعيف عن أبي أمامة عن النبي ﷺ - لائين فيها أحقابا - قال : الحقب ألف شهر ، والشهر ثلاثون يوما ، والسنة اثنا عشر شهرا ثمانمائة وستون يوما كل يوم منها ألف سنة مما تعدون . فالحقب ثلاثون ألف سنة . وأخرج البزار وابن مردويه والديلمي عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال : والله لا يخرج من النار من دخلها حتى يمكث فيها أحقابا والحقب بضع وثمانون سنة ، كل سنة ثمانمائة وستون يوما . واليوم ألف سنة مما تعدون . قال ابن عمر فلا يتكلم أحد أنه يخرج من النار . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن عبد الله بن عمرو قال : الحقب الواحد ثمانون سنة . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس مثله . وأخرج ابن مردويه عن عبادة بن الصامت قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «الحقب أربعون سنة» وأخرج ابن جرير عن خالد ابن معدان في قوله «لائين فيها أحقابا» وقوله - إلاما شاء ربك - انهما في أهل التوحيد من أهل القبلة . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن مسعود قال : زمهرير جهنم يكون لهم من العذاب ، لأن الله يقول (لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا) . وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله - لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا إلا جفا - قال : قد انتهى حره - وغساقا - قد انتهى حره ، وإن الرجل إذا أدنى الاناء من فيه سقط فروة وجهه ، حتى يبقى عظاما تقعقع . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (جزاء وفاقا) قال : وافق أعمالهم . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن عبد الله بن عمرو قال : ما أنزلت على أهل النار آية قط أشد منها (فذوقوا فلن نزيدكم إلا عذابا) فهم في مزيد من عذاب الله أبدا .

إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا * حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا * وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا * وَكَأَسَاءَ دِهَاقًا * لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذْبًا * جَزَاءً مِنْ رَبِّكَ عَطَاءً حِسَابًا * رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا * يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا * ذَلِكَ الْيَوْمُ الْخَلْقُ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَا بَا * إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَلَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا *

قوله (إن لائقين مفازا) هذا شروع في بيان حال المؤمنين ، وما أعد الله لهم من الخير بعد بيان حال الكافرين وما أعد الله لهم من الشر ، والمفازا مصدر بمعنى الفوز والظفر بالنعمة والمطلوب والنجاة من النار ، ومنه قيل للفلاة مفازة تفاولا بالخلاص منها ، ثم فسر سبحانه هذا المفازا ، فقال (حدائق وأعنابا) وانتصابهما على أنهما بدل من مفازا بدل اشتمال ، أو بدل كل من كل على طريق المبالغة بجعل نفس هذه الأشياء مفازة ، ويجوز أن يكون النصب باضمار أعنى ، وإذا كان مفازا بمعنى الفوز ، فيقدر مضاف محذوف : أى فوز حدائق ، وهى جمع حديقة ، وهى البستان المحوط عليه ، والأعناب جمع عنب : أى كروم أعناب (وكواعب أنرابا) الكواعب جمع كاعبة ، وهى الناهدة يقال : كعبت الجارية تكعب تكعيبا وكعوبا ، ونهدت تنهد نهودا ، والمراد أنهم نساء كواعب تكعبت نديهن وتفلكت : أى صارت نديهن كالكعب فى صدورهن . قال الضحاك : الكواعب العذارى . قال قيس بن عاصم :
وكم من حصان قد حوينا كريمة * وكم كاعب لم تدر ما البؤس معصر
وقال عمر بن أبى ربيعة :

وكان مجنى دون ما كنت أتقى * ثلاث شخوص كاعبات ومعصر
والأنراب الأقران فى السن ، وقد تقدم تحقيقه فى سورة البقرة (وكأنا دهاقا) أى ممتلئة . قال الحسن وقتادة وابن زيد : أى مترعة مملوءة . يقال أدهقت الكأس : أى ملاءمتها . ومنه قول الشاعر :
ألا أسقى صرفا سقاك الساقى * من مائها بكأسك الدهاق
وقال سعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد - دهاقا - متتابعة يتبع بعضها بعضا ، وقال زيد بن أسلم : دهاقا صافية . والمراد بالكأس الاناء المعروف ، ولا يقال له الكأس إلا إذا كان فيه الشراب (لا يسمعون فيها لغوا ولا كذابا) أى لا يسمعون فى الجنة لغوا . وهو الباطل من الكلام ، ولا كذابا : أى ولا يكذب بعضهم بعضا . قرأ الجمهور كذابا بالتشديد ، وقرأ الكسائى هنا بالتخفيف . ووافق الجماعة على التشديد فى قوله - وكذبوا بآياتنا كذابا - المتقدم فى هذه السورة للتصريح بفعله هناك . وقد قدّمنا الخلاف فى كذابا هل هو من مصادر الفعل أو من مصادر المفاعلة ؟ (جزاء من ربك) أى جازاهم بما تقدم ذكره جزاء . قال الزجاج : المعنى جزاهم جزاء ، وكذا (عطاء) أى وأعطاهم عطاء (حسابا) قال أبو عبيدة : كافيا وقال ابن قتيبة : كثيرا ، يقال أحسبت فلانا : أى أكرت له العطاء ، ومنه قول الشاعر :

ونعطى وليد الحى إن كان جائعا * ونحسبه إن كان ليس بجائع
قال ابن قتيبة : أى نعطيه حتى يقول حسبي . قال الزجاج : حسابا : أى ما يكفيهم . قال الأخفش : يقال أحسبني كذا : أى كفاني . قال السكلي : حاسبهم فأعطاهم بالحسنة عشرة . وقال مجاهد : حسابا لما عملوه فالحساب بمعنى القدر : أى يقدر ماوجب له فى وعد الرب سبحانه ، فانه وعد للحسنة عشرة . ووعد لقوم سبعمئة ضعف . وقد وعد لقوم جزاء لانهاية له ولا مقدار ، كقوله - إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب - وقرأ أبو هاشم حسابا بفتح الحاء وتشديد السين : أى كفافا . قال الأصمعي : تقول العرب : حسبت الرجل بالتشديد إذا أكرمته ، ومنه قول الشاعر :
* إذا أتاه ضيفه يحسبه *
وقرأ ابن عباس : حسانا بالنون (رب السموات والأرض بما بينهما الرحمن) قرأ ابن مسعود ونافع وأبو عمرو وابن كثير وزيد عن يعقوب والمفضل عن عاصم برفع رب والرجن على أن رب مبتدأ والرجن خبره أو على أن رب خبر مبتدأ مقدر : أى هو رب . والرجن صفته ، و (لا يملكون) خبر رب ، أو على أن رب مبتدأ والرجن مبتدأ ثان ، ولا يملكون خبر المبتدأ الثانى . والجملة خبر المبتدأ الأول . وقرأ يعقوب فى رواية

عنه وابن عباس وعاصم في رواية عنه بخفضهما على أن ربّ بدل من ربك ، والرجن صفة له ، وقرأ ابن عباس وحزوة والكسائي بخفض الأول على البدل ، ورفع الثاني على أنه خبر مبتدأ محذوف : أي هو الرجن . واختار هذه القراءة أبو عبيد وقال هذه القراءة أعدّها ، خفض ربّ لقربه من ربك ، فيكون نعتا له ورفع الرجن بعده منه على الاستئناف . وخبره (لا يملكون منه خطابا) أي لا يملكون أن يسألوا إلا فيما أذن لهم فيه ، وقال الكسائي : لا يملكون منه خطابا بالشفاعة إلا بأذنه ، وقيل الخطاب الكلام : أي لا يملكون أن يخاطبوا الربّ سبحانه إلا بأذنه دليله - لا تكلم نفس إلا بأذنه - وقيل أراد الكفار . وأما المؤمنون فيشفعون ، ويجوز أن تكون هذه الجملة في محل نصب على الحال على ما تقدّم بيانه . ويجوز أن تكون مستأنفة مقرّرة لما تفيد الربوبية العامة من العظمة والكبرياء (يوم يقوم الروح والملائكة صفا) الظرف منتصب بلا يتكلمون ، أو بلا يملكون ، وصفا منتصب على الحال : أي مصطفين . أو على المصدرية : أي يصفون صفا . وقوله (لا يتكلمون) في محل نصب على الحال . أو مستأنف لتقرير ما قبله . واختلف في الروح ، فقيل أنه ملك من الملائكة أعظم من السموات السبع ومن الأرضين السبع ومن الجبال ، وقيل هو جبريل . قاله الشعبي والضحاك وسعيد بن جبير . وقيل الروح جنود من جنود الله ليسوا ملائكة . قاله أبو صالح ومجاهد . وقيل هم أشراف الملائكة . قاله مقاتل بن حيان . وقيل هم حفظة على الملائكة . قاله ابن أبي نجيح ، وقيل هم بنو آدم . قاله الحسن وقتادة . وقيل هم أرواح بني آدم تقوم صفا ، وتقوم الملائكة صفا ، وذلك بين النفختين قبل أن تردّ إلى الأجسام . قاله عطية العوفي وقيل أنه القرآن . قاله زيد بن أسلم ، وقوله (إلا من أذن له الرجن) يجوز أن يكون بدلا من ضمير يتكلمون . وأن يكون منصوبا على أصل الاستثناء ، والمعنى لا يشفعون لأحد إلا من أذن له الرجن بالشفاعة ، أو لا يتكلمون إلا في حقّ من أذن له الرجن (و) كان ذلك الشخص ممن (قال صوابا) قال الضحاك ومجاهد : صوابا يعني حقا . وقال أبو صالح : لإله إلا الله . وأصل الصواب السداد من القول والفعل ، قيل لا يتكلمون : يعني الملائكة والروح الذين قاموا صفا هيبة وإجلالا لإلهم أذن له الرجن منهم في الشفاعة . وهم قد قالوا صوابا . قال الحسن : أن الروح تقوم يوم القيامة لا يدخل أحد الجنة إلا بالروح . ولا النار إلا بالعمل . قال الواحدى : فهم لا يتكلمون : يعنى الخلق كلهم إلا من أذن له الرجن وهم المؤمنون والملائكة ، وقال في الدنيا صوابا : أي شهد بالتوحيد ، والاشارة بقوله (ذلك) إلى يوم قيامهم على تلك الصفة ، وهو مبتدأ وخبره (اليوم الحق) أي الكائن الواقع المتحقق (فمن شاء اتخذ إلى ربه مآباً) أي مرجعا يرجع إليه بالعمل الصالح ، لأنه إذا عمل خيرا قرّبه إلى الله ، وإذا عمل شراّ باعده منه ، ومعنى « إلى ربه » إلى ثواب ربه . قال قتادة : مآباً : سبيلا . ثم زاد سبحانه في تخويف الكفار ، فقال (إنا أنذرناكم عذابا قريبا) يعنى العذاب في الآخرة ، وكلّ ما هو آت فهو قريب . ومثله قوله - كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها - ، كذا قال الكلبي وغيره . وقال قتادة : هو عذاب الدنيا . لأنه أقرب العذابين . قال مقاتل : هو قتل قریش ببدر . والأول أولى لقوله (يوم ينظر المرء ما قدمت يداه) فإن الظرف إما بدل من عذاب أو ظرف لمضر هو صفة له : أي عذابا كأننا « يوم ينظر المرء » أي يشاهد ما قدمه من خير أو شرّ . وما موصولة أو استفهامية . قال الحسن : والمرء هنا هو المؤمن : أي يجحد لنفسه عملا ، فأما الكافر فلا يجحد لنفسه عملا فيتمنى أن يكون ترابا . وقيل المراد به الكافر على العموم ، وقيل أبى بن خلف وعقبة بن أبى معيط ، والأول أولى لقوله (ويقول الكافر يا ليتنى كنت ترابا) فإن الكافر واقع في مقابلة المرء ، والمراد جنس الكافر

يتمنى أن يكون ترابا لما يشاهده مما قد أعدّه الله له من أنواع العذاب ، والمعنى أنه يتمنى أنه كان ترابا في الدنيا فلم يخلق ، أو ترابا يوم القيامة . وقيل المراد بالكافر أبو جهل ، وقيل أبو سلمة بن عبد الأسد المخزومي . وقيل ابليس ، والأول أولى اعتبارا بعموم اللفظ . ولا ينافيه خصوص السبب ، كما تقدم غير مرة .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عباس في قوله (ان لانتقين مفازا) قال منترها (وكواعب) قال نواهد (أنرابا) قال مستويات (وكأسا دهاقا) قال ممتلئا . وأخرج عبد ابن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في البعث عن ابن عباس في قوله - وكأسا دهاقا - قال هي الممتلئة المترعة المتتابعة ، وربما سمعت العباس يقول : يا غلام أسقنا وادهق لنا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عنه دهاقا . قال دراكا . وأخرج عبد ابن حميد عنه أيضا قال : إذا كان فيها خمر فهي كأس ، وإذا لم يكن فيها خمر فليس بكأس . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة وابن مردويه عنه أيضا أن النبي ﷺ قال « الروح جند من جنود الله ليسوا بملائكة لهم رموس وأيد وأرجل » ثم قرأ (يوم يقوم الروح والملائكة صفا) قال هؤلاء جند وهؤلاء جند . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس (يوم يقوم الروح) قال هو ملك من أعظم الملائكة خاقا . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود قال : الروح في السماء الرابعة وهو أعظم من السموات والجبال ومن الملائكة يسبح كل يوم اثني عشر ألف تسبيحة يخلق الله من كل تسبيحة ملكا من الملائكة يحجى يوم القيامة صفا واحدا . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس قال « ان جبريل يوم القيامة لقائم بين يدي الجبار ترعد فرائضه فرقا من عذاب الله ، يقول : سبحانك لا إله إلا أنت ماعبدناك حق عبادتك ، ما بين منكيه كما بين المشرق والمغرب : أما سمعت قول الله - يوم يقوم الروح والملائكة صفا » . وأخرج البيهقي في الأسماء والصفات عنه في قوله (يوم يقوم الروح) قال يعني حين تقوم أرواح الناس مع الملائكة فيما بين النفختين قبل أن ترد الروح إلى الأجساد . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والبيهقي في الأسماء والصفات عنه أيضا (وقال صوبا) قال لا إله إلا الله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث والذنور عن أبي هريرة قال : يحشر الخلق كلهم يوم القيامة البهائم والدواب والطيور وكل شيء فيبلغ من عذاب الله أن يؤخذ للجماء من القرناء . ثم يقول : كوني ترابا ، فذلك حين يقول الكافر (يا ليتني كنت ترابا) .

تفسير سورة النازعات

وتسمى سورة الساهرة . هي خمس وأربعون آية ، وقيل ست وأربعون آية وهي مكية بلا خلاف . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : نزلت سورة النازعات بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْتَرَعَتِ غَرْقًا * وَالنَّشِطُ نَشْطًا وَالسَّيْحَتِ سَبْحًا * فَلَسِيقَتِ سَبْقًا * فَالْمُدْبَّرَاتِ
أَمْرًا * يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ * تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ * أَبْصَرُهَا خُشْعَةٌ *
يَقُولُونَ إِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَاوِرَةِ * إِذَا كُنَّا عِظْمًا تَخِرَّةً * قَالُوا تِلْكَ إِذَا كَرَّةٌ حَامِرَةٌ *
فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ * فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ * هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثُ مُوسَى إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ
بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى * أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى * فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَى أَنْ تَزَّكَّى *
وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى * فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى * فَكَذَّبَ وَعَصَى * ثُمَّ أَذْبَرَ يَنْصَى *
فَخَشَرَ فَأَنَادَى * فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى * فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى * إِنَّ فِي
ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَخْشَى *

أقسم سبحانه بهذه الأشياء التي ذكرها * وهي الملائكة التي تنزع أرواح العباد عن أجسادهم كما
ينزع النازع في القوس فيبلغ بها غاية المد ، وكذا المراد بالناشطات والسابحات والسابقات والمدبرات : يعنى
الملائكة * والعطف مع اتحاد الكل لتنزيل التغير الوصفى منزلة التغير الذاتى ، كما فى قول الشاعر :

إلى الملك القرم وابن الهمام * وليث الكتيبة فى المزدحم

وهذا قول الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم . وقال السدى (النازعات) هى النفوس حين
تفرق فى الصدور . وقال مجاهد : هى الموت ينزع النفس . وقال قتادة : هى النجوم تنزع من أفق الى
أفق ، من قولهم : نزع اليه اذا ذهب ، أو من قولهم نزع بالحبل : أى انها تغرب وتغيب وتطلع من أفق آخر ،
وبه قال أبو عبيدة والأخفش وابن كيسان * وقال عطاء وعكرمة : النازعات القسي تنزع بالسهم
واغراق النازع فى القوس أن يمدّه غاية المد حتى ينتهى به إلى النصل * وقال يحيى بن سلام : تنزع بين
الكلأ وتنفر ، وقيل أراد بالنازعات الغزاة الرماة * وانتصاب (غرقا) على أنه مصدر محذوف الزوائد : أى
أغراقا * والناسب له ما قبله ملاقاته له فى المعنى : أى اغراقا فى النزع حيث تنزعها من أقاصى الأجساد ، أو
على الحال : أى ذوات أغراق ، يقال أغرق فى الشئ يغرق فيه إذا أوغل فيه وبلغ غايته (و) معنى (الناشطات)
أنها تنشط النفوس : أى تخرجها من الأجساد كما ينشط العقل من يد البعير إذا حلّ عنه * ونشط الرجل
الدلو من البئر إذا أخرجها * والنشاط الجذب بسرعة ، ومنه الأنشطة للعقدة التى يسهل حلها . قال أبو زيد :
نشطت الحبل أنشطه نشطا عقدته ، وأنشطته : أى حالته * وأنشطت الحبل : أى مددته . قال الفراء : أنشط
العقال : أى حلّ ونشط : أى ربط الحبل فى يديه . قال الاصمعى : بئر أنشاط : أى قرية القعري يخرج الدلو
منها بجذبة واحدة ، وبئر نشوط * وهى التى لا يخرج منها الدلو حتى ينشط كثيرا ، وقال مجاهد : هو
الموت ينشط نفس الانسان ، وقال السدى : هى النفوس حين تنشط من القدمين * وقال عكرمة وعطاء :
هى الأوهاق التى تنشط السهام * وقال قتادة والحسن والأخفش : هى النجوم تنشط من أفق إلى أفق :
أى تذهب . قال فى الصحاح : والناشطات نشطا : يعنى النجوم من برج إلى برج كالثور الناشط من بلد
إلى بلد ، والهموم تنشط بصاحبها ، وقال أبو عبيدة وقاتدة : هى الوحوش حين تنشط من بلد إلى بلد ،

وقيل الناشطات لأرواح المؤمنين ، والنازعات لأرواح الكافرين ، لأنها تجذب روح المؤمن برفق وتجذب روح الكافر بعنف ، وقوله (نشطا) مصدر ، وكذا سبحا وسبقا (والسباحات) الملائكة تسبح في الأبدان لاجراج الأرواح كما يسبح الغواص في البحر لاجراج شيء منه . وقال مجاهد وأبو صالح هي الملائكة ينزلون من السماء مسرعين لأمر الله ، كما يقال للفرس الجواد ساج إذا أسرع في جريه . وقال مجاهد أيضا : السباحات الموت يسبح في نفوس بني آدم ، وقيل هي الخيل السابحة في الغزو . ومنه قول عنتره :
والخيل تعلم حين تستسبح في حياض الموت سبحا

وقال قتادة والحسن : هي النجوم تسبح في أفلاكها كما في قوله - وكلّ في فلك يسبحون - ، وقال عطاء : هي السفن تسبح في الماء ، وقيل هي أرواح المؤمنين تسبح شوقا إلى الله (فالسباقات سبقا) هم الملائكة على قول الجمهور كما سلف . قال مسروق ومجاهد : تسبق الملائكة الشياطين بالوحي إلى الأنبياء . وقال أبو روق : هي الملائكة سبقت ابن آدم بالخير والعمل الصالح ، وروى نحوه عن مجاهد . وقال مقاتل : هي الملائكة تسبق بأرواح المؤمنين إلى الجنة . وقال الريح : هي أنفس المؤمنين تسبق إلى الملائكة شوقا إلى الله . وقال مجاهد أيضا : هو الموت يسبق الإنسان ، وقال قتادة والحسن ومعمّر : هي النجوم يسبق بعضها في السير بعضها ، وقال عطاء : هي الخيل التي تسبق إلى الجهاد ، وقيل هي الأرواح التي تسبق الأجساد إلى الجنة أو النار . قال الجرجاني : عطف السباقات بالفاء لأنها مسببة من التي قبلها : أي واللاتي يسبحن فيسبقن . تقول قام فذهب ، فهذا يوجب أن يكون القيام سببا للذهاب . ولوقلت قام وذهب بالواو لم يكن القيام سببا للذهاب . قال الواحدى : وهذا غير مطرد في قوله « فالمدبرات أمرا » لأنه يبعد أن يجعل السبق سببا للتدبير . قال الرازى : ويمكن الجواب عما قاله الواحدى : بأنها لما أمرت سبقت فسبقت فمدرت ما أمرت بتدبيره ، فتكون هذه أفعالا يتصل بعضها ببعض كقوله قام زيد فذهب . ولما سبقوا في الطاعات وسارعوا إليها ظهرت أمارتهم ففوّض إليهم التدبير ، ويحاج عنه بأن السبق لا يكون سببا للتدبير كسببية السبح للسبق والقيام للذهاب ، ومجرد الاتصال لا يوجب السببية والمسببية ، والأولى أن يقال العطف بالفاء في المدبرات طوبى به ما قبله من عطف السباقات بالفاء ولا يحتاج إلى نكته كما احتاج إليها ما قبله . لأن النكته إنما تطلب لمخالفة اللاحق للسابق لا لمطابقته وموافقته (فالمدبرات أمرا) قال القشيري : أجمعوا على أن المراد هنا الملائكة . وقال الماوردى : فيه قولان : أحدهما الملائكة . وهو قول الجمهور . والثاني أنها الكواكب السبع . حكاه خالد بن معدان عن معاذ بن جبل . وفي تدبيرها الأمر وجهان : أحدهما تدبر طلوعها وأقوالها : الثاني تدبر ما قضاه الله فيها من الأحوال ، ومعنى تدبير الملائكة للأمر نزولها بالحلل والحرام وتفصيلهما . والفاعل للتدبير في الحقيقة وإن كان هو الله عز وجل ، لكن لما نزلت الملائكة به وصفت به . وقيل إن الملائكة لما أمرت بتدبير أهل الأرض في الرياح والأمطار وغير ذلك قيل لها مدبرات . قال عبد الرحمن بن سابط : تدبير أمر الدنيا إلى أربعة من الملائكة : جبريل وميكائيل وعزرائيل واسرافيل ، فأما جبريل فوكل بالرياح والجنود . وأما ميكائيل فوكل بالقطر والنبات ، وأما عزرائيل فوكل بقبض الأنفس . وأما اسرافيل فهو ينزل بالأمر عليهم ، وجواب القسم بهذه الأمور التي أقسم الله بها محذوف : أي والنازعات ، وكذا وكذا لتبعن . قال الفراء : وحذف لمعرفة السامعين به . ويدل عليه قوله - إذا كنا عظاما نخرة - ، وقيل إن جواب القسم قوله - إن في ذلك لعبرة لمن يخشى - أي إن في يوم القيامة . وذكر موسى وفرعون لعبرة لمن يخشى . قال ابن الأنباري : وهذا قبيح ، لأن الكلام قد طال بينهما ، وقيل جواب

القسم - هل أتاك حديث موسى - لأن المعنى قد أتاك ، وهذا ضعيف جداً ، وقيل الجواب - يوم ترجف الراجفة - على تقدير ليوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة . وقال السجستاني : يجوز أن يكون هذا من التقديم والتأخير ، كأنه قال فاذلهم بالساهرة والنازعات . قال ابن الأنباري : وهذا خطأ لأن الفاء لا يفتح بها الكلام ، والأول أولى (يوم ترجف الراجفة) انتصاب هذا الظرف بالجواب المقدر للقسم ، أو باضمار اذكر . والراجفة المضطربة ، يقال رجف رجف إذا اضطرب ، والمراد هنا الصيحة العظيمة التي فيها تردد واضطراب كالرعد ، وهي النفخة الأولى التي يموت بها جميع الخلائق ، والرادفة النفخة الثانية التي تكون عند البعث . وسميت رادفة لأنها ردت النفخة الأولى ، كذا قال جمهور المفسرين . وقال ابن زيد : الراجفة الأرض ، والرادفة الساعة . وقال مجاهد : الرادفة الزلزلة تتبعها الرادفة الصيحة ، وقيل الراجفة اضطراب الأرض والرادفة الزلزلة . وأصل الرجفة الحركة . وليس المراد التحرك هنا فقط ، بل الراجفة هنا مأخوذة من قولهم : رجف الرعد يرجف رجفا ورجيفا إذا ظهر صوته ، ومنه سميت الأراجيف لاضطراب الأصوات بها وظهور الأصوات فيها ، ومنه قول الشاعر :

أبا لأراجيف يا ابن اللؤم توعدني * وفي الأراجيف خلت اللؤم والخورا

ومحل (تتبعها الرادفة) النصب على الحال من الراجفة ، والمعنى لتبعثن يوم النفخة الأولى حال كون النفخة الثانية تابعة لها (قلوب يومئذ واجفة) قلوب مبتدأ . ويومئذ منصوب بواجفة . وواجفة صفة قلوب . وجلة (أبصارها خاشعة) خبر قلوب والراجفة المضطربة القلقة لما عاينت من أهوال يوم القيامة . قال جمهور المفسرين : أى خائفة وجلة . وقال السدي : زائلة عن أماكنها نظيره - إذ القلوب لدى الحاجر - وقال المورج قلقة مستوفزة . وقال المبرد مضطربة ، يقال : وجف القلب يحف وجيفا إذا خفق كما يقال : وجب وجيبا ، والايحاف : السير السريع ، فأصل الوجيف اضطراب القلب . ومنه قول قيس بن الخطيم :

ان بني جححنا وأسرهم * أكبادنا من ورائهم تحف

أبصارها خاشعة : أى أبصار أصحابها ، خذف المضاف ، والخاشعة النذيلة ، والمراد أنها تظهر عليهم الذلة والخضوع عند معاينة أهوال يوم القيامة كقوله - خاشعين من الذل - . قال عطاء يريد أبصار من مات على غير الاسلام . ويدل على هذا أن السياق في منكرى البعث (يقولون) إنا لمردودون في الحفرة) هذا حكاية لما يقوله المنكرون للبعث إذا قيل لهم انكم تبعثون : أى أنرد إلى أول حالنا وابتداء أمرنا فنصير أحياء بعد موتنا . يقال رجع فلان في حافته : أى رجع من حيث جاء ، والحفرة عند العرب اسم لأول الشيء وابتداء الأمر . ومنه قولهم : رجع فلان على حافته : أى على الطريق الذي جاء منه . ويقال اقتتل القوم عند الحفرة : أى عند أول ما التقوا ، وسميت الطريق التي جاء منها حفرة لتأثيره فيها بمنشيه فيها فهي حفرة بمعنى محفورة ، ومن هذا قول الشاعر :

أحفرة على صلع وشيب * معاذ الله من سفه وعار

أى أراجع الى ما كنت عليه في شبابي من الغزل بعد الشيب والصلع ، وقيل الحفرة : العاجلة ، والمعنى انا لمردودون الى الدنيا ، وقيل الحفرة : الأرض التي تحفر فيها قبورهم . ومنه قول الشاعر :

آليت لا أنساكم فاعلموا * حتى يرد الناس في الحافره

والمعنى انا لمردودون في قبورنا أحياء ، كذا قال الخليل والقراء ، وبه قال مجاهد . وقال ابن زيد : الحفرة النار ، واستدل بقوله (تلك اذا كرة خامرة) . قرأ الجمهور في الحفرة . وقرأ أبو حيوة في الحفرة (إذا كنا عظما نخرة) أى بالية متفتتة ، يقال نخر العظم بالكسر اذا بلى ، وهذا تأكيد لانكار البعث

أى كيف نرد أحياء وتبعث اذا كنا عظاما نخرة ، والعامل في اذاه ضمير يدل عليه مردودون : أى أنذا كنا عظاما بالية نرد وتبعث مع كونها أبعد شيء من الحياة . قرأ الجمهور نخرة * وقرأ حزة والكسائي وأبو بكر نخرة * واختار القراءة الأولى أبو عبيد وأبو حاتم ، واختار القراءة الثانية الفراء وابن جرير وأبو معاذ النحوى قال أبو عمرو بن العلاء : الناخرة التى لم تنخر بعد : أى لم تبل ولا بد أن تنخر ، وقيل هما بمعنى تقول العرب : نخر الشيء فهو ناخر ونخر وطمع فهو طامع وطمع ونحو ذلك . قال الأخفش : هما جميعا لغتان أيهما قرأت حسن . قال الشاعر :

يظل بها الشيخ الذى كان بادنا * يدب على عوج له نخرات

يعنى على قوائم عوج * وقيل الناخرة التى أكلت أطرافها وبقيت أوساطها * والنخرة التى فسدت كلها وقال مجاهد نخرة : أى مصفوفة كما فى قوله - رفاتا - . وقد قرئ اذا كنا وأنذا كنا بالاستفهام وبعده . ثم ذكر سبحانه عنهم قول آخر قالوه فقال (قالوا تلك اذا كره خاسرة) أى رجعة ذات خسران لما يقع على أصحابها من الخسران * والمعنى أنهم قالوا ان رددنا بعد الموت لنخسرن بما يصيبنا بعد الموت مما يقوله محمد * وقيل معنى خاسرة كاذبة : أى ليست بكائنة ، كذا قال الحسن وغيره . وقال الربيع بن أنس خاسرة على من كذب بها . وقال قتادة ومحمد بن كعب : أى لئن رجعنا بعد الموت لنخسرن بالنار * وإنما قالوا هذا لأنهم أوعدوا بالنار ، والكره : الرجعة ، والجمع كرات . وقوله (فانما هى زجرة واحدة) تعليل لما يدل عليه ما تقدم من استبعادهم لبث العظام النخرة وأحياء الأموات * والمعنى لا تستبعدوا ذلك فانما هى زجرة واحدة ، وكان ذلك الأحياء والبعث * والمراد بالزجرة الصيحة وهى النفخة الثانية التى يكون البعث بها ، وقيل ان الضمير فى قوله انما هى راجع الى الرادفة المتقدم ذكرها (فاذا هم بالساهرة) أى فاذا الخلائق الذين قد ماتوا ودفنوا أحياء على وجه الأرض . قال الواحدي : المراد بالساهرة وجه الأرض * وظاهرها فى قول الجميع . قال الفراء * سميت بهذا الاسم لأن فيها نوم الحيوان وسهرهم * وقيل لأنه يسهر فى فلاتها خوفا منها * فسميت بذلك ، ومنه قول أبى كثير الهذلى :

يردون ساهرة كأن جيمها * ونعيمها أسداف ليل مظلم

وقول أمية بن أبى الصلت :

وفى لحم ساهرة وبحر * وما فاهوا به لهم مقم

يريد لحم حيوان أرض ساهرة . قال فى الصحاح : الساهرة وجه الأرض ، ومنه قوله * فاذا هم بالساهرة » . وقال : الساهرة أرض بيضاء * وقيل أرض من فضة لم يعص الله سبحانه فيها * وقيل الساهرة الأرض السابعة يأتى بها الله سبحانه فيحاسب عليها الخلائق . وقال سفيان الثوري : الساهرة أرض الشام وقال قتادة : هى جهنم : أى فاذا هؤلاء الكفار فى جهنم * وإنما قيل لها ساهرة لأنهم لا ينامون فيها لاستمرار عذابهم * وجلة (هل أتاك حديث موسى) مستأنفة مسوقة لتسلية رسول الله ﷺ عن تكذيب قومه وأنه يصيبهم مثل ما أصاب من كان قبلهم ممن هو أقوى منهم ، ومعنى هل أتاك : قد جاءك وبلغك ، هذا على تقدير أن قد سمع من قصص فرعون وموسى ما يعرف به حديثهما ، وعلى تقدير أن هذا أول منازل عليه فى شأنهما فيكون المعنى على الاستفهام : أى هل أتاك حديثه أنا أخبرك به (إذ ناديه ربه بالواد المقدس طوى) الظرف متعلق بحديث لا بأنك لاختلاف وقتيهما ، وقد مضى من خبر موسى وفرعون فى غير موضع ما فيه كفاية ، وقد تقدم الاختلاف بين القراء فى طوى فى سورة طه . والواد المقدس المبارك المطهر . قال الفراء : طوى واد بين المدينة ومصر . قال وهو معدول من طاو كما عدل عمر من عامر

قال والصرف أحب إلى إذ لم أجد في المدبول نظيره . وقيل طوى معناه يارجل بالعبرانية . فكأنه قيل يارجل اذهب . وقيل المعنى ان الوادى المقدس بورك فيه مرتين . والأول أولى . وقد مضى تحقيق القول فيه (اذهب الى فرعون انه طغى) قيل هو على تقدير القول . وقيل هو تفسير للنداء : أى ناداه نداء هو قوله اذهب . وقيل هو على حذف أن المفسرة . ويؤيده قراءة ابن مسعود أن اذهب . لأن في النداء معنى القول . ووجه انه طغى تعليل للأمر أو لوجوب الامتناع : أى جاوز الحد في العصيان والتكبر والكفر بالله (فقل) له (هل لك الى أن تزكى) أى قل له بعد وصولك اليه هل لك رغبة الى التزكى . وهو التطهر من الشرك . وأصله تزكى خذفت احدى التاءين . قرأ الجمهور تزكى بالتخفيف . وقرأ نافع وابن كثير بتشديد الزاى على ادغام الاء فى الزاى . قال أبو عمرو بن العلاء معنى قراءة التخفيف تكون زكيا مؤمنا . ومعنى قراءة التشديد الصدقة ، وفى الكلام مبتدأ مقدر يتعلق به الى ، والتقدير هل لك رغبة أو هل لك توجه أو هل لك سبيل الى التزكى ، ومثل هذا قولهم هل لك فى الخير يريدون هل لك رغبة فى الخير . ومن هذا قول الشاعر :

فهل لكم فيها إلى فاني . بصير بما أعيا النطاسى جديما

(وأهديك الى ربك فتخشى) أى أرشدك الى عبادته وتوحيده فتخشى عقابه . والفاء لترتيب الخشية على الهداية ، لأن الخشية لا تكون إلا من مهتد راشد (فأراه الآية الكبرى) هذه الفاء هى الفصيحة لافصاحها عن كلام محذوف . يعنى فذهب فقال له ما قال مما حكاها الله فى غير موضع . وأجاب عليه بما أجب إلى أن - قال إن كنت جئت بأية فأت بها - : فعند ذلك أراه الآية الكبرى .

واختلف فى الآية الكبرى ماهى ؟ فقيل العصا . وقيل يده ، وقيل : فلق البحر . وقيل : هى جميع ما جاء به من الآيات التسع (فكذب وعصى) أى فلما أراه الآية الكبرى كذب بموسى وبما جاء به وعصى الله عز وجل فلم يطعه (ثم أدبر) أى تولى وأعرض عن الايمان (يسمى) أى يعمل بالفساد فى الأرض ويجهتد فى معارضة ما جاء به موسى . وقيل : أدبر هاربا من الحية يسعى خوفا منها . وقال الرازى : معنى « أدبر يسعى » : أقبل يسعى . كما يقال أقبل يفعل كذا : أى أنشأ يفعل كذا ، فوضع أدبر موضع أقبل لثلاثي يوصف بالاقبال (خشر) أى تجمع جنوده للقتال والمحاربة ، أوجع السحرة للمعارضة . أوجع الناس للحضور ليشاهدوا ما يقع ، أوجعهم لينعوه من الحية (فنادى فقال أنا ربكم الأعلى) أى قال لهم بصوت عال ، أو أمر من ينادى بهذا القول . ومعنى « أنا ربكم الأعلى » : أنه لارب فوق . قال غطاء كان صنع لهم أصناما صغارا وأمرهم بعبادتها . وقال أنا رب أصنامكم ، وقيل : أراد بكونه ربهم أنه قائدهم وسائدهم ، والأول أولى لقوله فى آية أخرى - معاملت لكم من إله غيرى - (فأخذه الله نكال الآخرة والأولى) النكال نعت مصدر محذوف : أى أخذه أخذ نكال ، أو هو مصدر لفعل محذوف : أى أخذه الله فنكاهه نكال الآخرة والأولى . أو مصدره يؤكد لمضمون الجملة . والمراد بنكال الآخرة عذاب النار ونكال الأولى عذاب الدنيا بالفرق . وقال مجاهد : عذاب أول عمره وآخره . وقال قتادة : الآخرة قوله « أنا ربكم الأعلى » . والأولى تكذيبه لموسى ، وقيل : الآخرة قوله « أنا ربكم الأعلى » . والأولى قوله - معاملت لكم من إله غيرى - . وكان بين الكلمتين أربعون سنة . ويجوز أن يكون انتصاب نكال على أنه مفعول له . أى أخذه الله لأجل نكال ، ويجوز أن ينتصب بنزع الخافض : أى بنكال ، ورجح الزجاج أنه مصدر مؤكد ، قال لأن معنى أخذه الله : نكل الله به . فأخرج من معناه لامن لفظه . وقال الفراء : أى أخذه الله أخذا نكالا . أى للنكال . والنكال اسم لما جعل نكالا للغير : أى

أى عقوبة له . يقال نكل فلان بفلان : إذا عاقبه ، وأصل الكلمة من الامتناع . ومنه النكول عن اليمين ، والنكل : القيد (إن في ذلك لعبرة لمن يخشى) أى فيما ذكر من قصة فرعون وما فعل به عبرة عظيمة لمن شأنه أن يخشى الله ويتقيه . ويخاف عقوبته ، ويحاذر غضبه .

وقد أخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن علي بن أبي طالب فى قوله (والنازعات غرقا) قال : هى الملائكة تنزع روح الكفار (والناشطات نشطا) قال : هى الملائكة تنشط بأرواح الكفار ما بين الأظفار والجلد حتى تخرجها (والسابحات سبحا) هى الملائكة تسبح بأرواح المؤمنين بين السماء والأرض (فالساقات سبقا) هى الملائكة يسبق بعضها بعضا بأرواح المؤمنين الى الله (فلمدبرات أمرا) هى الملائكة تدبر أمر العباد من السنة الى السنة . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس - والنازعات غرقا - قال هى أنفس الكفار تنزع ثم تنشط ثم تفرق فى النار . وأخرج الحاكم وصححه عنه - والنازعات غرقا والناشطات نشطا - قال : الموت . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن مسعود : والنازعات غرقا ، قال الملائكة الذين يلون أنفس الكفار الى قوله - والسابحات سبحا - قال للملائكة . وأخرج ابن مردويه عن معاذ بن جبل قال : قال لى رسول الله ﷺ « لا تمزق الناس فتمزقك كلاب النار . قال الله : - والناشطات نشطا - أندري ماهو ؟ قلت يابى الله ماهو ؟ قال : كلاب فى النار تنشط اللحم والعظم » . وأخرج ابن أبى حاتم عن علي بن أبى طالب أن ابن الكواء سأله عن المدبرات أمرا . قال هى الملائكة يدبرون ذكر الرحمن وأمره . وأخرج ابن أبى الدنيا فى ذكر الموت عن ابن عباس قال : المدبرات أمرا ، ملائكة يكونون مع ملك الموت يحضرون الموتى عند قبض أرواحهم . فنههم من يعرج بالروح . ومنهم من يؤمن على الدعاء . ومنهم من يستغفر للميت حتى يصل على عليه ويدلى فى حفرة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه (يوم ترجف الراجفة) قال : النفخة الأولى (تتبعها الرادفة) قال : النفخة الثانية (قلوب يومئذ واجفة) قال : خائفة (أننا لمردودون فى الخافرة) قال : الحياة . وأخرج أحمد وعبد بن حميد والترمذى وحسنه وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن أنس كعب قال : كان رسول الله ﷺ إذا ذهب ربح الليل قام فقال : أيها الناس اذكروا الله . جاءت الراجفة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه والبيهقى عن أنس هزيمة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ترجف الأرض رجفا وتزلزل بأهلها وهى التى يقول الله يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة يقول مثل السفينة فى البحر تكما بأهلها مثل القنديل المعلق بأرجائه » . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس (قلوب يومئذ واجفة) قال : وجلة متحركة . وأخرج عبد بن حميد عنه (أننا لمردودون فى الخافرة) قال خلقا جديدا . وأخرج أبو عبيد فى فضائله وابن الأنبارى فى الوقف والابتداء وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا أنه سئل عن قوله « فاذا هم بالساهرة » فقال الساهرة وجه الأرض ، وفى لفظ قال : الأرض كلها ساهرة ، ألا ترى قول الشاعر : * صيد بحر وصيد ساهرة * وأخرج البيهقى فى الأسماء والصفات عنه أيضا (هل لك الى أن تزكى) قال هل لك أن تقول : لا إله إلا الله . وأخرج ابن جرير عنه أيضا (فأخذ الله نكال الآخرة) قال قوله - أنا ربكم الأعلى - والأولى قال : قوله - ما علمت لكم من إله غيرى - . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عن عبد الله بن عمرو قال : كان بين كلمته أربعون سنة .

« أَنتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنِيهَا * رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّيَهَا * وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ نُجُومَهَا * »

وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحِيهَا ■ أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعِيهَا * وَالْجِبَالَ أَرْسَبَهَا * مَتَعًا لَكُمْ
وَلَا نُعْمِلُكُمْ * فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى * يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى * وَبُرُزَّتِ الْجَحِيمُ
لِمَن يَرَى * فَأَمَّا مَنْ طَغَى * وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ■ فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ■ وَأَمَّا مَنْ
خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى * فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى * يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ
أَيَّانَ مُرْسِيهَا * فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا * إِلَى رَبِّكَ مُنْتَهِيهَا * إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَنِ يَخْشَاهَا *
كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًيًا ■

قوله (أنتم أشد خلقا أم السماء) أى أخلقكم بعد الموت وبعثكم أشد عندكم وفى تقديركم أم
خلق السماء ■ والخطاب لكفار مكة والمقصود به التوبيخ لهم والتبكيت ■ لأن من قدر على خلق السماء
التي لها هذا الجرم العظيم وفيها من عجائب الصنع وبدائع القدرة ما هو بين الناظرين كيف يجز عن إعادة
الأجسام التي أمتها بعد أن خلقها أول مرة ؟ ومثل هذا قوله سبحانه - خلق السموات والأرض أكبر
من خلق الناس - ، وقوله - أوليس الذى خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم - . ثم بين
سبحانه كيفية خلق السماء فقال (بناها رفع سمكها فسواها) أى جعلها كالبناء المرتفع فوق الأرض ورفع
سمكها : أى أعلاه فى الهواء ■ فقوله - رفع سمكها - بيان للبناء ، يقال سمكت الشيء : أى رفعته فى الهواء
وسمكت الشيء سموكا ارتفع . قال الفراء : كل شيء حل شيئا من البناء أو غيره فهو سمك ، وبناء مسموك
وسنام سامك : أى عال ، والسموكات : السموات ■ ومنه قول الفرزدق :

ان الذى سمك السماء بنى لنا * بيتا دعائمه أعز وأطول

قال البغوى : رفع سمكها : أى سققها . قال الكسائى والفراء والزجاج تم الكلام عند قوله - أم
السماء بناها - لأنه من صلة السماء ، والتقدير أم السماء التي بناها فحذف التي ، ومثل هذا الحذف جائز
ومعنى - فسواها - جعلها مستوية الخلق معدلة الشكل لا تفاوت فيها ولا اعوجاج ولا فطور ولا شقوق
(وأغطش ليها) الغطش الظامة : أى جعله مظلم ■ يقال غطش الليل وأغطشه الله ، كما يقال أظلم
الليل وأظلمه الله ■ ورجل أغطش وامرأة غطشى لا يهتديان . قال الراغب : وأصله من الاغطش ، وهو
الذى فى عينه عمش ، ومنه فلاة غطشى لا يهتدى فيها ■ والغطاش التعامى . قال الأعشى :

ودهما بالليل غطشى القلا * ة يؤنسنى صوت قيادها

وقوله : ■ وغامرهم مد لهم غطش * يعنى غمرهم سواء الليل ، وأضاف الليل إلى السماء
لأن الليل يكون بغروب الشمس والشمس مضافة إلى السماء (وأخرج ضحاها) أى أبرز نهارها المضىء
باضاءة الشمس ■ وعبر عن النهار بالضحى ، لأنه أشرف أوقاته وأطيبها ، وأضافه إلى السماء ■ لأنه يظهر
بظهور الشمس ، وهى منسوبة إلى السماء (والأرض بعد ذلك دحاها) أى بعد خلق السماء ، ومعنى دحاها
بسطها ، وهذا يدل على أن خلق الأرض بعد خلق السماء ، ولا معارضة بين هذه الآية وبين ما تقدم
فى سورة فصلت من قوله - ثم استوى إلى السماء - بل الجمع بأنه سبحانه خلق الأرض أولا غير مدحوة
ثم خلق السماء ثم دحا الأرض ، وقد قدمنا الكلام على هذا مستوفى هنالك ، وقدّمنا أيضا بحثا فى هذا
فى أول سورة البقرة عند قوله - هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعا - ، وذكر بعض أهل العلم

أن بعد بمعنى مع ، كما في قوله - عتلّ بعد ذلك زعيم - ، وقيل بعد بمعنى قبل ، كقوله - ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر - أى من قبل الذكر ، والجمع الذى ذكرناه أولى ، وهو قول ابن عباس وغير واحد واختاره ابن جرير . يقال دحوت الشيء أدحوه إذا بسطته . ويقال لعشّ النعامة أدحى ، لانه مبسوط على الارض ، وأنشد المبرد :

دحاها فلما رآها استوت * على الماء أرسى عليها الجبالا

وقال أمية بن أبى الصلت :

وبثّ الخلق فيها إذ دحاها * فهم قطانها حتى التنادى

وقال زيد بن عمرو بن نفيل :

وأسلمت وجهى لمن أسلمت * له الارض تحمل صحرا ثقلا

دحاها فلما استوت شدّها * بأيد وأرسى عليها الجبالا

قرأ الجمهور بنصب الأرض على الاشتغال ، وقرأ الحسن وعمر بن ميمون وابن أبى عبلة وأبو حيوة وأبو السماك وعمر بن عبيد ونصر بن عاصم بالرفع على الابتداء (أخرج منها ماءها ومرعاها) أى فجر من الأرض الأنهار والبحار والعيون ، وأخرج منها مرعاها : أى النبات الذى يربى ، ومرعاها مصدر ميميّ : أى رعيها . وهو فى الأصل موضع الرعى ، والجملة إما بيان وتفسير لدحاها . لان السكنى لا تتأنى بمجرّد البسط بل لابد من تسوية أمر المعاش من الماء كل والمشرّب . وأما فى محل نصب على الحال (والجبال أرساها) أى أثبتها فى الأرض وجعلها كالأوتاد للأرض لثبّت وتستقرّ وأن لا تيمد بأهلها . قرأ الجمهور بنصب الجبال على الاشتغال . وقرأ الحسن وعمر بن ميمون وأبو حيوة وأبو السماك وعمر بن عبيد ونصر بن عاصم بالرفع على الابتداء ، قيل ولعل وجه تقديم ، ذكر اخراج الماء والمرعى على إرساء الجبال مع تقدم الإرساء عليه للاهتمام بأمر الماء كل والمشرّب (متاعا لكم ولأنعامكم) أى منفعة لكم ولأنعامكم من البقر والابل والغنم . وانتصاب متاعا على المصدرية : أى متعكم بذلك متاعا . أو هو مصدر من غير لفظه ، لأن قوله - أخرج منها ماءها ومرعاها - بمعنى متع بذلك ، أو على أنه مفعول له : أى فعل ذلك لأجل التمتع ، وإنما قال : لكم ولأنعامكم ، لان فائدة ما ذكر من الدحو واخراج الماء والمرعى كائنه لهم ولأنعامهم . والمرعى يعم ماياً كله الناس والدواب (فإذا جاءت الطامة الكبرى) أى الداهية العظمى التى تطمّ على سائر الطامات . قال الحسن وغيره : وهى النفخة الثانية . وقال الضحاك وغيره : هى القيامة سميت بذلك لأنها تطمّ على كل شيء لعظم هولها . قال المبرد : الطامة عند العرب الداهية التى لا تستطاع . وإنما أخذت فيما أحسب من قولهم : طمّ الفرس طميا إذا استفرغ جهده فى الجرى . وطمّ الماء إذا ملاء النهر كله . وقال غيره : هو من طمّ السيل الركية : أى دفنها ، والطمّ الدفن . قال مجاهد وغيره : الطامة الكبرى هى التى تسلم أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار ، والفناء للدلالة على ترتب ما بعدها على ما قبلها ، وجواب إذا قيل هو قوله - فأما من طمى - . وقيل محذوف : أى فان الأمر كذلك . أو عاينوا . أو علموا أو أدخل أهل النار النار وأهل الجنة الجنة . وقال أبو البقاء : العامل فيها جوابها ، وهو معنى يؤمّد يتذكر الانسان لأنه منصوب بفعل مضمر : أى أعنى يوم يتذكر ، أو يوم يتذكر يكون كيت وكيت ، وقيل ان الظرف بدل من اذا ، وقيل هو بدل من الطامة الكبرى . ومعنى تذكر الانسان ماسعى أنه يتذكر ما عمله من خير أو شرّ ، لأنه يشاهده مدوّنا فى صحائف عمله . وما مصدرية . أو موصولة (وبرزت الجحيم لمن يرى) معطوف على جاءت ، ومعنى برزت أظهرت اظهارا لا يخفى على أحد . قال مقاتل : يكشف عنها

الغطاء فينظر إليها الخلق ، وقيل - لمن يرى - من الكفار ، لامن المؤمنين ، والظاهر أن تبرز لكل راء .
 فأما المؤمن فيعرف برؤيتها قدر نعمة الله عليه بالسلامة منها ، وأما الكافر فيزداد غمها إلى غمه وحسرة
 إلى حسرته . قرأ الجمهور لمن يرى بالتحية ، وقرأت عائشة ومالك بن دينار وعكرمة وزيد بن عليّ بالفوقية :
 أي لمن تراه الجحيم ، أو لمن تراه أنت يا محمد . وقرأ ابن مسعود لمن رأى على صيغة الفعل الماضي (فأما
 من طئي) أي جازز الحد في الكفر والمعاصي (وأثر الحياة الدنيا) أي قدمها على الآخرة ولم يستعد
 لها ولا عمل عملها (فان الجحيم هي المأوى) أي مأواه ، والألف واللام عوض عن المضاف إليه ،
 والمعنى أنها منزلة الذي ينزله ومأواه الذي يأوي إليه لا غيرها . ثم ذكر القسم الثاني من القسمين ، فقال
 (وأما من خاف مقام ربه) أي حذر مقامه بين يدي ربه يوم القيامة . قال الربيع : مقامه يوم الحساب
 قال قتادة : يقول ان لله عز وجل مقاماً قد خافه المؤمنون ، وقال مجاهد : هو خوفه في الدنيا من الله
 عز وجل عند مواجهة الذنب فيقلع عنه ، نظيره قوله - ولن خاف مقام ربه جنتان - ، والأول أولى
 (ونهى النفس عن الهوى) أي زجرها عن الميل إلى المعاصي والمحارم التي تشتهىها . قال مقاتل : هو
 الرجل يهيم بالمعصية فيذكر مقامه للحساب فيتركها (فان الجنة هي المأوى) أي المنزل الذي ينزله والمكان
 الذي يأوي إليه لا غيرها (يسألونك عن الساعة أيان مرساها) أي متى وقوعها وقيامها . قال الفراء :
 أي منتهى قيامها كرسو السفينة . قال أبو عبيدة : ومرسى السفينة حين تنتهي ، والمعنى يسألونك عن
 الساعة متى يقيمها الله ، وقد مضى بيان هذا في سورة الأعراف (فيم أنت من ذكرها) أي في أي
 شيء أنت يا محمد من ذكر القيامة والسؤال عنها ، والمعنى لست في شيء من علمها وذكرها إنما يعلمها
 الله سبحانه ، وهو إنكار ورد لسؤال المشركين عنها : أي فيم أنت من ذلك حتى يسألوك عنه ولست
 تعلمه (إلى ربك متنها) أي منتهى علمها فلا يوجد علمها عند غيره ، وهذا كقوله - قل إنما
 علمها عند ربى - ، وقوله - إن الله عنده علم الساعة - فكيف يسألونك عنها ويطلبون منك بيان
 وقت قيامها (إنما أنت منذر من يخشاها) أي مخوف لمن يخشى قيام الساعة ، وذلك وظيفك لبس
 عليك غيره من الاخبار بوقت قيام الساعة ونحوه مما استأثر الله بعلمه ، وخص الانذار بمن يخشى ، لأنهم
 المنتفعون بالانذار ، وان كان منذرا لكل مكاف من مسلم وكافر . قرأ الجمهور باضافة منذر إلى ما بعده .
 وقرأ عمر بن عبد العزيز وأبو جعفر وطلحة وابن محيصن وشيبة والأعرج وحيد بالتنوين ، ورويت هذه
 القراءة عن أبي عمرو . قال الفراء : والتنوين وتركه في منذر صواب ، كقوله - بالغ أمره ، وموهن كيد
 الكافرين - . قال أبو عليّ الفارسي : يجوز أن تكون الاضافة للماضي ، نحو ضارب زيد أمس (كأنهم
 يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها) أي إلا قدر آخر نهار أو أوله ، أو قدر الضحى الذي يلي تلك العشية ،
 والمراد تقليل مدة الدنيا ، كما قال - لم يلبثوا إلا ساعة من نهار - ، وقيل لم يلبثوا في قبورهم إلا عشية
 أو ضحاها . قال الفراء والزجاج : المراد باضافة الضحى إلى العشية إضافته إلى يوم العشية على عادة العرب
 يقولون : آتيك الغداة أو عشيتها ، وآتيك العشية أو غداها فتكون العشية في معنى آخر النهار ، والغداة
 في معنى أول النهار ، ومنه قول الشاعر :

نحن صبحنا عاصرا في دارها ■ جردا تعادى طرفي نهارها * عشية الهلال أو سرارها
 والجملة تقرير لما يدل عليه الانذار من سرعة مجيء المنذر به .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (رفع سمكها) قال بناءها (وأغطش
 ليلها) قال أظلم ليلها . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه - وأغطش ليلها - قال وأظلم

ليها - وأخرج صحاها - قال : أخرج نهارها . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا (والأرض بعد ذلك دحاها) قال مع ذلك . وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عنه أيضا أن رجلا قال له : آيتان في كتاب الله تخالف أحدهما الأخرى ، فقال إنما أتيت من قبل رأيك . قال اقرأ - قل إنكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين - حتى بلغ - ثم استوى إلى السماء - وقوله - والأرض بعد ذلك دحاها - قال خلق الله الأرض قبل أن يخلق السماء . ثم خلق السماء ثم دحى الأرض بعد ما خلق السماء ، وإنما قوله دحاها بسطها . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا قال : دحاها أن أخرج منها الماء والمرعى وشقق فيها الأنهار وجعل فيها الجبال والرمال والسبل والآكام وما بينهما في يومين . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا قال : الطامة من أسماء يوم القيامة . وأخرج ابن مردويه عن علي بن أبي طالب كان النبي ﷺ يسأل عن الساعة فنزلت (فيم أنت من ذكراها) . وأخرج البزار وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه عن عائشة قالت « ما زال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يسأل عن الساعة حتى أنزل الله - فيم أنت من ذكراها إلى ربك منتهاها - فانتهى فلم يسأل عنها . وأخرج عبد بن حميد والنسائي وابن جرير والطبراني وابن مردويه عن طارق بن شهاب قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكثر ذكر الساعة حتى نزلت - فيم أنت من ذكراها إلى ربك منتهاها - فكف عنها . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس . قال السيوطي بسند ضعيف أن مشركي مكة سألوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فقالوا متى الساعة استهزاء منهم ؟ فأمر الله - يسألونك عن الساعة أيان مرساها - يعني مجيئها - فيم أنت من ذكراها - يعني ما أنت من علمها يا محمد - إلى ربك منتهاها - يعني منتهى علمها . وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت : كانت الأعراب إذا قدموا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم سألوه عن الساعة فينظر إلى أحدث إنسان منهم ، فيقول ان يعش هذا قامت عليكم ساعتكم .

تفسير سورة عبس

وتسمى سورة السفرة ، وهي إحدى وأربعون أو اثنان وأربعون آية وهي مكية في قول الجميع . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : نزلت سورة عبس بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَبَسَ وَتَوَلَّى * أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى * وَمَا يُدْرِيكَ أَعْمَاهُ يَزْكَى * أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ
اللَّهُ كَرَاهِي * أَمَّا مَنْ أَسْتَعْنَى * فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى * وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزْكَى * وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ
يَسْعَى * وَهُوَ يَخْشَى * فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى * كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ * فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ * فِي
حُفِّ مُكْرَمَةٍ * مَرْفُوعَةٍ مُطَهَّرَةٍ * بِأَيْدِي سَفَرَةٍ * كِرَامٍ بَرَرَةٍ * قَتَلَ الْإِنْسَانَ

مَا أَكْفَرَهُ * مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ * مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ * ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ * ثُمَّ أَمَاتَهُ * فَأَقْبَرَهُ * ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ * كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ * فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ * إِنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا * ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا * فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا * وَعَيْنًا وَقَضْبًا * وَزَيْتُونًا * وَنَخْلًا * وَحَدَائِقَ غُلْبًا * وَفُجَارًا وَابًّا * مَتَعَّا لَكُمُ وَلِأَنعَمِ كُمْ * فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاحَّةُ * يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ * وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ * وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ * لِكُلِّ أُمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ * وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ * ضَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ * وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ * تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ * أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ *

قوله (عبس وتولى) أى كالج بوجهه وأعرض . وقرئ عبس بالتشديد (أن جاءه الاعمى) مفعول لأجله : أى لأن جاءه الأعمى . والعامل فيه إما عبس أو تولى على الاختلاف بين البصريين والكوفيين فى التنازع هل المختار أعمال الأول أو الثانى ؟ .

وقد أجمع المفسرون على أن سبب نزول الآية أن قوما من أشراف قريش كانوا عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وقد طمع فى إسلامهم . فأقبل عبد الله بن أم مكتوم ، فكره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يقطع عليه ابن أم مكتوم كلامه ، فأعرض عنه فبرزت . وسيأتى فى آخر البحث بيان هذا أن شاء الله (وما يدريك لعله يزكى) التفت سبحانه إلى خطاب نبيه ﷺ ، لأن المشافهة أدخل فى العتاب : أى أى شيء يجعلك داريا بحاله حتى تعرض عنه . وجملة - لعله يزكى - مستأنفة لبيان أن له شأننا بنا فى الاعراض عنه : أى لعله يتطهر من الذنوب بالعمل الصالح بسبب ما تعلمه منك ، فالضمير فى لعله راجع إلى الأعمى ، وقيل هو راجع إلى الكافر : أى وما يدريك أن ما طمعت فيه من اشتغلت بالكلام معه عن الأعمى أنه يزكى أو يذكر ، والأول أولى . وكلمة الترجى باعتبار من وجه إليه الخطاب للتنبيه على أن الاعراض عنه مع كونه مرجو التزكى مما لا يجوز . قرأ الجمهور أن جاءه الأعمى على الخبر بدون استفهام . ووجه ما تقدم . وقرأ الحسن أن جاءه بالمد على الاستفهام . فهو على هذه القراءة متعلق بفعل محذوف دل عليه عبس وتولى ، والتقدير أن جاءه الأعمى تولى وأعرض . ومثل هذه الآية قوله فى سورة الأنعام - ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي - ، وكذلك قوله فى سورة الكهف - ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا - . وقوله (أو يذكر) عطف على يزكى داخل معه فى حكم الترجى : أى أو يذكر فيتعظ بما تعلمه من المواعظ (فتنفعه الذكرى) أى الموعظة . قرأ الجمهور فتنفعه بالرفع ، وقرأ عاصم وابن أبى اسحق وعيسى والسلمى وزر بن حبيش بالنصب على جواب الترجى (أما من استغنى) أى كان ذا ثروة وغنى ، أو استغنى عن الإيمان وعماء عندك من العلم (فأنت له تصدى) أى تصنى لكلامه . والتصدى الاصغاء . قرأ الجمهور تصدى بالتخفيف على طرح إحدى التامين تخفيفا ، وقرأ نافع وابن محيصن بالتشديد على الإدغام ، وفى هذا مزيد تنفير له صلى الله عليه وآله وسلم عن الإقبال عليهم والاصغاء إلى كلامهم (وما عليك أن لا يزكى) أى أى شيء عليك فى أن لا يسلم ولا يهتدى ، فانه ليس عليك إلا البلاغ فلا تهتم بأمر من كان هكذا من الكفار . ويجوز أن تكون مانافية : أى ليس عليك بأس فى أن لا يتركى من تصديت له وأقبلت عليه . وتكون الجملة فى محل نصب على الحال من ضمير

تصدى . ثم زاد سبحانه في معاتبته رسوله ﷺ ، فقال (وأما من جاءك يسعى) أى وصل إليك حال كونه مسرعاً في المجيء إليك طالبا منك أن ترشده إلى الخير وتنهذه بمواعظ الله ، وجلة (وهو يخشى) حال من فاعل يسعى على التداخل ، أو من فاعل جاءك على الترادف (فأنت عنه تلهي) أى تتشاغل عنه وتعرض عن الاقبال عليه ، والتلهي التشاغل والتغافل . يقال لهيت عن الأمر ألهي : أى تشاغلت عنه . وكذا تلهيت . وقوله (كلا) ردع له ﷺ عما عوتب عليه : أى لاتفعل بعد هذا الواقع منك مثله من الاعراض عن الفقير . والتصدى للغي والتشاغل به مع كونه ليس ممن يتزكى عن إرشاد من جاءك من أهل التزكى والقبول للوعظة ، وهذا الواقع من النبي ﷺ هو من باب ترك الأولى ، فأرشده الله سبحانه إلى ما هو الأولى به (إنها تذكرة) أى ان هذه الآيات أو السورة موعظة حقها أن تتعظ بها وتقبلها وتعمل بموجبها ويعمل بها كل أمتك (فمن شاء ذكره) أى فمن رغب فيها اتعظ بها وحفظها وعمل بموجبها ، ومن رغب عنها كما فعله من استغنى فلا حاجة إلى الاهتمام بأمره . قيل الضميران في إنها وفي ذكره للقرآن ، وتأنيث الأول لتأنيث خبره . وقيل الأول للسورة ، أو للآيات السابقة . والثاني للتذكرة لأنها في معنى الذكر ، وقيل ان معنى فمن شاء ذكره فمن شاء الله ألهمه وفهمه القرآن حتى يذكره ويتعظ به . والأول أولى . ثم أخبر سبحانه عن عظم هذه التذكرة وجلالتها ، فقال (في صحف) أى أنها تذكرة كائنة في صحف . فالجار والمجرور صفة لتذكرة ، وما بينهما اعتراض ، والصحف جمع صحيفة ، ومعنى (مكرمة) أنها مكرمة عند الله لما فيها من العلم والحكمة . ولأنها نازلة من اللوح المحفوظ . وقيل المراد بالصحف كتب الأنبياء ، كما في قوله - ان هذا في الصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى - ومعنى (مرفوعة) أنها رقيقة القدر عند الله ، وقيل مرفوعة في السماء السابعة . قال الواحدي : قال المفسرون : مكرمة بمعنى اللوح المحفوظ - مرفوعة - معنى في السماء السابعة . قال ابن جرير : مرفوعة القدر والذكر . وقيل مرفوعة عن الشبه والتناقض (مطهرة) أى منزهة لا يمسها إلا المطهرون . قال الحسن : مطهرة من كل دنس . قال السدي : مصانة عن الكفار لا ينالونها (بأيدي سفرة) السفرة جمع سافر ككتبة وكاتب . والمعنى أنها بأيدي كتبة من الملائكة ينسخون الكتب من اللوح المحفوظ . قال القراء : السفرة هنا الملائكة الذين يسفرون بالوحي بين الله ورسوله ، من السفارة وهو السعي بين القوم ، وأنشد :

فما أدع السفارة بين قومي ■ ولا أمشي بغير أب نسب

قال الزجاج : وإنما قيل للكتاب سفر بكسر السين . والكاتب سافر ، لأن معناه أنه بين ، يقال : أسفر الصبح إذا أضاء . وأسفرت المرأة إذا كشفت النقاب عن وجهها . ومنه سفرت بين القوم أسفر سفارة أى أصلحت بينهم . قال مجاهد : هم الملائكة الكرام الكاتبون لأعمال العباد . وقال قتادة : السفرة هنا هم القراء لأنهم يقرءون الأسفار . وقال وهب بن منبه : هم أصحاب النبي ﷺ . ثم أثنى سبحانه على السفرة . فقال (كرام بررة) أى كرام على ربهم كذا قل الكلبي وقال الحسن : كرام عن المعاصي ، فهم يرفعون أنفسهم عنها ، وقيل يتكبرون أن يكونوا مع ابن آدم إذا خلا بزوجه ، أو قضى حاجته . وقيل يؤثرون منافع غيرهم على منافعهم ، وقيل يتكبرون على المؤمنين بالاستغفار لهم . والبررة جمع بار مثل كفره وكافر : أى أتقياء مطيعون لربهم صادقون في إيمانهم . وقد تقدم تفسيره (قتل الانسان ما كفره) أى لعن الانسان الكافر ما أشد كفره ، وقيل عذب ، قيل والمراد به عتبه بن أبي لهب ، ومعنى ما كفره التعجب من إفراط كفره . قال الزجاج : معناه عجبوا أتم من كفره . وقيل المراد بالانسان من تقدم ذكره في قوله - أتما من استغنى - وقيل المراد به الجنس ، وهذا هو الأولى . فدخل تحته كل كافر

شديد الكفر ، ويدخل تحته من كان سببا لنزول الآية دخولا أوليا . ثم ذكر سبحانه ما كان ينبغي لهذا الكافر أن ينظر فيه حتى ينزجر عن كفره ويكف عن طغيانه فقال (من أي شيء خلقه) أي من أي شيء خلق الله هذا الكافر ؟ ، والاستنهام للتقرير . ثم فسر ذلك ، فقال (من نطفة خلقه) أي من ماء مهين ، وهذا تحقير له . قال الحسن : كيف يتكبر من خرج من مخرج البول مرتين ، ومعنى (فقدّره) أي فسّواه وهبأه لمصالح نفسه ، وخلق له اليدين والرجلين والعينين وسائر الآلات والحواس . وقيل قدّره أطوارا من حال الى حال : نطفة ثم علقه الى أن تمّ خلقه (ثم السبيل يسره) أي يسر له الطريق الى الخير والشر . وقال السدي ومقاتل وعطاء وقتادة : يسره للخروج من بطن أمه . والأول أدنى . ومثله قوله - وهديناه النجدين - وانتصاب السبيل بمضمير يدل عليه الفعل المذكور : أي يسر السبيل يسره (ثم أماته فأقبره) أي جعله بعد أن أماته ذا قبر يوارى فيه اكرا ماله . ولم يجعله مما يلقي على وجه الأرض تأكله السباع والطيور . كذا قال الفرّاء وقال أبو عبيدة : جعل له قبرا وأمر أن يقبر فيه . وقال أقبره ، ولم يقل قبره . لأن القابر هو الدافن بيده ، ومنه قول الأعشى :

لو أسندت ميتا الى صدرها ■ عاش ولم ينقل الى قابر

(ثم إذا شاء أنشره) أي ثم إذا شاء إنشاره أنشره : أي أحياه بعد موته ، وعلق الإنشار بالمشيئة للدلالة على أن وقته غير متعين ، بل هو تابع للمشيئة . قرأ الجمهور أنشره بالألف ، وروى أبو حيوة عن نافع وشعيب بن أبي حمزة نشره بغير ألف . وهما لغتان فصيحتان (كلا لما يقض ما أمره) كلا ردع وزجر للإنسان الكافر : أي ليس الأمر كما يقول . ومعنى : لما يقض ما أمره . لم يقض ما أمره الله به من العمل بطاعته واجتناب معاصيه . وقيل المراد الإنسان على العموم ، وأنه لم يفعل ما أمره الله به مع طول المدة لأنه لا يخاف من تقصير . قال الحسن : أي حقا لم يعمل ما أمر به . وقال ابن فورك : أي كلا لما يقض لهذا الكافر ما أمره به من الإيمان ، بل أمره بما لم يقض له . قال ابن الأنباري : الوقف على كلا قبيح والوقف على أمره جيد . وكلا على هذا بمعنى حقا . وقيل المعنى لما يقض جميع أفراد الإنسان ما أمره . بل أخلّ به : بعضها بالكفر ، وبعضها بالعصيان . وما قضى ما أمره الله إلا القليل . ثم شرع سبحانه في تعداد نعمه على عباده ليذكروها . وينزجروا عن كفرانها بعد ذكر النعم المتعلقة بحدوثه . فقال (فلينظر الإنسان إلى طعامه) أي ينظر كيف خلق الله طعامه الذي جعله سببا لحياته ؟ وكيف هيأ له أسباب المعاش يستعذبها للسعادة الآخوية ؟ قال مجاهد : معناه فلينظر الإنسان إلى طعامه : أي إلى مدخله ومخرجه ، والأول أولى . ثم بين ذلك سبحانه . فقال (أنا صببنا الماء صبا) قر الجمهور إنا بالكسر على الاستئناف . وقرأ الكوفيون ورويس عن يعقوب بالفتح على أنه بدل من طعامه بدل اشتغال لكون نزول المطر سببا لحصول الطعام . فهو كالمشتمل عليه . أو بتقدير لام العلة . قال الزجاج : الكسر على الابتداء والاستئناف ، والفتح على معنى البدل من الطعام . المعنى فلينظر الإنسان إلى أنا صببنا الماء صبا وأراد بصب الماء المطر . وقرأ الحسن بن علي : بالفتح والامالة (ثم شققنا الأرض شقا) أي شققناها بالنبات الخارج منها بسبب نزول المطر شقا بدعيا لائقا بما يخرج منه في الصغر والكبر والشكل والهيئة . ثم بين سبب هذا الشق وما وقع لأجله . فقال (فأنبثنا فيها حبا) يعني الحبوب التي يتغذى بها ، والمعنى أن النبات لا يزال ينمو ويتزايد إلى أن يصير حبا . وقوله (وعنبا) معطوف على حبا : أي وأنبتنا فيها عنبا . قيل وليس من لوازم العطف أن يقيد المعطوف بجميع ما قبله المعطوف عليه فلاضير في خلو أنبات العنب عن شق الأرض ، والقضب هو القث الرطب الذي يقضب مرة بعد أخرى تعلف به الدواب ،

ولهذا سمي قصباً على مصدر قصبه : أى قطعه كأنها لتسكرّر قطعها نفس القطع . قل الخليل : القصب الفصفصة الرطبة : فإذا دبست فهي القت : قال في الصحاح : والقضبة والقصب الرطبة قال : والموضع الذى ينبت فيه مقضبة . قال القتيبي وتعلب : وأهل مكة يسمون العنب القصب . والزيتون هو ما يعصر منه الزيت : وهو شجرة الزيتون المعروفة : والنخل هو جمع نخلة (وحدايق غلبا) جمع حديقة : وهي البستان : والغلب العظام الغلاظ الرقاب . وقال مجاهد ومقاتل : الغلب الملتفت بعضها ببعض : يقال : رجل أغلب إذا كان عظيم الرقة ، ويقال : للأسد أغلب لأنه مصمت العنق لا يلتفت إلاجمعيا . قال الزجاج :

مازلت يوم البين ألقى صلي * والرأس حتى صرت مثل الأغلب

وجمع أغلب وغلباء غلب كما جمع أحر وأحرأ على حر ، وقال قتادة وابن زيد : الغلب النخل الكرام وعن ابن زيد أيضا وعكرمة هي غلاظ الأوساط والجذوع ، والفاكهة ما يأكله الإنسان من ثمار الأشجار كالغلب والتين والنخوخ ونحوها : والأب كل ما أنبت الأرض مما لا يأكله الناس ولا يزرعونه من الكلاء وسائر أنواع المرعى ، ومنه قول الشاعر :

جدنا قيس ونجد دارنا * ولنا الأب بها والمكرع

قال الضحاك : الأب كل شيء ينبت على وجه الأرض . وقال ابن أبي طلحة : هو الثمار الرطبة : وروى عن الضحاك أيضا أنه قال : هو التين خاصة : والأول أولى . ثم شرع سبحانه في بيان أحوال المعاد ، فقال (فإذا جاءت الصاخة) يعني صيحة يوم القيامة : وسميت صاخة لشدة صوتها ، لأنها تصخ الأذان : أى تصمها فلا تسمع ، وقيل سميت صاخة لأنها يصيح لها الأسماع : من قولك أصاخ إلى كذا أى استمع إليه : والأول أصح . قال الخليل : الصاخة صيحة تصخ الأذان حتى تصمها بشدة وقعها : وأصل الكلمة في اللغة مأخوذة من الصك الشديد : يقال صكه بالجر إذا صكه بها : وجواب إذا محذوف يدل عليه قوله - لكل أمرئ منهم يومئذ شأن يغنيه - أى فإذا جاءت الصاخة اشتغل كل أحد بنفسه والظرف في قوله (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته وبنيه) إما بدل من إذا جاءت : أو منصوب بمقتضى : أى أعنى ويكون تفسيراً للصاخة ، أو بدلا منها مبنى على الفتح ، وخص هؤلاء بالذكر لأنهم أخص القرابة : وأولاهم بالحنو والرأفة : فالفرار منهم لا يكون إلا هول عظيم ، وخطب فطيع (لكل أمرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) أى لكل إنسان يوم القيامة شأن يشغله عن الأقرباء ويصرفه عنهم ، وقيل إنما يفر عنهم حذرا من مطالبهم إياه بما بينهم . وقيل يفر عنهم لئلا يروا ما هو فيه من الشدة ، وقيل لعلمه أنهم لا ينفعونه ولا يغنون عنه شيئا كما قال تعالى - يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئا - والجملة مستأنفة مسوقة لبيان سبب الفرار . قال ابن قتيبة : يغنيه : أى يصرفه عن قرابته ، ومنه يقال أغنى عن وجهك : أى اصرفه . قرأ الجمهور يغنيه بالغين المججمة . وقرأ ابن محيصن بالغين المهملة مع فتح الياء : أى يهيم : من غناه الأمر إذا أهيم (وجوه يومئذ مسفرة) وجوه مبتدأ ، وإن كان نسكرة ، لأنه في مقام التفصيل ، وهو من مسوغات الابتداء بالنسكرة : ويومئذ متعلق به ، ومسفرة خبره ، ومعنى مسفرة مشرقة مضيئة : وهي وجوه المؤمنين لأنهم قد علموا اذذاك ما لهم من النعيم والكرامة ، يقال أسفر الصبح إذا أضاء . قال الضحاك : مسفرة من أثار الوضوء ، وقيل من قيام الليل (ضاحكة مستبشرة) أى فرحة بما نالته من الثواب الجزيل . ثم لما فرغ من ذكر حال المؤمنين ذكر حال الكفار ، فقال (وجوه يومئذ عليها غبرة) أى غبار ، وكدورة لما تراه مما أعدّه الله لها من العذاب (ترهقها قفرة) أى يغشاها ويعاوها

سواد وكسوف ، وقيل ذلة ، وقيل شدة ، والقتر في كلام العرب الغبار . كذا قال أبو عبيدة ، وأنشد قول الفرزدق :

متّوج برداء الملك يتبعه ■ فوج ترى فوقه الرايات والقترا

ويدفع ما قاله أبو عبيدة تقدم ذكر الغبرة ■ فانها واحدة الغبار . وقال زيد بن أسلم : القتر ما ارتفعت الى السماء ، والغبرة ما انحطت الى الأرض (أولئك) يعني أصحاب الوجوه (هم الكفرة الفجرة) أي الجامعون بين الكفر بالله والفجور ، يقال فجر : أي فسق ، وفجر : أي كذب ، وأصله الميل والفاجر المائل عن الحق .

وقد أخرج الترمذي وحسنه وابن المنذر وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه عن عائشة قالت أنزلت عباس وتولى في ابن أم مكتوم الأعشى ■ أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ■ فجعل يقول يا رسول الله أرشدني ■ وعند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجل من عظماء المشركين ■ فجعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعرض عنه ويقبل على الآخر ، ويقول أتري بما أقول بأسا ؟ فيقول لا ■ فني هذا أنزلت . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وأبو يعلى عن أنس قال : جاء ابن أم مكتوم ■ وهو يكلم أبا بن خلف ■ فأعرض عنه ، فأنزل الله (عباس وتولى أن جاءه الأعشى) فكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعد ذلك يكرمه . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس قال : بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يناجي عتبة بن ربيعة والعباس بن عبد المطلب وأبا جهل بن هشام وكان يتصدى لهم كثيرا ويحرص عليهم أن يؤمنوا ، فأقبل عليهم رجل أعشى يقال له عبد الله بن أم مكتوم يمشي ، وهو يناجيهم ■ فجعل عبد الله يستقرئ النبي صلى الله عليه وآله وسلم آية من القرآن قال : يا رسول الله علمني مما علمك الله ■ فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعبس في وجهه وتولى وكره كلامه ، وأقبل على الآخرين ■ فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نجواه ■ وأخذ ينقلب الى أهله أمسك الله ببعض بصره : ثم خفق برأسه . ثم أنزل الله - عباس وتولى - الآية ■ فلما نزل فيه ما نزل أكرمه نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم وكله ، وقال له ما حاجتك ؟ هل تريد من شيء ■ وإذا ذهب من عنده قال : هل لك حاجة في شيء ؟ قال ابن كثير : فيه غرابة ■ وقد تسكلم في اسناده . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (بأيدي سفرة) قال كتبة . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه - بأيدي سفرة - قال هم بالنبطية القراء . وأخرج ابن جرير عنه أيضا (كرام بررة) قال الملائكة : وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ « الذي يقرأ القرآن وهو ماهر به مع السفرة الكرام البررة ، والذي يقرؤه ، وهو عليه شاق له أجران » . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (ثم السبيل يسره) قال : يعني بذلك خروجه من بطن أمه يسره له . وأخرج ابن المنذر عن عبد الله بن الزبير في قوله (فلينظر الانسان الى طعامه) قال : الى مدخله ومخرجه . وأخرج ابن أبي الدنيا عن ابن عباس - فلينظر الانسان الى طعامه - قال : الى خروجه . وأخرج ابن المنذر عنه (أنا صبينا الماء صبا) قال الماطر (ثم شققنا الارض شقا) قال : عن النبات . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه الثمار الرطبة . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا قال : الحدائق كل ملتف ، والغلب ما غلظ ، والاب ما أنبت الأرض مما تأكله الدواب ■ ولا يأكله الناس . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه أيضا ، وحدائق غلبا . قال شجر في الجنة يستظل به لا يحمل شيئا . وأخرج ابن جرير عنه أيضا

قال : الأَبُّ الكَلَاءُ والمرعى . وأخرج أبو عبيد في فضائله وعبد بن حديد عن ابراهيم التيمي قال : سئل أبو بكر الصديق عن الأَبِّ ما هو ؟ فقال : أَى سماء تظلنى ، وأَى أرض تظلنى . إذا قلت فى كتاب الله مالا أعلم ؟ . وأخرج عبد بن حديد عن عبد الله بن يزيد : أن رجلا سأل عمر عن قوله ، وأبأ . فلما رآهم يقولون أقبل عليهم بالدرّة . وأخرج ابن سعد وسعيد بن منصور وعبد بن حديد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب والخطيب عن أنس أن عمر قرأ على المنبر (فابتنا فيها حبا وعنا) الى قوله (وأبأ) قال كل هذا قد عرفناه . فما الأَبُّ ؟ ثم رفض عصى كانت فى يده ، فقال هذا لعمر الله هو النكف ، فما عليك أن لا تدرى ما الأَبُّ . اتبعوا ما بين لكم من هذا الكتاب فاعملوا عليه . ومالم تعرفوه فكلوه الى ربه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس قال الصاخة من أسماء يوم القيامة . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله - مسفرة - قال مشرقة ، وفى قوله - ترهقة - قرة - قال تعشاها شدة ودلة . وأخرج ابن أبى حاتم عنه قرة . قال سواد الوجه .

تفسير سورة التكوير

وهى تسع وعشرون آية ، وهى مكية بلا خلاف

وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت سورة (إذا الشمس كورت) بمكة . وأخرج ابن مردويه عن عائشة وابن الزبير مثله . وأخرج أحمد والترمذى وحسنه وابن المنذر والطبرانى والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من سرّه أن ينظر إلى يوم القيامة كأنه رأى عين فليقرأ » ، إذا الشمس كورت . وإذا السماء انفطرت ، وإذا السماء انشقت .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ * وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ * وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ * وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ * وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ * وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ * وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ * وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سُئِلَتْ بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ * وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ * وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ * وَإِذَا الْجَبَابِيزُ سُعِّرَتْ * وَإِذَا الْجَنَّةُ أُنْزِلَتْ * عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أُخْضِرَتْ * فَلَا أُفِيمُ بِالْخُنُوسِ * الْجَوَارِ الْكُنُوسِ * وَاللَّيْلُ إِذَا عَسْعَسَ * وَالصُّبْحُ إِذَا تَنَفَّسَ * إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ * مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ * وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ * وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ * وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ * وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ * فَإِنَّ تَذَهُبُونَ

إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ * لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ * وَمَا تَشَاوَنَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ
رَبُّ الْعَالَمِينَ *

قوله (إذا الشمس كورت) ارتفاع الشمس بنعل محذوف يفسره ما بعده على الاشتغال ، وهذا عند
البصريين ، وأما عند الكوفيين والأخفش فهو مرتفع على الابتداء والتكوير الجمع ، وهو مأخوذ من
كار العمامة على رأسه يكوها . قال الزجاج : لفت كما تلف العمامة يقال : كورت العمامة على رأسي
أ كورها كورا ، وكورتها تكويرا إذا لفتها . قال أبو عبيدة : كورت مثل تكوير العمامة تلف فتجمع .
قال الربيع بن خثيم كورت : أي رمى بها ، ومنه كورته فتكور : أي سقط . وقال مقاتل وقتادة والكبي :
ذهب ضوءها . وقال مجاهد : اضمحلت . قال الواحدي : قال المفسرون : تجمع الشمس بعضها الى بعض
ثم تلف ، فيرمي بها . فالخصل أن التكوير إما بمعنى لف جزمها ، أو لف ضوءها ، أو الرمي بها (وإذا
النجوم انكدرت) أي تهاقت وانقضت وتناثرت ، يقال : انكدر الطائر من الهواء إذا انقض ، والاصل
في الانكدار الانصباب . قال الخليل يقال : انكدر عليهم القوم إذا جاءوا أرسالا فانصبوا عليهم . قال أبو
عبيدة : انصبت كما ينصب العقاب . قال الكبي وعطاء : تظلمت السماء يومئذ نجوما ، فلا يبقى نجم في السماء
الا وقع على الأرض ، وقيل انكدارها طمس نورها (وإذا الجبال سيرت) أي قلعت عن الأرض ،
وسيرت في الهواء ، ومنه قوله - ويوم نسير الجبال وترى الأرض بارزة - * (وإذا العشار عطلت)
العشار النوق الخوامل التي في بطونها أولادها ، الواحدة عشار ، وهي التي قد أتت عليها في الجمل عشرة
أشهر . ثم لا يزال ذلك اسمها حتى تضع ، وخص العشار لأنها أنفس مال عند العرب ، وأعزّه عندهم ،
ومعنى عطلت : تركت هملا بلا راع ، وذلك لما شاهدوا من الهول العظيم ، قيل وهذا على وجه المثل
لأن يوم القيامة لا تكون فيه ناقة عشار ، بل المراد أنه لو كان للرجل ناقة عشار في ذلك اليوم ، أو نوق
عشار لتركها ولم يلتفت إليها اشتغالا بما هو فيه من هول يوم القيامة ، وسيأتي آخر البحث ان شاء الله
ما يفيد أن هذا في الدنيا ، وقيل العشار السحاب ، فإن العرب تشبهها بالحامل ، ومنه قوله - والحاملات
وقرا - وتعطيها عدم إمطارها . قرأ الجمهور عطلت بالتشديد . وقرأ ابن كثير في رواية عنه بالتخفيف ،
وقيل المراد أن الديار تعطل فلا تسكن ، وقيل الأرض التي تعشر زرعها تعطل فلا تزرع (وإذا الوحوش
حشرت) الوحوش ما توحش من دواب البر ، ومعنى حشرت بعثت حتى يقتص بعضها من بعض ، فيقتص
للجما من القرناء ، وقيل حشرها موتها ، وقيل أنها مع نفرتها اليوم من الناس وتبدها في الصحارى تضم
ذلك اليوم اليهم . قرأ الجمهور حشرت بالتخفيف . وقرأ الحسن وعمر بن ميمون بالتشديد (وإذا البحار
سجرت) أي أوقدت فصارت نارا تضطرم . وقال الفراء : ملئت بأن صارت بحرا واحدا وكثر ماؤها
وبه قال الربيع بن خثيم والكبي ومقاتل والحسن والضحاك ، وقيل أرسل عذبها على ملحها وملحها على
عذبها حتى امتلأت ، وقيل جرت فصارت بحرا واحدا ، وروى عن قتادة وابن حبان أن معنى الآية
يبست ولا يبقى فيها قطرة ، يقال : سجرت الحوض أسجره سجرا إذا ملأته . وقال القشيري : هو من سجرت
النور أسجره سجرا إذا أحيته . قال ابن زيد وعطية وسفيان ووهب وغيرهم : أوقدت فصارت نارا ، وقيل
معنى سجرت أنها صارت حراء كالدم ، من قولهم عين سحراء : أي حراء . قرأ الجمهور سجرت بتشديد الجيم .
وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بتخفيفها (وإذا النفوس زوجت) أي قرن بين الرجل الصالح مع الرجل الصالح
في الجنة ، وقرن بين رجل السوء مع رجل السوء في النار . وقال عطاء : زوجت نفوس المؤمنين بالحوار العين

وقرنت نفوس الكافرين بالشياطين • وقيل قرن كل شكل الى شكله في العمل • وهو راجع الى القول الأول • وقيل قرن كل رجل الى من كان يلازمه من ملك أو سلطان كما في قوله - احشروا الذين ظلموا وأزواجهم - وقال عكرمة - واذا النفوس زوجت - يعنى قرنت الأرواح بالأجساد . وقال الحسن : ألحق كل امرئ بشيعته : اليهود باليهود ، والنصارى بالنصارى ، والمجوس بالمجوس ، وكل من كان يعبد شيئاً من دون الله يلحق بعضهم ببعض والمنافقون بالمنافقين • والمؤمنون بالمؤمنين • وقيل يقرن الغاوى بمن أغواه من شيطان أو انسان • ويقرن المطيع بمن دعاه الى الطاعة من الأنبياء والمؤمنين ، وقيل قرنت النفوس بأعمالها (واذا الموءودة سئلت) أى المدفونة حية ، وقد كانت العرب اذا ولدت لأحدهم بنت دفنها حية مخافة العار أو الحاجة ، يقال : وأد ياند وأدا فهو وائد ، والمنعول به موءود ، وأصله مأخوذ من الثقل ، لأنها تدفن ، فيطرح عليها التراب فيثقلها ، فتموت ، ومنه - ولا يؤده حفظهما - أى لا يثقله • ومنه قول متمم بن نويرة : * وموءودة مقبورة في مغارة ■ ومنه قول الراجز :

سمیتها از ولدت تموت ■ والقبر صهر ضامن رمیت

قرأ الجمهور المومودة بهمزة بين واوين ساكنين كالعودة . وقرأ البزى في رواية عنه بهمزة مضمونة ثم واوسا كنة . وقرأ الأعشى المودة بزنة الموزة . وقرأ الجمهور سئلت مبنيًا للفعول . وقرأ الحسن بكسر السين ، من سال يسيل . وقرأ الجمهور قتلت بالتخفيف مبنيًا للفعول . وقرأ أبو جعفر بالتشديد على التكثير . وقرأ عليّ وابن مسعود وابن عباس سألت مبنيًا للفاعل قتلت بضم التاء الأخيرة . ومعنى سئلت على قراءة الجمهور أن توجيه السؤال إليها لظهار كمال الغيظ على قاتلها حتى كان لا يستحق أن يخاطب ويسأل عن ذلك . وفيه تسكيت لقاتلها ، وتوبيخ له شديد . قال الحسن : أراد الله أن يوبخ قاتلها لأنها قتلت بغير ذنب . وفي مصحف أبيّ وإذا المومودة سألت بأىّ ذنب قتلتنى (وإذا الصحف نشرت) يعنى صحائف الأعمال نشرت للحساب . لأنها تطوى عند الموت وتنتشر عند الحساب ، فيذف كل انسان على صحيفته فيعلم ما فيها . فيقول - مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها - . قرأ نافع وعاصم وابن عامر وأبو عمرو نشرت بالتخفيف . وقرأ الباقون بالتشديد على التكثير (وإذا السماء كسطت) الكشط قاع عن شدة الزق ، فالسما كسطت كما يكشط الجلد عن الكبس ، والقسط بالقاف لغة في الكشط ، وهى قراءة ابن مسعود . قال الزجاج : قلعت كما يقلع السقف . وقال الفراء : نزعت فطويت . وقال مقاتل : كشفت عما فيها . قال الواحدي : ومعنى الكشط رفعك شيئاً عن شيء قد غطاه (وإذا الجحيم سعرت) أى أوقدت لأعداء الله إيقاداً شديداً . قرأ الجمهور سعرت بالتخفيف . وقرأ نافع وابن ذكوان وحضض بالتشديد لأنها أوقدت مرة بعد مرة . قال قتادة : سهرها غضب الله وخطايا بنى آدم (وإذا الجنة أزلفت) أى قربت إلى المتقين وأدنت منهم . قال الحسن : انهم يقرّبون منها لأنها تزول عن موضعها . وقال ابن زيد : معنى أزلفت تزينت ، والأوّل أولى . لأن الزاني في كلام العرب القرب . قيل هذه الأمور الاثنا عشر : ستّ منها في الدنيا ، وهى من أوّل السورة إلى قوله « وإذا البحار سجرت » . وستّ في الآخرة وهى « وإذا النفوس زوجت » إلى هنا . وجواب الجميع قوله (علمت نفس ما أحضرت) على أن المراد الزمان الممتد من الدنيا إلى الآخرة . لكن لا بمعنى أنها تعلم ما تعلم في كلّ جزء من أجزاء هذا الوقت الممتد ، بل المراد علمت ما أحضرته عند نشر الصحف : يعنى ما علمت من خير أو شرّ . ومعنى ما أحضرت : ما أحضرت من أعمالها ، والمراد حضور صحائف الأعمال . أو حضور الأعمال نفسها ، كما ورد أن الأعمال تصوّر بصور تدلّ عليها وتعرف بها ، وتتكبير نفس المفيد لثبوت العلم المذكور لفرد من النفوس . أو لبعض منها

لا يذنان بأن ثبوته لجميع أفرادها من الظهور والوضوح بحيث لا يخفى على أحد ، ويدل على هذا قوله - يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا - ، وقيل يجوز أن يكون ذلك للإشعار بأنه إذا علمت حينئذ نفس من النفوس ما أحضرت وجب على كل نفس اصلاح عملها مخافة أن تكون هي تلك التي علمت ما أحضرت فكيف وكل نفس تعلمه على طريقة قولك لمن تنصحه لعلك ستندم على ما فعلت ، وربما ندم الانسان على فعله (فلا أقسم بالخنس) لا زائدة كما تقدم تحقيقه وتحقيق ما فيه من الاقوال في أول سورة القیامة : أى فأقسم بالخنس ، وهى الكواكب ، وسميت الخنس ، من خنس إذا تأخر لأنها تخنس بالنهار فتخفى ولا ترى ، وهى زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد كما ذكره أهل التفسير ، ووجه تخصيصها بالذكر من بين سائر النجوم أنها تستقبل الشمس وتقطع الجرة ، وقال فى الصحاح : الخنس الكواكب كلها ، لأنها تخنس فى المغرب ، أو لأنها تخفى نهارا ، أو يقال هى الكواكب السيارة منها دون الثابتة . قال الفراء : انها الكواكب الخمسة المذكورة ، لأنها تخنس فى مجراها وتكنس : أى تستر كما تكنس الظباء فى المغار ، ويقال سميت خنسا لتأخرها ، لأنها الكواكب المتخيرة التى ترجع وتستقيم . يقال خنس عنه يخنس خنوسا إذا تأخر ، وأخذه غيره إذا خلفه ومضى عنه ، والخنس تأخر الأنف عن الوجه مع ارتفاع قليل فى الأرنبة ، ومعنى (الجوار) أنها تجرى مع الشمس والقمر ، ومعنى (الكنس) أنها ترجع حتى تخفى تحت ضوء الشمس ، وخنوسها رجوعها ، وكنوسها اختفاؤها تحت ضوءها . وقيل خنوسها خفاؤها بالنهار ، وكنوسها غروبها . قال الحسن وقتادة : هى النجوم التى تخنس بالنهار واذغرت ، والمعنى متقارب لأنها تتأخر فى النهار عن البصر لخفائها فلا ترى ، وتظهر بالليل وتكنس فى وقت غروبها ، وقيل المراد بها بقر الوحش لأنها تنصف بالخنس ، وبالجوار ، وبالكنس ، وقال عكرمة : الخنس البقر ، والكنس الظباء ، فهى تخنس اذا رأت الانسان وتنقبض وتتأخر وتدخل كناسها ، وقيل هى الملائكة . والاول أولى لذكر الليل والصبح بعد هذا ، والكنس مأخوذ من الكناس الذى يخفى فيه الوحش . والخنس جمع خانس وخانسة ، والكنس جمع كانس وكانسة (والليل إذا عسعس) قال أهل اللغة هو من الاضداد . يقال عسعس الليل إذا أقبل . وعسعس إذا أدبر ، ويدل على أن المراد هنا أدبر ، قوله - والصبح إذا تنفس - قال الفراء : أجمع المفسرون على أن معنى عسعس أدبر ، كذا حكاه عنه الجوهري . وقال الحسن : أقبل بظلامه . قال الفراء : العرب تقول عسعس الليل إذا أقبل ، وعسعس الليل إذا أدبر ، وهذا لا ينافى ما تقدم عنه ، لأنه حكى عن المفسرين أنهم أجمعوا على حل معناه فى هذه الآية على أدبر ، وإن كان فى الأصل مشترك بين الاقبال والادبار . قال المبرد : هو من الاضداد . قال والمعنيان يرجعان إلى شيء واحد ، وهو ابتداء الظلام فى أوله وإدباره فى آخره . قال رؤبة بن العجاج :

يا هند ما أسرع ما تعسعا ■ من بعد ما كان فنى ترععا

وقال امرؤ القيس :

عسعس حتى لو نشاء إذ دنا * كان لنا من ناره مقتبس

وقوله : * الماء على الربع القديم تعسعا * (والصبح إذا تنفس) التنفس فى الأصل خروج النسيم من الجوف ، وتنفس الصبح إقباله ، لانه يقبل بروح ونسيم ، فجعل ذلك تنفسا له مجازا قال الواحدي : تنفس : أى امتد ضوءه حتى يصير نهارا ، ومنه يقال للنهار إذا زاد تنفس ، وقيل إذا تنفس إذا انشق وانفلق ، ومنه تنفست القوس : أى تصدعت . ثم ذكر سبحانه جواب القسم فقال (إنه لقول رسول كريم) يعنى جبريل لكونه نزل به من جهة الله سبحانه إلى رسوله ﷺ ، وأضاف القول إلى جبريل لكونه مرسله . وقيل المراد بالرسول فى الآية محمد صلى الله عليه وآله وسلم . والاول

أولى . ثم وصف الرسول المذكور بأوصاف محمودة ، فقال (ذى قوّة عند ذى العرش مكين) أى ذى قوّة شديدة فى القيام بما كلف به ، كما فى قوله - شديد القوى - ، ومعنى « عند ذى العرش مكين » أنه ذورفعة عالية ومكانة مكيّنة عند الله سبحانه . وهو فى محل نصب على الحال من مكين . وأصله الوصف ، فلما قدّم صار حالا . ويجوز أن يكون نعتا لرسول . يقال مكن فلان عند فلان مكانة : أى صار ذا منزلة عنده ومكانة . قال أبو صالح : من مكانته عند ذى العرش أنه يدخل سبعين سرادقا بغير إذن . ومعنى (مطاع) أنه مطاع بين الملائكة يرجعون اليه ويطيعونه (ثم أمين) قرأ الجهور بفتح ثم على أنها ظرف مكان للبعيد ، والعامل فيه مطاع أو ما بعده ، والمعنى أنه مطاع فى السموات ، وأمين فيها : أى مؤتمن على الوحي وغيره . وقرأ هشيم وأبو جعفر وأبو حيوة بضمها على أنها عاطفة ، وكان العطف بها للترخي فى الرتبة . لأن ما بعدها أعظم مما قبلها ، ومن قال ان المراد بالرسول محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، فالمعنى أنه ذو قوّة على تبليغ الرسالة إلى الأئمة مطاع يطيعه ، من أطاع الله أمين على الوحي (وما صاحبكم بمجنون) الخطاب لأهل مكة . والمراد بصاحبهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . والمعنى وما محمد يا أهل مكة بمجنون ، وذكره بوصف الصعوبة للاشعار بأنهم عالمون بأمره ، وأنه ليس مما يرمونه به من الجنون وغيره فى شيء ، وأنهم افتروا عليه ذلك عن علم منهم بأنه أعقل الناس وأكملهم ، وهذه الجلة داخلة فى جواب القسم ، فأقسم سبحانه بأن القرآن نزل به جبريل ، وأن محمدا صلى الله عليه وآله وسلم ليس كما يقولون : من أنه مجنون . وأنه يأتى بالقرآن من جهة نفسه (ولقد رآه بالأفق المبين) اللام جواب قسم محذوف : أى وتالله لقد رأى محمد جبريل بالأفق المبين : أى بمطلع الشمس من قبل المشرق ، لأن هذا الأفق إذا كانت الشمس تطلع منه فهو مبين . لأن من جهته ترى الأشياء ، وقيل الأفق المبين أقطار السماء ونواحيها ، ومنه قول الشاعر :

أخذنا بأقطار السماء عليكم * لنا قراها والنجوم الطوالع

وانما قال سبحانه - ولقد رآه بالأفق المبين - مع أنه قد رآه غير مرة ، لأنه رآه هذه المرة فى صورته له ستمائة جناح . قال سفيان : انه رآه فى أفق السماء الشرقى . وقال ابن بحر : فى أفق السماء الغربى . وقال مجاهد : رآه نحو أجياد وهو مشرق مكة . والمبين صفة للأفق . قاله الربيع . وقيل صفة لمن رآه . قاله مجاهد : . وقيل معنى الآية ولقد رأى محمد ربه عز وجل ، وقد تقدّم القول فى هذا فى سورة النجم (وما هو) أى محمد ﷺ (على الغيب) يعنى خبر السماء وما اطلع عليه مما كان غائبا عنه عن أهل مكة (بضنين) بمتهم : أى هو ثقة فيما يؤدى عن الله سبحانه ، وقيل بضنين ببخيل : أى لا يبخل بالوحي ، ولا يقصر فى التبليغ . وسبب هذا الاختلاف اختلاف القراء ، فقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي بضنين بالطاء المشالة : أى بمتهم ، والظنة التهمة ، واختار هذه القراءة أبو عبيد قال : لأنهم لم يبخلوا ولكن كذبوه . وقرأ الباقون بضنين بالضاد : أى ببخيل . من ضنت بالشئ أضن ضنا إذا بخلت . قال مجاهد : أى لا يظن عليكم بما يعلم بل يعلم الخلق كلام الله وأحكامه . وقيل المراد جبريل انه ليس على الغيب بضنين . والأول أولى (وما هو بقول شيطان رجيم) أى وما القرآن بقول شيطان من الشياطين المسترقة للسمع المرجومة بالشهب . قال الكلبي : يقول ان القرآن ليس بشعر ولا كهانة ، كما قالت قریش . قال عطاء : يريد بالشيطان الشيطان الأبيض الذى كان يأتى النبي ﷺ فى صورة جبريل يريد أن يفتنه ، ثم بكنهم سبحانه ووبخهم ، فقال (فأين تذهبون) أى أين تعدلون عن هذا القرآن وعن طاعته ، كذا قاله قتادة . وقال الزجاج : معناه أى طريق تسلكون أين من هذه الطريقة

التي قد بينت لكم ، يقال أين تذهب ، وإلى أين تذهب ؟ وحكى القراء عن العرب : ذهبت الشام ، وخرجت العراق ، وانطلقت السوق : أى إليها . قال سمعناه فى هذه الأحرف الثلاثة ، وأنشد لبعض بنى عقيل :
تصيح بنا حنيفة إذ رأنا * وأى الأرض تذهب بالصباح

تريد إلى أى الأرض تذهب ، فحذف إلى (إن هو إلا ذكر للعالمين) أى ما القرآن إلا موعظة للخلق أجعين وتذكير لهم ، وقوله (لمن شاء منكم أن يستقيم) بدل من العالمين باعادة الجار ، ومفعول المشيئة أن يستقيم : أى لمن شاء منكم الاستقامة على الحق والإيمان والطاعة (وما تشاءون إلا أن يشاء الله رب العالمين) أى وما تشاءون الاستقامة إلا أن يشاء الله تلك المشيئة ، فأعلمهم سبحانه أن المشيئة فى التوفيق إليه ، وأنهم لا يقدرُونَ على ذلك إلا بمشيئة الله وتوفيقه ، ومثل هذا قوله سبحانه - وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله - ، وقوله - ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلا ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله - ، وقوله - انك لاتهدى من أحيت ولكن الله يهدى من يشاء - ، والآيات القرآنية فى هذا المعنى كثيرة .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى الشعب عن ابن عباس فى قوله (إذا الشمس كورت) قال أظلمت (وإذا النجوم انكدرت) قال تغيرت . وأخرج ابن أبى حاتم والديلمى عن أبى مريم أن النبى ﷺ قال فى قوله : إذا الشمس كورت قال كورت فى جهنم ، وإذا النجوم انكدرت قال انكدرت فى جهنم فكل من عبد من دون الله فهو فى جهنم الا ما كان من عيسى وأمه ولو رضى أن يعبد لدخلاها . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن أبى العالية قال : ست آيات من هذه السورة فى الدنيا ، والناس ينظرون إليها ، وست فى الآخرة - إذا الشمس كورت - الى - وإذا البحار سجرت - هذه فى الدنيا والناس ينظرون إليها - وإذا النفوس زوجت - الى - وإذا الجنة أزلقت - هذه فى الآخرة . وأخرج ابن أبى الدنيا فى الأهوال وابن جرير وابن أبى حاتم عن أبى بن كعب قال : ست آيات قبل يوم القيامة بينا الناس فى أسواقهم إذ ذهب ضوء الشمس ، فبينما هم كذلك إذ وقعت الجبال على وجه الأرض فتجركت واضطربت واختلطت ففرغت الجنة إلى الانس والانس إلى الجنة واختلطت الدواب والطير والوحش فاجحوا بعضهم فى بعض (وإذا الوحوش حشرت) قال اختلطت (وإذا العشار عطلت) قال أهملها أهلها (وإذا البحار سجرت) قال الجنة للانس نحن نأتىكم بالخبر ، فانطلقوا إلى البحر فاذا هو نار تأجج ، فبينما هم كذلك إذ تصدعت الأرض صدعة واحدة إلى الأرض السابعة وإلى السماء السابعة فبينما هم كذلك إذ جاءتهم ريح فأماتهم . وأخرج الفريابى وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله - وإذا الوحوش حشرت - قال حشر البهائم موتها ، وحشر كل شيء الموت غير الجنة والانس فانهما يوافيان يوم القيامة . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم والخطيب فى المتفق والمفترق عنه فى قوله - وإذا الوحوش حشرت - قال يحشر كل شيء يوم القيامة حتى ان الدواب لتحشر . وأخرج البيهقى فى البعث عنه أيضا فى قوله « وإذا البحار سجرت » قال تسجر حتى تصير نارا . وأخرج الطبرانى عنه « سجرت » قال : اختلط ماؤها بماء الأرض . وأخرج عبد الرزاق والفريابى وسعيد بن منصور وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم فى الخلية والبيهقى فى البعث عن النعمان بن بشير عن عمر بن الخطاب فى قوله (وإذا النفوس زوجت) قال يقرب بين الرجل الصالح مع الصالح فى الجنة ويقرب بين الرجل السوء مع الرجل السوء فى النار ، كذلك تزويج الأنفس ، وفى رواية « ثم قرأ - احشروا الذين

ظلموا وأزواجهم - وأخرج نحوه ابن مردويه عن النعمان بن بشير مرفوعا . وأخرج البزار والحاكم في الكنى والبيهقي في سننه عن عمر بن الخطاب قال : جاء قيس بن عاصم التميمي الى رسول الله ﷺ فقال إني وأدت ثمان بنات لي في الجاهلية ، فقال له رسول الله ﷺ : أعتق عن كل واحدة رقبة قال إني صاحب ابل . قال : فأهد عن كل واحدة بدنة . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس (وإذا الجنة أزلقت) قال قربت . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه من طرق عن علي بن أبي طالب في قوله (فلا أقسم بالخنس) قال هي الكواكب تنكس بالليل وتخنس بالنهار فلا ترى . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله لا أقسم بالخنس قال : خسة أنجم زحل وعطارد والمشتري وبهرام والزهرة ليس شيء يقطع المجرة غيرها . وأخرج ابن مردويه والخطيب في كتاب النجوم عن ابن عباس في الآية قال : هي النجوم السبعة زحل وبهرام وعطارد والمشتري والزهرة والشمس والقمر خنوسها رجوعها وكنوسها تغيبها بالنهار . وأخرج عبد الرزاق والفر ياني وابن سعد وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه من طرق عن ابن مسعود في قوله - بالخنس الجوارى الكنس - قال هي بقر الوحش . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : هي البقر تنكس إلى الظل . وأخرج ابن المنذر عنه قال : تنكس لأنفسها في أصول الشجر تتوارى فيه . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال : هي الظباء . وأخرج ابن راهويه وعبد بن حميد والبيهقي في الشعب عن علي بن أبي طالب في قوله - والجوارى الكنس - قال هي الكواكب . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس الخنس البقر ، والجوارى الكنس الظباء . ألم ترها إذا كانت في الظل كيف تنكس بأعناقها ومدت نظرها . وأخرج أبو أحمد الحاكم في الكنى عن أبي العديس قال : كنا عند عمر بن الخطاب فأتاه رجل ، فقال يا أمير المؤمنين ما الجوارى الكنس ؟ فطعن عمر بمخصرة معه في عمامة الرجل فألقاه عن رأسه . فقال عمر أحروري ، والذي نفس عمر بن الخطاب بيده لو وجدتكم محلولاً لأنحيت القمل عن رأسك وهذا منكسر ، فالحرورية لم يكونوا في زمن عمر ولا كان لهم في ذلك الوقت ذكر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طرق عن ابن عباس في قوله (والليل إذا عسعس) قال إذا أدبر (والصبح إذا تنفس) قال إذا بدا النهار حين طلوع الفجر . وأخرج الطبراني عنه - إذا عسعس - قال : أقبال سواده . وأخرج ابن المنذر عنه أيضا (انه لقول رسول كريم) قال جبريل . وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل عن ابن مسعود (ولقد رآه بالأفق المبين) قال رأى جبريل له سمانة جناح قد سد الأفق . وأخرج الطبراني وابن مردويه عن ابن عباس في الآية قال : إنما عني جبريل أن محمدا رآه في صورته عند سدرة المنتهى . وأخرج ابن مردويه عنه بالأفق المبين ، قال السماء السابعة . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه من طرق عن ابن عباس أنه كان يقرأ بضنين بالضاد . وقال بئخيل . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه عن ابن مسعود أنه قرأ وما هو على الغيب بظنين بالطاء قال ليس بمتهم . وأخرج الدارقطني في الأفراد والحاكم وصححه وابن مردويه والخطيب في تاريخه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ بظنين بالطاء . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي هريرة قال : لما نزلت (لمن شاء منكم أن يستقيم) قالوا الأمر إلينا ان شئنا استقمنا وان شئنا لم نستقم . فهبط جبريل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال كذبوا يا محمد (وما تشاءون إلا أن يشاء الله رب العالمين) .

تفسير سورة الانفطار

هي تسعة عشرة آية

وهي مكية بلا خلاف . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت - إذا السماء انفطرت - بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج النسائي عن جابر قال : قام معاذ فضلى العشاء فطوّل . فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم « أفئان أنت يامعاذ ، أين أنت عن سبع اسم ربك الأعلى » والصحاحي ، وإذا السماء انفطرت » وأصل الحديث في الصحيحين . ولكن بدون ذكر إذا السماء انفطرت . وقد تفرّدها النسائي ، وقد تقدّم في سورة التكويد حديث من سرّه أن ينظر إلى يوم القيامة رأى عين فليقرأ إذا الشمس كورت وإذا السماء انفطرت وإذا السماء انشقت .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ■ وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ ■ وَإِذَا الْبُحَارُ فُجِّرَتْ ■ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ ■ عَلِمْتَ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ ■ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَآ غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ * الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوِّيكَ فَعَدَّلَكَ ■ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ ■ كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالذِّينِ ■ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ * كِرَامًا كَتِيمِينَ * يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ * إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ * وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ * يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الذِّينِ * وَمَاهُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الذِّينِ * ثُمَّ مَّا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الذِّينِ * يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ *

قوله (إذا السماء انفطرت) قال الواحدي : قال المفسرون : انظروا انشقاقها كقوله - ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا - والفطر الشق . يقال فطرته فانفطر . ومنه فطر ناب البعير إذا طلع ، قيل والمراد أنها انفطرت هنا لنزول الملائكة منها . وقيل انفطرت لهيبة الله (وإذا الكواكب انتثرت) أى تساقطت متفرقة : يقال نثرت الشيء أثره نثرا (وإذا البحار فجرت) أى جفرت بعضها في بعض فصارت بحرا واحدا . واختلط العذب منها بالمالح . وقال الحسن : معنى جفرت ذهب ماؤها وبيست ، وهذه الأشياء بين يدي الساعة كما تقدّم في السورة التي قبل هذه (وإذا القبور بعثرت) أى قلب ترابها وأخرج الموتى الذين هم فيها : يقال بعثريه بعثرة إذا قلب التراب ، ويقال بعثرت المتاع قلبه ظهورا لبطن ، وبعثرت الحوض وبجثرته إذا هدمته . وجعلت أعلاه أسفله . قال الفراء : بعثرت أخرج ما في بطنها من الذهب والفضة . وذلك من أشرط الساعة أن تخرج الأرض ذهبها وفضتها . ثم ذكر سبحانه الجواب عما تقدّم (علمت نفس ما قدمت وأخرت) والمعنى أنها علمته عند نشر الصحف لا عند البعث لأنه وقت واحد من عند البعث إلى عند مصير أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار . والكلام في

إفراد نفس هنا كما تقدم في السورة الأولى في قوله - عادت نفس ما أحضرت - ومعنى ما قدمت وأخرت ما قدمت من عمل خير أوشر - وما أخرت من سنة حسنة أوسيت - لأن لها أجر ماسنته من السنن الحسنة وأجر من عمل بها ، وعليها وزر ماسنته من السنن السيئة ووزر من عمل بها . وقال قتادة : ما قدمت من معصية وأخرت من طاعة ، وقيل ما قدم من فرض وآخر من فرض ، وقيل أول عمله وآخره . وقيل إن النفس تعلم عند البعث بما قدمت وأخرت علما اجاليا لأن المطيع يرى آثار السعادة والعاصي يرى آثار الشقاوة . وأما العلم التفصيلي فأنما يحصل عند نشر الصحف (يأبها الانسان ما غرتك بربك الكريم) هذا خطاب للكفار : أى ما الذى غرتك وخدعتك حتى كفرت بربك الكريم الذى تفضل عليك فى الدنيا باكمال خلقك وحواسك . وجهلك عقلا فاهما . ورزقك وأنعم عليك بنعمه التى لا تقدر على جحد شيء منها . قال قتادة : غره شيطانه المسلط عليه . وقال الحسن : غره شيطانه الخبيث . وقيل حقه وجهله ، وقيل غره عفو الله اذا لم يعاجله بالعقوبة أول مرة . كذا قل مقاتل (الذى خافك فسواك فعدلك) أى خلقك من نطفة ولم تك شيئا فسواك رجلا تسمع وتبصر وتعقل ، فعدلك جهلك معتدلا . قال عطاء : جهلك قائما معتدلا حسن الصورة ، وقال مقاتل : عدل خلقك فى العينين والأذنين واليدين والرجلين . والمعنى عدل بين ما خلق لك من الاعضاء . قرأ الجمهور فعدلك مشددا ، وقرأ عاصم وحزرة والكسائى بالتخفيف ، واختار أبو حاتم وأبو عبيد القراءة الأولى . قال الفراء وأبو عبيد : يدل عليها قوله - لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم - . ومعنى القراءة الاولى أنه سبحانه جعل أعضائه متعادلة لا تفاوت فيها . ومعنى القراءة الثانية أنه صرفه وأماله إلى أى صورة شاء إما حسنا وإما قبيحا وإما طويلا وإما قصيرا (فى أى صورة شاء ركبك) فى أى صورة متعلق بركبك ، وما مزيدة ، وشاء صفة لصورة : أى ركبك فى أى صورة شاءها من الصور المختلفة . وتكون هذه الجملة كالبيان لقوله « فعدلك » . والتقدير فعدلك ركبك فى أى صورة شاءها . ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه حال : أى ركبك حالا فى أى صورة . ونقل أبو حيان عن بعض المفسرين أنه متعلق بعدلك . واعترض عليه بأن أى لها صدر الكلام فلا يعمل فيها ما قبلها . قال مقاتل والكلى ومجاهد : فى أى شبه من أب أو أم أو خال أو عم ، وقال مكحول : إن شاء ذكر وإن شاء أنثى ، وقوله (كلا) للردع والجزع عن الاغترار بكرم الله وجهله ذريعة إلى الكفر به والمعاصي له ، ويجوز أن يكون بمعنى حقا ، وقوله (بل تكذبون بالدين) إضراب عن جملة مقدرة ينساق إليها الكلام ، كأنه قيل : بعد الردع وأنتم لا تردعون عن ذلك بل تجاوزونه إلى ما هو أعظم منه من التكذيب بالدين وهو الجزاء أو بدين الاسلام . قال ابن الأنبارى : الوقف الجيد على الدين وعلى ركبك ، وعلى كلا قبيح . والمعنى بل تكذبون يا أهل مكة بالدين : أى بالحساب . وبل لنفى شيء تقدم وتحقيق غيره . وانكار البعث قد كان معلوما عندهم وإن لم يجز له ذكر . قال الفراء : كلا ليس الأمر كما غررت به . قرأ الجمهور تكذبون بالفوقية على الخطاب . وقرأ الحسن وأبو جعفر وشيبة بالتحتية على الغيبة ، وجملة (وإن عليكم لحافظين) فى محل نصب على الحال من فاعل تكذبون : أى تكذبون والحال أن عليكم من يدفع تكذبيكم ، ويجوز أن تكون مستأنفة مسوقة لبيان ما يبطل تكذبيهم . والحافظين الرقباء من الملائكة الذين يحفظون على العباد أعمالهم ويكتبونها فى الصحف ، ووصفهم سبحانه بأنهم كرام لديه يكتبون ما يأمرهم به من أعمال العباد . وجملة (يعلمون ما تنفعلون) فى محل نصب على الحال من ضمير كاتبين ، أو على النعت ، أو مستأنفة . قال الرازى : والمعنى التعجب من حالهم ، كأنه قال : انكم تكذبون بيوم الدين وملائكة الله موكلون بكم يكتبون أعمالكم حتى تحاسبوا بها يوم القيامة .

ونظيره قوله تعالى - عن اليمين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد - . ثم بين سبحانه حال الفريقين . فقال (ان الابرار لفي نعيم وان الفجار لفي جحيم) والجملة مستأنفة لتقرير هذا المعنى الذى سيق له . وهى كقوله سبحانه - فريق في الجنة وفريق في السعير - وقوله - يصالونها يوم الدين - صفة لجحيم ، ويجوز أن تكون فى محل نصب على الحال من الضمير فى متعلق الجار والمجرور . أو مستأنفة جواب سؤال مقدر ، كأنه قيل ما حالهم ؟ فقيل (يصالونها يوم الدين) أى يوم الجزاء الذى كانوا يكذبون به ، ومعنى يصالونها أنهم يلزمون بها مقاسين لوجهها وحرها يومئذ . قرأ الجمهور يصالونها مخففاً مبنياً للفاعل ، وقرأ بالتشديد مبنياً للفعول (وما هم عنها بغائبين) أى لا يفارقونها أبداً ولا يغيبون عنها ، بل هم فيها ، وقيل المعنى وما كانوا غائبين عنها قبل ذلك بالكيفية بل كانوا يجحدون حرها فى قبورهم . ثم عظم سبحانه ذلك اليوم فقال (وما أدراك ما يوم الدين) ثم ما أدراك ما يوم الدين (أى يوم الجزاء والحساب وكرره تعظيماً لقدره وتعظيماً لشأنه ، وتهويلاً لأمره كما فى قوله - القارعة ما القارعة وما أدراك ما القارعة) والحاقة ما الحاقة وما أدراك ما الحاقة - والمعنى : أى شئ جعلك دارياً ما يوم الدين . قال السكبي : الخطاب للإنسان الكافر . ثم أخبر سبحانه عن اليوم ، فقال (يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً والأمر يومئذ لله) قرأ ابن كثير وأبو عمرو برفع يوم على أنه بدل من يوم الدين ، أو خبر مبتدأ محذوف . وقرأ أبو عمرو فى رواية يوم بالتنوين ، والقطع عن الإضافة . وقرأ الباقر بفتحها على أنها فتحة أعرب بتقدير أعنى أو اذكر ، فيكون مفعولاً به ، أو على أنها فتحة بناء لإضافته الى الجملة على رأى الكوفيين . وهو فى محل رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف . أو على أنه بدل من يوم الدين . قال الزجاج : يجوز أن يكون فى موضع رفع إلا أنه مبنى على الفتح لإضافته الى قوله - لا تملك - وما أضيف الى غير المتمكن فقد يبنى على الفتح . وإن كان فى موضع رفع . وهذا الذى ذكره إنما يجوز عند الخليل وسيبويه إذا كانت الإضافة الى الفعل الماضى . وأما الى الفعل المستقبل فلا يجوز عندهما ، وقد وافق الزجاج على ذلك أبو على الفارسي والفرّاء وغيرهما ، والمعنى أنها لا تملك نفس من النفوس لنفس أخرى شيئاً من النفع أو الضر - والأمر يومئذ لله - وحده لا يملك شيئاً من الأمر غيره كائناً من كان . قال مقاتل : يعنى لنفس كفرة شيئاً من المنفعة . قال قتادة : ليس ثم أحد يقضى شيئاً . أو يصنع شيئاً إلا الله رب العالمين . والمعنى أن الله لا يملك أحداً فى ذلك اليوم شيئاً من الأمور كما ملكهم فى الدنيا . ومثل هذا قوله - لمن الملك اليوم لله الواحد القهار - .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقي فى البعث عن ابن عباس فى قوله (وإذا البحار فجرت) قال بعضها فى بعض ، وفى قوله (وإذا القبور بعثرت) قال بحت . وأخرج ابن المبارك فى الزهد وعبد بن حميد وابن أبى حاتم عن ابن مسعود فى قوله (علمت نفس ما قدمت وأخرت) قال . ما قدمت من خير وما أخرت من سنة صالحة يعمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيئاً أو سنة سيئة تعمل بعده ، فإن عليه مثل وزر من عمل بها ، ولا ينقص من أوزارهم شيئاً . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس نحوه . وأخرج الحاكم وصححه عن حذيفة قال : قال النبى صلى الله عليه وآله وسلم « من استأن خيراً فاستأن به . فله أجره » ومثل أجور من اتبعه من غير منتقص من أجورهم ، ومن استأن شراً فاستأن به فعليه وزره ، ومثل أوزار من اتبعه من غير منتقص من أوزارهم . وتلا حذيفة - علمت نفس ما قدمت وأخرت - . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبى حاتم عن عمر بن الخطاب أنه قرأ هذه الآية (ما غرك ربك الكريم) قال . غره والله جهله . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : جعل الله على ابن آدم حافظين فى الليل وحافظين فى النهار يحفظان عمله ويكتبان أثره .

تفسير سورة المطففين

هي ست وثلاثون آية

قال القرطبي : وهي مكية في قول ابن مسعود والضحاك ومقاتل : ومدينة في قول الحسن وعكرمة . وقال مقاتل : أيضا هي أول سورة نزلت بالمدينة . وقال ابن عباس وقناة : هي مدينة إلا ثمان آيات من قوله - إن الذين أجمعوا - إلى آخرها . وقال الكلبي وجابر بن زيد نزلت بين مكة والمدينة . وأخرج النحاس وابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة المطففين بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج ابن الضريس عن ابن عباس قال آخر ما نزل بمكة سورة المطففين . وأخرج ابن مردويه والبيهقي في الشعب . قال السيوطي بسند صحيح عن ابن عباس قال : لما قدم النبي صلى الله عليه وآله وسلم المدينة كانوا من أخبث الناس كيلا : فأنزل الله - ويل للمطففين - فأحسنوا الكيل بعد ذلك .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ * الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ * وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ * أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ * لِيَوْمٍ عَظِيمٍ * يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ * كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُتُورِ لَفِي سِجِّينٍ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا سِجِّينٌ * كِتَابٌ مَّرْقُومٌ * وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ * الَّذِينَ يُكْذِبُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ * وَمَا يُكْذَبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ * إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ * كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَخْجُوبُونَ * ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ * ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ *

قوله (ويل للمطففين) ويل مبتدأ وسوغ الابتداء به كونه دعاء : ولو نصب جاز . قال مكي والمختار : في ويل وشبهه إذا كان غير مضاف الرفع ، ويجوز نصب ، فإن كان مضافا أو معرّفا كان الاختيار فيه نصب نحو قوله - ويلكم لا تفترؤا - وللمطففين خبره ، والمطفف المنقص ، وحقيقته الأخذ في الكيل أو الوزن شيئا طفيفا : أي نزرا حقيرا . قال أهل اللغة : المطفف مأخوذ من الطفف ، وهو القليل ، فالمطفف هو المقلل حق صاحبه بنقصانه عن الحق في كيل أو وزن . قال الزجاج : إنما قيل للذي ينقص المكيال والميزان مطفف لأنه لا يكاد يسرق في المكيال والميزان إلا الشيء اليسير الطفيف . قال أبو عبيدة والمبرد : المطفف الذي يخس في الكيل والوزن ، والمراد بالويل هنا شدة العذاب : أو نفس العذاب ، أو الشر الشديد : أو هو واد في جهنم . قال الكلبي : قدم رسول الله ﷺ المدينة وهم يسيئون كيلهم ووزنهم

لغيرهم ، ويستوفون لأنفسهم ، فنزلت هذه الآية . وقال السدي قدم رسول الله ﷺ المدينة ، وكان بها رجل يقال له أبو جهينة ، ومعه صاعان يكيل بأحدهما ويكتال بالآخر ، فأنزل الله هذه الآية . قال الفراء : هم بعد نزول هذه الآية أحسن الناس كيلا الى يومهم هذا . ثم بين سبحانه المطفئين من هم ؟ فقال (الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون) أى يستوفون الاكتال ، والأخذ بالكيل . قال الفراء : يريد اكتالوا من الناس ، وعلى ومن في هذا الموضع يعقبان . يقال اكتلت منك : أى استوفيت منك ، وتقول اكتلت عليك : أى أخذت ماعليك . قل الزجاج : إذا اكتالوا من الناس استوفوا عليهم الكيل ، ولم يذكر اتزنوا ، لأن الكيل والوزن بهما الشراء والبيع فأحدهما يدل على الآخر . قال الواحدي : قال المفسرون يعنى الذين إذا اشتروا لأنفسهم استوفوا فى الكيل والوزن وإذا باعوا وزنوا لغيرهم بقصوا . وهو معنى قوله (وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون) أى كالوا لهم أو وزنوا لهم خذفت اللام فتعدى الفعل الى المفعول ، فهو من باب الحذف والايصال ، ومثله نصحتك ونصحت لك . كذا قال الأخفش والكسائي والفراء . قال الفراء : وسمعت أعرابية تقول : إذا صدر الناس أتينا الناجر فيكيلنا المد والمدين الى الموسم المقبل ، قال : وهو من كلام أهل الحجاز ومن جاورهم من قيس . قال الزجاج : لا يجوز الوقف على كالوا حتى يوصل بالضميم . ومن الناس من يجعله توكيدا : أى توكيدا للضمير المستكن فى الفعل ، فيجوز الوقف على كالوا أو وزنوا . قال أبو عبيد : وكان عيسى بن عمر يجعلهما حرفين ، ويقف على كالوا أو وزنوا ، ثم يقول هم يخسرون . قال : وأحسب قراءة حزة كذلك . قال أبو عبيد : والاختيار أن يكونا كلمة واحدة من جهتين : إحداهما الخط ، ولذلك كتبوهما بغير ألف . ولو كانتا مقطوعتين لكانتا كالوا أو وزنوا بالألف . والأخرى أنه يقال كالك ووزنتك بمعنى كالت لك ووزنت لك ، وهو كلام عربى كما يقال صدتك وصدت لك ، وكسبتك وكسبت لك ، وشكرتك وشكرت لك ، ونحو ذلك . وقيل هو على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه ، والمضاف للكيل والموزن : أى وإذا كالوا مكيلهم . أو وزنوا موزنهم . ومعنى يخسرون ينقصون كقوله - ولا تخسروا الميزان - والعرب تقول : خسرت الميزان وأخسرته . ثم خوفهم سبحانه ، فقال (ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون) والجملة مستأنفة مسوقة لتحويل مفعولهم من التطفيف وتفضيحه والتعجيب من حالهم فى الاجترار عليه ، والأشارة بقوله - أولئك - الى المطففين . والمعنى أنهم لا يخطر عليهم بياهم أنهم مبعوثون فمسئولون عما يفعلون ، قيل والظن هنا بمعنى اليقين أى لا يوقن أولئك . ولو أيقنوا ما نقصوا الكيل والوزن ، وقيل الظن على بابة . والمعنى ان كانوا لا يستيقنون البعث ، فلا ظنوه حتى يتدبروا فيه ويبحثوا عنه ويتركوا ما يخشون من عاقبته . واليوم العظيم هو يوم القيامة ، ووصفه بالعظم لكونه زمانا لتلك الأمور العظام من البعث والحساب والعقاب ، ودخول أهل الجنة الجنة . وأهل النار النار . ثم أخبر عن ذلك اليوم . فقال (يوم يقوم الناس لرب العالمين) انتصاب الظرف بمبعوثون المدكور قبله ، أو بفعل مقدر يدل عليه مبعوثون : أى يبعثون يوم يقوم الناس . أو على البديل من محل ليوم ، أو باضمار أعنى ، أو هو فى محل رفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف . أو فى محل جر على البديل من لفظ ليوم . وإنما بنى على الفتح فى هذين الوجهين لاضافته إلى الفعل . قال الزجاج : يوم منصوب بقوله مبعوثون ، المعنى ألا يظنون أنهم يبعثون يوم القيامة . ومعنى يوم يقوم الناس يوم يقومون من قبورهم لأمر رب العالمين . أو جزائه ، أو لحسابه . أو لحكمه وقضائه ، وفى وصف اليوم بالعظم مع قيام الناس لله خاضعين فيه ووصفه سبحانه بكونه رب العالمين دلالة على عظم ذنب التطفيف ، ومزيد إيمه وفضاعة عقابه . وقيل المراد بقوله - يوم يقوم الناس - قيامهم فى

رشحهم الى أنصاف آذانهم ، وقيل المراد قيامهم بما عليهم من حقوق العباد ، وقيل المراد قيام الرسل بين يدي الله للقضاء ، والأول أولى . قوله (كلا) هي الردع والزجر للطغفان الغافلين عن البعث وما بعده . ثم استأنف ، فقال (ان كتاب الفجار لفي سجين) وعند أبي حاتم أن كلا بمعنى حقا متصلة بما بعدها على معنى حقا ان كتاب الفجار لفي سجين . وسجين هو مفسره به سبحانه من قوله (وما أدراك ما سجين . كتاب مرقوم) فأخبر بهذا أنه كتاب مرقوم : أي مسطور . قيل هو كتاب جامع لأعمال الشر الصادر من الشياطين والكفرة والفسقة ، ولفظ سجين علم له . وقال قتادة وسعيد بن جبير ومقاتل وكعب : انه خجرة تحت الأرض السابعة تكتب ، فيجعل كتاب الفجار تحتها . وبه قال مجاهد ، فيكون في الكلام على هذا القول مضاف محذوف ، والتقدير محل كتاب مرقوم . وقال أبو عبيدة والأخفش والمبرد والزجاج : لفي سجين لفي حبس وضيق شديد ، والمعنى كأنهم في حبس ، جعل ذلك دليلا على خساسة منزلهم ، وهوانها . قال الواحدي : ذكر قوم أن قوله - كتاب مرقوم - تفسير لسجين ، وهو بعيد لأنه ليس السجين من الكتاب في شيء على ما حكيناه عن المفسرين . والوجه أن يجعل بيانا لكتاب المذكور في قوله - ان كتاب الفجار - على تقدير هو كتاب مرقوم : أي مكتوب قد بينت حروفه انتهى . والأولى ما ذكرناه ، ويكون المعنى ان كتاب الفجار الذين من جلتهم المطفون : أي ما يكتب من أعمالهم أو كتابة أعمالهم لفي ذلك الكتاب المدون للقبائح المختص بالشر ، وهو سجين . ثم ذكر ما يدل على تهويله وتعظيمه . فقال - وما أدراك ما سجين - ثم بينه بقوله - كتاب مرقوم - . قال الزجاج : معنى قوله : وما أدراك ما سجين ليس ذلك مما كنت تعلمه أنت ولا قومك . قال قتادة : ومعنى مرقوم رقم لهم بشر كنه أعلم بعلامة يعرف بها أنه كافر . وكذا قال مقاتل : وقد اختلفوا في نون سجين . فقيل هي أصلية واشتقاقه من السجن ، وهو الحبس ، وهو بناء مبالغة تخمير وسكير وفسيق ، من الخمر والسكر والفسق . وكذا قال أبو عبيدة والمبرد والزجاج . قال الواحدي : وهذا ضعيف لأن العرب ما كانت تعرف سجيناً . ويحجب عنه بأن رواية هؤلاء الأئمة تقوم بها الحجة ، وتدل على أنه من لغة العرب ، ومنه قول ابن مقبل :

ورفقة يضربون البيض ضاحية * ضربا تواصت به الأبطال سجيئا

وقيل النون بدل من اللام ، والأصل سجيل ، مشتقا من السجل ، وهو الكتاب . قال ابن عطية : من قال إن سجيئا موضع فكتاب مرفوع على أنه خبر إن . والظرف وهو قوله - لفي سجين - ملغى . ومن جعله عبارة عن الكتاب ، فكتاب خبر مبتدأ محذوف . التقدير هو كتاب ، ويكون هذا الكلام مفسرا لسجين ما هو كذا قال . قال الضحاك : مرقوم مخوم بلفظة جبر . وأصل الرقم الكتابة . قال الشاعر :

سأرقم بالماء القراح اليكم * على بعدكم إن كان للماء راقم

(ويل يومئذ للكافرين) هذا متصل بقوله - يوم يقوم الناس لرب العالمين - وما بينهما اعتراض ، والمعنى ويل يوم القيامة لمن وقع منه التكذيب بالبعث وبما جاءت به الرسل . ثم بين سبحانه هؤلاء المكذبين ، فقال (الذين يكذبون بيوم الدين) والموصول صفة للمكذبين . أو بدل منه (وما يكذب به إلا كل معتد أثيم) أي فاجر جائر متجاوز في الإثم منهمك في أسبابه (إذا تلى عليه آياتنا) الميزة على محمد ﷺ (قال أساطير الأولين) أي أحاديثهم وأباطيلهم التي زخرفوها . قرأ الجمهور إذا تلى بفوقيتين . وقرأ أبو حيوة وأبو سناك والأشهب العقيلي والسامعي بالتحية ، وقوله (كلا) الردع والزجر للمعتدى الأثيم عن ذلك القول الباطل وتكذيب له ، وقوله (بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) بيان للسبب الذي جعلهم على قلوبهم بأن القرآن أساطير الأولين . قال أبو عبيدة : ران على قلوبهم غلب عليها رينا وريونا ، وكل

ماغلبك وعلاك فقد ران بك وران عليك . قال الفراء : هو أنها كثرت منهم المعاصي والذنوب فأحاطت بقلوبهم . فذلك الرين عليها . قال الحسن : هو الذنب على الذنب حتى يعصى القلب . قال مجاهد : القلب مثل الكف . ورفع كفه فإذا أذنب انقبض وضم أصبعه . فإذا أذنب ذنبا آخر انقبض وضم أخرى حتى ضم أصابعه كلها حتى يطبع على قلبه . قال وكانوا يرون أن ذلك هو الرين . ثم قرأ هذه الآية . قال أبو زيد : يقال قد رين بالرجل رينا إذا وقع فيما لا يستطيع الخروج منه ولا قبل له به . وقال أبو معاذ النحوي الرين أن يسود القلب من الذنوب . والطبع أن يطبع على القلب ، وهو أشد من الرين . والاقفال أشد من الطبع . قال الزجاج : الرين هو كالصدأ يغشى القلب كالغيم الرقيق ، ومثله الغين . ثم كرر سبحانه الردع والزجر ، فقال (كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) وقيل كلا بمعنى حقا : أى حقا إنهم . يعنى الكفار عن ربهم يوم القيامة لا يرونه أبدا . قال مقاتل : يعنى أنهم بعد العرض والحساب لا ينظرون إليه نظر المؤمنين إلى ربهم . قال الحسين بن الفضل : كما حججهم في الدنيا عن توحيدهم حججهم في الآخرة عن رؤيته . قال الزجاج : في هذه الآية دليل على أن الله عز وجل يرى في القيامة ولو لا ذلك ما كان في هذه الآية فائدة . وقال جل ثناؤه - وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة - فأعلم جل ثناؤه أن المؤمنين ينظرون ، وأعلم أن الكفار محجوبون عنه ، وقيل هو تمثيل لأهانتهم باهانة من يحجب عن الدخول على الملوك . وقال قتادة وابن أبي مليكة : هو أن لا ينظر إليهم برحمة ولا يزكهم . وقال مجاهد : محجوبون عن كرامته . وكذا قال ابن كيسان (ثم إنهم لصالوا الجحيم) أى داخلوا النار وملزموها غير خارجين منها ، وثم لتراخي الرتبة . لأن صلي الجحيم أشد من الإهانة وحرمان الكرامة (ثم يقال هذا الذى كنتم به تكذبون) أى تقول لهم خزنة جهنم تبكيئا وتوبيخا هذا الذى كنتم به تكذبون في الدنيا فانظروا وذوقوه .

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ « ما نقض قوم العهد الا سخط الله عليهم عدوهم ، ولا طفقوا السكيل : الامنعوا النبات وأخذوا بالسنين » . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال « يوم يقوم الناس لرب العالمين حتى يغيب أحدهم في رشحه إلى أنصاف أذنيه » . وأخرج الطبرانى وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في البعث عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ في هذه الآية « - يوم يقوم الناس لرب العالمين - قال فكيف إذا جمع الله كما يجمع النبل في الكنانة خسين ألف سنة لا ينظر اليكم » . وأخرج أبو يعلى وابن حبان وابن مردويه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم - يوم يقوم الناس لرب العالمين - بمقدار نصف يوم من خسين ألف سنة ، فيهن ذلك على المؤمن كتنلى الشمس إلى الغروب إلى أن تغرب . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن مسعود قال : إذا حشر الناس قاموا أربعين عاما . وأخرجه ابن مردويه من حديثه مرفوعا . وأخرج الطبرانى عن ابن عمر أنه قال يا رسول الله كم مقام الناس بين يدي رب العالمين يوم القيامة ؟ قال ألف سنة لا يؤذن لهم . وأخرج ابن المبارك في الزهد وعبد بن حديد وابن المنذر من طريق شمر بن عطية أن ابن عباس سأل كعب الأحبار عن قوله (كلا ان كتاب الفجار لفي سجين) قال ان روح الفاجر يصعد بها إلى السماء فتأبى السماء أن تقبلها ، فيهبط بها إلى الأرض فتأبى أن تقبلها ، فيدخل بها تحت سبع أرضين حتى ينتهى بها إلى سجين . وهو خد إبليس فيخرج لها من تحت خد إبليس كتابا فيختم ويوضع تحت خد إبليس . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : سجين أسفل الأرضين . وأخرج ابن جرير عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : الفلق جب

في جهنم مغطى ، وأما سجين مفتوح . قال ابن كثير : هو حديث غريب منكر لا يصح . وأخرج ابن مردويه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : سجين الأرض السابعة السفلى . وأخرج ابن مردويه عن جابر نحوه مرفوعا . وأخرج عبد بن حميد وابن ماجه والطبراني والبيهقي في البعث عن عبد الله بن كعب بن مالك قال : لما حضرت كعبا الوفاة أتته أم بشر بنت البراء فقالت : ان لقيت ابني فأقرته مني السلام ، فقال : غفر الله لك يا أم بشر نحن أشغل من ذلك ، فقالت : أما سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « ان نسمة المؤمن تسرح في الجنة حين شاءت ، وان نسمة الكافر في سجين » قال بلى : قالت فهو ذلك . وأخرج ابن المبارك نحوه عن سامان . وأخرج أحمد وعبد بن حميد والترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « ان العبد اذا أذنب ذنبا نكثت في قلبه نكثة سوداء ، فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه ، وان عاد زادت حتى تغلف قلبه فذلك الران الذي ذكره الله سبحانه في القرآن (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) .

كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلَيَيْنَ * وَمَا أَذْرَاكَ مَا عَلَيُونَ * كِتَابٌ مَرْقُومٌ * يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ ■ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ * عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ * تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ * يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ * خِتَمُهُ مِسْكَ وَفِي ذَلِكَ فَلَيْتَنَّافْسُ الْمُسْتَفْسُونَ * وَمِرَاجُهُ مِنَ تَسْنِيمٍ * عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ■ إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ * وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ * وَإِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ انْقَلَبُوا فَكِهِينَ * وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُونَ * وَمَا أُرْسِلُوا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ * فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ * عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ * هَلْ تُوبَ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ *

قوله (كلا) للردع والزجر عما كانوا عليه ، والتذكير للتأكيد . وجلة (ان كتاب الأبرار في عليين) مستأنفة لبيان ما تضمنته ، ويجوز أن يكون كلا بمعنى حقا . والأبرار هم المطيعون ، وكتابهم صحائف حسنتهم . قال الفراء : عليين ارتفاع بعد ارتفاع لا غاية له ، ووجه هذا أنه منقول من جمع على من العلو . قال الزجاج : هو اعلاء الأمانة . قال الفراء والزجاج : فأعرب كاعراب الجمع لأنه على لفظ الجمع ولا واحد له من لفظه نحو ثلاثين وعشرين وقنشرين ، قيل هو علم لديوان الخير الذي دون فيه ما عمله الصالحون . وحكى الواحدى عن المفسرين أنه السماء السابعة . قال الضحاك ومجاهد وقنادة : يعنى السماء السابعة فيها أرواح المؤمنين . وقال الضحاك : هو سدرة المنتهى ينتهى إليه كل شيء من أمر الله لا يعدها ، وقيل هو الجنة . وقال قتادة أيضا : هو فوق السماء السابعة عند قائمة العرش العلى ، وقيل ان عليين صفة للملائكة فانهم في الملا الأعلى كما يقال فلان في بنى فلان : أى في جلالهم (وما أدراك ما عليون كتاب مرقوم) أى وما أعلمك يا محمد أى شيء عليون على جهة التفضيم والتعظيم لعليين . ثم فسره . فقال (كتاب مرقوم) أى مسطور . والكلام في هذا الكلام المتقدم في قوله - وما أدراك ما سجين كتاب مرقوم - وجلة (يشهده المقربون) صفة أخرى لكتاب . والمعنى أن الملائكة يحضرون ذلك الكتاب المرقوم . وقيل يشهدون بما فيه يوم القيامة . قال وهب وابن اسحق : المقربون هنا اسرافيل ، فاذا عمل

المؤمن عمل البرّ صعدت الملائكة بالصحيفة ولها نور يتلأأ في السموات كنور الشمس في الأرض حتى تنهى بها إلى اسرافيل فيختم عليها . ثم ذكر سبحانه حالهم في الجنة بعد ذكر كتابهم ، فقال (إن الأبرار في نعيم) أى ان أهل الطاعة لفي نعيم عظيم لا يقادر قدره (على الأرائك ينظرون) الأرائك الأسرة التي في الحجال ، وقد تقدّم أنها لا تطلق الأريكة على السرير إلا اذا كان في حجلة . قال الحسن : ما كنا ندري ما الأرائك حتى قدم علينا رجل من اليمن . فزعم أن الأريكة عندهم الحجلة إذا كان فيها سرير ، ومعنى ينظرون : أنهم ينظرون إلى ما أعد الله لهم من الكرامات . كذا قال عكرمة ومجاهد وغيرهما ، وقال مقاتل : ينظرون إلى أهل النار ، وقيل ينظرون إلى وجهه وجلاله (تعرف في وجوههم نضرة النعيم) أى إذا رأيتهم عرفت أنهم من أهل النعمة لما تراه في وجوههم من النور والحسن والبياض والبهجة والرواق . والخطاب لكلّ راء يصلح لذلك ، يقال أنضر النبات إذا أزهر وتور . قال عطاء : وذلك أن الله زاد في جاهلهم وفي ألوانهم ما لا يصفه واصف ، قرأ الجمهور تعرف بفتح الفوقية وكسر الراء . ونصب نضرة . وقرأ أبو جعفر بن القعقاع ويعقوب وشيبة وطلحة وابن أبي اسحق بضم الفوقية وفتح الراء على البناء للأفعول . ورفع نضرة بالنيابة (يسقون من رحيق مختوم) قال أبو عبيدة والأخفش والمبرد والزجاج : الرحيق من الخمر ما لا غش فيه ولا شيء يفسده . والمختوم الذي له ختام . وقال الخليل : الرحيق أجود الخمر ، وفي الصحاح الرحيق صفرة الخمر ، وقال مجاهد : هو الخمر العتيقة البيضاء الصافية . ومنه قول حسان :

يسقون من ورد البريص عليهم ■ بردى يصفق بالرحيق السلسل

قال مجاهد : مختوم مطين كأنه ذهب إلى معنى الختم بالطين . ويكون المعنى أنه ممنوع من أن تمسه يد إلى أن يفك ختمه للأبرار . وقال سعيد بن جبير وإبراهيم النخعي خاتمه آخر طعمه وهو معنى قوله - خاتمه مسك - أى آخر طعمه ريح المسك إذا فرغ الشارب فاه من آخر شرابه وجد ريحه كريح المسك ، وقيل مختوم أوانيه من الأكواب والأباريق بمسك مكان الطين ، وكأنه تمثيل لكمال نفاسته وطيب رائحته . والحاصل أن المختوم والختم إما أن يكون من ختام الشيء وهو آخره ، أو من ختم الشيء وهو جعل الخاتم عليه كما تختم الأشياء بالطين ونحوه . قرأ الجمهور خاتمه . وقرأ على وعلقمة رشقيق والضحاك وطاوس والكسائي خاتمه بفتح الخاء والتاء وألف بينهما . قال علقمة : أما رأيت المرأة تقول لا طار : اجعل خاتمه مسكا : أى آخره ، والخاتم والختم يتقاربان في المعنى . إلا أن الخاتم الاسم والختم المصدر ، كذا قال الفراء قال في الصحاح : والختم الطين الذي يختم به . وكذا قال ابن زيد . قال الفرزدق :

وبن بجاني مصرعات * وبب أفض أغلاف الختام

(وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) أى فليرغب الراغبون . والاشارة بقوله « ذلك » إلى الرحيق الموصوف بتلك الصفة ، وقيل ان في معنى إلى : أى وإلى ذلك فليبتادر المتبادرون في العمل كما في قوله - لمثل هذا فليعمل العاملون - وأصل التنافس التشاجر على الشيء والتنازع فيه ، بأن يجب كل واحد أن يتفرد به دون صاحبه . يقال نفست الشيء عليه أنفسه نفاسة : أى ظننت به ولم أحب أن يصير اليه . قال البغوى أصله من الشيء النفيس الذي تحرص عليه نفوس الناس فيريده كل واحد لنفسه ، وينفس به على غيره : أى يضيق به . قال عطاء : المعنى فليستبق المستبقون . وقال مقاتل بن سليمان : فليتنازع المتنازعون ، وقوله (ومزاجه من تسنيم) معطوف على (خاتمه مسك) صفة أخرى لرحيق : أى ومزاج ذلك الرحيق من تسنيم ، وهو شراب ينصب عليهم من علو . وهو أشرف شراب الجنة ، وأصل التسنيم في اللغة

الارتفاع **فهي عين ماء تجري من علو إلى أسفل** **ومن سنام البعير لعلوه من بدنه ، ومنه تسنم القبور ،**
ثم بين ذلك **فقال (عيننا يشرب بها المقرَّبون)** **وانتصاب عيننا على المدح . وقال الزجاج : على الحال**
وإنما جاز أن تكون عيننا حالا مع كونها جامدة غير مشتقة لانتصابها **بقوله - يشرب بها - . وقال**
الأخفش : أنها منصوبة بيسقون : أي يسقون عيننا ، أو من عين . وقال الفراء : أنها منصوبة بتسليم
على أنه مصدر مشتق من السنام كما في قوله - أو اطعام في يوم ذي مسغبة يتما - ، والأول أولى
وبه قال المبرد قيل : والباء في بها زائدة : أي يشربها . أو بمعنى من : أي يشرب منها . قال ابن زيد :
بلغنا أنها عين تجري من تحت العرش ، قيل : يشرب بها المقرَّبون صرفا ، ويمزج بها كأس أصحاب
النيران . ثم ذكر سبحانه بعض قبائح المشركين ، فقال (ان الذين أجمعوا) وهم كفار قریش ومن
وافقهم على الكفر (كانوا من الذين آمنوا يضحكون) أي كانوا في الدنيا يستهزئون بالمؤمنين
ويسخرون منهم (واذا مروا بهم) أي وإذا مروا المؤمنون بالكفار وهم في مجالسهم (يتغاضون) من
الغمز ، وهو الإشارة بالجفون والحواجب : أي يغمز بعضهم بعضا **ويشيرون بأعينهم وحواجبهم** **وقيل**
يعيرونهم بالاسلام ويعيبونهم به (واذا انقلبوا) أي الكفار (إلى أهلهم) من مجالسهم (انقلبوا
فأكهين) أي محجيين بما هم فيه متلذذين به ، يتفكهون بذكر المؤمنين **والطعن فيهم ، والاستهزاء**
بهم ، والسخرية منهم ، والانقلاب : الانصراف . قرأ الجمهور : فأكهين . وقرأ حفص وابن القعقاع
والأعرج والسلمي : فكهين بغير ألف . قال الفراء : هما لغتان **مثل طمع وطامع** **وحذر وحاذر . وقد**
تقدم بيانه في سورة الدخان أن الفكه : الأثر البطر ، والفكاهة الناعم المتعم (واذا رأوهم) أي إذا
رأى الكفار المسلمين في أي مكان (قالوا ان هؤلاء لضالون) في اتباعهم محمدا ، وتمسكهم بما جاء به ،
وتركهم التنعم الحاضر ، ويجوز أن يكون المعنى . وإذا رأى المسلمون الكافرون قالوا هذا القول ،
والأول أولى ، وجلة (وما أرسلوا عليهم حافظين) في محل نصب على الحال من فاعل قالوا : أي قالوا
ذلك أنهم لم يرسلوا على المسلمين من جهة الله موكلين بهم يحفظون عليهم أحوالهم وأعمالهم (فاليوم الذين
آمنوا) المراد باليوم : اليوم الآخر (من الكفار يضحكون) والمعنى : أن المؤمنين في ذلك اليوم
يضحكون من الكفار حين يرونهم أذلاء مغلوبين قد نزل بهم منازل من العذاب ، كما ضحك الكفار منهم
في الدنيا ، وجلة (على الأرائك ينظرون) في محل نصب على الحال من فاعل يضحكون : أي يضحكون
منهم ناظرين إليهم وإلى ما هم فيه من الحال الفظيع **وقد تقدم تفسير الأرائك قريبا . قال الواحدي : قال**
المفسرون : أن أهل الجنة إذا أرادوا نظروا من منازلهم إلى أعداء الله ، وهم يعذبون في النار ، فضحكوا
منهم كما ضحكوا منهم في الدنيا ، وقال أبو صالح : يقال لأهل النار اخرجوا ويقطع لهم أبوابها ، فإذا رأوها قد
فتحت أقبلوا إليها يريدون الخروج والمؤمنون ينظرون إليهم على الأرائك **فإذا انتهوا إلى أبوابها غلقت**
دونهم ، فذلك قوله - فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون - (هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون)
الجملة مستأنفة لبيان أنه قد وقع الجزاء للكفار بما كان يقع منهم في الدنيا من الضحك من المؤمنين والاستهزاء
بهم **والاستفهام للتقرير ، وثوب بمعنى أئيب** **والمعنى هل جوزى الكفار بما كانوا يفعلونه بالمؤمنين ،**
وقيل الجملة في محل نصب ينظرون ، وقيل هي على إضمار القول : أي يقول بعض المؤمنين لبعض هل ثوب
الكفار ، والثواب ما يرجع على العبد في مقابلة عمله ويطلق على الخير والشر .

وقد أخرج ابن المبارك في الزهد وعبد بن حميد وابن المنذر من طريق شمر بن عطية أن ابن عباس
سأل كعب الأحبار عن قوله (ان كتاب الأبرار لفي عليين) قال : روح المؤمن إذا قبضت عرج بها

الى السماء ففتح لها أبواب السماء وتلقاها الملائكة بالبشرى حتى تنتهى بها الى العرش وتخرج الملائكة فيخرج لها من تحت العرش رقّ فيرقم ويختتم ويوضع تحت العرش لمعرفة النجاة لحساب يوم الدين . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (لني عاين) قال الجنة ، وفي قوله (يشهده المقر بون) قال أهل السماء . وأخرج أحمد وأبو داود والطبراني وابن مردويه عن أبي أمامة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « صلاة على أثر صلاة لا لغو بينهما كتاب في عليين » . وأخرج ابن المنذر عن علي بن أبي طالب في قوله (نضرة النعيم) قال عيين في الجنة يتوضئون منها ويغتسلون فتجرى عليهم نضرة النعيم . وأخرج عبد بن حميد وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وهناد وابن المنذر والبيهقي في البعث عن ابن مسعود في قوله (يسقون من رحيق مختوم) قال الرحيق الخمر والمختوم يحدون عاقبتها طم المسك . وأخرج ابن أبي شيبة وهناد وابن المنذر عنه في قوله - مختوم - قال ممزوج (ختامه مسك) قال طعمه وريحه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في البعث عن ابن عباس في قوله - من رحيق - قال خمر ، وقوله - مختوم - قال ختم بالمسك . وأخرج الفريابي والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي عن ابن مسعود في قوله - ختامه مسك - قال ليس بخاتم يختم به . ولكن خلطه مسك . ألم تر إلى المرأة من نسائك تقول خلطه من الطيب كذا وكذا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والبيهقي عن أبي الدرداء - ختامه مسك - قال هو شراب أبيض مثل الفضة يختمون به آخر شرابهم . ولأن رجلا من أهل الدنيا أدخل أصبعه فيه ثم أخرجه لم يبق ذرورح إلا وجد ريحها . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال (تسنيم) أشرف شراب أهل الجنة وهو صرف للائقين ويمزج لأصحاب اليمين . وأخرج ابن المبارك وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وهناد وعبد ابن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن مسعود (مزاجه من تسنيم) قال عيين في الجنة تمزج لأصحاب اليمين ويشربها المقر بون صرفا . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابن عباس أنه سئل عن قوله - ومزاجه من تسنيم - قال هذا مما قال الله - فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين - .

تفسير سورة الانشقاق

هي ثلاث وعشرون آية ، وقيل خمس وعشرون آية

وهي مكية بلا خلاف . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : نزلت سورة الانشقاق بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي رافع قال : صابت مع أبي هريرة العتمة فقرا - إذا السماء انشقت - فسجد ، فقلت له فقال سجدت خلف أبي القاسم صلى الله عليه وآله وسلم فلا أزال أسجد فيها حتى ألقاه . وأخرج مسلم وأهل السنن وغيرهم عن أبي هريرة قال : سجدنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في إذا السماء انشقت - وأقرأهم ربك - . وأخرج ابن خزيمة ، والرويان في مسنده ، والضياء المقدسي في المختارة عن بريدة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في الظهر - إذا السماء انشقت - ونحوها .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ * وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ * وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ * وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ * وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ * يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُتِّمِهِ * فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ * فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا * وَنُفْثُ إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُورًا * وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ * فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا * وَيَصْلَى سَعِيرًا * إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا * إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ * بَلَى إِنْ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا * فَلَا أُفْسِمْ بِالشَّقِيقِ * وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ * وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ * لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ * فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ * وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ * بَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا يُكَذِّبُونَ * وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ * فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ■ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ *

قوله (إذ السماء انشقت) هو كقوله - إذا الشمس كورت - في إضمار الفعل وعدمه . قال الواحدى : قال المفسرون : انشقاقها من علامات القيامة ، ومعنى انشقاقها انفطارها بالغمام الأبيض كما في قوله - ويوم تشقق السماء بالغمام - وقيل تشقق من الجرة ، والمجرة باب السماء . واختلف في جواب اذا فقال الفراء : انه أذنت ، والواو زائدة ، وكذلك ألفت . قال ابن الأنبارى : هذا غلط لأن العرب لا تنجم الواو إلا مع حتى إذا كقوله - حتى إذا جاءها وقتحت أبوابها - ، ومع لما كقوله - فلما أسما وتله للجين وناديه - ولا تنجم مع غير هذين . وقيل ان الجواب قوله - فلاقية - أى فأتت ملاقيه ، وبه قال الأخفش ، وقال المبرد : ان فى الكلام تقديم وتأخير : أى يأبها الانسان إنك كادح إلى ربك كدحا فلاقية إذا السماء انشقت ، وقال المبرد أيضا : ان الجواب قوله - فأما من أوتى كتابه بيمينه - ، وبه قال السكاكى ، والتقدير إذا السماء انشقت فن أوتى كتابه بيمينه حكمه كذا ، وقيل هو - يأبها الانسان - على إضمار الفاء ، وقيل انه يأبها الانسان على إضمار القول : أى يقال له يأبها الانسان ، وقيل الجواب محذوف تقديره بمتهم . أولاقى كل إنسان عمله . وقيل هو ماصرح به فى سورة التكوير : أى علمت نفس ، هذا على تقدير أن إذا شرطية ، وقيل ليست بشرطية ، وهى منصوبة بفعل محذوف : أى اذكر ، أو هى مبتدأ وخبرها إذا الثانية ، والواو مزيدة وتقديره وقت انشقاق السماء وقت مد الأرض . ومعنى (وأذنت لربها) أنها أطاعته فى الانشقاق . من الاذن . وهو الاستماع للشيء والاصغاء إليه (وحقت) أى وحق لها أن تطيع وتقاد وتسمع . ومن استعمال الاذن فى الاستماع قول الشاعر : صم إذا سمعوا خيرا ذكرت به * وان ذكرت بسوء عندهم أذنوا

وقول الآخر :

ان يأذنوا رية طاروا بها فرحا * منى وما أذنوا من صالح دفنوا

وقيل المعنى وحق الله عليها الاستماع لأمره بالانشقاق : أى جعلها حقة بذلك . قال الضحاك : حقت أطاعت ، وحق لها أن تطيع ربها لأنه خلقها . يقال فلان محقوق بكذا . ومعنى طاعتها أنها لا تمتنع بما أراد الله بها . قال قتادة : حق لها أن تفعل ذلك ، ومن هذا قول كثير :

فان تكن العتي فأهلا ومرحبا * وحقت لها العتي لدينا وقلت

(واذا الأرض مدت) أى بسطت كما تبسط الأدم ودكت جبالها حتى صارت قاعا صافيا لا ترى فيها عوجا ولا أمنا . قال مقاتل : سويت كد الأديم فلا يبقى عليها بناء ولا جبل إلا دخل فيها ، وقيل مدت زيد في سعتها من المدد ، وهو الزيادة (وأقلت ما فيها) أى أخرجت ما فيها من الأموات والكنوز وطرحتهم إلى ظهرها (وتخلت) من ذلك . قال سعيد بن جبير . أقلت ما في بطنها من الموتى وتخلت ممن على ظهرها من الأحياء ، ومثل هذا قوله - وأخرجت الأرض أثقالها - (وأذنت لربها) أى سمعت وأطاعت لما أمرها به من اللقاء والتخلي (وحقت) أى جعلت حقيقة بالاستماع لذلك والانقياد له . وقد تقدم بيان معنى الفملين قبل هذا (يأبها الانسان) المراد جنس الانسان فيشمل المؤمن والكافر ، وقيل هو الانسان الكافر ، والأول أولى لما سيأتى من التفصيل (إنك كادح الى ربك كدحا) الكدح في كلام العرب السعى في الشيء بجهد من غير فرق بين أن يكون ذلك الشيء خيرا أو شرا ، والمعنى أنك ساع إلى ربك في عملك . أو الى لقاء ربك ، مأخوذ من كدح جلده إذا خدشه . قال ابن مقبل :

وما الدهر إلا تارتان فتهما * أموت وأخرى أبتنى العيش أ كدح

قال قتادة والضحاك والسكبي : عامل لربك عملا (فلاقيه) أى فلاق عملك . والمعنى أنه لا محالة ملاق لجزاء عمله وما يترتب عليه من الثواب والعقاب . قال القتيبي : معنى الآية إنك كادح : أى عامل ناصب في معيشتك إلى لقاء ربك . والملاقة بمعنى اللقاء : أى تلقى ربك بعملك . وقيل فلاق كتاب عملك . لأن العمل قد انقضى (فأما من أوتى كتابه يمينه) وهم المؤمنون (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) لامناقشة فيه . قال مقاتل : لأنها تغفر ذنوبه ولا يحاسب بها . وقال المفسرون : هو أن تعرض عليه سيئاته ثم يغفرها الله ، فهو الحساب اليسير (وينقلب إلى أهله مسرورا) أى وينصرف بعد الحساب اليسير إلى أهله الذين هم في الجنة من عشيرته . أو إلى أهله الذين كانوا له في الدنيا من الزوجات والأولاد وقد سبقوه إلى الجنة ، أو إلى من أعد الله له في الجنة : من الخور العين والولدان المخلدن ، أو إلى جميع هؤلاء مسرورا مبتهجا بما أوتى من الخير والكرامة (وأما من أوتى كتابه وراء ظهره) قال السكبي : لأن يمينه مغلوطة الى عنقه ، وتكون يده اليسرى خلفه . وقال قتادة ومقاتل : تفك ألواح صدره وعظامه ، ثم تدخل يده وتخرج من ظهره فيأخذ كتابه كذلك (فسوف يدعوا ثورا) أى إذا قرأ كتابه قال : يا ويله يا ثوراه . والثور الهلاك (ويصلى سعيرا) أى يدخلها ويقاسى حر نارها وشدة حرها . قرأ أبو عمرو وحزة وعاصم بفتح الياء وسكون الصاد وتخفيف اللام . وقرأ الباقون بضم الياء وفتح اللام وتشديدها ، وروى اسماعيل المسكى عن ابن كثير وكذلك خارجه عن نافع وكذلك روى اسماعيل المسكى عن ابن كثير أنهم قرءوا بضم الياء واسكان الصاد من أصلى يصلى (انه كان في أهله مسرورا) أى كان بين أهله في الدنيا مسرورا باتباع هواه وركوب شهوته بطرا أشرا لعدم خطور الآخرة بباله . والجنة تعليل لما قبلها ، وجلة « انه ظن أن لن يحور » تعليل لكونه كان في الدنيا في أهله مسرورا . والمعنى أن سبب ذلك السرور ظنه بأنه لا يرجع إلى الله ولا يبعث للحساب والعقاب لتكذيبه بالبعث وجعده للدار الآخرة . وأن في قوله « أن لن يحور » هي الخففة من الثقلة سادة مع ما في حيزها مستد مفعولى ظن ، والخور في اللغة الرجوع ، يقال حار يحور إذا رجع . وقال الراغب : الخور التردد في الأمر ، ومنه نعوذ بالله من الخور بعد الكور : أى من التردد في الأمر بعد المضى فيه . ومحاورة الكلام مراجعته ، والمحار المرجع والمصير . قال عكرمة وداد بن أبى هند : يحور كلمة بالحبشية . ومعناها يرجع . قال القرطبي : الخور في كلام العرب الرجوع . ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم « اللهم إني أعوذ

بك من الحور بعد السكور» يعنى من الرجوع إلى نقصان بعد الزيادة ، وكذلك الحور بالضم ، وفي المثل حور في محار : أى نقصان في نقصان ، ومنه قول الشاعر : * والدم يسقى وراد القوم في حور * والحور أيضا الهلوسة ، ومنه قول الراجز : * في بئر لاحور سرا وما شعر * قال أبو عبيدة : أى في بئر حور * ولا زائدة (بلى إن ربه كان به بصيرا) بلى إيجاب للمنفى بلى : أى بلى ليحورن وليعثن . ثم علل ذلك بقوله - إن ربه كان به بصيرا - أى كان به وبأعماله عالما لا يخفى عليه منها خافية . قال الزجاج : كان به بصيرا قبل أن يخلقه عالما بأن مرجعه إليه (فلا أقسم بالشفق) لازائدة كما تقدم في أمثال هذه العبارة * وقد قدمنا الاختلاف فيها في سورة القيامة فارجع إليه * والشفق الحرة التي تكون بعد غروب الشمس إلى وقت صلاة العشاء الآخرة . قال الواحدى : هذا قول المفسرين وأهل اللغة جميعا . قال الفراء : سمعت بعض العرب يقول : عليه ثوب مصبوغ كأنه الشفق وكان أحر * وحكاة القرطبي عن أكثر الصحابة والتابعين والفقهاء * وقال أسد بن عمر وأبو حنيفة : في إحدى الروايتين عنه انه البياض ، ولا وجه لهذا القول ولا متمسك له لامن لغة العرب ولا من الشرع . قال الخليل : الشفق الحرة من غروب الشمس إلى وقت العشاء الآخرة . قال في الصحاح : الشفق بقية ضوء الشمس وجرتها في أول الليل إلى قريب العتمة ، وكتب اللغة والشرع مطبقة على هذا ، ومنه قول الشاعر :

قم يا غلام أعنى غير مرتبك * على الزمان بكأس حشوها شفق

وقال آخر : * أحر اللون كحمة الشفق * وقال مجاهد : الشفق النهار كله ألانراه ؟ قال والليل وما وسق ، وقال عكرمة : هو ما بقى من النهار ، وإنما قال هذا لقوله بعده (والليل وما وسق) فكأنه تعالى أقسم بالضياء والظلام ، ولا وجه لهذا ، على أنه قد روى عن عكرمة أنه قال : الشفق الذى يكون بين المغرب والعشاء ، وروى عن أسد بن عمر الرجوع - والليل وما وسق - الوسق عند أهل اللغة ضم الشيء بعضه إلى بعض ، يقال استوسقت الابل إذا اجتمعت وانضمت ، والراعى يسقها : أى يجمعها . قال الواحدى : المفسرون يقولون : وما جمع وضم وحوى ولف * والمعنى أنه جمع وضم ما كان منتشرا بالنهار في تصرفه * وذلك أن الليل إذا أقبل آوى كل شيء إلى مأواه * ومنه قول ضابي بن الحرث البرجى :

فانى وإياكم وسوقا اليكم * كقابض شيئا لم تنله أنا له

وقال عكرمة « وما وسق » أى وما ساق من شيء إلى حيث يأوى فجعله من السوق ، لامن الجمع * وقيل وما وسق : أى وما جق وستر * وقيل وما وسق : أى وما جل ، وكل شيء جلته فقد وسقته ، والعرب تقول : لأجله ماوسقت عيني الماء : أى جلته * ووسقت الناقة تسق وسقا : أى جلته . قال قتادة والضحاك ومقاتل بن سليمان : وما وسق وما جل من الظلمة ، أو جل من الكواكب . قال القشيري : ومعنى جل ضم * والليل يحمل بظلمته كل شيء . وقال سعيد بن جبير : وما وسق : أى وما عمل فيه من التهجد والاستغفار بالأسحار ، والأول أولى (والقمر إذا اتسق) أى اجتمع وتكامل . قال الفراء : اتساقه امتلاؤه واجتماعه واستواؤه ليلة ثالث عشر ورابع عشر إلى ست عشرة * وهو افتعل من الوسق الذى هو الجمع : قال الحسن : اتسق امتلا * واجتمع . وقال قتادة : استدار ، يقال وسقته فاتسق ، كما يقال وصلته فاتصل * ويقال أمر فلان متسق : أى مجتمع منتظم ، ويقال اتسق الشيء إذا تنابع (لتركن طبقا عن طبق) هذا جواب القسم . قرأ حزة والكسائى وابن كثير وأبو عمرو لتركن بفتح الموحدة على أنه خطاب للواحد ، وهو النبى ﷺ ، أولسكل من يصلح له ، وهى قراءة ابن مسعود وابن عباس وأبى العالية ومسروق وأبى وائل ومجاهد والنخعي والشعبي وسعيد بن جبير . وقرأ الباقون بضم الموحدة

خطابا للجمع وهم الناس . قال الشعبي ومجاهد : لتركبن يا محمد سماء بعد سماء . قال الكلبي : يعني تصعد فيها . وهذا على القراءة الأولى . وقيل درجة بعد درجة ورتبة بعد رتبة في القرب من الله ورفعة المنزلة ، وقيل المعنى : لتركبن حالا بعد حال كل حالة منها مطابقة لأختها في الشدة . وقيل المعنى لتركبن أيها الانسان حالا بعد حال من كونك نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم حيا وميتا وغنيا وفقيرا ، فالخطاب للانسان المذكور في قوله - يا أيها الانسان انك كاذح الى ربك كدحا - واختار أبو عبيد وأبو حاتم القراءة الثانية قالا : لأن المعنى بالناس أشبه منه بالنبي ﷺ . وقرأ عمر لتركبن بالتحية وضم الموحدة على الاخبار ، وروى عنه وعن ابن عباس أنهما قرآ بالغيبة وفتح الموحدة : أي لتركبن الانسان ، وروى عن ابن مسعود وابن عباس أنهما قرآ بكسر حرف المضارعة وهي لغة . وقرئ بفتح حرف المضارعة وكسر الموحدة على أنه خطاب للنفس . وقيل ان معنى الآية لتركبن القمر أحوالا من سرار واستهلال . وهو بعيد . قال مقاتل - طبقا عن طبق - يعني الموت والحياة . وقال عكرمة : رضيع . ثم فطيم ، ثم غلام . ثم شاب ، ثم شيخ . ومحل عن طبق النصب على أنه صفة لطبقا : أي طبقا مجاوزا لطبق ، أو على الحال من ضمير لتركبن : أي مجاوزين . أو مجاوزا (فإلهم لا يؤمنون) الاستفهام للانكار ، والفاء لترتيب ما بعدها من الانكار والتعجب على ما قبلها من أحوال يوم القيامة أو من غيرها على الاختلاف السابق ، والمعنى : أي شيء للكفار لا يؤمنون بمحمد ﷺ وبما جاء به من القرآن مع وجود موجبات الايمان بذلك (وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) هذه الجملة الشرطية وجوابها في محل نصب على الحال : أي أي مانع لهم حال عدم سجودهم وخضوعهم عند قراءة القرآن . قال الحسن وعطاء والكلبي ومقاتل : ما لهم لا يصلون . وقال أبو مسلم : المراد الخضوع والاستكانة . وقيل المراد نفس السجود المعروف بسجود التلاوة . وقد وقع الخلاف هل هذا الموضع من مواضع السجود عند التلاوة أم لا ؟ وقد تقدم في فاتحة هذه السورة الدليل على السجود (بل الذين كفروا يكذبون) أي يكذبون بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وبما جاء به من الكتاب المشتمل على اثبات التوحيد والبعث والثواب والعقاب (والله أعلم بما يوعون) أي بما يضمنونه في أنفسهم من التكذيب . وقال مقاتل : يكتمون من أفعالهم . وقال ابن زيد : يجمعون من الأعمال الصالحة والسيئة . مأخوذ من الوعاء الذي يجمع ما فيه ، ومنه قول الشاعر :

الخير أبقى وإن طال الزمان به والشر أخبت ما أوعيت من زاد

ويقال وعاء حفظه . ووعيت الحديث أعياه وعيا ، ومنه - أذن واعية - (فبشرهم بعذاب أليم) أي اجعل ذلك بمنزلة البشارة لهم . لأن علمه سبحانه بذلك على الوجه المذكور موجب لتعذيبهم . والآلیم المؤلم الموضع ، والكلام خارج مخرج التهكم بهم (إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون) هذا الاستثناء منقطع : أي لكن الذين جمعوا بين الايمان بالله والعمل الصالح لهم أجر عند الله غير ممنون : أي غير مقطوع . يقال مننت الحبل إذا قطعته . ومنه قول الشاعر :

فترى خلفهم من سرعة الرجع منينا كأنه أهباء

قال المبرد : المئين الغبار . لأنه تقطعه وراءها . وكل ضعيف منين وممنون ، وقيل معنى غير ممنون أنه لا يمتن عليهم به . ويجوز أن يكون الاستثناء متصلا ان أريد من آمن منهم

وقد أخرج ابن أبي حاتم عن علي بن أبي طالب في قوله (إذا السماء انشقت) قال تنشق السماء من الجرة . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس (وأذنت لربها وحقت) قال : سمعت حين كلمها . وأخرج ابن أبي حاتم عنه - وأذنت لربها وحقت - قال : أطاعت وحقت بالطاعة . وأخرج الحاكم عنه وصححه

قال : سمعت وأطاعت (وإذا الأرض مدت) قال : يوم القيامة (وألقت ما فيها) قال : أخرجت ما فيها من الموتى (وتخلت) عنهم . وأخرج ابن المنذر عنه أيضا « وألقت ما فيها » قال : سوارى الذهب . وأخرج الحاكم . قال السيوطي بسند جيد عن جابر قال : قال النبي ﷺ « تمتد الأرض يوم القيامة مدت الأديم ، ثم لا يكون لابن آدم فيها إلا موضع قدميه » . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (انك كادح الى ربك كدحا) قال : عامل عملا (فلاقه) قال : فلاق عملاك . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عائشة قالت . قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ليس أحد يحاسب الا هلك » فقلت أليس يقول الله (فأما من أوتى كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا) ؟ قال : ليس ذلك بالحساب ولكن ذلك العرض « ومن نوقش الحساب هلك » . وأخرج أحمد وعبد بن حميد وابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه عن عائشة قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول في بعض صلاته « اللهم حاسبني حسابا يسيرا ، فلما انصرف قلت يا رسول الله ؟ ما الحساب اليسير قال : أن ينظر في كتابه فيتجاوز له عنه إنه من نوقش الحساب هلك » وفي بعض ألفاظ الحديث الأول ، وهذا الحديث الآخر « من نوقش الحساب عذب » . وأخرج البزار والطبراني في الأوسط والبيهقي والحاكم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ثلاث من كنّ فيه يحاسبه الله حسابا يسيرا ويدخله الجنة برحمته . تعطى من حرمك ، وتعفو عمن ظلمك » وتصل من قطعك » . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (يدعوا نبورا) قال : الويل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه (إنه ظن أن لن يحور) قال يبعث . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا « أن لن يحور » قال : أن لن يرجع . وأخرج سمويه في فوائده عن عمر بن الخطاب قال (الشفق) الحرة . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس مثله . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي حاتم عن أبي هريرة قال « الشفق » النهار كله . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (والليل وما وسق) قال وما دخل فيه . وأخرج أبو عبيد في فضائله وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر عنه « وما وسق » قال : وما جمع . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (والقمر اذا اتسق) قال : اذا استوى . وأخرج عبد بن حميد وابن الانباري من طرق عن ابن عباس أنه سئل عن قوله « والليل وما وسق » قال : وما جمع ، أما سمعت قوله :

ان لنا قلائصا نقاقا * مستوسقات لو يجدن ساقا

وأخرج عبد بن حميد عنه « والقمر اذا اتسق » قال : ليلة ثلاثة عشر . وأخرج عبد بن حميد عن عمر بن الخطاب (لتركن طبقا عن طبق) قال : حالا بعد حال . وأخرج البخاري عن ابن عباس « لتركن طبقا عن طبق » حالا بعد حال قل : هذا نبيكم صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج أبو عبيد في القراءات وسعيد بن منصور وابن منيع وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس أنه كان يقرأ « لتركن طبقا عن طبق » يعني بفتح الباء من تركن . وقال يعني نبيكم ﷺ حالا بعد حال . وأخرج الطيالسي وعبد بن حميد وابن أبي حاتم والطبراني عنه قال « لتركن » يا محمد السماء « طبقا عن طبق » . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر والحاكم في السكتي والطبراني وابن منده وابن مردويه عن ابن مسعود أنه قرأ لتركن : يعني بفتح الباء . وقال لتركن يا محمد سماء بعد سماء . وأخرج عبد الرزاق والفر ياني وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وابن مردويه والبيهقي في الشعب عنه « لتركن طبقا عن طبق » قال : يعني السماء تنفطر . ثم تنشق . ثم تحمر

وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر والبيهقي عنه أيضا في الآية قال السماء تكون كاللؤلؤ ، وتكون وردة كالذهبان ، وتكون واهية . وتشقق فتكون حلابا بعد حال . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (والله أعلم بما يوعون) قال يسرون .

تفسير سورة البروج

هي اثنتان وعشرون آية ، وهي مكية بلا خلاف
وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس . قال نزلت - والسماء ذات البروج - بمكة . وأخرج أحمد قال : حدثنا عبد الصمد حدثنا زريق بن أبي سلمى حدثنا أبو المؤزم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في العشاء الآخرة بالسماء ذات البروج ، والسماء والطارق . وأخرج الطيالسي وابن أبي شيبة في المصنف وأحمد والدارمي وأبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وابن حبان والطبراني والبيهقي في سننه عن جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في الظهر والعصر بالسماء والطارق والسماء ذات البروج .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ * وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ * وَشَاهِدٍ مُّشْهَدٍ * قَتِيلٍ أَصْحَبِ الْأَخْدُودِ *
النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ * إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ * وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعُلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ * وَمَا تَقَمُّوْا مِنْهُمْ
إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ * الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
شَهِيدٌ * إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ
الْحَرِيقِ * إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ
الْكَبِيرُ * إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ * إِنَّهُ هُوَ يُبْدِي وَيُعِيدُ * وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ *
ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ * فَعَالِمُ الْيُسُودِ * هَلْ أَتَيْكَ حَدِيثُ الْجُنُودِ * فِرْعَوْنُ وَنِمُودٌ * بَلِ
الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ * وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ * بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ * فِي لَوْحٍ
مَحْفُوظٍ *

قوله (والسماء ذات البروج) قد تقدم الكلام في البروج عند تفسير قوله - جعل في السماء بروجاً -
قال الحسن ومجاهد وقتادة والضحاك : هي النجوم ، والمعنى والسماء ذات النجوم . وقال عكرمة ومجاهد
أيضا : هي قصور في السماء . وقال المنهال بن عمرو : ذات الخلق الحسن . وقال أبو عبيدة ويحيى بن سلام
وغيرهما : هي المنازل للسكواك ، وهي اثنا عشر برجاً لا ثني عشر كوكباً ، وهي الحمل ، والثور ، والجوزاء

والسرطان ، والأسد ، والسنبلة ، والميزان ، والعقرب ، والقوس ، والجدي ، والبلو ، والحوت ، والبروج
 في كلام العرب القصور ، ومنه قوله - ولو كنتم في بروج مشيدة - شبهت منازل هذه النجوم بالقصور
 لكونها تنزل فيها . وقيل هي أبواب السماء . وقيل هي منازل القمر ، وأصل البرج الظهور ، سميت بذلك
 لظهورها (واليوم الموعود) أي الموعود به . وهو يوم القيامة . قال الواحدى : في قول جميع المفسرين
 (وشاهد ومشهود) المراد بالشاهد من يشهد في ذلك اليوم من الخلائق : أي يحضر فيه . والمراد بالمشهود
 ما يشاهد في ذلك اليوم من المجائب . وذهب جماعة من الصحابة والتابعين إلى أن الشاهد يوم الجمعة .
 وأنه يشهد على كل عامل بما عمل فيه . والمشهود يوم عرفة . لأنه يشهد الناس فيه موسم الحج ، وتحضره
 الملائكة . قال الواحدى : وهذا قول الأكثر ، وحكى القشيري عن ابن عمر وابن الزبير أن الشاهد يوم
 الأضحى . وقال سعيد بن المسيب : الشاهد يوم التروية . والمشهود يوم عرفة . وقال النخعي : الشاهد يوم
 عرفة ، والمشهود يوم النحر . وقيل الشاهد هو الله سبحانه . وبه قال الحسن وسعيد بن جبير ، لقوله
 - وكفى بالله شهيدا - وقوله - قل أي شيء أكبر شهادة قل الله شهيد بيني وبينكم - وقيل
 الشاهد محمد ﷺ لقوله - فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا -
 وقوله - يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا - وقوله - ويكون الرسول عليكم شهيدا -
 وقيل الشاهد جميع الأنبياء لقوله - فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد - وقيل هو عيسى ابن مريم
 لقوله - وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم - والمشهود على هذه الأقوال الثلاثة : إما أمة محمد ، أو أم
 الأنبياء ، أو أمة عيسى . وقيل الشاهد آدم . والمشهود ذريته . وقال محمد بن كعب : الشاهد الانسان لقوله
 - كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا - وقال مقاتل : أعضاء . لقوله - يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم
 وأرجلهم بما كانوا يعملون - وقال الحسين بن الفضل : الشاهد هذه الأمة . والمشهود سائر الأمم لقوله
 - وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس - وقيل الشاهد الحفظة والمشهود بنو آدم ،
 وقيل الأيام والليالي . وقيل الشاهد الخلق يشهدون لله عز وجل بالوحدانية . والمشهود له بالوحدانية هو
 الله سبحانه . وسيأتى بيان ماورد في تفسير الشاهد والمشهود . وبيان ما هو الحق إن شاء الله (قتل
 أصحاب الأخدود) هذا جواب القسم ، واللام فيه مضمرة . وهو الظاهر ، وبه قال الفراء وغيره : وقيل
 تقديره لقد قتل ، حذف اللام وقد ، وعلى هذا تكون الجملة خبرية . والظاهر أنها دعائية ، لأن معنى قتل
 لعن . قال الواحدى : في قول الجميع ، والدعائية لا تكون جوابا لقسم . فقيل الجواب قوله - ان الذين
 فتنوا المؤمنين - وقيل قوله - إن بطش ربك لشديد - وبه قال المبرد : واعترض عليه بطول الفصل
 وقيل هو مقتدر يدل عليه قوله - قتل أصحاب الأخدود - كأنه قال أقسم بهذه الأشياء أن كفار قریش ماعونون
 كما لعن أصحاب الأخدود ، وقيل تقدير الجواب لتبعثن ، واختاره ابن الأنباري . وقال أبو حاتم السجستاني
 وابن الأنباري أيضا : في الكلام تقديم وتأخير : أي قتل أصحاب الأخدود والسماء ذات البروج . واعترض
 عليه بأنه لا يجوز أن يقال : والله قام زيد . والأخدود الشق العظيم المستطيل في الأرض كالخندق . وجمعه
 أخاديد . ومنه الخد لجاري الدموع . والخدة لأن الخد يوضع عليها . ويقال تخدد وجه الرجل إذا صارت فيه
 أخاديد من خراج . ومنه قول طرفة :

ووجه كأن الشمس ألت رداءها عليه نقي اللون لم يتخدد

وسياتى بيان حديث أصحاب الأخدود إن شاء الله . قرأ الجمهور (النار ذات الوقود) بجر النار
 على أنها بدل اشتمال من الأخدود لأن الأخدود مشتمل عليها . وذات الوقود وصف لها بأنها نار عظيمة

والوقود : الحطب الذي توقد به ، وقيل هو بدل كل من كل ، لا بدل اشتعال ، وقيل ان النار مخفوضة على الجوار . كذا حكى مكي عن الكوفيين . وقرأ الجمهور بفتح الواو من الوقود . وقرأ قتادة وأبو رجاء ونصر ابن عاصم بضمها . وقرأ أشهب العقيلي وأبو حيوة وأبو السماك العدوي وابن السميع وعيسى برفع النار على أنها خبر مبتدأ محذوف : أى هي النار ، أو على أنها فاعل فعل محذوف : أى أحرقتهم النار (اذهب عليها قعود) العامل في الظرف قتل : أى لعنوا حين أهدقوا بالنار قاعدين على ما يدنو منها ، ويقرب اليها قال مقاتل : يعنى عند النار قعود يعرضونهم على الكفر . وقال مجاهد : كانوا قعودا على الكراسي عند الأخدود (وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود) أى الذين خدوا الأخدود ، وهم الملك وأصحابه على ما يفعلون بالمؤمنين من عرضهم على النار ليرجعوا الى دينهم ، شهود : أى حضور ، أو يشهد بعضهم لبعض عند الملك بأنه لم يقصر فيما أمر به ، وقيل يشهدون بما فعلوا يوم القيامة ، ثم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم . وقيل على بمعنى مع . والتقدير وهم مع ما يفعلون بالمؤمنين شهود . قال الزجاج : أعلم الله قصة قوم بلغت بصيرتهم وحقيقة إيمانهم الى أن صبروا على أن يحرقوا بالنار في الله (وما تقموا منهم) أى ما أنكروا عليهم ولا عابوا منهم (إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد) : أى إلا أن صدقوا بالله الغالب المحمود في كل حال . قال الزجاج : ما أنكروا عليهم ذنبا إلا إيمانهم ، وهذا كقوله - هل تنقمون منا إلا أن آمنا بالله - وهذا من تأكيد المدح بما يشبه الذم كما في قوله :

لا عيب فيهم سوى أن التزبل بهم * يساو عن الأهل والأوطان والحنم

وقول الآخر :

ولا عيب فيها غير شكلة عينها * كذاك عناق الطير شكلا عيونها

قرأ الجمهور تقموا بفتح التاء . وقرأ أبو حيوة بكسرهما ، والفصيح الفتح . ثم وصف سبحانه نفسه بما يدل على العظم والفضامة ، فقال (الذى له ملك السموات والأرض) ومن كان هذا شأنه فهو حقيق بأن يؤمن به ويوحد (والله على كل شيء شهيد) من فعلهم بالمؤمنين لا يخفى عليه منه خافية ، وفي هذا وعيد شديد لأصحاب الأخدود ، ووعد خير لمن عذبه على دينه من أولئك المؤمنين . ثم بين سبحانه ما أعد لأولئك الذين فعلوا بالمؤمنين ما فعلوا من التحريق ، فقال (ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق) : أى حرقهم بالنار ، والعرب تقول : فنت الشيء : أى أحرقتة ، وفنت الدرهم والدينار : إذا أدخلته النار لتتغير جودته . ويقال دينار مقتون ، ويسمى الصائغ الفتان . ومنه قوله - يوم هم على النار يفتنون - أى يحرقون ، وقيل معنى فتنوا المؤمنين محنهم في دينهم ليرجعوا عنه . ثم لم يتوبوا من قبيح صنعهم ورجعوا عن كفرهم وفتنتهم فلهم عذاب جهنم : أى لهم في الآخرة عذاب جهنم بسبب كفرهم . والجملة في محل رفع على أنها خبر إن ، أو الخبر لهم . وعذاب جهنم مرتفع به على القاعلية . والقاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط . ولا يضر نسخه بأن خلافا للأخفش . ولهم عذاب الحريق : أى ولهم عذاب آخر زائد على عذاب كفرهم . وهو عذاب الحريق الذي وقع منهم للمؤمنين ، وقيل ان الحريق اسم من أسماء النار كالسعير . وقيل انهم يعذبون في جهنم بالمزهرير ثم يعذبون بعذاب الحريق ، فالأول عذاب يرددها ، والثاني عذاب بحررتها . وقال الربيع بن أنس : ان عذاب الحريق أصيبوا به في الدنيا ، وذلك أن النار ارتفعت من الأخدود إلى الملك وأصحابه فأحرقتهم . وبه قال السكبي : ثم كبر سبحانه ما أعد للمؤمنين الذين أحرقوا بالنار ، فقال (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وظاهر الآية العموم . فيدخل في ذلك المحرقون في الأخدود بسبب

إيمانهم دخولا أوليا ، والمعنى أن الجامعين بين الإيمان وعمل الصالحات (لهم جنات تجري من تحتها الأنهار) : أى لهم بسبب الإيمان والعمل الصالح جنات متصفة بهذه الصفة . وقد تقدم كيفية جرى الأنهار من تحت الجنات في غير موضع . وأوضحنا أنه أن أريد بالجنات الأشجار تجري الأنهار من تحتها واضح . وإن أريد بها الأرض المشتملة عليها فالتحتية باعتبار جزئها الظاهر وهو الشجر لأنها ساترة لساحتها . والاشارة بقوله (ذلك) إلى ما تقدم ذكره مما أعده الله لهم : أى ذلك المذكور (الفوز الكبير) الذى لا يعده فوز ولا يقاربه ولا يدانيه ، والفوز : الظفر بالمطوب . وجلة (أن بطش ربك لشديد) مستأنفة لخطاب النبي ﷺ مينة لما عند الله سبحانه من الجزاء لمن عصاه ، والمغفرة لمن أطاعه : أى أخذه للجبراة والظلمة شديد . والبطش الأخذ بعنف ، ووصفه بالشدة يدل على أنه قد تضعف وتفاقم ، ومثل هذا قوله - إن أخذه أليم شديد - (إنه هو يبدئ ويهيئ) أى يخلق الخلق أولا في الدنيا ويعيدهم أحياء بعد الموت . كذا قال الجمهور . وقيل يبدئ للكفار عذاب الحريق في الدنيا ثم يعيدهم في الآخرة . واختار هذا ابن جرير . والأول أولى (وهو الغفور الودود) أى بالغ المغفرة لذنوب عباده المؤمنين لا يفضحهم بها . بالغ المحبة للطيعين من أوليائه . قال مجاهد : الواو لأوليائه ، فهو فعول بمعنى فاعل . وقال ابن زيد معنى الودود الرحيم ، وحكى المبرد عن اسماعيل القاضي : أن الودود هو الذى لا ولد له . وأنشد : وأركب في الروع عريانة * ذلول الجناح لقاحا ودودا

أى لا ولد لها تحن اليه . وقيل الودود بمعنى المودود : أى يودّه عباده الصالحون ويحبونه . كذا قال الأزهرى . قال ويجوز أن يكون فعول بمعنى فاعل : أى يكون محبا لهم . قال وكلتا الصفتين مدح . لأنه جلّ ذكره أن أحبّ عباده المطيعين فهو فضل منه ، وإن أحبه عباده العارفون فالما تقرّر عندهم من كريم احسانه . قرأ الجمهور (ذو العرش المجيد) برفع المجيد على أنه نعت لذو . واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم قالا . لأن المجد هو النهاية في الكرم والفضل . والله سبحانه هو المنعوت بذلك . وقرأ الكوفيون إلا عاصما بالجر على أنه نعت للعرش . وقد وصف سبحانه عرشه بالكرم كما في آخر سورة المؤمنون وقيل هو نعت لربك ، ولا يضر الفصل بينهما لأنها صفات لله سبحانه . وقال مكى : هو خبر بعد خبر ، والأول أولى . ومعنى ذو العرش ذو الملك والسلطان كما يقال فلان على سرير ملكه ، ومنه قول الشاعر :

رأوا عرشي تثلّ جانباه * فلما أن تثلّ أفرودنى

وقول الآخر :

ان يقتلوك فقد تثلّت عروشهم * بعثية بن الحارث بن شهاب

وقيل المراد خالق العرش (فعال لما يريد) أى من الابداء والاعادة . قال عطاء : لا يجز عن شئ . يريد ولا يتمتع منه شئ طلبه ، وارتفاع فعال على أنه خبر مبتدأ محذوف . قال الفراء : هو رفع على التكرير والاستئناف . لأنه نكرة محضة . قال ابن جرير : رفع فعال ، وهو نكرة محضة على وجه الاتباع لأعراب الغفور الودود ، وإنما قال فعال لأن ما يريد ويفعل في غاية الكثرة . ثم ذكر سبحانه خبر الجوع الكافرة . فقال (هل أذاك حديث الجنود) والجملة مستأنفة مقررة لما تقدم من شدة بطشه سبحانه وكونه فعلا لما يريد . وفيه تسلية لرسول الله ﷺ : أى هل أذاك يا محمد خبر الجوع الكافرة المكذبة لأنبيائهم المتجندة عليها . ثم بينهم . فقال (فرعون وثمود) وهو بدل من الجنود ، والمراد بفرعون هو وقومه ، والمراد بثمود القوم المعروفون ، والمراد بحديثهم ما وقع منهم من الكفر والعناد وما وقع عليهم من العذاب . وقصتهم مشهورة قد تكرر في الكتاب العزيز ذكرها في غير موضع . واقتصر على الطائفتين

لاشتهار أمرهما عند أهل الكتاب وعند مشركي العرب ودلّ بهما على أمثالهما . ثم أضرب عن ممانلة هؤلاء الكفار الموجودين في عصره صلى الله عليه وآله وسلم لمن تقمّ ذكركه ، وبين أنهم أشدّ منهم في الكفر والتكذيب ، فقال (بل الذين كفروا في تكذيب) أى بل هؤلاء المشركون من العرب في تكذيب شديد لك . ولما جئت به . ولم يعتبروا بمن كان قبلهم من الكفار (والله من ورائهم محيط) أى يقدر على أن ينزل بهم ما أنزل بأولئك ، والاحاطة بالشيء الحصر له من جميع جوانبه ، فهو تمثيل لعدم نجاتهم بعدم قوت المحاط به على المحيط . ثم ردّ سبحانه تكذيبهم بالقرآن ، فقال (بل هو قرآن مجيد) أى متناه في الشرف والكرم والبركة لكونه بياناً لما شرعه الله لعباده من أحكام الدين والدنيا ، وليس هو كما يقولون انه شعر وكهانة وسحر (في لوح محفوظ) أى مكتوب في لوح ، وهو أمّ الكتاب محفوظ عند الله من وصول الشياطين اليه . قرأ الجمهور محفوظ بالجرّ على أنه نعت للوح ، وقرأ نافع برفعه على أنه نعت للقرآن أى بل هو قرآن مجيد محفوظ في لوح وانفق القرّاء على فتح اللام من لوح إلا يحيى بن عمر وابن السميع فانهما قرآ بضمها . قال مقاتل : اللوح المحفوظ عن يمين العرش . قيل والمراد باللوح بضم اللام الهواء الذى فوق السماء السابعة . قال أبو الفضل : اللوح بضم اللام الهواء ، وكذا قال ابن خالويه . قال في الصحاح : اللوح بالضم الهواء بين السماء والأرض .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس قال (البروج) قصور في السماء . وأخرج ابن مردويه عن جابر ابن عبد الله أن النبي ﷺ سئل عن - السماء ذات البروج - ، فقال : الكواكب . وسئل عن قوله - الذى جعل في السماء رجلاً - قال الكواكب ، وعن قوله - في بروج مشيدة - قال القصور . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله (واليوم الموعود وشاهد ومشهود) قال : اليوم الموعود يوم القيامة ، والشاهد يوم الجمعة ، والمشهود يوم عرفة ، وهو الحج الأكبر ، فيوم الجمعة جعله الله عيداً لمحمد وأُمَّته وفضله بها على الخلق أجمعين . وهو سيد الأيام عند الله ، وأحب الأعمال فيه إلى الله ، وفيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم يصلى يسأل الله فيها خيراً إلا أعطاه إياه . وأخرج عبد بن حميد والترمذى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في سننه عن أبي هريرة . قال : قال رسول الله ﷺ « اليوم الموعود يوم القيامة ، واليوم المشهود يوم عرفة » والشاهد يوم الجمعة ، وما طلعت الشمس ولا غربت على يوم أفضل منه ، وفيه ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يدعو الله بخير إلا استجاب الله له ، ولا يستعيز من شيء إلا أعاده منه . . وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن أبي هريرة رفعه - وشاهد ومشهود - قال الشاهد يوم عرفة ، والمشهود هو الموعود يوم القيامة . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن عليّ بن أبي طالب قال : اليوم الموعود يوم القيامة ، والمشهود يوم النحر ، والشاهد يوم الجمعة . وأخرج ابن جرير والطبرانى وابن مردويه من طريق شريح بن عبيد عن أبي مالك الأشعرى قال : قال رسول الله ﷺ « اليوم الموعود يوم القيامة ، والشاهد يوم الجمعة ، والمشهود يوم عرفة » . وأخرج ابن مردويه وابن عساكر عن جبير بن مطعم قال : قال رسول الله ﷺ في الآية « الشاهد يوم الجمعة » والمشهود يوم عرفة . . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس وأبي هريرة مثله موقوفاً . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن مردويه عن سعيد بن المسيب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إن سيد الأيام يوم الجمعة وهو الشاهد ، والمشهود يوم عرفة » ، وهذا مرسل من مراسيل سعيد بن المسيب . وأخرج ابن ماجه والطبرانى وابن جرير عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « أكثروا من الصلاة على يوم الجمعة فإنه يوم مشهود تشهد الملائكة » . وأخرج عبد الرزاق

والفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن علي بن أبي طالب في الآية قال : الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن الحسن بن علي أن رجلا سأله عن قوله - وشاهد ومشهود - قال هل سألت أحدا قبلي ؟ قال نعم سألت ابن عمر وابن الزبير . فقالا يوم النحر ويوم الجمعة . قال لا ولكن الشاهد محمد ﷺ ، ثم قرأ - وجئناك على هؤلاء شهيدا - والمشهود يوم القيامة ، ثم قرأ - ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود - . وأخرج عبد بن حميد والطبراني في الأوسط والصغير وابن مردويه عن الحسين بن علي في الآية قال : الشاهد جدتي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . والمشهود يوم القيامة ، ثم تلا - إنا أرسلناك شاهدا - ذلك يوم مشهود - . وأخرج عبد بن حميد والنسائي وابن أبي الدنيا والبرزاري وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه وابن عساكر من طرق عن ابن عباس قال : اليوم الموعود يوم القيامة والشاهد محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، والمشهود يوم القيامة . ثم تلا - ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود - . وأخرج ابن جرير عنه قال : الشاهد الله . والمشهود يوم القيامة . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا قال : الشاهد الله . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا قال : الشاهد الله . والمشهود يوم القيامة .

قلت وهذه التفاسير عن الصحابة رضي الله عنهم قد اختلفت كما ترى ، وكذلك اختلفت تفاسير التابعين بعدهم واستدل من استدل منهم بآيات ذكر الله فيها أن ذلك الشيء شاهد أو مشهود . فجعله دليلا على أنه المراد بالشاهد والمشهود في هذه الآية المطلقة ، وليس ذلك بدليل يستدل به على أن الشاهد والمشهود المذكورين في هذا المقام هو ذلك الشاهد والمشهود الذي ذكر في آية أخرى ، والالزم أن يكون قوله هنا وشاهد ومشهود هو جميع ما أطلق عليه في الكتاب العزيز أو السنة المطهرة أنه يشهد أو أنه مشهود . وليس بعض ما استدلوا به مع اختلافه بأولى من بعض ، ولم يقل قائل بذلك . فان قلت هل في المرفوع الذي ذكرته من حديثي أبي هريرة . وحديث أبي مالك . وحديث جبير بن مطعم ومرسل سعيد بن المسيب ما يعين هذا اليوم الموعود ، والشاهد والمشهود . قلت أما اليوم الموعود فلم تختلف هذه الروايات التي ذكر فيها ، بل اتفقت على أنه يوم القيامة ، وأما الشاهد ففي حديث أبي هريرة الأول أنه يوم الجمعة . وفي حديثه الثاني أنه يوم عرفة ويوم الجمعة ، وفي حديث أبي مالك أنه يوم الجمعة . وفي حديث جبير أنه يوم الجمعة . وفي مرسل سعيد أنه يوم الجمعة فاتفقت هذه الأحاديث عليه ولا تضرب زيادة يوم عرفة عليه في حديث أبي هريرة الثاني . وأما المشهود ففي حديث أبي هريرة الأول أنه يوم عرفة ، وفي حديثه الثاني أنه يوم القيامة . وفي حديث أبي مالك أنه يوم عرفة . وفي حديث جبير بن مطعم أنه يوم عرفة . وكذا في حديث سعيد فقد تعين في هذه الروايات أنه يوم عرفة ، وهي أرجح من تلك الرواية التي صرح فيها بأنه يوم القيامة . فحصل من مجموع هذا رجحان ما ذهب إليه الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم أن الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة ، وأما اليوم الموعود فقد قدمنا أنه وقع الاجماع على أنه يوم القيامة . وأخرج عبد الرزاق وابن أبي شيبة وأحمد وعبد بن حميد ومسلم والترمذي والنسائي والطبراني عن صهيب أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « كان ملك من الملوك فيمن كان قبلكم ، وكان لذلك الملك كاهن يكهن له ، فقال له ذلك الكاهن انظروا لي غلاما فهما أو قال فطنا لقنا فأعلمه علمي فاني أخاف أن أموت فينقطع منكم هذا العلم ولا يكون فيكم من يعلمه » قال فنظروا . على ما وصف . فأمره أن يحضر ذلك الكاهن وأن يختلف إليه ، فجعل الغلام يختلف إليه ، وكان على طريق الغلام راهب في صومعة . فجعل الغلام يسأل ذلك الراهب كلما مر به . فلم يزل به حتى أخبره ، فقال إنما أعبد الله . فجعل الغلام يكتم

عند هذا الراهب ويبطئ على الكاهن ، فأرسل الكاهن إلى أهل الغلام أنه لا يكاد يحضرني . فأخبر الغلام الراهب بذلك . فقال له الراهب إذا قال لك أين كنت ؟ فقل عند أهلي ، وإذا قال لك أهلك أين كنت ؟ فأخبرهم أنني كنت عند الكاهن ، فبينما الغلام على ذلك إذ مرّت بجماعة من الناس كثير قد حبستهم دابة ، يقال أنها كانت أسدا ، فأخذ الغلام حجرا ، فقال اللهم إن كان مايقول ذلك الراهب حقا فأسألك أن أقتل هذه الدابة . وإن كان مايقول الكاهن حقا فأسألك أن لا أقتلها ، ثم رمى فقتل الدابة ، فقال الناس : من قتلها ؟ فقالوا الغلام . ففرغ الناس وقالوا قد علم هذا الغلام علما لم يعلمه أحد فسمع أعمى فجاءه . فقال له إن أنت رددت على بصري فلك كذا وكذا ، فقال الغلام لا أريد منك هذا ولكن أرأيت ان رجع عليك بصرك أتؤمن بالذي ردّه عليك ؟ قال نعم فدعا الله فردّ عليه بصره فأمن الأعمى . فبلغ الملك أمرهم فبعث اليهم فأتى بهم ، فقال لأقتل كل واحد منكم قتله لا أقتل بها صاحبه فأمر بالراهب والرجل الذي كان أعمى فوضع المشمار على مفرق أحدهما فقتله ، وقتل الآخر بقتله أخرى ثم أمر بالغلام . فقال انطلقوا به إلى جبل كذا وكذا فألقوه من رأسه ، فانطلقوا به إلى ذلك الجبل فلما انتهوا إلى ذلك المكان الذي أرادوا أن يلقوه منه جمعوا يتهاقون من ذلك الجبل ويتردّون حتى لم يبق منهم إلا الغلام ، ثم رجع الغلام فأمر به الملك أن ينطلقوا به إلى البحر فيلقوه فيه ، فانطلقوا به إلى البحر ، فغرق الله الذين كانوا معه وأنجاه . فقال الغلام للملك : انك لن تقتلني حتى تصلبنى وترميني وتقول اذارميني بسم الله رب الغلام ، فأمر به فصلب . ثم رماه ، وقال بسم الله رب الغلام فوقع السهم في صدغه : فوضع الغلام يده على موضع السهم ثم مات ، فقال الناس لقد علم هذا الغلام علما ماعلمه أحد فانا نؤمن برب هذا الغلام . فقيل للملك أبجعت أن خالفك ثلاثة فهذا العالم كله قد خالفوك . قال نفذ أخذودا . ثم ألقى فيها الخطب والنار ثم جمع الناس ، فقال : من رجع عن دينه تركناه ، ومن لم يرجع ألقيناه في هذه النار . فجعل يلقيهم في تلك الأخدود . فقال يقول الله (قتل أصحاب الأخدود النار ذات الوقود) حتى بلغ (العزيز الحميد) فأما الغلام فانه دفن . ثم أخرج ، فيذكر أنه أخرج في زمن عمر بن الخطاب وأصبعه على صدغه كما وضعها حين قتل ، وهذه القصة ألفاظ فيها بعض اختلاف ، وقد رواها مسلم في أواخر الصحيح عن هذبة بن خالد عن حماد بن سامة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن صهيب . وأخرجها أحمد من طريق عفان عن حماد به . وأخرجها النسائي عن أحمد بن سليمان عن حماد بن سامة به . وأخرجها الترمذي عن محمود بن غيلان وعبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر عن ثابت به . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن علي بن أبي طالب في قوله أصحاب الأخدود قال : هم الحبشة . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : هم ناس من بني إسرائيل خسدوا أخذودا في الأرض أوقدوا فيه نارا . ثم أقاموا على ذلك الأخدود رجالا ونساء ، فعرضوا عليها . وأخرج ابن المنذر والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال : والسماء ذات البروج إلى قوله . وشاهد ومشهود . قال هذا قسم على (ان بطش ربك لشديد) إلى آخرها . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في قوله (انه هو يبدئ ويعيد) قال يبدئ العذاب ويعيده . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس في قوله (الودود) قال . الحبيب ، وفي قوله (ذو العرش المجيد) قال السكريم . وأخرج ابن المنذر عنه في قوله (في لوح محفوظ) قال أخبرني أنه لوح الذكر لوح واحد فيه الذكر ، وان ذلك اللوح من نور . وانه مسيرة ثلثمائة سنة . وأخرج ابن جرير عن أنس قال : ان اللوح المحفوظ الذي ذكره الله في قوله (بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ) في جبهة اسرافيل . وأخرج أبو الشيخ . قال السيوطي بسند جيد عن ابن عباس قال :

خلق الله اللوح المحفوظ كمسيرة مائة عام ، فقال للقلم قبل أن يخلق الخلق : أكتب علمي في خلق ، فخرى
ما هو كائن الى يوم القيامة اهـ

تفسير سورة الطارق

هي سبع عشرة آية ، وهي مكية بلا خلاف

وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال: نزلت والسماء والطارق
بمكة . وأخرج أحمد والبخاري في تاريخه والطبراني وابن مردويه عن خالد العدواني أنه أبصر رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم في سوق ثقيف وهو قائم على قوس أو عصي حين أناهم يبتغي النصر عندهم .
فسمعه يقرأ (والسماء والطارق) حتى ختمها . قال فوعيتها في الجاهلية . ثم قرأتها في الاسلام قال فدعنتي
ثقيف . فقالوا ماذا سمعت من هذا الرجل فقرأتها ، فقال من معهم من قريش : نحن أعلم بصاحبنا لو كنا
نعلم ما يقول حقا لاتبعناه .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ * النَّجْمُ الثَّاقِبُ * إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا
حَافِظٌ * فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ رِمَّ خُلُقٍ * خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ * يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ *
إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ * يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ * فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ * وَالسَّمَاءِ ذَاتِ
الرُّجْعِ * وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ * إِنَّهُ تَقْوَلُ فَضْلٌ * وَمَا هُوَ بِالْهَزَلِ * إِيَّاهُمْ يَكِيدُونَ
كَيْدًا * وَأَكِيدُ كَيْدًا * فَمَهْلِ الْكَافِرِينَ أَهْلُكُمُ رُؤُودًا *

أقسم سبحانه بالسماء والطارق ، وهو النجم الثاقب كما صرح به التنزيل . قال الواحدى قال
المفسرون : أقسم الله بالسماء والطارق . يعنى الكواكب تطرق بالليل وتخفى بالنهار . قال الفراء : الطارق
النجم ، لأنه يطلع بالليل ، وما أتاك إلا فهو طارق . وكذا قال الزجاج والمبرد : ومنه قوله امرئ القيس :
ومثلك حبلى قد طرقت ومريض * فألهيتها عن ذى تمام محول
وقوله أيضا : ألم تر يانى كلما جئت طارقا * وجهدت بها طيبا وإن لم تطيب
وقد اختلف فى الطارق هل هو نجم معين أو جنس النجم ؟ فقيل هو زحل . وقيل الثريا . وقيل هو
الذى ترمى به الشياطين ، وقيل هو جنس النجم . قال فى الصحاح : والطارق النجم الذى يقال له كوكب
الصبح . ومنه قول هند بنت عتبة :

نحن بنات طارق * نمشى على النمارق

أى ان أبانا فى الشرف كالنجم المضى ، وأصل الطروق الدق . فسمى قاصد الليل طارقا لاحتياجه

في الوصول الى الدق . وقال قوم : ان الطروق قد يكون نهارا . والعرب تقول : أتيتك اليوم طرقتين : أى مرتين . ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم « أعوذ بك من شر طوارق الليل والنهار الا طارقا يطرق بخير » . ثم بين سبحانه ماهو الطارق . تفخيما لشأنه بعد تعظيمه بالاقسام به . فقال (وما أدراك ما الطارق النجم الثاقب) الثاقب المضيء . ومنه يقال ثقب النجم ثقبوا وثقابا اذا أضاء . وثقوبه ضوءه . ومنه قول الشاعر :

أذاع به في الناس حتى كأنه ■ بعليا نار أوقدت بثقوب

قال الواحدى : الطارق يقع على كل ما طرق ليلا . ولم يكن النبي صلى الله عليه وآله وسلم يدرى ما المراد به لولم يبينه « بقوله النجم الثاقب » قال مجاهد : الثاقب المتوهج . قال سفيان : كل ما فى القرآن « وما أدراك » فقد أخبره . وكل شيء قال . وما يدريك لم يخبره به ، وارتفاع قوله « النجم الثاقب » على أنه خبر مبتدأ محذوف . والجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر نشأ محاقبله ، كأنه قيل ماهو ؟ فقيل هو النجم الثاقب (ان كل نفس لما عليها حافظ) هذا جواب القسم . وما بينهما اعتراض ، وقد تقدم فى سورة هود اختلاف القراء فى لما ، فنقرأ بتخفيفها كانت إن هنا هى المخففة من الثقيلة فيها ضمير الشأن المقدر ، وهو اسمها ، واللام هى الفارقة . وما مزيدة : أى ان الشأن كل نفس لعلها حافظ . ومن قرأ بالتشديد فان نافية ، ولما : بمعنى إلا : أى ما كل نفس إلا عليها حافظ . وقد قرأ هنا بالتشديد ابن عامر وعاصم وحزرة . وقرأ الباقون بالتخفيف ، قيل والحافظ : هم الحفظة من الملائكة الذين يحفظون عليها عملها وقولها وفعلها . ويحسون ما تكسب من خير وشر . وقيل الحافظ هو الله عز وجل . وقيل هو العقل يرشدكم الى المصالح . ويفهم عن المفسد . والأول أولى لقوله - وان عليكم لحافظين - وقوله - ويرسل عليكم حفظة - وقوله - له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه - والحافظ على الحقيقة هو الله عز وجل كما فى قوله - فالتة خير حافظا - وحفظ الملائكة من حفظه لأنهم بأمره (فلينظر الانسان مم خلق) الفاء للدلالة على أن كون على كل نفس حافظ يوجب على الانسان أن يتفكر فى مبتدأ خلقه ليعلم قدرة الله على ماهو دون ذلك من البعث . قال مقاتل : يعنى المكذب بالبعث . مم خلق « من أى شيء خلقه الله . والمعنى فلينظر نظرا التفكر والاستدلال حتى يعرف أن الذى ابتدأه من نطفة قادر على إعادته . ثم بين سبحانه ذلك ، فقال (خلق من ماء دافق) والجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر . والماء : هو المنى . والدق : الصب . يقال دقت الماء : أى صببته . يقال ماء دافق : أى مدفوق . مثل - عيشة راضية - أى مرضية . قال الفراء والأخفش : ماء دافق : أى مصبوب فى الرحم . قال الفراء : وأهل الجواز يجعلون الفاعل بمعنى المفعول فى كثير من كلامهم كقولهم : سررتكم : أى مكتوم . وهم ناصب : أى منصوب . وليل نائم ، ونحو ذلك . قال الزجاج : من ماء ذى اندفاق . يقال دارع وقايس ونابل : أى ذودرع وقوس ونبل ، وأراد سبحانه ماء الرجل والمرأة لأن الانسان مخلوق منهما لكن جعلهما ماء واحدا لامتزاجهما ، ثم وصف هذا الماء ، فقال (يخرج من بين الصلب والترائب) أى صلب الرجل . وترائب المرأة . والترائب : جمع تريبة . وهى موضع القلادة من الصدر . والولد لا يكون إلا من الماءين . قرأ الجمهور « يخرج » مبنيًا للفاعل . وقرأ ابن أبى عبلة وابن مقسم مبنيا للمفعول ، وفى الصلب : وهو الظهر لغات . قرأ الجمهور بضم الصاد وسكون اللام . وقرأ أهل مكة بضم الصاد واللام . وقرأ اليماني بفتحهما . ويقال صلب على وزن قلب ، ومنه قول العباس بن عبد المطلب : * تنقل من صلب الى رحم * فى أبياته المشهورة فى مدح النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

وقد تقدم كلام في هذا عند تفسير قوله - الذين من أصلابكم - وقيل الترائب ما بين الثديين . وقال الضحاك :
ترائب المرأة اليمين والرجلين والعينين . وقال سعيد بن جبير : هي الجيد . وقال مجاهد : هي ما بين
المنكبين والصدر ، وروى عنه أيضا أنه قال : هي الصدر ، وروى عنه أيضا أنه قال هي التراقي ، وحكى
الزجاج : أن الترائب عصاراة القلب ، ومنه يكون الولد ، والمشهور في اللغة أنها عظام الصدر والنحر ،
ومنه قول دريد بن الصمة :

فان تدبروا نأخذكم في ظهوركم ■ وان تقبلوا نأخذكم في الترائب

قال عكرمة : الترائب الصدر ، وأنشد :

قال في الصحاح : التريبة واحدة الترائب ■ وهي عظام الصدر . قال أبو عبيدة : جمع التريبة تريب ■
ومنه قول المنقب العبدى :

ومن ذهب بنين على تريب ■ كلون العاج ليس بذى غضون

وقول امرئ القيس : ■ ترائبها مصقولة كالسجنجل ■ وحكى الزجاج : أن الترائب

أربع أضلاع من يمين الصدر ، وأربع أضلاع من يسرة الصدر . قال قتادة والحسن : المعنى : ويخرج من
صلب الرجل وترائب المرأة ■ وحكى الفراء أن مثل هذا يأتي عن العرب يكون معنى من بين الصلب ، من
الصلب ، وقيل ان ماء الرجل ينزل من الدماغ ، ولا يخالف هذا ما في الآية لأنه اذا نزل من الدماغ نزل من
بين الصلب والترائب ■ وقيل ان المعنى يخرج من جميع أجزاء البدن ■ ولا يخالف هذا ما في الآية لأن نسبة
خروجه الى بين الصلب والترائب باعتبار أن أكثر أجزاء البدن : هي الصلب والترائب وما يحاورها وما
فوقها مما يكون تنزله منها (إنه على رجعه لقادر) الضمير في إنه يرجع الى الله سبحانه لدلالة قوله : خلق
عليه ■ فان الذي خلقه هو الله سبحانه ، والضمير في رجعه عائد الى الانسان ، والمعنى أن الله سبحانه
على رجوع الانسان : أى إعادته بالبعث بعد الموت ■ لقادر ■ هكذا . قال جماعة من المفسرين : وقال
مجاهد : على أن يرد الماء في الاحليل . وقال عكرمة والضحاك : على أن يرد الماء في الصلب . وقال مقاتل
ابن حيان يقول : ان شئت رددته من الكبر الى الشباب ■ ومن السباب الى الصبا ■ ومن الصبا الى
النطفة . وقال ابن زيد : انه على حبس ذلك الماء حتى لا يخرج لقادر ■ والأول أظهر ، ورجحه ابن جرير
والثعلبي والقرطبي (يوم تبلى السرائر) العامل في الظرف على التفسير الأول ، هو رجعه ■ وقيل لقادر
واعترض عليه بأنه يلزم تخصيص القدرة بهذا اليوم ، وقيل العامل فيه مقدر : أى يرجعه يوم تبلى
السرائر ، وقيل العامل فيه مقدر ، وهو اذ كر ، فيكون مفعولا به ■ وأما على قول من قال : ان المراد
رجع الماء ، فالعامل في الظرف مقدر ، وهو اذ كر ■ ومعنى تبلى السرائر ، تختبر وتعرف ، ومنه قول الراجز :
قد كنت قبل اليوم تدرينى ■ فاليوم أبوك وتبتلىنى

أى اختبرك وتختبرنى ، وأمتحنك وتمتحننى ، والسرائر : ما سرّ في القلوب من العقائد والنيات وغيرها
والمراد هنا عرض الأعمال ونشر الصحف ■ فعند ذلك يتميز الحسن منها من القبيح ■ والغث من السمين
(فاله من قوة ولا ناصر) أى فما للانسان من قوة في نفسه يتمتع بها عن عذاب الله ، ولا ناصر ينصره
عما نزل به . قال عكرمة : هؤلاء الملوك ما لهم يوم القيامة من قوة ولا ناصر . قال سفيان : القوة العشرة ،
والناصر الحليف ، والأول أولى (والسما ذات الرجع) المجرع . المطر . قال الزجاج : الرجع المطر لأنه
يحمى ويرجع ويتكرر . قال الخليل : الرجع المطر نفسه ، والرجع نبات الربيع . قال أهل اللغة : الرجع
المطر . قال المتنجل يصف سيفه :

أبيض كالرجع رسوب اذا * مباح في محتفل يحتلى

قال الواحدى : الرجع المطر في قول جميع المفسرين ، وفي هذا الذى حكاه عن جميع المفسرين نظر ، فان ابن زيد قال : الرجع الشمس والقمر والنجوم يرجعون في السماء تطلع من ناحية وتغيب في أخرى . وقال بعض المفسرين : ذات الرجع ذات الملائكة لرجوعهم اليها بأعمال العباد . وقال بعضهم : معنى ذات الرجع ذات النفع ، ووجه تسمية المطر رجعا ما قاله القفال إنه مأخوذ من ترجيع الصوت ، وهو إعادته وكذا المطر لكونه يعود مرة بعد أخرى سمي رجعا . وقيل ان العرب كانوا يزعمون أن السحاب يحمل الماء من بحار الأرض . ثم يرجعه الى الأرض . وقيل سمته العرب رجعا لأجل التفاؤل ليرجع عليهم ، وقيل لأن الله يرجعه وقتا بعد وقت (والأرض ذات الصدع) هو ما تصدع عنه الأرض من النبات والثمار والشجر ، والصدع : الشق لأنه يصدع الأرض فتصدع له . قال أبو عبيدة والفرء : تتصدع بالنبات . قال مجاهد : والأرض ذات الطرق التي تصدعها المياه . وقيل ذات الحرث لأنه يصدعها ، وقيل ذات الأموات لانصداعها عنهم عند البعث .

والخاصل أن الصدع ان كان اسما للنبات فكأنه قال : والأرض ذات النبات . وان كان المراد به الشق فكأنه قال : والأرض ذات الشق الذى يخرج منه النبات ونحوه ، وجواب القسم قوله (انه لقول فصل) أى ان القرآن لقول يفصل بين الحق والباطل بالبيان عن كل واحد منهما (وما هو بالهزل) أى لم ينزل باللعب : فهو جد ليس بالهزل ، والهزل ضد الجد . قال السكيت :

* تجذبنا في كل يوم وتهزل . (انهم يكيدون كيدا) أى يمكرون في ابطال ما جاء به رسول الله ﷺ من الدين الحق . قال الزجاج : يخاتلون النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويظهرون ما هم على خلافه (وأكيد كيدا) أى أستدرجهم من حيث لا يعلمون ، وأجازيهم جزاء كيدهم ، قيل هو ما وقع الله بهم يوم بدر من القتل ، والأسر (فهل الكافرين) أى آخرهم . ولا تسأل الله سبحانه تعجيل هلاكهم . وارض بما يدره لك في أمورهم ، وقوله (أمهلهم) بدل من مهل ومهل وأمهل بمعنى مثل نزل وأنزل ، والامهال الانظار ، وتمهل في الأمر تأد ، وانتصاب (رويدا) على أنه مصدر مؤكد للفعل المذكور أو نعت لمصدر محذوف : أى أمهلهم امهالا رويدا : أى قريبا أو قليلا . قال أبو عبيدة : والرويد في كلام العرب تصغير الرود . وأنشد :

أى على مهل ، وقيل تصغير أرواد مصدر رود تصغير الترخيم . ويأتى اسم فعل نحو رويد زيدا : أى امهله . ويأتى حالا نحو سار القوم رويدا : أى متمهلين ، ذكر معنى هذا الجوهري ، والبحث مستوفى في علم النحو .

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله (والسماء والطارق) قال ، أقسم ربك بالطارق : وكل شيء طرقت بالليل فهو طارق . وأخرج ابن جرير عنه في قوله « ان كل نفس لما عليها حافظ » قال كل نفس عليها حفظة من الملائكة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن ابن عباس في قوله (النجم الثاقب) قال النجم المضيء (ان كل نفس لما عليها حافظ) قال الاعلى حافظ . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه (يخرج من بين الصلب والترائب) قال ما بين الجيد والنحر . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في الآية قال : تربية المرأة وهى موضع القلادة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضا قال : الترائب بين ثديي المرأة . وأخرج الحاكم وصححه عنه أيضا قال : الترائب أربعة أضلاع من كل جانب من أسفل الأضلاع . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه أيضا (إنه على رجعه لقادر)

قال علي أن يجعل الشيخ شابا والشاب شيخا . وأخرج عبد الرزاق والفر ياني وعبد بن حميد والبخاري في تاريخه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة والحاكم وصححه وابن مردويه من طرق عن ابن عباس في قوله (والسما ذات الرجع) قال : المطر بعد المطر (والأرض ذات الصدع) قال : صدعها عن النبات . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس « والأرض ذات الصدع » تصدع الأودية . وأخرج ابن منده والديلمي عن معاذ بن أنس صرفوعا « والأرض ذات الصدع » قال تصدع بأذن الله عن الأموال والنبات . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (إنه لقول فصل) قال حق (وما هو بالهزل) قال بالباطل « وفي قوله (أمهلهم رويدا) قال قريبا .

تفسير سورة الأعلى

ويقال سورة سبح : هي تسع عشرة آية

وهي مكية في قول الجمهور . وقال الضحاك : هي مدنية . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : نزلت سورة سبح اسم ربك الأعلى بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير وعائشة مثله . وأخرج البخاري وغيره عن البراء بن عازب قال : أول من قدم علينا من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم مصعب بن عمير وابن أم مكتوم « فجعلنا يقرأنا القرآن ، ثم جاء عمار وبلال وسعد ، ثم جاء عمر بن الخطاب في عشرين ، ثم جاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم » فآرايت أهل المدينة فرحوا بشيء فرحهم به حتى رأيت الولائد والصبيان يقولون : هذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد جاء فما جاء حتى قرأت سبح اسم ربك الأعلى في سور مثله . وأخرج أحمد والبخاري وابن مردويه عن علي قال « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحب هذه السورة : سبح اسم ربك الأعلى » . أخرجه أحمد عن وكيع عن إسرائيل عن توبير بن أبي فاختة عن أبيه عن علي . وأخرج أحمد ومسلم وأهل السنن عن النعمان بن بشير أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « كان يقرأ في العيدين وفي الجمعة بسبح اسم ربك الأعلى ، وهل أناك حديث الغاشية » وان وافق يوم الجمعة قرأهما جميعا « وفي لفظ » وربما اجتماعا في يوم واحد فقرأهما « وفي الباب أحاديث . وأخرج مسلم وغيره عن جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « كان يقرأ في الظهر بسبح اسم ربك الأعلى » . وأخرج أبو داود والنسائي وابن ماجه والدارقطني والحاكم والبيهقي عن أبي بن كعب قال « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوتر بسبح اسم ربك الأعلى » وقل يأيتها الكافرون « وقل هو الله أحد » . وأخرج أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والحاكم وصححه والبيهقي عن عائشة قالت « كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ في الوتر في الركعة الأولى بسبح » وفي الثانية قل يايتها الكافرون « وفي الثالثة قل هو الله أحد والمعوذتين » ، وفي الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لمعاذ « هلاصيت بسبح اسم ربك الأعلى » والشمس وضحاها « والليل إذا يغشى » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى * الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى * وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى * وَالَّذِي أَخْرَجَ
الْمَرْعَى * فَجَعَلَ ثَغَاءَهُ أَهْوَى * سَنُقَرِّئُكَ فَلَا تَلْسَنُ * إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا
يَخْفَى * وَنَسْفِكَ لِلْكَسْرِ * فَذَكِّرْ إِنَّ نَعَتِ الذِّكْرِ * سَيَذَكِّرُ مَنْ يَخْشَى * وَيَتَجَنَّبُهَا
الْأَشْقَى * الَّذِي يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى * ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَخْشَى * قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى *
وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى * بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا * وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى * إِنَّ هَذَا لَفِي
الصُّحُفِ الْأُولَى * نُحْفِ إِزْهِيمَ وَمُوسَى *

قوله (سبح اسم ربك الأعلى) أى نزهه عن كل ما يليق به . قال السدى : سبح اسم ربك الأعلى :
أى عظمه ، قيل والاسم هنا مقحم لقصد التعظيم ، كما فى قول لبيد :

الى الحول ثم اسم السلام عليكما * ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر

والمعنى : سبح ربك الأعلى . قال ابن جرير : المعنى نزه اسم ربك أن يسمى به أحد سواه ،
فلا تكون على هذا مقحمة ، وقيل المعنى نزه تسمية ربك وذكرك إياه أن تذكره إلا وأنت خاشع
معظم . ولذكره محترم . وقال الحسن : معنى سبح اسم ربك الأعلى صل له ، وقيل المعنى : صل بأسماء الله
لا كما يصلى المشركون بالكماء والتصدية . وقيل المعنى ارفع صوتك بذكر ربك . ومنه قول جرير :

قبح الاله وجوه تغلب كلما * سبح الحجيح وكبروا تكبرا

والأعلى صفة للرب . وقيل للاسم ، والأول أولى . وقوله (الذى خلق فسوى) صفة أخرى للرب .
قال الزجاج : خلق الانسان مستويا . ومعنى سوى عدل قامته . قال الضحاك : خلقه فسوى خلقه ،
وقيل خلق الأجساد فسوى الأفهام . وقيل خلق الانسان وهياه للتكليف (والذى قدر فهدى) صفة
أخرى للرب ، أو معطوف على الموصول الذى قبله . قرأ على بن أبى طالب والكسائى والسلمى قدر
مخففا . وقرأ الباقون بالتشديد . قال الواحدي : قال المفسرون : قدر خلق الذكر والأنثى من الدواب
فهدى الذكر للأنثى كيف يأتيا . وقال مجاهد : هدى الانسان لسبيل الخير والشر ، والسعادة والشقاوة ،
وروى عنه أيضا أنه قال : فى معنى الآية قدر السعادة والشقاوة وهدى للرشد والضلالة . وهدى الأنعام
لمراعياها . وقيل قدر أرزاقهم وأقواتهم . وهداهم لمعايشهم ان كانوا انسا . ولمراعياهم ان كانوا وجشا . وقال
عطاء : جعل لكل دابة ما يصلحها وهداها له . وقيل خلق المنافع فى الأشياء ، وهدى الانسان لوجه
استخراجها منها . وقال السدى : قدر مدة الجنين فى الرحم تسعة أشهر وأقل وأكثر . ثم هدا للخروج
من الرحم . قال الفراء : أى قدر فهدى وأصل فاكتفى بأحدهما ، وفى تفسير الآية أقوال غير ما ذكرنا ،
والأولى عدم تعيين فرد أو أفراد مما يصدق عليه قدر وهدى الإبدال بدل عليه ، ومع عدم الدليل يحمل على
ما يصدق عليه معنى الفعلين إما على البديل أو على الشمول . والمعنى قدر أجناس الأشياء ، وأنواعها ، وصفاتها .
وأفعالها ، وأقوالها ، وآجالها ، فهدى كل واحد منها إلى ما يصدر عنه وينبئ له ويسره لما خلق له
وألمهه إلى أمور دينه ودنياه (والذى أخرج المرعى) صفة أخرى للرب : أى أنبت العشب وما ترعاه
النعم من النبات الأخضر (فجعله غثاء أحوى) أى فجعله بعد أن كان أخضر غثاء : أى هشيما جافا كالغثاء

الذي يكون فوق السيل أحوى : أى أسود بعد اخضراره ، وذلك أن الكلاء إذا يبس أسود . قال قتادة :
الغناء الشيء اليابس . ويقال للقل والحشيش إذا انحطم ويبس غشاء وهشيم . قال امرؤ القيس :

كأن ذرى رأس المجرم غدوة * من السيل والاغناء فلكة مغزل

وانتصاب غشاء على أنه المفعول الثاني . أو على الحال . وأحوى صفة له . وقال الكسائي هو حال
من المرعى : أى أخرجه أحوى من شدة الخضرة والرى . فجعله غشاء . بعد ذلك . والأحوى مأخوذ
من الحوة ، وهى سواد يضرب إلى الخضرة . قال فى الصحاح والحوة سمرة الشفة ، ومنه قول ذى الرمة :
لمياء فى شفيتها حوة لعس * وفى اللغات وفى أنيابها شنب

(سنقرئك فلا تنسى) أى سنجعلك قارئاً بان نلهمك القراءة فلا تنسى ما تقرؤه ، والجملة مستأنفة
ليبان هدايته ﷺ الخاصة به بعد بيان الهداية العامة ، وهى هدايته صلى الله عليه وآله وسلم لحفظ
القرآن . قال مجاهد والكلبى : كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا نزل عليه جبريل بالوحي لم يفرغ
جبريل من آخر الآية حتى يتكلم النبي ﷺ بأولها مخافة أن ينساها ، فنزلت : سنقرئك فلا تنسى .
وقوله (إلا ماشاء الله) استثناء مفرغ من أعم المفاعيل : أى لا تنسى مما تقرؤه شيئاً من الأشياء إلا
ماشاء الله أن تنساه . قال الفراء : وهو لم يشأ سبحانه أن ينسى محمد ﷺ شيئاً ، كقوله - خالدين
فيها مادامت السموات والأرض إلا ماشاء ربك - . وقيل إلا ماشاء الله أن تنسى ثم تذكر بعد ذلك ،
فاذن قد نسى ولكنه يتذكر ولا ينسى شيئاً نسياناً كلياً ، وقيل بمعنى النسخ : أى إلا ماشاء الله أن ينسخه
مما نسخ تلاوته . وقيل معنى فلا تنسى فلا تترك العمل إلا ماشاء الله أن تتركه لنسخه ورفع حكمه ،
وقيل المعنى إلا ماشاء الله أن يؤخر إنزاله ، وقيل لا فى قوله « فلا تنسى » للنهى ، والألف مزيدة لرعاية
الفاصلة ، كما فى قوله - فأضلونا السبيلا - . يعنى فلا تغفل قراءته وتذكره (إنه يعلم الجهر وما يخفى)
الجملة تعليل لما قبلها : أى يعلم ما ظهر وما بطن والاعلان والاسرار . وظاهره العموم فيندرج تحته ما قيل
ان الجهر ما حفظه رسول الله ﷺ من القرآن ، وما يخفى هو ما نسخ من صدره ويدخل تحته أيضاً
ما قيل من أن الجهر هو إعلان الصدقة . وما يخفى هو إخفاؤها . ويدخل تحته أيضاً ما قيل ان الجهر
جهره ﷺ بالقرآن مع قراءة جبريل مخافة أن يتفقت عليه ، وما يخفى ما فى نفسه مما يدعوه إلى الجهر
(ونيسرك للبسرى) معطوف على سنقرئك . وما بينهما اعتراض . قال مقاتل : أى نهون عليك عمل
الجنة . وقيل نوفقك للطريقة التى هى أيسر وأسهل ، وقيل للشريعة البسرى ، وهى الخفيفة السهلة ،
وقيل نهون عليك الوحي حتى تحفظه وتعمل به ، والأولى حمل الآية على العموم : أى نوفقك للطريقة
البسرى فى الدين والدنيا فى كل أمر من أمورهما التى تتوجه اليك (فذكر إن نفعت الذكرى) أى
عظ يا محمد الناس بما أوحينا إليك وأرشدهم إلى سبل الخير وأهدهم إلى شرائع الدين . قال الحسن : تذكرة
للمؤمن وحجة على الكافر . قال الواحدي : إن نفعت أولم تنفع ، لأن النبي ﷺ بعث مبلغاً للاعذار والانداز
فعليه التذكير فى كل حال نفع أولم ينفع . ولم يذكر الحالة الثانية ، كقوله - سرايل تقيمكم الحر - الآية .
قال الجرجاني : التذكير واجب . وإن لم ينفع ، فالمعنى إن نفعت الذكرى أولم تنفع . وقيل انه مخصوص
فى قوم بأعيانهم ، وقيل إن بمعنى ما : أى فذكر ما نفعت الذكرى ، لأن الذكرى نافعة بكل حال ، وقيل إنها
بمعنى قد ، وقيل إنها بمعنى إذ ، وما قاله الواحدي والجرجاني أولى ، وقد سبقهما إلى القول به الفراء
والنحاس . قال الرازى : إن قوله ان نفعت الذكرى للتنبيه على أشرف الخالين . وهو وجود النفع الذى
لأجله شرعت الذكرى . والمعلق بأن على الشيء لا يلزم أن يكون عدماً عند عدم ذلك الشيء . ويدل عليه

آيات : منها هذه الآية ، ومنها قوله تعالى - واشكروا لله ان كنتم إياه تعبدون - ومنها قوله - ولا جناح عليكم أن تقصروا من الصلاة ان خفتم - فان القصر جائز عند الخوف وعدمه ، ومنها قوله - فلا جناح عليهما أن يتراجعا ان ظنا أن يقيا حدود الله - والمراجعة جائزة بدون هذا الظن - فهذا الشرط فيه فوائد منها ما تقدم ، ومنها البعث على الانتفاع بالذكرى كما يقول الرجل لمن يرشده : قد أوضحت لك ان كنت تعقل ، وهو تنبيه للنبي ﷺ على أنها لا تنفعهم الذكرى ، أو يكون هذا في تكرير الدعوة - فأما الدعاء الأول فعام انتهى . ثم بين سبحانه الفرق بين من تنفعه الذكرى ومن لا تنفعه ، فقال (سينذكر من يخشى) أى سينتظ بوعظك من يخشى الله فيزداد بالتذكير خشية وصلاحا (ويتجنبها الأشقي) أى ويتجنب الذكرى ويبعد عنها الأشقي من الكفار لاصراره على الكفر بالله وانهما كه في معاصيه . ثم وصف الأشقي ، فقال (الذى يصلى النار الكبرى) أى العظيمة الفظيعة ، لأنها أشد حرًا من غيرها . قال الحسن : النار الكبرى نار جهنم ، والنار الصغرى نار الدنيا . وقال الزجاج : هى السفلى من أطباق النار (ثم لا يموت فيها ولا يحيى) أى لا يموت فيها فيستريح مما هو فيه من العذاب ، ولا يحيى حياة ينفع بها - ومنه قول الشاعر :

ألا بالنفس لا تموت فينقضى * عناها ولا تحيا حياة لها طعم

وتم للتراخي في مراتب الشدة - لأن التردد بين الموت والحياة أقطع من صلى النار الكبرى (قد أفلح من تركى) أى من تظاهر من الشرك فأمن بالله ووحده وعمل بشرائعه . قال عطاء والربيع : من كان عمله زاكيا ناميا . وقال قتادة : تركى بعمل صالح . قال قتادة وعطاء وأبو العالية : نزلت في صدقة الفطر . قال عكرمة ، كان الرجل يقول أقدم زكاتى بين يدى صلاتى . وأصل الزكاة فى اللغة النماء . وقيل المراد بالآية زكاة الأموال كلها . وقيل المراد بها زكاة الأعمال لازكاة الأموال - لأن الأكثر أن يقال فى الأموال زكى لا تركى (وذكر اسم ربه فصلى) قيل المعنى ذكر اسم ربه بالخوف فعبدته وصلى له ، وقيل ذكر اسم ربه بلسانه فصلى : أى فأقام الصلوات الخمس . وقيل ذكر موقعه ومعاده فعبدته . وهو كالقول الأول وقيل ذكر اسم ربه بالتكبير فى أول الصلاة لأنها لا تنعقد إلا بذكره . وهو قوله - الله أكبر - ، وقيل ذكر اسم ربه فى طريق المصلى فصلى ، وقيل هو أن يتطوع بصلاة بعد زكاة . وقيل المراد بالصلاة هنا صلاة العيد ، كما أن المراد بالتركى فى الآية الأولى زكاة الفطر ، ولا يخفى بعد هذا القول ، لأن السورة مكية . ولم تفرض زكاة الفطر وصلاة العيد إلا بالمدينة (بل تؤثرون الحياة الدنيا) هذا إضراب عن كلام مقدر يدل عليه السياق : أى لا تفعولون ذلك بل تؤثرون اللذات الفانية فى الدنيا . قرأ الجمهور تؤثرون بالفوقية على الخطاب . ويؤيدها قراءة أبى بل أنتم تؤثرون . وقرأ أبو عمرو بالتحتية على الغيبة ، قيل والمراد بالآية الكفرة . والمراد بإثارة الحياة الدنيا هو الرضا بها والاطمئنان اليها والاعراض عن الآخرة بالكلية ، وقيل المراد بها جميع الناس من مؤمن وكافر ، والمراد بإثارة ما هو أعم من ذلك مما لا يخفى عنه غالب الناس من تأثير جانب الدنيا على الآخرة . والتوجه إلى تحصيل منافعها والاهتمام بها اهتماما زائدا على اهتمامه بالطاعات . وجلة (والآخرة خير وأبقى) فى محل نصب على الحال من فاعل تؤثرون : أى والحال أن الدار الآخرة التى هى الجنة أفضل وأدوم من الدنيا . قال مالك بن دينار : لو كانت الدنيا من ذهب يفنى ، والآخرة من خرف يبقى لسكان الواجب أن يؤثر خرف يبقى على ذهب يفنى . فكيف والآخرة من ذهب يبقى . والدنيا من خرف يفنى ؟ والإشارة بقوله (إن هذا) إلى ما تقدم من فلاح من تركى وما بعده ، وقيل انه إشارة إلى جميع السورة . ومعنى (لى الصحف الأولى) أى ثابت فيها ، وقوله (صحف إبراهيم وموسى) يدل من الصحف الأولى . قال قتادة وابن زيد : يريد بقوله إن هذا . والآخرة خير

وأبقى وقال تابعت كتب الله عز وجل أن الآخرة خير وأبقى من الدنيا . وقال الحسن : تابعت كتب الله جل ثناؤه إن هذا لي الصحف الأولى . وهو قوله قد أفلح إلى آخر السورة . قرأ الجمهور في الصحف الأولى صحف إبراهيم بضم الحاء في الموضعين . وقرأ الأعمش وهرون وأبو عمرو في رواية عنه بسكونها فيهما ، وقرأ الجمهور إبراهيم بالألف بعد الراء وبالياء بعد الهاء ، وقرأ أبو موسى وابن الزبير إبراهيم بالفاء .

وقد أخرج أحمد وأبو داود وابن ماجه وابن المنذر وابن مردويه عن عقبة بن عامر الجهني قال : « لما نزلت - فسبح باسم ربك العظيم - قال لنا رسول الله ﷺ : اجعلوها في ركوعكم ، فلما نزلت سبح اسم ربك الأعلى . قال اجعلوها في سجودكم » ولما طعن في إسناده . وأخرج أحمد وأبو داود والطبراني وابن مردويه والبيهقي في سننه عن ابن عباس « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا قرأ - سبح اسم ربك الأعلى - . قال : سبحان ربّي الأعلى » : قال أبو داود وخولف فيه وكعب ، فرواه شعبة عن أبي اسحق عن سعيد عن ابن عباس أنه كان إذا قرأ سبح اسم ربك الأعلى . قال سبحة ربّي الأعلى وعبد بن حديد وابن جرير عن ابن عباس أنه كان إذا قرأ سبح اسم ربك الأعلى . قال سبحة ربّي الأعلى وفي لفظ لعبد بن حديد عنه قال : إذا قرأت - سبح اسم ربك الأعلى - فقل سبحان ربّي الأعلى . وأخرج الفريابي وابن أبي شبة وعبد بن حديد وابن الأنباري في المصاحف عن علي بن أبي طالب أنه قرأ سبح اسم ربك الأعلى . فقال سبحان ربّي الأعلى وهو في الصلاة . فقل له أتريد في القرآن قال لا إنما أمرنا بشيء فقلته . وأخرج الفريابي وسعيد بن منصور وابن أبي شبة وعبد بن حديد وابن المنذر عن أبي موسى الأشعري أنه قرأ في الجمعة بسبح اسم ربك الأعلى ، فقال سبحان ربّي الأعلى . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حديد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه عن سعيد بن جبير قال : سمعت ابن عمر يقرأ سبح اسم ربك الأعلى ، فقال سبحان ربّي الأعلى . وكذلك هي في قراءة أبي بن كعب . وأخرج ابن أبي شبة عن عمر أنه كان إذا قرأ - سبح اسم ربك الأعلى - قال : سبحان ربّي الأعلى . وأخرج ابن أبي شبة وعبد بن حديد عن عبد الله بن الزبير أنه قرأ سبح اسم ربك الأعلى فقال : سبحان ربّي الأعلى ، وهو في الصلاة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (جفله غشاء) قال : هشيما (أحوى) قال متغيرا . وأخرج ابن مردويه عنه قال : « كان النبي ﷺ يستذكر القرآن مخافة أن ينسى » فقل له قد كفيناك ذلك ، ونزلت (سنقرئك فلا تنسى) وأخرج الحاكم عن سعد بن أبي وقاص نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس (إلا ما شاء الله) يقول إلا ما شئت أنا فأنسبك . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا (ونيسرك للنسرى) قال للخبر . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن مسعود - ونيسرك للنسرى - قال الجنة . وأخرج البزار وابن مردويه عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ في قوله (قد أفلح من تزكى) قال « من شهد أن لا إله إلا الله ، وقطع الأنداد » وشهد أني رسول الله (وذكر اسم ربه فصلى) قال : هي الصلوات الخمس ، والمحافظة عليها والاهتمام بمواقبتها . قال البزار : لا يروى عن جابر إلا من هذا الوجه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - قد أفلح من تزكى - قال : من الشرك - وذكر اسم ربه - قال وحد الله - فصلي - قال الصلوات الخمس . وأخرج البيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس - قد أفلح من تزكى - قال من قال لا إله إلا الله . وأخرج البزار وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم في الكنى وابن مردويه والبيهقي في سننه عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ أنه كان يأمر بكافة الفطر قبل أن يصلي صلاة العيد ويتلو هذه الآية

- قد أفلح من تزكى - وذكر اسم ربه فصلى ، وفي لفظ قال : سئل النبي ﷺ عن زكاة الفطر ، فقال - قد أفلح من تزكى - قال هي زكاة الفطر ، وكثير بن عبد الله ضعيف جداً . قال فيه أبو داود هوركن من أركان الكذب . وقد صحح الترمذى حديثاً من طريقه . وخطئ في ذلك ، ولكنه يشهد له ما أخرجه ابن مردويه عن أبي سعيد الخدرى قال : كان رسول الله ﷺ يقول : « قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى ، ثم يقسم الفطرة قبل أن يغدو إلى المصلى يوم الفطر » وليس في هذين الحديثين ما يدل على أن ذلك سبب النزول . بل فيهما أنه ﷺ تلا الآية . وقوله هي زكاة الفطر يمكن أن يراد به أنها مما يصدق عليه التزكى ، وقد قدمنا أن السورة مكية . ولم تكن في مكة صلاة عيد ولا فطرة . وأخرج عبد ابن حنبل وابن المنذر عن أبي سعيد الخدرى - قد أفلح من تزكى - قال : أعطى صدقة الفطر قبل أن يخرج إلى العيد - وذكر اسم ربه فصلى - قال خرج إلى العيد وصلى . وأخرج ابن مردويه والبيهقي عن ابن عمر قال « إنما أنزلت هذه الآية في إخراج صدقة الفطر قبل صلاة العيد - قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى - . وأخرج ابن أبي حاتم عن عطاء قال : قلت لابن عباس رأيت قوله : قد أفلح من تزكى للفطر قال : لم أسمع بذلك . ولكن للزكاة كلها . ثم عاودته . فقال لى والصدقات كلها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والطبرانى والبيهقي في شعب الإيمان عن عرفة الثقفى قال : استقرأت ابن مسعود - سبح اسم ربك الأعلى - فلما بلغ (بل تؤثرن الحياة الدنيا) ترك القراءة ، وأقبل على أصحابه . فقال آثرنا الدنيا على الآخرة فسكت القوم . فقال آثرنا الدنيا لأننا رأينا زينتها ونساءها وطعامها وشرابها . وزويت عنا الآخرة . فآثرنا هذا العاجل وتركنا الآجل . وقال - بل تؤثرن الحياة الدنيا - بالياء . وأخرج البزار وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (ان هذا لى الصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى) قال رسول الله ﷺ « هي كلها في صحف إبراهيم وموسى » . وأخرج سعيد ابن منصور وعبد بن حنبل وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه في الآية قال : نسخت هذه السورة من صحف إبراهيم وموسى ، وفي لفظ هذه السورة في صحف إبراهيم وموسى . وأخرج عبد بن حنبل وابن مردويه وابن عساكر عن أبي ذر قال « قلت يا رسول الله كم أنزل الله من كتاب ؟ قال مائة كتاب . وأربعة كتب » الحديث .

تفسير سورة الغاشية

هي ست وعشرون آية ، وهي مكية بلا خلاف

وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : نزلت سورة الغاشية بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله ، وقد تقدم حديث النعمان بن بشير أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « كان يقرأ سبح اسم ربك الأعلى ، والغاشية في صلاة العيد ، ويوم الجمعة » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هل أتيتك حديث الغاشية * وجوه يومئذ خاشعة * عاملة ناصبة * تصلي ناراً حامية *
تسقى من عين آنية * ليس لهم طعام إلا من ضريع * لا يسمن ولا يغني من جوع * وجوه
يومئذ ناعمة * ليس فيها راضية * في جنّة عالية * لا تسمع فيها لغيّة * فيها عين جارية *
فيها سرور مرفوعة * وأكواب موضوعة * ونمارق مصفوفة * وزراري مبثوثة * أفلا
ينظرون إلى الإبل كيف خلقت * وإلى السماء كيف رفعت * وإلى الجبال كيف نصبت *
وإلى الأرض كيف سطحت * فذكر إنما أنت مذكر * لست عليهم بمسيطر * إلا
من تولى وكفر * فيعذبه الله العذاب الأكر * إن إلينا إيابهم * ثم إن علينا

حسابهم

قوله (هل أتاك حديث الغاشية) قال جماعة من المفسرين : هل هنا بمعنى قد ، وبه قال
قطرب : أي قد جاءك يا محمد حديث الغاشية ، وهي القيامة لأنها تعشى الخلائق بأهوالها ، وقيل ان بقاء
هل هنا على معناها الاستفهامي المتضمن للتعجب مما في خبره ، والتشويق الى استماعه أولى ، وقد ذهب
الى أن المراد بالغاشية هنا القيامة أكثر المفسرين . وقال سعيد بن جبير ومحمد بن كعب الغاشية النار تعشى
وجوه الكفار كما في قوله - وتعشى وجوههم النار - وقيل الغاشية أهل النار لأنهم يغشونها ويقتحمونها
والأول أولى . قال الكلبي : المعنى إن لم يكن أتاك حديث الغاشية فقد أتاك (وجوه يومئذ خاشعة)
الجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر ، كأنه قيل ماهو ، أو مستأنفة استئنافاً نحوياً لبيان ما تضمنته من كون
ثم وجوه في ذلك اليوم متصفة بهذه الصفة المذكورة ، وجوه مرتفع على الابتداء ، وإن كانت نكرة
لوقوعه في مقام التفصيل ، وقد تقدم مثل هذا في سورة القيامة ، وفي سورة النازعات ، والتنوين في
يومئذ عوض عن المضاف اليه : أي يوم غشيان الغاشية ، والخاشعة الذليلة الخاضعة ، وكل متضائل ساكن
يقال له : خاشع ، يقال : خشع الصوت إذا خفي ، وخشع في صلاته إذا تذل ونكس رأسه ، والمراد
بالوجوه هنا أصحابها . قال مقاتل : يعني الكفار لأنهم تكبروا عن عبادة الله . قال قتادة وابن زيد :
خاشعة في النار ، وقيل أراد وجوه اليهود والنصارى على الخصوص ، والأول أولى ، قوله (عاملة ناصبة)
معنى عاملة أنها تعمل عملاً شاقاً . قال أهل اللغة يقال : للرجل إذا دأب في سيره عمل يعمل عملاً ، ويقال
للسحاب إذا دام برقه قد عمل يعمل عملاً . قيل وهذا العمل هو جرّ السلاسل والأغلال والخوض في النار
- ناصبة - أي تعب يقال : نصب بالكسر ينصب نصباً إذا تعب ، والمعنى أنها في الآخرة تعب لما تلاقيه
من عذاب الله ، وقيل إن قوله « عاملة » في الدنيا إذ لا عمل في الآخرة : أي تعمل في الدنيا بالكفر
والمعاصي ، وتنصب في ذلك ، وقيل إنها عاملة في الدنيا ناصبة في الآخرة ، والأول أولى . قال قتادة : عاملة
ناصبة تكبرت في الدنيا عن طاعة الله ، فأعملها الله وأنصبها في النار بجرّ السلاسل الثقيل وجل الأغلال
والوقوف حفاة عراة في العرصات - في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة - قال الحسن وسعيد بن
جبير : لم تعمل لله في الدنيا ولم تنصب فأعملها وأنصبها في جهنم . قال الكلبي : يجرون على وجوههم في

النار . وقال أيضا يكفون ارتقاء جبل من حديد في جهنم ، فينصبون فيها أشد ما يكون من النصب بمعالجة السلاسل والأغلال والخوض في النار كما تخوض الابل في الوحل . قرأ الجمهور عاملة ناصبة بالرفع فيهما على أنهما خبران آخران للببتدأ ، أو على تقدير مبتدأ ، وهما خبران له . وقرأ ابن محيصن وعيسى وحيد وابن كثير في رواية عنه : بنصبهما على الحال أو على الظم ، وقوله (تصلى بارا حامية) خبر آخر للببتدأ : أى تدخل نارامتناهية في الحر ، يقال : حى النهار وحى التنور : أى اشتد حرهما . قال الكسائي : يقال : اشتد حى النهار وجوه بمعنى . قرأ الجمهور تصلى بفتح التاء مبنيًا للفاعل . وقرأ أبو عمرو ويعقوب وأبو بكر بضمها مبنيًا للمفعول . وقرأ أبو رجاء بضم التاء وفتح الصاد وتشديد اللام . والضمير راجع الى الوجوه على جميع هذه القراءات ، والمراد أصحابها كما تقدم ، وهكذا الضمير (تسقى من عين آنية) والمراد بالعين الآنية المتناهية في الحر ، والآنى الذى قد انتهى حره . من الإبناء بمعنى التأخر ، يقال : آناه يؤنيه إبناء : أى أخره وحسبه : كما فى قوله - يطوفون بينها وبين جيم آن - قال الواحدي : قال المفسرون : لو وقعت منها نطفة على جبال الدنيا لذابت . ولما ذكر سبحانه ثوابهم عقبه بذكر طعامهم فقال (ليس لهم طعام إلا من ضريع) هو نوع من الشوك يقال له الشبرق فى لسان قريش اذا كان رطباً . فاذا يبس فهو الضريع . كذا قال مجاهد وقتادة وغيرهما من المفسرين : قيل ، وهو سم قاتل ، واذا يبس لا تقربه دابة ولا ترعاه . وقيل هوشى يرمى به البحر يسمى الضريع من أقوات الأنعام ، لا من أقوات الناس ، فاذا رعت منه الابل لم شبع وهلكت هزالا . قال الخليل : الضريع نبات أخضر منتن الريح يرمى به البحر . وجهور أهل اللغة والتفسير قالوا : بالأول ، ومنه قول أبى ذؤيب :

رمى الشبرق الريان حتى اذا ذوى * وعاد ضريعا بان عنه التحايص

وقال الهذلى يذكر إبلا وسوء مرعاها :

وحبس فى هرم الضريع وكلها ■ قرناء دامية السيدين جرد

وقال سعيد بن جبير : الضريع الحجارة ، وقيل هو شجرة فى نار جهنم . وقال الحسن : هو بعض ما أخفاه الله من العذاب . وقال ابن كيسان : هو طعام يضرعون عنده ويذلون ويتضرعون الى الله بالخلاص منه . فسمى بذلك لأن آكله يتضرع الى الله فى أن يعفى عنه لكرهته وخشونه . قال النحاس : قد يكون مشتقا من الضارع وهو الذليل : أى من شربه يلحقه ضراعة وذلة . وقال الحسن أيضا : هو الزقوم ، وقيل هو واد فى جهنم ، وقد تقدم فى سورة الحاقة - فليس له اليوم ها هنا جيم ولا طعام إلا من غسيلين - والغسيلين غير الضريع كما تقدم ، وجع بين الآيتين بأن النار دركات : فمنهم من طعامه الضريع ، ومنهم من طعامه الغسيلين . ثم وصف سبحانه الضريع فقال (لا يسمن ولا يغنى من جوع) أى لا يسمن الضريع آكله ولا يدفع عنه مابه من الجوع . قال المفسرون : لما زلت هذه الآية . قال المشركون : ان ابلنا تسمن من الضريع ، فزلت « لا يسمن ولا يغنى من جوع » وكذبوا فى قولهم هذا . فان الابل لاتأكل كل الضريع ولا تقربه . وقيل اشتبه عليهم أمره فظنوه كغيره من النبات النافع . ثم شرع سبحانه فى بيان حال أهل الجنة بعد الفراغ من بيان حال أهل النار . فقال (وجوه يومئذ ناعمة) أى ذات نعمة وبهجة . وهى وجوه المؤمنين صارت وجوههم ناعمة لما شاهدوا من عاقبة أمرهم وما أعدّه الله لهم من الخير الذى يفوق الوصف ، ومثله قوله - تعرف فى وجوههم نضرة النعيم - ثم قال (لسميها راضية) أى لعملها الذى عملته فى الدنيا راضية . لأنها قد أعطيت من الأجر ما أرضاها وفرت به عيونها ، والمراد بالوجوه هنا أصحابها كما تقدم (فى جنة عالية) أى عالية المكان مرتفعة على

غيرها من الأمكنة أو عالية القدر لأن فيها ما تشتهيه الأنفس وتلذ الأعين (لا تسمع فيها لاغية) قرأ الجمهور لا تسمع بفتح الفوقية ونصب لاغية أى لا تسمع أنت أيها المخاطب • أولاً تسمع تلك الوجوه . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالتحية مضمومة مبنيًا للمفعول ورفع لاغية . وقرأ نافع بالفوقية مضمومة مبنيًا للمفعول ورفع لاغية . وقرأ الفضل والجحدري بفتح التحية مبنيًا للفاعل ونصب لاغية • واللغو الكلام الساقط . قال الفراء والأخفش : أى لا تسمع فيها كلمة لغو ، قيل المراد بذلك الكذب والبهتان والكفر . قاله قتادة : وقال مجاهد : أى الشتم . وقال الفراء : لا تسمع فيها حالفا يحلف بكذب . وقال الكلبي : لا تسمع في الجنة حالفا يمين برّة ولا فاجرة . وقال الفراء أيضا : لا تسمع في كلام أهل الجنة كلمة تلغى لأنهم لا يتكلمون إلا بالحكمة وحمد الله تعالى على ما رزقهم من النعيم الدائم ، وهذا أرجح الأقوال لأن النكرة في سياق النفي من صيغ العموم • ولا وجه لتخصيص هذا بنوع من اللغو خاص إلا بمخصص يصلح للتخصيص ، ولاغية إمّا صفة موصوف محذوف : أى كلمة لاغية ، أو نفس لاغية • أو مصدر : أى لا تسمع فيها لغوا (فيها عين جارية) قد تقدّم في سورة الانسان أن فيها عيوناً ، والعين هنا بمعنى العيون كما في قوله - علمت نفس - ومعنى جارية أنها تجري مياهها وتتدفق بأنواع الأشربة المستلذة . قال الكلبي : لا أدري بماء أو بغيره (فيها سرر مرفوعة) أى عالية مرتفعة السمك ، أو عالية القدر (وأكواب موضوعة) قد تقدّم أن الأكواب جمع كوب • وأنه القدح الذي لا عروة له ، ومعنى موضوعة أنها موضوعة بين أيديهم يشربون منها (ونمارق مصفوفة) النمارق الوسائد . قال الواحدى : في قول الجميع ، وأحدها نمرة بضم النون • وزاد الفراء : سمعا عن العرب نمرة بكسرها . قال الكلبي : وسائد مصفوفة بعضها إلى بعض ، ومنه قول الشاعر :

وانا لنجري الكأس بين شروبنا • وبين أبى قابوس فوق النمارق

وقال الآخر :

كهول وشبان حسان وجوههم * على سرر مصفوفة ونمارق

قال في الصحاح النمرق والنمرقة وسادة صغيرة • وكذلك النمرة لغة حكاها يعقوب (وزرانيّ مبثوثة) يعنى البسط ، واحدها زرانيّ وزرنية . قال أبو عبيدة والفراء : الزرانيّ الطنافس التي لها خيل رقيق • واحدها زرنية • والمبثوثة المبسوطة . قاله قتادة . وقال عكرمة : بعضها فوق بعض ، قال الواحدى : ويجوز أن يكون المعنى أنها مفرقة في المجالس . وبه قال القتيبي . وقال الفراء : معنى مبثوثة كثيرة ، والظاهر أن معنى البث التفرق مع كثرة • ومنه - وبث فيها من كل دابة - (أفلا ينظرون إلى الأبل كيف خلقت) الاستفهام للتقريع والتوبيخ ، والفاء للعطف على مقدّم كما في نظائره مما مرّ غير مرة • والجملة مسوقة لتقرير أمر البعث والاستدلال عليه • وكذا ما بعدها • وكيف منصوبة بما بعدها ، والجملة في محل جر على أنها بدل اشتمال من الأبل • والمعنى أينكرون أمر البعث ويستبعدون وقوعه • أفلا ينظرون إلى الأبل التي هي غالب مواشيهم وأكبر ما يشاهدونه من المخلوقات «كيف خلقت» على ما هي عليه من الخلق البديع من عظم جثنها ومزيد قوتها وبديع أوصافها . قال أبو عمرو بن العلاء : إنما خص الأبل لأنها من ذوات الأربع تترك فتحمل عليها الجولة ، وغيرها من ذوات الأربع لا يحمل عليه إلا وهو قائم : قال الزجاج : نبههم على عظيم من خلقه قد ذلله للصغير يقوده وينحيه وينهضه ويحمل عليه الثقل من الحمل وهو بارك ، فينهض بثقل حمله ، وليس ذلك في شيء من الحوامل غيره • فأراهم عظيما من خلقه ليدلّ بذلك على توحيده ، وسئل الحسن عن هذه الآية ، وقيل له الفيل أعظم في الأعجوبة •

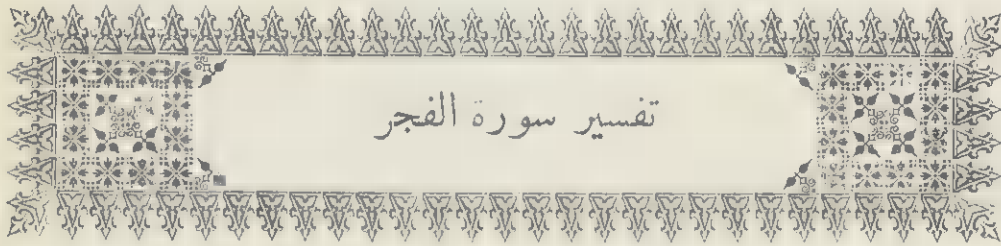
فقال : أما الفيل فالعرب بعيدة العهد به ، ثم هو خنزير لا يركب ظهره ولا يؤكل لحمه ولا يحلب دمه . والابل من أعز مال العرب وأنفسه ، تأكل النوى والقت وتخرج اللبن و يأخذ الصبي بزمامها فيذهب بها حيث شاء مع عظمها في نفسها . وقال المبرد : الابل هنا هي القطع العظيمة من السحاب . وهو خلاف ما ذكره أهل التفسير واللغة . وروى عن الأصمعي أنه قال من قرأ خلقت بالتخفيف عني به البعير ، ومن قرأ بالتشديد عني به السحاب (وإلى السماء كيف رفعت) أى رفعت فوق الأرض بلا عمد على وجه لا يناله الفهم ولا يدركه العقل . وقيل رفعت فلا يناها شيء (وإلى الجبال كيف نصبت) على الأرض مرساة راسخة لا يميد ولا تميل ولا تنزل (وإلى الأرض كيف سطحت) أى بسطت ، والسطح بسط الشيء يقال : لظهر البيت اذا كان مستويا : سطح . قرأ الجمهور سطحت مبنيًا للمفعول مخففا . وقرأ الحسن : بالتشديد . وقرأ علي بن أبي طالب وابن السميع وأبو العالية : خلقت ورفعت ونصبت وسطحت على البناء للفاعل وضم التاء فيها كلها . ثم أمر سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بالتذكير فقال (فذكر) والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها : أى فعظمهم يا محمد وخوفهم ، ثم علل الأمر بالتذكير . فقال (وإنما أنت مذكر) أى ليس عليك إلا ذلك ، و (لست عليهم بمسيطر) المسيطر والمسيطر بالسين والصاد المسلط على الشيء ليشرف عليه ويتعهد أحواله كذا في الصحاح : أى لست عليهم بمسيطر حتى تكرهمهم على الإيمان . وهذا منسوخ بآية السيف . قرأ الجمهور بمسيطر بالصاد . وقرأ هشام وقنبل في رواية بالسين وقرأ خلف باشمام الصاد زايًا . وقرأ هارون الأعور بفتح الطاء اسم مفعول (إلا من تولى وكفر) هذا استثناء منقطع : أى لكن من تولى عن الوعظ والتذكير (فيعذبه الله العذاب الأكبر) وهو عذاب جهنم الدائم ، وقيل هو استثناء متصل من قوله - فذكر - : أى فذكر كل أحد إلا من انقطع طمعك عن إيمانه وتولى فاستحق العذاب الأكبر ، والأول أولى . وإنما قال الأكبر ، لأنهم قد عذبوا في الدنيا بالجوع والقحط والقتل والأسر . وقرأ ابن مسعود فانه يعذبه الله . وقرأ ابن عباس وقتادة : ألا من تولى على أنها ألا التي للتنبيه والاستفتاح (إن إلينا إيابهم) أى رجوعهم بعد الموت ، يقال آب يثوب إذا رجع ومنه قول عبيد الأبرص :

وكلّ ذى غيبة يثوب ■ وغائب الموت لا يثوب

قرأ الجمهور إياهم بالتخفيف . وقرأ أبو جعفر وشيبة بالتشديد . قال أبو حاتم : لا يجوز التشديد ولو جاز لحاز مثله في الصيام والقيام ، وقيل هما لغتان بمعنى . قال الواحدى : وأما إياهم بتشديد الياء ، فانه شاذ لم يحزه أحد غير الزجاج (ثم إن علينا حسابهم) يعنى جزاءهم بعد رجوعهم إلى الله بالبعث . وثم للتراخي في الرتبة لبعد منزلة الحساب في الشدة عن منزلة الاياب .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : الغاشية من أسماء القيامة . وأخرج ابن أبي حاتم عنه (هل أتاك حديث الغاشية) قال الساعة (وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناصبة) قال تعمل وتنصب في النار (تسقى من عين آنية) قال هي التي قد طال أينها (ليس لهم طعام إلا من ضريع) قال الشبرق . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا - وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناصبة - قال يعنى اليهود والنصارى تخشع ولا ينفعها عملها - تسقى من عين آنية - قال قد أتى غلبانها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (تصلى نارا حامية) قال حارة - تسقى من عين آنية - قال انتهى حرّها - ليس لهم طعام إلا من ضريع - يقول من شجر من نار . وأخرج عبد بن جريد عنه أيضا إلا من ضريع قال الشبرق اليابس . وأخرج ابن جرير عنه أيضا (لا تسمع فيها لافية) يقول لا تسمع أذى ولا باطل

وفى قوله (فيها سرر مرفوعة) قال بعضها فوق بعض (ونمارق) قال مجالس . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا - ونمارق - قال المرافق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا - لست عليهم بمسيطر - قال جبار (إلا من تولى وكفر) قال حسابه على الله . وأخرج أبو داود فى ناسخه عنه أيضا « لست عليهم بمسيطر » ثم نسخ ذلك ، فقال - قتلوا المشركين حيث وجدتموهم - وأخرج ابن المنذر عنه أيضا (إن إلينا إيمانهم) قال مرجعهم .



تفسير سورة الفجر

هى ثلاثون آية ، وقيل تسع وعشرون آية

وهى مكية بلاخلاف ، وأخرج ابن الضريس والنحاس فى ناسخه وابن مردويه والبيهقي من طرق عن ابن عباس قال : نزلت - والفجر - بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير وعائشة مثله . وأخرج النسائي عن جابر قال : صلى معاذ صلاة ، فجاء رجل فصلى معه فطوّل ، فصلّى فى ناحية المسجد ، ثم انصرف فبلغ ذلك معاذاً فقال منافق « فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال يا رسول الله جئت أصلى « فطوّل على » ، فانصرفت فصليت فى ناحية المسجد فعلفت ناصحى « فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أفتان أنت يا معاذ ؟ أين أنت من سبع اسم ربك الأعلى - والشمس وضحاها - والفجر - والليل إذا يغشى .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْفَجْرِ * وَلَيَالٍ عَشْرٍ * وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ * وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ * هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِّذِي حَبْرِ * أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِمَاءِ * إِرْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ * الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ * وَنُمُودَ الَّذِينَ جَاءُوا الصَّخَرَ بِالْوَادِ * وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ * الَّذِينَ طَفَّؤُوا فِي الْبِلَادِ * فَأَكْتَرُوا فِيهَا الْفُسَادَ * فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ * إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ *

أقسم سبحانه بهذه الأشياء كما أقسم بغيرها من مخلوقاته . واختلف فى الفجر الذى أقسم الله به هنا فقيل هو الوقت المعروف ، وسمى فجراً ، لأنه وقت انفجار الظلمة عن النهار من كل يوم ، وقال قتادة انه فجر أول يوم من شهر محرم ، لأن منه تنفجر السنة ، وقال مجاهد : يريد يوم النحر . وقال الضحاك : فجر ذى الحجة ، لأن الله قرن الأيام به . فقال - وليال عشر - أى ليلتى عشر من ذى الحجة . وبه قال السدى والكلبي ، وقيل المعنى صلاة الفجر أو ربّ الفجر ، والأول أولى . وجواب هذا القسم وما بعده هو قوله - إن ربك لبالمرصاد - كذا قال ابن الأبارى ، وقيل محذوف للدلالة السياق عليه : أى ليجازين كل أحد بما عمل . أوليعذين . وقدره أبو حيان بما دلت عليه خاتمة السورة التى قبله : أى والفجر الخ

لا يابهم إلينا وحسابهم علينا ، وهذا ضعيف جداً ، وأضعف منه قول من قال ان الجواب قوله - هل في ذلك قسم لدى حجر - وأن هل بمعنى قد . لأن هذا لا يصح أن يكون مقسماً عليه أبداً (وليال عشر) هي عشر ذى الحجة في قول جمهور المفسرين . وقال الضحاك : انها الأواخر من رمضان . وقيل العشر الأول من المحرم إلى عاشرها يوم عاشوراء . قرأ الجمهور ليل بالتونين . وعشر صفة لها ، وقرأ ابن عباس وليالى عشر بالإضافة . قبل والمراد ليل إلى أيام عشر . وكان حقه على هذا أن يقال عشرة . لأن المعدود مذكر . وأجيب عنه بأنه إذا حذف المعدود جاز الوجهان (والشفع والوتر) الشفع والوتر يعلمان كل الأشياء شفعها ووترها ، وقيل شفع الليالى ووترها ، وقال قتادة : الشفع والوتر شفيع الصلاة ووترها : منها شفع ومنهارتر ، وقيل الشفع يوم عرفة ويوم النحر ، والوتر ليلة يوم النحر ، وقال مجاهد وعطية العوفى : الشفع الخلق ، والوتر الله الواحد الصمد ، وبه قال محمد بن سيرين ومسروق وأبو صالح وقتادة ، وقال الربيع بن أنس وأبو العالية : هي صلاة المغرب فيها ركعتان والوتر الركعة . وقال الضحاك : الشفع عشر ذى الحجة . والوتر أيام منى الثلاثة . وبه قال عطاء ، وقيل هما آدم وحواء ، لأن آدم كان وترًا فشفع بحواء . وقيل الشفع درجات الجنة . وهى ثمان والوتر دركات النار ، وهى سبع . وبه قال الحسين بن الفضل ، وقيل الشفع الصفا والمروة ، والوتر الكعبة . وقال مقاتل : الشفع الأيام والليالى ، والوتر اليوم الذى ليلية بعده . وهو يوم القيامة . وقال سفيان بن عيينة : الوتر هو الله سبحانه . وهو الشفع أيضا أقوله - ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم - الآية . وقال الحسن : المراد بالشفع والوتر العدد كله . لأن العدد لا يخلو عنهما . وقيل الشفع مسجد مكة والمدينة . والوتر مسجد بيت المقدس ، وقيل الشفع حجج القرآن ، والوتر الافراد ، وقيل الشفع الحيوان ، لأنه ذكر وأُنثى والوتر الجاد ، وقيل الشفع مسمى . والوتر ما لا يسمى . ولا يخفأك ما فى غالب هذه الأقول من السقوط البين والضعف الظاهر . والاتكال فى التعيين على مجرد رأى الزائف ، والخطر الخطأ .

والذى ينبغى التعويل عليه ويتعين المصير إليه ما يدل عليه معنى الشفع . والوتر فى كلام العرب ، وهما معروفان واضحيان ، فالشفع عند العرب الزوج . والوتر الفرد ، فالمراد بالآية إيمانفس العدد أو ما يصدق عليه من المعدودات بأنه شفع أو وتر . وإذا قام دليل على تعيين شىء من المعدودات فى تفسير هذه الآية . فإن كان الدليل يدل على أنه المراد نفسه دون غيره . فذاك . وإن كان الدليل يدل على أنه مما تناولته هذه الآية لم يكن ذلك مانعا من تناولها لغيره . قرأ الجمهور والوتر بفتح الواو . وقرأ حذرة والكسائى وخلف بكسرهما . وهى قراءة ابن مسعود وأصحابه . وهما لغتان . والفتح لغة قريش وأهل الحجاز ، والكسر لغة تميم . قال الأصمعى : كل فرد وتر . وأهل الحجاز يفتحون فيقولون وتر فى الفرد ، وحكى يونس عن ابن كثير أنه قرأ بفتح الواو وكسر التاء . فيحتمل أن تكون لغة ثالثة . ويحتمل أنه نقل كسرة التاء إلى التاء إجراء للوصل مجرى الوقف (والليل إذا يسر) قرأ الجمهور يسر بحذف الياء وصلا ووقفا اتباعا لرسم المصحف . وقرأ نافع وأبو عمرو بحذفها فى الوقف وإثباتها فى الوصل . وقرأ ابن كثير وابن محيصن ويعقوب بإثباتها فى الوصل والوقف . قال الخليل : تسقط الياء منها موافقة لزموس الآى . قال الزجاج : والحذف أحب إلى لأنها فاصلة والفواصل تحذف منها الياء . قال الفراء : قد تحذف العرب الياء وتكتفى بكسر ما قبلها ، وأنشد بعضهم :
كفأك كف ما تليق درهما * جودا وأخرى تعط بالسيف دما

ما تليق : أى ما تمسك . قال المؤرج : سألت الأخفش عن العلة فى إسقاط الياء من يسر ، فقال لا أجيبك حتى تبيت على باب دارى سنة . فبت على باب داره سنة . فقال الليل لا يسرى ، وإنما يسرى فيه . فهو مصروف عن جهته ، وكل ما صرفته عن جهته بخسته من اعرابه ، ألا ترى إلى قوله - وما

كانت أمك بغيا - ولم يقل بغية - لأنه صرفها من باغية .
 وفي كلام الأخفش هذا نظر ، فإن صرف الشيء عن معناه لسبب من الأسباب لا يستلزم صرف لفظه
 عن بعض ما يستحقه ، ولوصح ذلك للزم في كل المجازات العقلية واللفظية ، واللازم باطل ، فاللزم مثله ،
 والأصل ههنا إثبات الياء ، لأنها لام الفعل المضارع المرفوع ، ولم تحذف لعله من العلة إلا لاتباع رسم
 المصحف وموافقة رموس الآي اجراء للفواصل مجرى القوافي ، ومعنى - والليل إذا يسر - إذا يمضي ،
 كقوله - والليل إذا أدبر - والليل إذا عسعس - . وقيل معنى يسر يسار فيه : كما يقال ليل نائم ونهار
 صائم ، كما في قول الشاعر :

لقد لمتنا يا أم غيلان في السرى * ونمت وما ليل المطى بناغم

وبهذا قال الأخفش والقيمي وغيرهما من أهل المعاني ، وبالأول قال جمهور المفسرين . وقال قتادة
 وأبو العالية : والليل إذا يسر : أي جاء وأقبل . وقال النخعي : أي استوى . قال عكرمة وقاتدة والكلبي
 ومحمد بن كعب : هي ليلة المزدلفة خاصة لاختصاصها باجتماع الناس فيها لطاعة الله سبحانه ، وقيل ليلة القدر
 لسراية الرجة فيها ، والراجح عدم تخصيص ليلة من الليالي دون أخرى (هل في ذلك قسم لذي حجر)
 هذا الاستفهام لتقرير تعظيم ما أقسم سبحانه به وتفخيمه من هذه الأمور المذكورة ، والاشارة بقوله : ذلك
 إلى تلك الأمور ، والتذكير بتأويل المذكور : أي هل في ذلك المذكور من الأمور التي أقسمنا بها قسم :
 أي مقسم به حقيق بأن تؤكد به الأخبار - لذي حجر - أي عقل ولب ، فمن كان ذا عقل ولب علم أن
 ما أقسم الله به من هذه الأشياء حقيق بأن يقسم به ، ومثل هذا قوله - وانه لقسم لو تعلمون عظيم - .
 قال الحسن : لذي حجر : أي لذي حلم . وقال أبو مالك : لذي ستر من الناس . وقال الجمهور : الحجر العقل .
 قال الفراء : الكل يرجع إلى معنى واحد لذي عقل ولذي حلم ولذي ستر ، الكل بمعنى العقل ، وأصل
 الحجر المنع ، يقال لمن ملك نفسه ومنعها : انه لذي حجر ، ومنه سمي الحجر لامتناعه بصلابته ، ومنه حجر الخاكم
 على فلان : أي منعه . قال والعرب تقول : انه لذي حجر إذا كان قاهرا لنفسه ضابطا لها . ثم ذكر سبحانه
 على طريقة الاستشهاد ما وقع من عذابه على بعض طوائف الكفار بسبب كفرهم وعنادهم وتكذيبهم
 للرسول تحذيرا للكفار في عصر نبينا صلى الله عليه وآله وسلم وتخويفا لهم أن يصيبهم ما أصابهم ، فقال
 (ألم تركب فعل ربك بعاد إرم ذات العماد) قرأ الجمهور بتثوين عاد على أن يكون إرم عطف بيان
 لعاد ، والمراد بعاد اسم أبيهم ، وإرم اسم القبيلة ، أو بدلا منه ، وامتناع صرف إرم للتعريف والتأنيث ،
 وقيل المراد بعاد أولاد عاد ، وهم عاد الأولى ، ويقال لمن بعدهم عاد الأخرى ، فيكون ذكر إرم على طريقة
 عطف البيان ، أو البديل للدلالة على أنهم عاد الأولى ، لاعاد الأخرى ، ولابد من تقدير مضاف على كلا
 القولين : أي أهل إرم ، أو سبط إرم ، فإن إرم هو جد عاد ، لأنه عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح ،
 وقرأ الحسن وأبو العالية بإضافة عاد إلى إرم ، وقرأ الجمهور إرم بكسر الهمزة وفتح الراء والميم ، وقرأ الحسن
 ومجاهد وقاتدة والضحاك إرم بفتح الهمزة والراء ، وقرأ معاذ بسكون الراء تخفيفا ، وقرأ بإضافة إرم
 إلى ذات العماد . قال مجاهد : من قرأ بفتح الهمزة شبههم بالارم التي هي الأعلام واحدها إرم ، وفي
 الكلام تقديم وتأخير : أي والفجر وكذا وكذا - إن ربك لبالمرصاد - ألم تر : أي ألم ينته علمك إلى
 ما فعل ربك بعاد ، وهذه الرؤية رؤية القلب ، والخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، أو لكل من
 يصلح له ، وقد كان أمر عاد وثمود مشهورا عند العرب ، لأن ديارهم متصلة بديار العرب ، وكانوا يسمعون
 من أهل الكتاب أمر فرعون ، وقال مجاهد أيضا : إرم أمة من الأمم ، وقال قتادة : هي قبيلة من عاد ،

وقيل هما عادان ، فالأولى هي إرم * ومنه قول قيس بن الرقيات :

مجدداً تليداً بناه أولهم * أدرك عاداً وقبله إرم

قال معمر إرم إليه مجتمع عاد وثمود ، وكان يقال عاد إرم وعاد ثمود ، وكانت القبيلتان تنسب إلى إرم . قال أبو عبيدة هما عادان * فالأولى إرم * ومعنى ذات العماد ذات القوة والشدة ، مأخوذ من قوة الأعمدة ، كذا قال الضحاك . وقال قتادة ومجاهد : أهم كانوا أهل عمد سيارة في الربيع ، فإذا هاج النبات رجعوا إلى منازلهم . وقال مقاتل : ذات العماد يعني طولهم ، كان طول الرجل منهم اثني عشرة ذراعاً ، يقال رجل طويل العماد : أي القامة . قال أبو عبيدة : ذات العماد ذات الطول ، يقال رجل معمد إذا كان طويلاً . وقال مجاهد وقتادة : أيضاً كان عمادا لقومهم * يقال فلان عميد القوم وعمودهم : أي سيدهم . وقال ابن زيد : ذات العماد يعني إحكام البنيان بالعمد . قال في الصحاح : والعماد الأبنية الرفيعة تذكر وتؤنث . قال عمرو بن كلثوم :

ونحن إذا عماد الحى خرت * على الاخفاض نمنع من يلينا

وقال عكرمة وسعيد القبري : هي دمشق * ورواه بن وهب وأشهب عن مالك . وقال محمد بن كعب : هي الإسكندرية (التي لم يخلق مثلها في البلاد) هذه صفة لعاد : أي لم يخلق مثل تلك القبيلة في الطول والشدة والقوة ، وهم الذين قالوا من أشد منا قوة ، أو صفة للقرية على قول من قال إن إرم اسم لقريتهم أو للأرض التي كانوا فيها * والأول أولى ، ويدل عليه قراءة أبي التي لم يخلق مثلهم في البلاد * وقيل إرم الهلاك . قال الضحاك : إرم ذات العماد : أي أهلكتهم فجعلهم رمياً ، وبه قال شهر بن حوشب . وقد ذكر جماعة من المفسرين أن إرم ذات العماد اسم مدينة مبنية بالذهب والفضة قصورها ودورها وبساتينها * وإن حصاءها جواهر وتراها مسك ، وليس بها أنيس ولا فيها ساكن من بني آدم ، وإنما لا تزال تنتقل من موضع إلى موضع * فتارة تكون باليمن ، وتارة تكون بالشام ، وتارة تكون بالعراق ، وتارة تكون بسائر البلاد ، وهذا كذب بحث لا ينفق على من له أدنى تمييز * وزاد الثعلبي في تفسيره ، فقال إن عبد الله بن قلابة في زمان معاوية دخل هذه المدينة ، وهذا كذب على كذب واقتراء على افتراء ، وقد أصيب الإسلام وأهله بداهية دهياء وفاقرة عظيمة ورزية كبرى من أمثال هؤلاء الكذابين الدجالين الذين يجترئون على الكذب : تارة على بني إسرائيل ، وتارة على الأنبياء * وتارة على الصالحين * وتارة على رب العالمين * وتضاعف هذا الشر وزاد كثرة بتصدر جماعة من الذين لا علم لهم بصحيح الرواية من ضعفها من موضوعها للتصنيف والتفسير للكتاب العزيز ، فأدخلوا هذه الخرافات المختلفة والأقاصيص المنحولة والأساطير المقتولة في تفسير كتاب الله سبحانه * فخرقوا وغيروا وبدلوا * ومن أراد أن يقف على بعض ما ذكرنا فلينظر في كتابي الذي سميت « الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة » . ثم عطف سبحانه القبيلة الآخرة ، وهي ثمود على قبيلة عاد ، فقال (وثمود الذين جابوا الصخر بالواد) وهم قوم صالح سموا باسم جدتهم ثمود بن عابر بن إرم بن سام بن نوح ، ومعنى جابوا الصخر قطعوه * والجوب القطع * ومنه جاب البلاد إذا قطعها * ومنه سمي جيب القميص لأنه جيب : أي قطع . قال المفسرون : أول من نحت الجبال والصخور ثمود فبنوا من المدائن ألفاً وسبعائة مدينة كلها من الحجارة * ومنه قوله سبحانه - وتنتحون من الجبال بيوتا آمنين - * وكانوا ينتحون الجبال وينقبونها ويجعلون تلك الأنقاب بيوتا يسكنون فيها * وقوله « بالواد » متعلق بجابوا ، أو محذوف على أنه حال من الصخر * وهو وادي القرى . قرأ الجمهور ثمود بمنع الصرف على أنه اسم للقبيلة * ففيه التأنيث والتعريف ، وقرأ يحيى بن وثاب بالصرف على أنه اسم لأبيهم * وقرأ الجمهور أيضاً

بالواد بحذف الياء وصلا ووقفا اتباعا لرسم المصحف . وقرأ ابن كثير بانياتها فيهما . وقرأ قبل في رواية عنه بانياتها في الوصل دون الوقف (وفرعون ذى الأوتاد) أى ذى الجنود الذين لهم خيام كثيرة يشتدونها بالأوتاد . أو جعل الجنود أنفسهم أوتادا لأنهم يشتدون الملك كما تشد الأوتاد الخيام ، وقيل كان له أوتاد يعذب الناس بها ويشدهم اليها . وقد تقدم بيان هذا في سورة ص (الذين طغوا في البلاد) الموصول صفة لعاد وثمود وفرعون : أى طغت كل طائفة منهم في بلادهم وتمردت وعنت ، والطغيان مجاوزة الحد (فأكثرُوا فيها الفساد) بالكفر ومعاصي الله والجور على عباده ، ويجوز أن يكون الموصول فى محل رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هم الذين طغوا . أو فى محل نصب على الذم (فصب عليهم ربك سوط عذاب) أى أفرغ عليهم وألقى على تلك الطوائف سوط عذاب ، وهو ما عذبهم به . قال الزجاج : جعل سوطه الذى ضربهم به العذاب ، يقال : صبّ على فلان خلعة : أى ألقاها عليه . ومنه قول النابغة : فصبّ عليه الله أحسن صبغة . وكان له بين البرية ناصر
ومنه قول الآخر :

ألم تر أن الله أظهر دينه * صبّ على الكفار سوط عذاب

ومعنى سوط عذاب نصيب عذاب . وذكر السوط إشارة إلى أن ما أحله بهم فى الدنيا من العذاب العظيم هو بالنسبة الى ما أعدّه لهم فى الآخرة كالسوط اذا قيس إلى سائر ما يعذب به ، وقيل ذكر السوط للدلالة على شدة ما نزل بهم وكان السوط عندهم هو نهاية ما يعذب به . قال الفرّاء : هى كلمة تقولها العرب لكل نوع من أنواع العذاب ، وأصل ذلك أن السوط هو عذابهم الذى يعذبون به . فجرى لكل عذاب اذا كان فيه عندهم غاية العذاب . وقيل معناه عذاب يخالط اللحم والدم ، من قولهم ساطه يسوطه سوطا : أى خلطه . فالسوط خلط الشئ بعضه ببعض ، ومنه قول كعب بن زهير :

لكنها خلة قد سيط من دمها * فجع وولع واحلاف وتبديل

وقال الآخر : أحارث انا لو تساط دماؤنا * تزايلن حتى لايمس دم دما

وقال آخر : فسطها ذمير الرأى غير موفق * فلست على تسويتها بمعان

(ان ربك لبالمرصاد) قد قدّمنا قول من قال ان هذا جواب القسم . والأولى أن الجواب محذوف ، وهذه الجملة تعليل لما قبلها . وفيها إرشاد إلى أن كفار قومه صلى الله عليه وآله وسلم سيصيبهم ما أصاب أولئك الكفار . ومعنى بالمرصاد أنه يرصد عمل كل انسان حتى يجازيه عليه بالخير خيرا وبالشر شرا . قال الحسن وعكرمة : أى عليه طريق العباد لا يفوته أحد . والرصد والمرصاد : الطريق . وقد تقدم بيانه فى سورة براءة ، وتقدم أيضا عند قوله - ان جهنم كانت مرصادا - .

وقد أخرج الفريابي وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب عن ابن عباس فى قوله (والفجر) قال جفر النهار . وأخرج ابن جرير عنه قال : يعنى صلاة الفجر . وأخرج سعيد بن منصور والبيهقى فى الشعب وابن عساكر عنه أيضا فى قوله - والفجر - قال هو المحرم جفر السنة . وقد ورد فى فضل صوم شهر محرم أحاديث صحيحة . ولكنها لا تدل على أنه المراد بالآية لامطابقة ولا تضامنا ولا التزاما . وأخرج أحمد والنسائى والبزار وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن جابر أن النبى ﷺ قال (والفجر وليال عشر والشفع والوتر) قال : ان العشر عشر الأضحي ، والوتر : يوم عرفة ، والشفع : يوم النحر . وفى لفظ : هى ليالى من ذى الحجة . وأخرج عبد بن حميد عن طلحة بن عبد الله أنه دخل على ابن عمر هو وأبو سلمة بن عبد الرحمن . فدعاهم ابن عمر الى الغداء يوم

عرفة ، فقال أبو سلمة : أليس هذه الليالي العشر التي ذكرها الله في القرآن ؟ فقال ابن عمرو ما يدريك ؟ قال : ما أشك ، قال بلى فاشكك . وقد ورد في فضل هذه العشر أحاديث ، وليس فيها ما يدل على أنها المرادة بما في القرآن هنا بوجه من الوجوه . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله - وليال عشر - قال : هي العشر الأواخر من رمضان . وأخرج أحمد وعبد بن حميد والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وصححه وابن مردويه عن عمران بن حصين أن النبي ﷺ سئل عن الشفع والوتر ، فقال « هي الصلاة ببعضها شفع وبعضها وتر » . وفي أسناده رجل مجهول وهو الراوي له عن عمران بن حصين . وقد روى عن عمران بن عصام على عمران بن حصين بأسقاط الرجل المجهول . وقال الترمذي بعد إخراج بالأسناد الذي فيه الرجل المجهول هو حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث قتادة . قال ابن كثير : وعندى أن وقفه على عمران بن حصين أشبه ، والله أعلم . قال ولم يحزم ابن جرير بشيء من هذه الأقوال في الشفع والوتر . وقد أخرج هذا الحديث موقوفاً على عمران بن حصين عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير ، فهذا يقوى ما قاله ابن كثير . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس في قوله - والشفع والوتر - فقال كل شيء شفع فهو اثنان ، والوتر واحد . وأخرج الطبراني وابن مردويه . قال السيوطي بسند ضعيف عن أبي أيوب عن النبي ﷺ أنه سئل عن الشفع والوتر ، فقال يومان وليلة يوم عرفة ويوم النحر . والوتر ليلة النحر ليلة جمع . وأخرج ابن جرير عن جابر أن رسول الله ﷺ قال . الشفع اليومان والوتر اليوم الثالث . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن سعد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عبد الله بن الزبير أنه سئل عن الشفع والوتر . فقال : الشفع قول الله - فن تجعل في يومين فلا إثم عليه - والوتر اليوم الثالث . وفي لفظ : الوتر أوسط أيام التشريق . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب من طرق عن ابن عباس قال : الشفع يوم النحر . والوتر يوم عرفة . وأخرج ابن جرير عنه (والليل إذا يسر) قال : إذا ذهب . وأخرج ابن المنذر عن ابن مسعود أنه قرأ « والفجر » إلى قوله « إذا يسر » قال هذا قسم على إن ربك بالمرصاد . وأخرج الفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الشعب من طرق عن ابن عباس في قوله (قسم لذي حجر) قال : لذي حجى وعقل ونهى . وأخرج ابن جرير عنه في قوله (إعاد إرم) قال : يعني بالارم الهالك ، ألا ترى أنك تقول أرم بنو فلان (ذات العماد) يعني طوهم مثل العماد . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن المقدم بن معدى كرب عن النبي ﷺ أنه ذكر - إرم ذات العماد - فقال كان الرجل منهم يأتي إلى الصخرة فيحملها على كاهله فيلقبها على أيّ حتى أراد فيهلكهم . وفي أسناده رجل مجهول لأن معاوية بن صالح رواه عن حذنه عن المقدم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (جابوا الصخر بالواد) قال خرّوها . وأخرج ابن جرير عنه في الآية قل كانوا ينحتون من الجبال بيوتا (وفرعون ذى الأوتاد) قال الأوتاد : الجنود الذين يشدون له أمره . وأخرج الحاكم وصححه عن ابن مسعود في قوله (ذى الأوتاد) قال وتد فرعون لامراته أربعة أوتاد ثم جعل على ظهرها رحي عظيمة حتى ماتت . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي عن ابن عباس في قوله (ان ربك لبالمرصاد) قال يسمع ويرى . وأخرج الحاكم وصححه والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن مسعود في قوله . ان ربك لبالمرصاد . قل من وراء الصراط جسور جسور عليه الأمانة . وجسر عليه الرحم ، وجسر عليه الرب عز وجل .

فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ * وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ * كَلَّا بَلْ لَأَنْكُرُ مُنْ أَلَيْتُمْ * وَلَا تَحْصُونَ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ * وَتَأْكُلُونَ التُّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا * وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا * كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا * وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا * وَجِئَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرَى * يَقُولُ يَلَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي * فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدٌ * وَلَا يُوثِقُ وِثْقَهُ أَحَدٌ * يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ * أَرْجِعِي إِلَى رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً * فَادْخُلِي فِي عِبْدِي * وَأَدْخُلِي جَنَّتِي *

لماذا ذكر سبحانه أنه بالمرصاد ذكر ما يدل على اختلاف أحوال عباده عند إصابة الخير وعند إصابة الشر * وأن مطعم أنظارهم ومعظم مقاصدهم هو الدنيا * فقال (فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه) أي امتحنه واختبره بالنعم (فأكرمه ونعمه) أي أكرمه بالمال ووسع عليه رزقه (فيقول ربني أكرمن) فرحاً بما نال وسروراً بما أعطى غير شاكر لله على ذلك ولا خاطر بباله أن ذلك امتحان له من ربه واختبار لحاله وكشف لما يشتمل عليه من الصبر والجزع والشكر للنعمة وكفرانها ، وما في قوله - إذا ما - زائدة ، وقوله - فأكرمه ونعمه - تفسير الابتلاء * ومعنى أكرمن : أي فضلتني بما أعطاني من المال وأسبغته علي من النعم لمزيد استحقاقى لذلك وكوني موضعاً له ، والإنسان مبتدأ ، وخبره فيقول ربني أكرمن ودخلت الفاء فيه لتضمن أما معنى الشرط ، والظرف المتوسط بين المبتدأ والخبر وإن تقدم لفظاً فهو مؤخر في المعنى : أي فأما الإنسان فيقول ربني أكرمني وقت ابتلائه بالأنعام . قال الكلبي : الإنسان هنا هو الكافر أبي بن خلف . وقال مقاتل : نزلت في أمية بن خلف ، وقيل نزلت في عتبة بن ربيعة وأبي حذيفة ابن المغيرة (وأما إذا ما ابتلاه) أي اختبره وعامله معاملة من يختبره (فقدّر عليه رزقه) أي ضيقه ولم يوسع له ، ولا بسط له فيه (فيقول ربني أهانن) أي أولاني هواناً * وهذه صفة الكافر الذي لا يؤمن بالبعث * لأنه لا كرامة عنده إلا الدنيا والتوسع في متاعها ، ولا إهانة عنده إلا فوتها وعدم وصوله إلى ما يريد من زينتها * فأما المؤمن فالكرامة عنده أن يكرمه الله بطاعته ويوفقه لعمل الآخرة ، ويحتمل أن يراد الإنسان على العموم لعدم تيقظه أن ماصار إليه من الخير وما أصيب به من الشر في الدنيا ليس إلا للاختبار والامتحان * وأن الدنيا بأسرها لا تعدل عند الله جناح بعوضة * ولو كانت تعدل جناح بعوضة ماسق الكافر منها شربة ماء . قرأ نافع بآيات الباء في أكرمن وأهانن وصلاً وحذفهما ووقفاً ، وقرأ ابن كثير في رواية البري عنه وابن محيصن ويعقوب بإثباتهما وصلاً ووقفاً * وقرأ الباقون بحذفهما في الوصل والوقف اتباعاً لرسم المصحف ولموافقة رهوس الآي * والأصل إثباتها * لأنها اسم * ومن الحذف قول الشاعر :

ومن كاشح ظاهر غمره * إذا ما انتسبت له أنكرن

أي أنكرني . وقرأ الجمهور فقدّر بالتخفيف * وقرأ ابن عامر بالتشديد ، وهما لغتان . وقرأ الحرميان وأبو عمرو ربني بفتح الباء في الموضعين وأسكنها الباقون . وقوله (كلا) ردع للإنسان القائل في الحالتين ما قل وزجر له * فإن الله سبحانه قد يوسع الرزق ويبسط النعم للإنسان لا لكرامته ، ويضيقه عليه لا لأهانتها ، بل للاختبار والامتحان كما تقدم . قال الفراء : كلا في هذا الموضع بمعنى أنه لم يكن ينبغي للعبد أن يكون

هكذا ، ولكن يحمد الله على الغنى والفقر . ثم انتقل سبحانه من بيان سوء أقوال الانسان الى بيان سوء أفعاله ، فقال (بل لا تسكرون اليتيم) والالتفات إلى الخطأ بقصد التوبيخ والتقريع على قراءة الجمهور بالفوقية . وقرأ أبو عمرو ويعقوب بالتحية على الخبر . وهكذا اختلفوا فيما بعد هذا من الأفعال ، فقرأ الجمهور - تحضون - وتأكلون - وتحبون - بالفوقية على الخطأ فيها . وقرأ أبو عمرو ويعقوب بالتحية فيها ، والجمع في هذه الأفعال باعتبار معنى الانسان ، لأن المراد به الجنس : أى بل لكم أفعال هي أقبح مما ذكر ، وهي أنكم تتركون إكرام اليتيم فتأكلون ماله وتمنعونه من فضل أموالكم . قال مقاتل : نزلت في قدامة بن مظعون وكان يتيم في حجر أمية بن خلف (ولا تحضون على طعام المسكين) قرأ الجمهور تحضون من حظه على كذا : أى أغراه به . ومفعوله محذوف : أى لا تحضون أنفسكم ، أو لا يحض بعضكم بعضا على ذلك ولا يأمر به ولا يرشد اليه . وقرأ الكوفيون تحضون بفتح التاء والحاء بعدها ألف ، وأصله تتحاضون . فحذف إحدى التائين : أى لا يحض بعضكم بعضا . وقرأ الكسائي في رواية عنه والسامعي تحضون بضم التاء من الحض . وهو الحث . وقوله - على طعام المسكين - متعلق بتحضون ، وهو إما اسم مصدر : أى على اطعام المسكين ، أو اسم للطعم . ويكون على حذف مضاف : أى على بذل طعام المسكين ، أو على إعطاء طعام المسكين (وتأكلون التراث) أصله الوراثة ، فابدلت التاء من الواو المضمومة ، كما في تجاه ووجه . والمراد به أموال اليتامى الذين يرثونه من قراباتهم . وكذلك أموال النساء . وذلك أنهم كانوا لا يرثون النساء والصبيان ويأكلون أموالهم (أكلا) أى أكلا شديدا ، وقيل معنى لما جمعا ، من قولهم : لممت الطعام إذا أكلته جميعا . قال الحسن : يأكل نصيبه ونصيب اليتيم . وكذا قال أبو عبيدة . وأصل اللم في كلام العرب الجمع ، يقال لممت الشيء أكله لما جمعته ، ومنه قولهم : لم الله شعثه : أى جمع ما تفرق من أموره . ومنه قول النابغة :

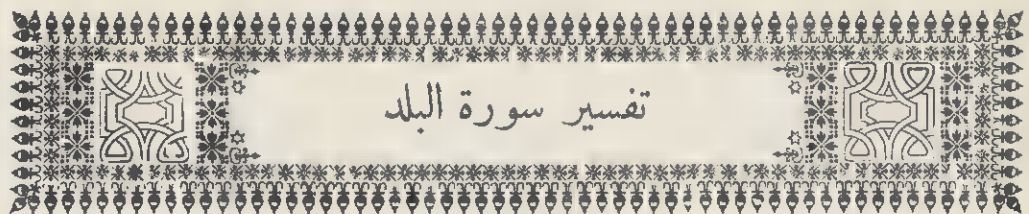
ولست بمستبق أخا لانامه * على شعث أى الرجال المهذب

قال الليث : اللم الجمع الشديد . ومنه حجر مالموم . وكتيبة مالمومة . والأكل يلم الثريد فيجمعه ثم يأكله . وقال مجاهد : يسفه سفا . وقال ابن زيد هو إذا أكل ماله ألم بماله غيره فأكله ولا يفكر فيما أكل من خبيث وطيب (وتحبون المال حبا جا) أى حبا كثيرا ، والجم الكثير ، يقال جم الماء في الخوض إذا كثرت واجتمع . والجمعة المكان الذى يجتمع فيه الماء . ثم كرر سبحانه الردع لهم والزجر ، فقال (كلا) أى ما هكذا ينبغي أن يكون عملكم . ثم استأنف سبحانه ، فقال (إذا دكت الأرض دكا دكا) وفيه وعيد لهم بعد الردع والزجر ، والدك الكسر والدق ، والمعنى هنا أنها زلزلت وحركت تحريكا بعد تحريك . قال ابن قتيبة : دكت جبالها حتى استوت . قال الزجاج : أى تزلزلت فدكت بعضها بعضا . قال المبرد : أى بسطت وذهب ارتفاعها . قال والدك حط المرتفع بالبسط ، وقد تقدم الكلام على الدك في سورة الأعراف . وفي سورة الحاقة ، والمعنى أنها دكت مرة بعد أخرى . وانتصاب دكا الأول على أنه مصدر مؤكد للفعل . ودكا الثانى تأكيد للأول ، كذا قال ابن عصفور . ويجوز أن يكون نصب على الخال : أى حال كونها مدكوكة مرة بعد مرة ، كما يقال : علمته الحساب بابا بابا ، وعلمته الخط حرفا حرفا . والمعنى أنه كرر الدك عليها حتى صارت هباء منبثا (وجاء ربك) أى جاء أمره وقضاؤه وظهرت آياته . وقيل المعنى أنها زالت الشبه في ذلك اليوم وظهرت المعارف وصارت ضرورة كما يزول الشك عند مجيء الشيء الذى كان يشك فيه . وقيل جاء قهر ربك وسلطانه وانفراده بالأمر والتدبير من دون أن يجعل إلى أحد من عباده شيئا من ذلك (والملك صفا صفا) انتصاب صفا صفا على الحال : أى

مصطفين ۝ أرذوى صفوف . قال عطاء : يريد صفوف الملائكة ، وأهل كل سماء صف على حدة . قال الضحاك : أهل كل سماء إذا نزلوا يوم القيامة كانوا صفا محيطين بالأرض ومن فيها ، فيكونون سبعة صفوف (وجيء يومئذ بجهنم) يومئذ منصوب بجيء ، والقائم مقام الفاعل بجهنم ۝ وجوز مكى أن يكون يومئذ هو القائم مقام الفاعل ۝ وليس بذلك . قال الواحدي : قال جماعة من المفسرين : جيء بها يوم القيامة من مومة بسبعين ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يحرقونها حتى تنصب عن يسار العرش ۝ فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل إلا جثا لركبته يقول يارب نفسي نفسي ، وسيأتي هذا الذي نقله عن جماعة المفسرين مرفوعا إلى رسول الله ﷺ ان شاء الله (يومئذ يتذكر الانسان) يومئذ هذا بدل من يومئذ الذي قبله : أى يوم جيء بجهنم يتذكر الانسان : أى يتعظ ويذكر ما فرط منه ويندم على ما قدمه في الدنيا من الكفر والمعاصي ، وقيل ان قوله يومئذ الثاني بدل من قوله إذا دكت ۝ والعامل فيهما هو قوله : يتذكر الانسان (وأنى له الذكرى) أى ومن أين له التذكر والاتعاظ ۝ وقيل هو على حذف مضاف : أى ومن أين له منفعة الذكرى . قال الزجاج : يظهر التوبة ومن أين له التوبة (يقول ياليتنى قدمت حياتي) الجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر ، كأنه قيل : ماذا يقول الانسان ، ويجوز أن تكون بدل اشتمال من قوله : يتذكر ، والمعنى يتمنى أنه قدم الخير والعمل الصالح ، واللام في حياتي بمعنى لأجل حياتي ، والمراد حياة الآخرة ۝ فانها الحياة بالحقيقة ، لأنها دائمة غير منقطعة ۝ وقيل ان اللام بمعنى في ، والمراد حياة الدنيا : أى ياليتنى قدمت الأعمال الصالحة في وقت حياتي في الدنيا أنتفع بها هذا اليوم ۝ والأول أولى . قال الحسن : علم والله أنه صادف حياة طويلة لاموت فيها (فيومئذ لا يعذب عذابه أحد) أى يوم يكون زمان ما ذكر من الأحوال لا يعذب كعذاب الله أحد (ولا يوثق) ك(وثاقه أحد) أو لا يتولى عذاب الله ووثاقه أحد سواء إذ الأمر كله له ۝ والضميران على التقديرين في عذابه ووثاقه لله عز وجل ۝ وهذا على قراءة الجمهور يعذب ويوثق مبنيين للفاعل . وقرأ الكسائي على البناء للمفعول فيهما ۝ فيكون الضميران راجعين الى الانسان : أى لا يعذب كعذاب ذلك الانسان أحد ولا يوثق كوثاقه أحد ، والمراد بالانسان الكافر : أى لا يعذب من ليس بكافر كعذاب الكافر ، وقيل ابليس ۝ وقيل المراد به أئمة بن خلف . قال الفراء : المعنى أنه لا يعذب كعذاب هذا الكافر المعين أحد ولا يوثق بالسلاسل والأغلال كوثاقه أحد لتناهيه في الكفر والعناد ، وقيل المعنى أنه لا يعذب مكانه أحد ولا يوثق مكانه أحد ، فلا تؤخذ منه فدية ۝ وهو كقوله - ولا تزر وازرة وزر أخرى - ، والعذاب بمعنى التعذيب ، والوثاق بمعنى التوثيق ۝ واختار أبو عبيد وأبو حاتم قراءة الكسائي . قال أبو علي الفارسي : يجوز أن يكون الضمير للكافر على قراءة الجماعة : أى لا يعذب أحد أحدا مثل تعذيب هذا الكافر . ولما فرغ سبحانه من حكاية أحوال الأشقياء . ذكر بعض أحوال السعداء ، فقال (يا أيها النفس المطمئنة) المطمئنة هي الساكنة الموقنة بالآيمان وتوحيد الله ، الواسلة الى تلجيق اليقين بحيث لا يخالطها شك ولا يعتريها ريب . قال الحسن : هي المؤمنة الموقنة . وقال مجاهد : الراضية بقضاء الله التي علمت أن ما أخطأها لم يكن ليصيبها . وأن ما أصابها لم يكن ليخطئها . وقال مقاتل : هي الآمنة المطمئنة . وقال ابن كيسان : المطمئنة بذكر الله ۝ وقيل المخلصة . قال ابن زيد : المطمئنة لأنها بشرت بالجنة عند الموت وعند البعث (ارجعني إلى ربك) أى ارجعني إلى الله (راضية) بالثواب الذي أعطاك (راضية) عنده ، وقيل ارجعني الى مواعده ۝ وقيل الى أمره . وقال عكرمة وعطاء : معنى ارجعني الى ربك الى جسدك الذي كنت فيه ۝ واختاره ابن جرير ، ويدل على هذا قراءة ابن عباس

- فادخل في عبادي - بالافراد ، والأول أدلى (فادخل في عبادي) : أي في زمرة عبادي الصالحين وكوني من جلتهم وانتظمي في سلكهم (وادخل جنتي) . هم قيل انه يقال لها ارجعي الى ربك عند خروجها من الدنيا ، ويقال لها : ادخلي في عبادي وادخلي جنتي يوم القيامة . والمراد بالآية كل نفس مطمئنة على العموم ، ولا ينافي ذلك نزولها في نفس معينة ، فالاعتبار بعموم اللفظ . لا بخصوص السبب .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (أكلأ لما) قال سفا . وفي قوله (حاججا) قال شديدا ، وأخرج ابن جرير عنه - أكلأ لما - قال شديدا . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (إذا دكت الأرض دكا دكا) قال تحريكها . وأخرج مسلم والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : يؤتى بجهنم يومئذها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس (وأنى له الذكرى) يقول وكيف له ؟ . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله (فيومئذ لا يعذب) الآية . قال لا يعذب بعذاب الله أحد ولا يؤتى بوثاق الله أحد . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه والضياف في المختارة عنه أيضا في قوله (يا أيها النفس المطمئنة) قال المؤمنة (ارجعي الى ربك) يقول الى جسدك . قال نزلت هذه الآية وأبو بكر جالس . فقال يا رسول الله ما أحسن هذا ، فقال «أما انه سيئ لك هذا» . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية عن سعيد بن جبيرة نحوه مرسلا . وأخرج الحكيم الترمذي في نوادر الأصول نحوه عن أبي بكر الصديق وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله - يا أيها النفس المطمئنة - قال هو النبي صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه قال : النفس المطمئنة المصدقة . وأخرج ابن جرير عنه أيضا في الآية قال : ترد الأرواح يوم القيامة في الأجساد . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا في قوله (ارجعي إلى ربك راضية) قال بما أعطيت من الثواب (راضية) عنها بعملها (فادخلي في عبادي) المؤمنين . وأخرج ابن أبي حاتم والطبراني عن سعيد بن جبيرة قال : مات ابن عباس بالطائف . فجاء طير لم ير على خلقته فدخل نعشه ، ثم لم ير خارجا منه ، فلما دفن تليت هذه الآية على شفير القبر لاندري من تلاها - يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي - . وأخرج أبو نعيم في الدلائل عن عكرمة مثله .



ويقال سورة لا أقسم هي عشرون آية

وهي مكية بلا خلاف . وأخرج ابن الصريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : نزلت سورة لا أقسم بهذا البلد بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ * وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ * وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ * أَقَدَّ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي
كَبَدٍ * أَيْحَسِبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ * يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا * أَيْحَسِبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ
أَحَدٌ * أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ * وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ * وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ * فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ *
وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ * فَكُّ رَقَبَةٍ * أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ * يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ * أَوْ
مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ * ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ * أُولَئِكَ
أَعْجَبُ الْمُنِيعَةِ * وَالَّذِينَ كَفَرُوا بآيَاتِنَا هُمْ أَفْجَعُ الْمَشْئَمَةِ * عَلَيْهِمْ نَارٌ مُؤَصَّدَةٌ *

قوله (لا أقسم) لا زائدة * والمعنى أقسم (بهذا البلد) وقد تقدم الكلام على هذا في تفسير - لا أقسم
يوم القيامة - ومن زيادة « لا » في الكلام في غير القسم قول الشاعر :

تذكرت ليلي فاعترتني صباة * ركاد صميم القلب لا يتصدع

أى يتصدع * ومن ذلك قوله - مامنك أن لا نسجد - أى أن تسجد - قال الواحدى : أجمع
المفسرون على أن هذا قسم بالبلد الحرام ، وهو مكة . قرأ الجمهور لا أقسم ، وقرأ الحسن والأعمش لأقسم
من غير ألف ، وقيل هو نفي للقسم * والمعنى لا أقسم بهذا البلد إذا لم تكن فيه بعد خروجك منه ، وقال
مجاهد : ان « لا » رد على من أنكر البعث * ثم ابتداء * فقال أقسم ، والمعنى ليس الأمر كما تحسبون * والأول
أولى * والمعنى أقسم بالبلد الحرام الذى أنت حل فيه . وقال الواسطى : ان المراد بالبلد المدينة * وهو مع
كونه خلاف إجماع المفسرين هو أيضا مدفوع لكون السورة مكية لامدنية * وجلة قوله (وأنت حل)
بهذا البلد) معترضة ، والمعنى أقسم بهذا البلد * ووالد وما ولد لقد خلقنا الانسان في كبد ، واعترض بينهما
بهذه الجلة * والمعنى ومن المكابد أن مثلك على عظيم حرمة يستحل بهذا البلد كما يستحل الصيد في غير
الحرم . وقال الواحدى : الحل والحلال والمحل واحد ، وهو ضد المحرم * أحل الله لنبىه ﷺ مكة يوم الفتح
حتى قاتل ، وقد قال ﷺ « لم تحل لأحد قبلى ولا تحل لأحد بعدى ولم تحل لى إلا ساعة من نهار » قال
والمعنى أن الله لما ذكر القسم بمكة دل ذلك على عظم قدرها مع كونها حراما فوعده نبيه ﷺ أن يحلها
له حتى يقاتل فيها ويفتحها على يده * فهذا وعد من الله تعالى بأن يحلها له حتى يكون بها حلا انتهى ،
فالمعنى وأنت حل بهذا البلد فى المستقبل ، كما فى قوله - انك ميت وانهم ميتون - قال مجاهد : المعنى ما صنعت
فيه من شئ فأنت حل . قال قتادة أنت حل به لست بأثم : يعنى أنك غير مرتكب فى هذا البلد ما يحرم عليك
ارتكابه * لا كالمشركين الذين يرتكبون فيه الكفر والمعاصى * وقيل المعنى لا أقسم بهذا البلد وأنت حال به
ومقيم فيه وهو محلك * فعلى القول بأن لا نافية غير زائدة يكون المعنى لا أقسم به وأنت حال به * فأنت
أحق بالاقسام بك ، وعلى القول بأنها زائدة يكون المعنى أقسم بهذا البلد الذى أنت مقيم به تشريفا لك
وتعظيما لقدرك لأنه قد صار باقامتك فيه عظيما شريفا ، وزاد على ما كان عليه من الشرف والعظم ،
ولكن هذا إذا تقرر فى لغة العرب أن لفظ حل يحى بمعنى حال ، وكما يجوز أن تكون الجلة معترضة يجوز
أن تكون فى محل نصب على الحال (ووالد وما ولد) عطف على البلد . قال قتادة ومجاهد والضحاك
والحسن وأبو صالح « ووالد » أى آدم « وما ولد » أى وما تناسل من ولده . أقسم بهم لأنهم أعجب

ما خلق الله على وجه الأرض لما فيهم من البيان والعقل والتدبير ، وفيهم الأنبياء والعلماء والصالحون .
 وقال أبو عمران الجوني : الوالد إبراهيم ، وما ولد : ذريته . قال الفراء : ان « ما » عبارة عن الناس كقوله
 - ما طاب لكم - وقيل الوالد إبراهيم ، والولد اسماعيل ومحمد ﷺ . وقال عكرمة وسعيد بن جبير :
 ووالد يعني الذي يولد له ، وما ولد يعني العاقر الذي لا يولد له ، وكأنهما جعلتا مانافية ، وهو بعيد ، ولا يصح
 ذلك إلا باضمار الموصول : أي ووالد والذي ما ولد ، ولا يجوز إضمار الموصول عند البصريين . وقال عطية
 العوفي هو عالم في كل والد ومولود من جميع الحيوانات ، واختار هذا ابن جرير (لقد خلقنا الانسان في
 كبد) هذا جواب القسم ، والانسان هو هذا النوع الانساني ، والكبد الشدة والمشقة ، يقال كابدت
 الأمر قاسيت شدته ، والانسان لا يزال في مكابدة الدنيا ومقاساة شدائدتها حتى يموت ، وأصل الكبد
 الشدة ، ومنه تكبد اللبن إذا غلظ واشتد ، ويقال كبد الرجل إذا وجعت كبده ، ثم استعمل في كل شدة
 ومشقة ، ومنه قول أبي الاصبع :

لي ابن عم لو أن الناس في كبد ، لظل محتجرا بالنبل يرميني

قال الحسن : يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة . وقال أيضا : يكابد الشكر على السراء ، ويكابد
 الصبر على الضراء ، لا يخلو عن أحدهما . قال الكلبي : نزلت هذه الآية في رجل من بني جحج يقال له أبو
 الأشدين وكان يأخذ الأديم العكاظي ويجعله تحت رجله ، ويقول من أزالني عنه فله كذا فيجذبه عشرة
 حتى يمزق ولا تزول قدماه ، وكان من أعداء النبي ﷺ ، وفيه نزل - أychب أن لن يقدر عليه أحد -
 يعني اقوته ، ويكون معنى في كبد على هذا في شدة خلق ، وقيل معنى في كبد أنه جرى القلب غليظ الكبد
 (أychب أن لن يقدر عليه أحد) أي بظن ابن آدم أن لن يقدر عليه ولا ينتقم منه أحد ، أو يظن أبو
 الأشدين أن لن يقدر عليه أحد ، وأن هي الخفة من الثقل ، واسمها ضمير شأن مقدر . ثم أخبر سبحانه
 عن . قال هذا الانسان ، فقال (يقول أهلك ما لا بد) أي كثيرا مجتمعا بعضه على بعض . قال الليث :
 مال لبد لا يخاف فناؤه من كثرتة . قال الكلبي ومقاتل : يقول أهلك في عداوة محمد مالا كثيرا . وقال
 مقاتل : نزلت في الحارث بن عامر بن نوفل : أذنب ، فاستفتى النبي ﷺ فأمره أن يكفر ، فقال لقد ذهب
 مالي في الكفارات والنفقات منذ دخلت في دين محمد . قرأ الجمهور لبد بضم اللام وفتح الباء مخففا .
 وقرأ مجاهد وحيد بضم اللام والباء مخففا . وقرأ أبو جعفر بضم اللام وفتح الباء مشددا . قال أبو عبيدة :
 لبد فعل من التلييد ، وهو المال الكثير بعضه على بعض . قال الزجاج : قول للسكرة ، يقال : رجل حليم
 إذا كان كثير الحطم . قال الفراء : راحدته لبد ، والجمع لبد . وقد تقدم بيان هذا في سورة الجن
 (أychب أن لم يره أحد) أي أظن أنه لم يعاينه أحد . قال قتادة : أظن أن الله سبحانه لم يره ولا يسأله
 عن ماله من أين كسبه ، وأين أنفقه ؟ . وقال الكلبي : كان كاذبا لم ينق ماقال ، فقال الله : أظن أن الله
 لم يردك منه ، فعل ، أولم يفعل ، أنفق ، أولم ينفق . ثم ذكر سبحانه ما أنعم به عليهم ليعتبروا ، فقال
 (ألم نجعل له عينين) يبصر بهما (ولسانا) ينطق به (وشفقتين) يستر بهما نغره . قال الزجاج :
 المعنى ألم نفعل به ما يدل على أن الله قادر على أن يعثه ، والشفة محذوفة اللام ، وأصلها شفة بدليل
 تصغيرها على شفية (وهديناه النجدين) النجد الطريق في ارتفاع . قال المفسرون : بينا له طريق
 الخير وطريق الشر . قال الزجاج : المعنى ألم نعرفه طريق الخير وطريق الشر ، مبيتين كبتين الطريقين
 العاليتين . وقال عكرمة وسعيد بن المسيب والضحاك . النجدان الثديان لأنهما كالطريقين لحياة الولد
 ورزقه ، والأول أولى ، وأصل النجد المكان المرتفع ، وجعه نجود ، ومنه سميت نجد لارتفاعها عن انخفاض

تهامة ، فالنجدان الطريقان العاليان ، ومنه قول امرئ القيس :

فريقان منهم قاطع بطن نخلة * وآخر منهم قاطع نجد كبكب

(فلا اقتحم العقبة) الاقتحام : الرمي بالنفس في شيء من غير روية . يقال منه : قحم في الأمر قحوما : أى رمى بنفسه فيه من غير روية ، وتقحيم النفس في الشيء ادخالها فيه من غير روية ، والقحمة بالضم المهلكة ، والعقبة في الأصل الطريق التي في الجبل . سميت بذلك لصعوبة سلوكها ، وهو مثل ضربه سبحانه لمجاهدة النفس والهوى والشيطان في أعمال البر ، فجعله كالذي يتكاف صعود العقبة . قال الفراء والزجاج : ذكر سبحانه هنا - لا - مرة واحدة والعرب لا تكاد تفرد لامع الفعل الماضي في مثل هذا الموضع حتى يعيدها في كلام آخر كقوله - فلا صدق ولا صلي - وإنما أفردا هنا للدلالة آخر الكلام على معناه . فيجوز أن يكون قوله « ثم كان من الذين آمنوا » قائما مقام التكرير كأنه قال : فلا اقتحم العقبة . ولا آمن . قال المبرد وأبو علي الفارسي : ان لا هنا بمعنى لم : أى فلم يقتحم العقبة ، وروى نحو ذلك عن مجاهد . فلهذا لم يحتج الى التكرير . ومنه قوله زهير :

وكان طوى كشحا على مستكنة * فلا هو أبداها ولم يتقدم

أى فلم يسدها ولم يتقدم . وقيل هو جار مجرى الدعاء كقوله : لانجاء . قال أبو زيد وجاعة من المفسرين : معنى الكلام هنا الاستفهام الذي بمعنى الانكار ، تقديره أفلا اقتحم العقبة ، أو هلا اقتحم العقبة . ثم بين سبحانه العقبة ، فقال (وما أدراك ما العقبة) أى أى شيء أعلمك ما اقتحامها (فك رقبة) أى هي اعتاق رقبة وتخليصها من أسار الرق . وكل شيء أطلقته فقد فككته . ومنه : فك الرهن ، وفك الكتاب . فقد بين سبحانه أن العقبة هي هذه القرب المذكورة التي تكون بها النجاة من النار . قال الحسن وقتادة : هي عقبة شديدة في النار دون الجسر ، فاقحموها بطاعة الله . وقال مجاهد والضحاك والسكبي : هي الصراط الذي يضرب على جهنم كحدّ السيف . وقال كعب : هي نار دون الجسر ، قيل : وفي الكلام حذف : أى وما أدراك ما اقتحام العقبة ؟ قرأ أبو عمرو وابن كثير والكسائي « فك رقبة » على أنه فعل ماض ونصب رقبة على المفعولية . وهكذا قرأوا طعم : على أنه فعل ماض . وقرأ الباقر فك أو اطعم على أنهما مصدران وجر رقبة بإضافة المصدر إليها . فعلى القراءة الأولى يكون الفعلان بدلا من اقتحم أو بيانا له كأنه قيل فلا فك ولا اطعم ، والفك في الأصل : حلّ القيد . سمي العتق فكاً لأن الرق كالقيد ، وسمى المرقوق رقبة لأنه بالرق كالأسير المربوط في رقبته (أو اطعم في يوم ذي مسغبة) المسغبة الجماعة ، والمسغب الجوع ، والمسغب الجائع . قال الراغب : يقال منه سغب الرجل سغبا وسغوبا فهو سائب وسغبان : والمسغبة مفعلة منه ، وأنشد أبو عبيدة :

فلو كنت حراً يا ابن قيس بن عاصم * لما بتّ شبعانا وجارك ساعبا

قال النخعي « في يوم ذي مسغبة » أى عزز فيه الطعام (يتما ذا مقربة) أى قرابة . يقال : فلان ذو قرابي وذو مقربتي . واليتيم في الأصل : الضعيف يقال : يتم الرجل اذا ضعف . واليتيم عند أهل اللغة : من لا أب له ، وقيل : هو من لا أب له ولا أم . ومنه قول قيس بن الملوّح :

الى الله أشكو فقد ليلى كما شكا * الى الله فقد والدين يتيم

(أو مسكينا ذا متربة) أى لا شيء له كأنه لصق بالتراب لفقره ، وليس له مأوى إلا التراب ، يقال : ترب الرجل يترب تربا ومتربة : اذا افتقر حتى لصق بالتراب ضرّاً . قال مجاهد : هو الذي لا يقيه من التراب لباس ولا غيره . وقال قتادة : هو ذو العيال . وقال عكرمة هو المديون . وقال أبو سنان : هو ذو الزمانة

وقال ابن جبير : هو الذي ليس له أحد . وقال عكرمة : هو البعيد التربة الغريب عن وطنه . والأول أولى ، ومنه قول الهذلي :

وكنا إذا ما الضيف حلّ بأرضنا * سفكنا دماء البدن في تربة الحال

قرأ الجمهور « ذى مسغبة » على أنه صفة ليوم ، ويتيما هو مفعول إطعام . وقرأ الحسن ذا مسغبة بالنصب على أنه مفعول إطعام : أى يطعمون ذا مسغبة ، ويتيما بدل منه (ثم كان من الذين آمنوا) عطف على المنى بلا ، وجاء بتم للدلالة على تراخي رتبة الايمان ورفعة محله . وفيه دليل على أن هذه القرب إنما تنفع مع الايمان . وقيل المعنى ثم كان من الذين آمنوا بأن هذا نافع لهم . وقيل المعنى أنه أتى بهذه القرب لوجه الله (وتواصوا بالصبر) معطوف على آمنوا : أى أوصى بعضهم بعضا بالصبر على طاعة الله ، وعن معاصيه ، وعلى مآصيهم من البلايا والمصائب (وتواصوا بالمرحمة) أى بالرحمة على عباد الله فانهم إذا فعلوا ذلك رحوا اليتيم والمساكين واستكثروا من فعل الخير بالصدقة ونحوها . والاشارة بقوله (أولئك) إلى الموصول باعتبار انصافه بالصفات المذكورة (هم أصحاب الميمنة) أى أصحاب جهة اليمين ، أو أصحاب اليمين ، أو الذين يعطون كتبهم بأيمنهم ، وقيل غير ذلك مما قد قدمنا ذكره في سورة الواقعة (والذين كفروا بآياتنا) أى بالقرآن . أو بما هو أعم منه . فتدخل الآيات التنزيالية والآيات التكوينية التي تدل على الصانع سبحانه (هم أصحاب المشأمة) أى أصحاب الشمال ، وأصحاب الشؤم ، أو الذين يعطون كتبهم بشمالهم ، أو غير ذلك مما تقدم . (عليهم نار مؤصدة) أى مطبقة مغلقة ، يقال : أضدت الباب وأوصدته إذا أغلقته وأطبقتة . ومنه قول الشاعر :

تحقّ إلى أجيال مكة ناقتي * ومن دونها أبواب صنعاء مؤصدة

قرأ الجمهور مؤصدة بالواو . وقرأ أبو عمرو وحزرة وحفص بالهمزة مكان الواو . وهما لغتان . والمعنى واحد .

وقد أخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (لأقسم بهذا البلد) قال مكة (وأنت حلّ بهذا البلد) يعنى بذلك النبي ﷺ ، أحلّ الله له يوم دخل مكة أن يقتل من شاء ويستحي من شاء ، فقتل له يومئذ ابن خطل صبرا ، وهو أخذ بأستار الكعبة ، فلم يحلّ لأحد من الناس بعد النبي ﷺ أن يفعل فيها حراما حرّمه الله ، فأحلّ الله له ما صنع بأهل مكة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه في قوله « لأقسم بهذا البلد » قال مكة « وأنت حلّ بهذا البلد » قال أنت يا محمد يحلّ لك أن تقتل فيه . وأما غيرك فلا . وأخرج ابن مردويه عن أبي برزة الأسلمي قال : نزلت هذه الآية - لأقسم بهذا البلد وأنت حلّ بهذا البلد - في خرجت ، فوجدت عبد الله بن خطل وهو متعلق بأستار الكعبة ، فضربت عنقه بين الركن والمقام . وأخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس - لأقسم بهذا البلد - قال . أحلّ له أن يصنع فيه ما شاء (ووالد وما ولد) قال يعنى بالوالد آدم ، وما ولد ولده . وأخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في الآية . قال الوالد الذي يلد . وما ولد العاقر لا يلد من الرجال والنساء . وأخرج ابن جرير والطبراني عنه أيضا قال آدم (لقد خلقنا الانسان في كبد) قال : في اعتدال وانتصاب . وأخرج ابن جرير عنه أيضا - لقد خلقنا الانسان في كبد - قال في نصب . وأخرج ابن جرير عنه أيضا - لقد خلقنا الانسان في كبد - قال : في شدة . وأخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا - لقد خلقنا الانسان في كبد - قال : في شدة خلق ولادته ونبت أسنانه ومعيشته وختانه . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا - لقد

خلقنا الانسان في كبد - قال : خلق الله كل شيء يمشي على أربعة إلا الانسان فانه خلق منتصباً . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عنه أيضاً - لقد خلقنا الانسان في كبد - قال : منتصباً في بطن أمه انه قد وكل به ملك إذا نامت الأم أو اضطجعت رفع رأسه لولا ذلك لغرق في الدم . وأخرج ابن جرير عنه أيضاً في قوله (مالا لبدا) قال كثيراً . وأخرج عبد الرزاق والفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه عن ابن مسعود في قوله (وهديناه النجدين) قال سبيل الخير والشر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس - وهديناه النجدين - قال الهدى والضلالة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عنه قال : سبيل الخير والشر . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق سنان بن سعد عن أنس قال : قال النبي ﷺ « هما نجدان ، فما جعل نجد الشر أحب اليكم من نجد الخير » ، تفرد به سنان بن سعد ، ويقال سعد بن سنان . وقد وثقه يحيى بن معين . وقال الامام أحمد والنسائي والجوزجاني منكر الحديث . وقال أحمد تركت حديثه لاضطراره : قد روى خمسة عشر حديثاً منكراً كلها ما أعرف منها حديثاً واحداً ، يشبه حديثه حديث الحسن البصري ، لا يشبه حديث أنس . وأخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن مردويه من طرق عن الحسن قال : ذكر لنا أن النبي ﷺ كان يقول ، فذكره ، وهذا مرسل ، وكذا رواه قتادة مرسل . أخرجه عنه ابن جرير ويشهد له ما أخرج الطبراني عن أبي أمامة أن النبي ﷺ قال « يأبها الناس انهما نجدان نجد خير ونجد شر ، فما جعل نجد الشر أحب اليكم من نجد الخير ؟ » ويشهد له أيضاً ما أخرجه ابن مردويه عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال « إنما هما نجدان : نجد الخير ونجد الشر ، فلا يكن نجد الشر أحب اليكم من نجد الخير » . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم من طرق عن ابن عباس في قوله - وهديناه النجدين - قال الثديين . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عمر في قوله (فلا اقتحم العقبة) قال : جبل زلال في جهنم . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : العقبة النار . وأخرج عبد بن حميد عنه قال : عقبة بين الجنة والنار . وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في سننه عن عائشة قالت : لما نزل - فلا اقتحم العقبة - قيل يا رسول الله ما عند أحدنا ما يعتق إلا أن عند أحدنا الجارية السوداء تخدمه ، فلو أمرناهن بالزنا « جئن بالآلاد فاعتقناهم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لأن أمتع بسوط في سبيل الله أحب إلي من أن أمر بالزنا ثم أعتق الولد » وأخرجه ابن جرير عنها بافظ « لعلاقة سوط في سبيل الله أعظم أجراً من هذا » وقد ثبت الترغيب في عتق الرقاب بأحاديث كثيرة : منها في الصحيحين وغيرهما عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « من أعتق رقبة مؤمنة أعتق الله بكل عضو منها عضوانه من النار حتى الفرج بالفرج . وأخرج الفريابي وابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس (في يوم ذي مسغبة) قال مجاعة . وأخرج الفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عنه - في يوم ذي مسغبة - قال جوع . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضاً (يتبنا ذا مقربة) قال : ذا قرابة ، وفي قوله - ذا مقربة - قال بعيد التربة : أي غريباً عن وطنه . وأخرج الفريابي وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه عنه أيضاً (أو مسكينا ذا مقربة) قال : هو المطروح الذي ليس له بيت ، وفي لفظ للحاكم هو الذي لا يقيه من التراب شيء « وفي لفظ : هو اللازق بالتراب من شدة الفقر . وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مسكينا ذا مقربة . قال الذي مأواه المزابل . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس (وتواصوا بالمرحمة) يعني

بذلك رجة الناس كلهم . وأخرج عبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه (مؤصدة) قال مغلقة الأبواب . وأخرج الفريابي وعبد بن حيد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن أبي هريرة « مؤصدة » قال مطبقة .

تفسير سورة الشمس

هي خمس عشرة آية

وهي مكية بلا خلاف . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : نزات والشمس وضحاها بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج أحمد والترمذي وحسنه والنسائي عن بريدة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في صلاة العشاء والشمس وضحاها وأشباهاها من السور ، وقد تقدم حديث جابر في الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لمعاذ هلا صليت بسبح اسم ربك الأعلى ، والشمس وضحاها ، والليل إذا يغشى ؟ . وأخرج الطبراني عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أمره أن يقرأ في صلاة الصبح بالليل إذا يغشى والشمس وضحاها . وأخرج البيهقي في الشعب عن عقبة بن عامر قال « أمرنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن نصلى ركعتي الضحى بسورتينهما بالشمس وضحاها والضحى .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا * وَالْقَمَرِ إِذَا تَلَاهَا * وَالنَّهَارِ إِذَا جَلَّاهَا * وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَاهَا * وَالسَّمَاءِ
وَمَا بَنَاهَا * وَالْأَرْضِ وَمَاطُحَاهَا * وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا * فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا * قَدْ أَفْلَحَ
مَنْ زَكَّاهَا * وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا * كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا * إِذِ انْبَعَثَ أَشْقَاهَا * قَقَالَ لَهُمْ
رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا * فَكَذَّبُوهُ فَفَقَرُوا مَا فَدَمَدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذَنبِهِمْ فَسَوَّاهَا * فَلَا
يَخَافُ عُقْبَاهَا

أقسم سبحانه بهذه الأمور ، وله أن يقسم بما شاء من مخلوقاته . وقال قوم : إن القسم بهذه الأمور ونحوها مما تقدم وما سيأتي هو على حذف مضاف : أي (و) رب (الشمس) ورب القمر ، وهكذا سائرهما . ولا ملجئ إلى هذا ، ولا موجب له ، وقوله (وضحاها) هو قسم ثان قال مجاهد : وضحاها : أي ضوئها واشراقها ، وأضاف الضحى إلى الشمس ، لأنه إنما يكون عند ارتفاعها ، وكذا قال الكلبي . وقال قتادة : ضحاها نهارها كله . قال الفراء : الضحى هو النهار . وقال المبرد : أصل الضحى الصبح . وهو نور الشمس . قال أبو الهيثم : الضحى تقيض الظل . وهو نور الشمس على وجه الأرض . وأصله الضحى فاستثمروا الياء فقلبوها ألفا ، قيل والمعروف عند العرب أن الضحى إذا طلعت الشمس وبعيد ذلك قليلا ، فازاد فهو الضحاء بالمد . قال المبرد : الضحى والضحوة مشتقان من الضح ، وهو النور فأبدلت

الألف والواو من الحاء .

واختلف في جواب القسم ماذا هو ؟ قيل هو قوله - قد أفلح من زكاه - قاله الزجاج وغيره . قال الزجاج : وحذفت اللام ، لأن الكلام قد طال . فصار طوله عوضاً منها ، وقيل الجواب محذوف : أى والشمس . وكذا تبعه . وقيل تقديره ليدمدن الله على أهل مكة لتكذيبهم رسول الله ﷺ كما دمدن على نوح ، لأنهم كذبوا صالحاً . وأما (قد أفلح من زكاه) فكلام تابع لقوله - فأطعمها جفورها وتقواها - على سبيل الاستطراد . وليس من جواب القسم فى شيء . وقيل هو على التقديم والتأخير بغير حذف . والمعنى قد أفلح من زكاه وقد خاب من دساها والشمس وضحاها ، والأول أولى (والقمر إذا تلاها) أى تبعها . وذلك بأن طلع بعد غروبها ، يقال تلا يتلوا إذا تبع . قال المفسرون : وذلك فى النصف الأول من الشهر إذا غربت الشمس تلاها القمر فى الإضاءة وخلفها فى النور . قال الزجاج : تلاها حين استدار . فكان يتلو الشمس فى الضياء والنور . يعنى إذا كمل ضوءه فصار نابعا للشمس فى الانارة يعنى كان مثلها فى الإضاءة . وذلك فى الليالى البيض . وقيل إذا تلا طلوعه طلوعها . قال قتادة : ان ذلك ليلة الهلال إذا سقطت رؤى الهلال . قال ابن زيد : إذا غربت الشمس فى النصف الأول من الشهر تلاها القمر بالطلوع ، وفى آخر الشهر يتلوها بالغروب ، وقال الفراء : تلاها أخذ منها : يعنى أن القمر يأخذ من ضوء الشمس (والنهار إذا جلاها) أى جلى الشمس . وذلك أن الشمس عند انبساط النهار تنجلي تمام الانجلاء ، فكأنه جلاها مع أنها الذى تبسطه ، وقيل الضمير عائد إلى الظلمة : أى جلى الظلمة . وان لم يجز للظلمة ذكر ، لأن المعنى معروف . قال الفراء : كما تقول أصبحت باردة : أى أصبحت غداً باردة ، والأول أولى . ومنه قول قيس بن الخطيم :

تجلت لنا كالشمس تحت غمامة . بدا حاجب منها وضنت بحاجب

وقيل المعنى جلى ما فى الأرض من الحيوانات وغيرها بعد أن كانت مستترة فى الليل ، وقيل جلى الدنيا وقيل جلى الأرض (والليل إذا يغشاها) أى يغشى الشمس فيذهب بضوئها فتغيب وتظلم الآفاق ، وقيل يغشى الآفاق ، وقيل الأرض ، وان لم يجز لهما ذكر ، لأن ذلك معروف . والأول أولى (والسما وما بناها) يجوز أن تكون ما مصدرية : أى والسما وبنائها ، ويجوز أن تكون موصولة : أى والذى بناها ، وإثارة ما على من لارادة الوصفية لقصد التفعيم ، كأنه قال : والقادر العظيم الشأن الذى بناها ، ورجح الأول الفراء والزجاج ، ولا وجه لقول من قال : ان جعلها مصدرية محل بالنظم ، ورجح الثانى ابن جرير (والأرض وما طحاها) الكلام فى ما هذه كالشكلام فى التى قبلها ، ومعنى طحاها بسطها ، كذا قال عامة المفسرين ، كما فى قوله « دحاها » . قالوا طحاها ودحاها واحد : أى بسطها من كل جانب ، والطحو البسط ، وقيل معنى طحاها قسمها . وقيل خلقها . ومنه قول الشاعر :

وما يدري جذيمة من طحاها * ولا من ساكن العرش الرفيع

والأول أولى . والطحو أيضا الذهاب . قال أبو عمرو بن العلاء : طحا الرجل إذا ذهب فى الأرض . يقال ما أدري أين طحا ؟ ويقال طحا به قلبه إذا ذهب به ، ومنه قول الشاعر :

طحا بك قلب فى الحسان طروب * بعيد الشباب عصر حان مشيب

(ونفس وما سواها) الكلام فى ما هذه كما تقدم . ومعنى سواها خلقها وأنشأها وسوى أعضائها . قال عطاء : يريد جميع ما خلق من الجن والإنس . والتسكير للتفخيم ، وقيل المراد نفس آدم (فأطعمها جفورها وتقواها) أى عرفها وأفهمها حالها وما فيها من الحسن والقبح . قال مجاهد : عرفها طريق

الفجور والتقوى والطاعة والمعصية . قال الفراء : فألهمها عرفها طريق الخير وطريق الشر ، كما قال - وهديناه النجدين - . قال محمد بن كعب : إذا أراد الله بعبده خيرا ألهمه الخير فعمل به ، وإذا أراد به الشر ألهمه الشر فعمل به . قال ابن زيد : جعل فيها ذلك : توفيقه إياها للتقوى ، وخذلانه إياها للفجور ، واختار هذا الزجاج . وحل الالهام على التوفيق والخذلان . قال الواحدى : وهذا هو الوجه لتفسير الالهام فان التبيين والتعليم والتعريف دون الالهام . والالهام أن يوقع في قلبه ويجعل فيه ، وإذا أوقع الله في قلب عبد شيئا فقد ألزمه ذلك الشيء . قال وهذا صريح في أن الله خلق في المؤمن تقواه ، وفي الكافر فجوره (قد أفلح من زكاه) أى قد فاز من زكى نفسه وأعمالها وأعلىها بالتقوى بكل مطلوب وظفر بكل محبوب ، وقد قدمنا أن هذا جواب القسم على الراجح . وأصل الزكاة النمو والزيادة ، ومنه زكا الزرع إذا كثرت (وقد خاب من دساها) أى خسر من أضلها وأغواها . قال أهل اللغة : دساها أصله دسها ، من التدسيس ، وهو إخفاء الشيء فى الشيء ، فعنى دساها فى الآية أخفاها وأخجلها ولم يشهرها بالطاعة والعمل الصالح . وكانت أجواد العرب تنزل الأمانة المرتفعة ليشتهر مكانها فيقصدها الضيوف . وكانت لثام العرب تنزل الهضاب والأمانة المنخفضة ليخفى مكانها عن الوافدين . وقيل معنى دساها أغواها ، ومنه قول الشاعر :

وأنت الذى دسيت عمرا فأصبحت * حلائله منه أرامل ضيعا

وقال ابن الأعرابي - وقد خاب من دساها - أى دس نفسه فى جلة الصالحين ، وليس منهم (كذبت ثمود بطغواها) الطغوى اسم من الطغيان كاللدغوى من الدعاء . قال الواحدى : قال المفسرون : كذبت ثمود بطغيانها : أى الطغيان جعلتهم على التكذيب ، والطغيان مجاوزة الحد فى المعاصى ، والباء للسببية . وقيل كذبت ثمود بطغواها : أى بعداها الذى وعدت به . وسمى العذاب طغوى لأنه طغى عليهم فتكون الباء على هذا للتعدي . وقال محمد بن كعب : بطغواها : أى بأجبعها . قرأ الجمهور بطغواها بفتح الطاء . وقرأ الحسن والحجدرى ومحمد بن كعب وحجاء بن سامة بضم الطاء . فعلى القراءة الأولى هو مصدر بمعنى الطغيان . وإنما قلبت الياء واوا للفرق بين الاسم والصفة لأنهم يقلبون الياء فى الأسماء كثيرا نحو تقوى وسروى . وعلى القراءة الثانية هو مصدر كالرجعى والحسنى ونحوهما ، وقيل هما لغتان (إذ انبعث أشقاها) العامل فى الظرف كذبت ، أو بطغواها : أى حين قام أشقى ثمود . وهو قدار بن سالف فعقر الناقة ، ومعنى انبعث انتدب لذلك وقام به . يقال بعثته على الأمر فانبعث له ، وقد تقدم بيان هذا فى الأعراف (فقال لهم رسول الله) يعنى صالحا (ناقة الله) قال الزجاج : ناقة الله منصوبة على معنى ذروا ناقة الله . قال الفراء : حذرهم إياها ، وكل تحذير فهو نصب (وسقياها) معطوف على ناقة . وهو شربها من الماء . قال الكلبي ومقاتل : قال لهم صالح ذروا ناقة الله فلا تعقروها وذروا سقياها ، وهو شربها من النهر فلا تعرضوا له يوم شربها فكذبوا بتحذيره إياهم (فعقروها) أى عقرها الأشتى ، وإنما أسند العقر إلى الجميع لأنهم رضوا بما فعله . قال قتادة : انه لم يعقروها حتى تابعه صغيرهم وكبيرهم وذكركم وأنثاهم قال الفراء : عقرها اثنان ، والعرب تقول هذان أفضل الناس ، وهذان خير الناس . فلهذا لم يقل أشقياها (فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها) أى أهلكهم وأطبق عليهم العذاب . وحقيقة السمدة تضعيف العذاب وترديده ، يقال دمدمت على الشيء : أى أطبقت عليه . ودمدم عليه القبر : أى أطبقه ، وناقاة مدمومة إذا لبسها الشحم ، والدمدمة إهلاك باستئصال ، كذا قال المؤرج . قال فى الصحاح : دمدمت الشيء إذا ألزقته بالارض وطحطحته ، ودمدم الله عليهم : أى أهلكهم ، وقال ابن الاعرابى : دمدم إذا

عذب عذابا تاما ، والضمير في فسوها يعود إلى الدمة : أي فسوى الدمة عليهم وعظم بها فاستوت على صغيرهم وكبيرهم ، وقيل يعود إلى الأرض : أي فسوى الأرض عليهم فجعلهم تحت التراب ، وقيل يعود إلى الأمة : أي تمود . قال الفراء : سوى الأمة أنزل العذاب بصغيرها وكبيرها بمعنى سوى بينهم ، قرأ الجمهور فدمدم بيم بين الدالين ، وقرأ ابن الزبير فدهدم بها بين الدالين . قال القرطبي : وهما اثنان كما يقال امتقع لونه واهتقم لونه (فلا يخاف عقباها) أي فعل الله ذلك بهم غير خائف من عاقبة ولا تبعة ، والضمير في عقباها يرجع إلى الفعلة . أو إلى الدمة المدلول عليها بدمدم . وقال السدي والضحاك والسكبي : إن الكلام يرجع إلى العاقر لا إلى الله سبحانه : أي لم يخف الذي عقرها عقي ماصنع ، وقيل لا يخاف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عاقبة إهلاك قومه ولا يخشى ضررا يعود عليه من عذابهم ، لأنه قد أندرهم . والاول أولى ، قرأ الجمهور ولا يخاف بالواو ، وقرأ نافع وابن عامر بالغاء .

وقد أخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس (وضحاها) قال ضوئها (والقمر إذا تلاها) قل تبعها (والنهار إذا جلاها) قل أضاءها (والسماء وما بناها) قال الله بنى السماء (والأرض وما طحاها) قال دحاها (فألهمها فجورها وتقواها) قال علمها الطاعة والمعصية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه - والأرض وما طحاها - يقول قسمها - فألهمها فجورها وتقواها - قال من الخير والشر . وأخرج الحاكم وصححه عنه أيضا فألهمها قال : ألزمها فجورها وتقواها . وأخرج أحمد وعبد بن حنبل ومسلم وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن عمران بن حصين : أن رجلا قال يا رسول الله أرأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدهون فيه شيء قد قضى عليهم ؟ ومضى في قدر قد سبق ، أو فيما يستقبلون عما أناهم نبيهم واتخذت عليهم به الحجة . قال بل شيء قد قضى عليهم ؟ قال فلم يعلمون إذن . قال من كان الله خلقه لواحدة من المنزلتين يهينه لعملها . وتصديق ذلك في كتاب الله - ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها - وسأني في السورة التي بعد هذه نحو هذا الحديث . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد والنسائي عن زيد بن أرقم . قال كان رسول الله ﷺ يقول : اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها . وأخرجه ابن المنذر والطبراني وابن مردويه من حديث ابن عباس : وزاد كان إذا تلا هذه الآية - ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها - قال فذكره ، وزاد أيضا وهو في الصلاة . وأخرج حديث زيد بن أرقم مسلم أيضا . وأخرج نحوه أحمد من حديث عائشة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس - قد أفلح من زكاها - . يقول قد أفلح من زكا الله نفسه - وقد خاب من دساها ، يقول قد خاب من دس الله نفسه فأضلّه (ولا يخاف عقباها) قال لا يخاف من أحد تبعة . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه وقد خاب من دساها ، يعني مكر بها . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والديلمي من طريق جوير عن الضحاك عن ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول في قوله : قد أفلح من زكاها . الآية « أفلحت نفس زكاها الله ، وخابت نفس خيها الله من كل خير » وجوير ضعيف . وأخرج ابن جرير عنه أيضا « بطغواها » قال اسم العذاب الذي جاءها الطفوى . فقال كذبت تمود بعذابها . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن عبد الله بن زمعة قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكر الناقة وذكر الذي عقرها ، فقال « إذا نبعت أشقاها » قال : انبعت لها رجل عازم عزيز منيع في رهطه مثل أبي زمعة . وأخرج أحمد وابن أبي حاتم والبخاري والطبراني وابن مردويه والحاكم وأبو نعيم في الدلائل عن عمار بن ياسر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعليّ ألا أحدثك بأشقى الناس ؟ قال بلى . قال رجلان : أحيمر ثمود الذي عقر الناقة ، والذي يضربك على هذا : يعني قرنه حتى تبطل منه هذه : يعني لحية .

تفسير سورة الليل

هي إحدى وعشرون آية

وهي مكية عند الجمهور . وقيل مدنية . وأخرج ابن الضريس والنحاس والبيهقي عن ابن عباس قال : نزلت سورة الليل إذا يغشى بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج البيهقي في سننه عن جابر بن سمرة قال : « كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ في الظهر والعصر ، - والليل إذا يغشى - ونحوها » . وأخرج الطبراني في الأوسط عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلى بهم الهاجرة فرفع صوته فقرأ الشمس وضحاها ، والليل إذا يغشى ، فقال له أبي بن كعب : يا رسول الله أمرت في هذه الصلاة بشيء ؟ قال لا ولكن أردت أن أرق لكم ، وقد تقدم حديث : فهلا صليت بسم الله اسم ربك الأعلى ، والشمس وضحاها ، والليل إذا يغشى ؟ . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : إني لأقول ان هذه السورة نزلت في السحابة والبخل والليل إذا يغشى .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى * وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى * وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى * إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى *
فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى * وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى * فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى * وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى *
وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى * فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى * وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى * إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى *
وَإِنَّ آتَا لِلْآخِرَةِ وَالْأُولَى * فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى * لَا يَصْلِيهَا إِلَّا الْأَشْقَى * الَّذِي كَذَّبَ
وَتَوَلَّى * وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى * الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى * وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى *
إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى * وَلَسَوْفَ يَرْضَى *

قوله (والليل إذا يغشى) أي يغطي بنظمته ما كان مضياً . قال الزجاج : يغشى الليل الأفق وجميع ما بين السماء والأرض فيذهب ضوء النهار ، وقيل يغشى النهار . وقيل يغشى الأرض ، والأول أولى (والنهار إذا تجلّى) أي ظهر وانكشف ووضح لزول الظلمة التي كانت في الليل ، وذلك بطولع الشمس (وما خلق الذكر والأنثى) ما هنا هي الموصولة : أي والذي خلق الذكر والأنثى . وعبر عن من بما للدلالة على الوصفية ولقصد التفعيض : أي القادر العظيم الذي خلق صنف الذكر والأنثى . قال الحسن والسكبي : معناه والذي خلق الذكر والأنثى ، فيكون قد أقسم بنفسه . قال أبو عبيدة : وما خلق : أي ومن خلق . وقال مقاتل : يعني وخلق الذكر والأنثى . فتكون ماعلى هذا ، صدرية . قال السكبي ومقاتل : يعني آدم وحواء ، والظاهر العموم ، قرأ الجمهور : وما خلق الذكر والأنثى . وقرأ ابن مسعود والذكر والأنثى بدين ما خلق (إن سعيكم

لشئ) هذا جواب القسم : أى ان عملكم مختلف : فنه عمل للجنة ، ومنه عمل للنار . قال جمهور المفسرين : السعى العمل « فساع في فكالك نفسه » وساع في عطبها « وشئى جمع شئيت : كمرضى ومريض ، وقيل للمختلف شئى لتباعد ما بين بعضه وبعض (فأما من أعطى واتقى) أى بذل ماله في وجوه الخير واتقى محارم الله التى نهى عنها (وصدق بالحسنى) أى بالخلف من الله . قال المفسرون : فأما من أعطى المعسرين . وقال قتادة : أعطى حق الله الذى عليه ، وقال الحسن : أعطى الصدق من قلبه وصدق بالحسنى : أى بلا إله إلا الله ، وبه قال الضحاك والسلمى . وقال مجاهد : بالحسنى بالجنة . وقال زيد بن أسلم . بالصلاة والزكاة والصوم « والأول أولى . قال قتادة : بالحسنى : أى بموعود الله الذى وعده أن يثيبه . قال الحسن : بالخلف من عطائه « واختار هذا ابن جرير (فسيسره للعسرى) أى فسنيهته للخصلة الحسنى « وهى عمل الخير « والمعنى فسيسره له الاتفاق في سبيل الخير والعمل بالطاعة لله . قال الواحدى : قال المفسرون : نزلت هذه الآيات في أبى بكر الصديق اشترى ستة نفر من المؤمنين كانوا في أيدي أهل مكة يعذبونهم في الله (وأما من بخل واستغنى) أى بخل بماله فلم يبذله في سبيل الخير ، واستغنى : أى زهد في الأجر والثواب ، وأستغنى بشهوات الدنيا عن نعيم الآخرة (وكذب بالحسنى) أى بالخلف من الله عز وجل ، وقال مجاهد : بالجنة ، وروى عنه أيضا أنه قال : بلا إله إلا الله (فسيسره للعسرى) أى فسنيهته للخصلة العسرى ونسملها له حتى تنعسر عليه أسباب الخير والصالح ويضعف عن فعلها فيؤديه ذلك إلى النار . قال مقاتل : يعسر عليه أن يعطى خيرا ، قيل العسرى الشر « وذلك أن الشر يؤدى إلى العذاب ، والعسرة في العذاب ، والمعنى سنهته للشر « بأن نجريه على يديه . قال الفراء : سنيهته سنهته « والعرب تقول قديسرت الغنم إذا ولدت أو تهيأت للولادة . قال الشاعر :

هما سيدا يزعمان وانما * يسوداننا ان يسرت غنماهما

(وما يعنى عنه ماله إذا تردى) أى لا يعنى عنه شيئا ماله الذى بخل به « أو أى شئ يعنى عنه إذا تردى : أى هلك « يقال ردى الرجل يردى ردى « وتردى يتردى إذا هلك . وقال قتادة : وأبو صالح وزيد ابن أسلم : إذا تردى إذا سقط في جهنم ، يقال ردى في البر ، وتردى : إذا سقط فيها « ويقال ما درى أين ردى : أى أين ذهب ؟ (إن علينا للهدى) هذه الجملة مستأنفة مقررة لما قبلها : أى إن علينا البيان . قال الزجاج : علينا أن نبين طرق الهدى من طريق الضلال . قال قتادة : على الله البيان : بيان حرامه وطاعته ومعصيته . قال الفراء : من سلك الهدى فعلى الله سبيله « قوله - وعلى الله قصد السبيل - يقول من أراد الله فهو على السبيل القاصد . قال الفراء أيضا : المعنى إن علينا للهدى والاضلال « فحذف الاضلال كقوله - سراييل تقيسكم الحر - وقيل المعنى إن علينا ثواب هداية الذى هديناه (وإن لنا للآخرة والأولى) أى لنا كل ما في الآخرة ، وكل ما في الدنيا نتصرف به كيف نشاء « فن أرادهما أو إحداهما فليطلب ذلك منا ، وقيل المعنى إن لنا ثواب الآخرة وثواب الدنيا (فأندرتكم نارا تلظى) أى حذرتكم وخوفتكم نارا تتوقد وتوهج ، وأصله تلظى فحذف إحدى التاءين تخفيفا « وقرأ على الأصل عبيد بن عمير ويحيى بن يعمر وطلحة بن مصرف (لا يصلها إلا الأشتى) أى يصلها صليا لازما على جهة الخلود إلا الأشتى ، وهو الكافر وإن صلبها غيره من العصاة « فليس صلبه كصلبه « والمراد بقوله يصلها يدخلها أو يجد صلاها ، وهو حرها . ثم وصف الأشتى ، فقال (الذى كذب وتولى) أى كذب بالحق الذى جاء به الرسل وأعرض عن الطاعة والإيمان . قال الفراء : إلا الأشتى إلا من كان شقيا في علم الله جل ثناؤه قال أيضا لم يكن كذب برد ظاهر ، ولكن قصر عما أمر به من الطاعة فجعل تكذيبا كما تقول لقي فلان

العدو فكذب اذا نكل ورجع عن اتباعه . قال الزجاج : هذه الآية هي التي من أجلها . قال أهل الإرجاء بالارضاء ، فزعموا أنه لا يدخل النار إلا كافر ، ولأهل النار منازل ، فمنها أن المنافقين في الدرك الأسفل من النار ، والله سبحانه كل ما وعد عليه بحسن من العذاب ، فخير أن يعذب به . وقد قال - ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء - فلو كان كل من لم يشرك لم يعذب لم يكن في قوله - ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء - فائدة ، وقال في الكشف : الآية واردة في الموازنة بين حالتي عظيم من المشركين وعظيم من المؤمنين ، فأريد أن يبالغ في صفتيهما المتناقضتين ، فقليل الأثقي وجعل مختصا بالصلي كأن النار لم تخلق لإله ، وقيل الأثقي وجعل مختصا بالنجاة كأن الجنة لم تخلق لإله . وقيل المراد بالأثقي أبو جهل أو أمية بن خلف ، « بالأثقي أبو بكر الصديق ، ومعنى (سيجننها الأثقي) سيباعد عنها المتقي للكفر انقاء بالغا . قال الواحدى : الأثقي أبو بكر الصديق في قول جميع المفسرين انتهى ، والأولى جل الأثقي والأثقي على كل متصف بالصفتين المذكورتين ، ويكون المعنى أنه لا يصلها صليا تاما لازما إلا الكامل في الشقاء ، وهو الكافر . ولا يجننها ويبعد عنها تبعيها كاملا بحيث لا يحوم حولها فضلا عن أن يدخلها إلا الكامل في التقوى . فلا ينافى هذا دخول بعض العصاة من المسلمين النار دخولا غير لازم ولا تبعيد بعض من لم يكن كامل التقوى عن النار تبعيها غير بالغ مبلغ تبعيد الكامل في التقوى عنها . والحاصل أن من تمسك من المرجئة بقوله - لا يصلها إلا الأثقي - زاعما أن الأثقي الكافر . لأنه الذي كذب وتولى ولم يقع التكذيب من عصاة المسلمين فيقال له : فما تقول في قوله - وسيجننها الأثقي - فانه يدل على أنه لا يجنب النار إلا الكامل في التقوى . فمن لم يكن كاملا فيها كعصاة المسلمين لم يكن ممن يجنب النار . فان أولت الأثقي بوجه من وجوه التأويل لزمك مثله في الأثقي فخذ إليك هذه مع تلك ، وكن كما قال الشاعر :

على أننى راض بأن أحل الهوى * وأخرج منه لاعلى ولا يسه

وقيل أراد بالأثقي والأثقي الشقي والذقي ، كما قال طرفة بن العبد :

تمنى رجال أن أموت وإن أمت * فتلك سبيل لست فيها بأوحد

أى بواحد ، ولا يخفك أنه ينافى هذا وصف الأثقي بالتكذيب . فان ذلك لا يكون إلا من الكافر فلا يتم ما أراده قائل هذا القول من شمول الوصفين لعصاة المسلمين . ثم ذكر سبحانه صفة الأثقي ، فقال (الذى يؤتى ماله) أى يعطيه ويصرفه في وجوه الخير ، وقوله (يتزكى) فى محل نصب على الحال من فاعل يؤتى : أى حال كونه يطلب أن يكون عند الله زكيا لا يطلب رياء ولا سمعة ، ويجوز أن يكون بدلا من يؤتى داخلا معه فى حكم الصلة . قرأ الجمهور يتزكى مضارع تزكى . وقرأ على بن الحسين بن على تزكى بادغام التاء فى الزاى (وما لأحد عنده من نعمة تجزى) الجملة مستأنفة لتقرير ما قبلها من كون التزكى على جهة الخلوص غير مشوب بشائبة تنافى الخلوص : أى ليس ممن يتصدق بماله ليحازى بصدقه نعمة لأحد من الناس عنده ويكافئه عليها . وإنما يدعى بصدقه وجه الله تعالى ، ومعنى الآية أنه ليس لأحد من الناس عنده نعمة من شأنها أن يحازى عليها حتى يقصد بائنا ما يؤتى من ماله بحازاتها ، وإنما قال تجزى مضارعا مبذرا للمفعول لأجل الفواصل ، والأصل يحزى بها إياه ، أو يحزى به إياها (إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى) قرأ الجمهور إلا ابتغاء بالنصب على الاستثناء المقطع لعدم اندراج تحت جنس النعمة : أى لكن ابتغاء وجه ربه الأعلى ، ويجوز أن يكون منصوبا على أنه مفعول له على المعنى : أى لا يؤتى إلا لا ابتغاء وجه ربه لا المكافأة نعمة . قال الفراء : هو منصوب على التأويل : أى ما أعطيتك ابتغاء جزائك

بل ابتغاء وجه الله ، وقرأ يحيى بن وثاب بالرفع على البدل من محل نعمة ، لأن محالها الرفع إما على الفاعلية وإما على الابتداء ، ومن مزيدة ۞ والرفع لغة تميم ، لأنهم يجوزون البدل في المنقطع ويجرونه مجرى المتصل قال مكى : وأجاز الفراء الرفع في ابتغاء على البدل من موضع نعمة ۞ وهو بعيد . قال شهاب الدين : كأنه لم يطلع عليها قراءة ، واستبعاده هو البعيد فانها لغة فاشية ، وقرأ الجمهور أيضا ابتغاء بالمد ، وقرأ ابن أبي عملة بانقصر والأعلى نعت للرب (واسوف يرضى) اللام هي الموطئة للقسم : أى والله اسوف يرضى بما نعطيه من الكرامة والجزاء العظيم ، قرأ الجمهور يرضى مبنيًا للفاعل ۞ وقرأ مبنيًا للمفعول .

وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس (والليل إذا يغشى) قال إذا أظلم . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن عساكر عن ابن مسعود . قال ان أبا بكر الصديق اشترى بلالا من أمية بن خلف وأبى ابن خلف ببرة وعشر أواق فأعتقه لله ، فأنزل الله - والليل إذا يغشى - إلى قوله (إن سعيكم لشتى) سعى أبى بكر وأممية وأبى إلى قوله (وكذب بالحسنى) قال : لا إله إلا الله إلى قوله (فسيسره للعسرى) قال النار . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس في قوله : فأما من أعطى من الفضل ، واتقى . قال اتقى ربه ، وصدق بالحسنى . قال صدق بالخلف من الله ، فسيسره للعسرى . قال للخير من الله (وأما من بخل واستغنى) قال بخل بماله واستغنى عن ربه (وكذب بالحسنى) قال بالخلف من الله (فسيسره للعسرى) قال للشر من الله . وأخرج ابن جرير عنه : وصدق بالحسنى . قال أيقن بالخلف . وأخرج ابن جرير عنه أيضا وصدق بالحسنى ، يقول صدق بلا إله إلا الله - وأما من بخل واستغنى - يقول من أغناه الله فبخل بالزكاة . وأخرج ابن جرير وابن عساكر عن عامر بن عبد الله بن الزبير قال : كان أبو بكر يعتقد على الإسلام بمكة ۞ وكان يعتقد عجائز ونساء إذا أسلمن ، فقال له أبوه : أى بنى أراك تعتق أناسا ضعفا ، فلو أنك تعتق رجالا جلدًا يقومون معك ويمنعونك ويدفعون عنك . قال أى أبت إنما أريد ما عند الله . قال خذتنى بعض أهل بيتى أن هذه الآية نزلت فيه ۞ فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسيسره للعسرى ۞ . وأخرج عبد بن حميد وابن مردويه وابن عساكر عن ابن عباس في قوله : فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى . قال أبو بكر الصديق ، وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى . قال أبو سفيان بن حرب . وأخرج البخارى ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن على بن أبى طالب قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم في جنازة ۞ فقال « مامنكم من أحد إلا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعه من النار » فقالوا يارسول الله أفلا تتكلم ۞ قال اعملوا فكل ميسر لما خلق له : أما من كان من أهل السعادة فييسر له عمل أهل السعادة ، وأما من كان من أهل الشقاء فييسر له عمل أهل الشقاء ، ثم قرأ - فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى إلى قوله للعسرى - ۞ . وأخرج أحمد ومسلم وغيرهما عن جابر بن عبد الله أن سراقه بن مالك قال : يارسول الله فى أى شيء نعمل ؟ أى شيء ثبتت فيه المقادير وجرت به الأقلام ، أم فى شيء يستقبل فيه العمل ؟ قال بل فى شيء ثبتت فيه المقادير وجرت فيه الأقلام . قال سراقه : ففيم العمل إذن يارسول الله ؟ قال اعملوا فكل ميسر لما خلق له ۞ وقرأ رسول الله ﷺ هذه الآية - فأما من أعطى واتقى إلى قوله فسيسره للعسرى - ۞ ، وقد تقدم حديث عمران بن حصين في السورة التى قبل هذه . وفى الباب أحاديث من طريق جماعة من الصحابة . وأخرج ابن جرير عن أبى هريرة قال : لتدخلن الجنة إلا من يأبى . قالوا ومن يأبى أن يدخل الجنة ؟ فقرأ الذى كذب وتولى . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبى أمامة قال : لا يبقى أحد من هذه الأمة إلا أدخله الله الجنة إلا من شرد على الله كما يشرد البعير السوء على أهله ۞ فمن لم يصدقنى فإن الله يقول

لا يصلاها إلا الأشقي الذي كذب وتولى ، كذب بما جاء به محمد ﷺ وتولى عنه . وأخرج أحمد والحاكم والضياع عن أبي أمامة الباهلي أنه سئل عن ألين كلمة سمعها من رسول الله ﷺ ، فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « ألا كما لكم يدخل الله الجنة إلا من شرد على الله شراد البعير على أهله » . وأخرج أحمد وابن ماجه وابن مردويه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لا يدخل النار الأشقي . قيل ومن الشقي ؟ قال الذي لا يعمل لله بطاعة ولا يترك لله معصية » . وأخرج أحمد والبخاري عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « كل أمتي تدخل الجنة يوم القيامة إلا من أبي . قالوا ومن يا أباي يا رسول الله ؟ قال : من أطلعني دخل الجنة ، ومن عصاني فقد أبي » . وأخرج ابن أبي حاتم عن عروة أن أبا بكر الصديق أعتق سبعة كلهم يعذب في الله : بلال وعامر بن فهيرة والهدية وابنتها وزينة وأم عيسى وأمة بنى المؤمل وفيه نزلت (وسيجنبها الأتقي) إلى آخر السورة . وأخرج الحاكم وصححه عن عامر بن عبد الله بن الزبير ما قدمنا عنه ، وزاد فيه ، فنزلت فيه هذه الآية « فأما من أعطى واتقى » إلى قوله « وما لأحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ولسوف يرضى » . وأخرج البزار وابن جرير وابن المنذر والطبراني وابن مردويه وابن عساكر عنه نحو هذا من وجه آخر . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله « وسيجنبها الأتقي » قال هو أبو بكر الصديق .

تفسير سورة الضحى

هي إحدى عشرة آية

وهي مكية بلا خلاف . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس : نزلت - والضحى - بمكة . وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب من طريق أبي الحسن المقرئ قال : سمعت عكرمة بن سليمان يقول قرأت على إسماعيل بن قسطين « فلما بلغت والضحى قال كبر حتى تختم ، وأخبره عبد الله بن كثير أنه قرأ على مجاهد فأمره بذلك ، وأخبره مجاهد أن ابن عباس أمره بذلك » وأخبره ابن عباس أن أبي بن كعب أمره بذلك « وأخبره أبي أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمره بذلك . وأبو الحسن المقرئ المذكور هو أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبي بزة المقرئ . قال ابن كثير : فهذه سنة تفرد بها أبو الحسن أحمد بن محمد بن عبد الله البرزى من ولد القاسم بن أبي بزة ، وكان إماما في القراءات « وأما في الحديث فقد ضعفه أبو حاتم الرازي وقال لا أخذت عنه ، وكذلك أبو جعفر العقيلي قال : هو منكر الحديث قال ابن كثير : ثم اختلف القراء في موضع هذا التكبير وكيفيته « فقال بعضهم : يكبر من آخر الليل إذا يغشى ، وقال آخرون : من آخر الضحى » وكيفية التكبير عند بعضهم أن يقول الله أكبر ويقتصر « ومنهم من يقول الله أكبر لا إله إلا الله الله أكبر . وذكروا في مناسبة التكبير من أول الضحى أنه لما تأخر الوحي عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفتر تلك المدة « ثم جاء الملك ، فأوحى إليه والضحى والليل إذا سجى السورة كبر فرحا وسرورا ، ولم يرووا ذلك بأسناد يحكم عليه بصحة ولا ضعف . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن جندب البجلي قال : اشتكى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فلم يقم ليلتين أو ثلاثا ، فأنته امرأة ، فقالت يا محمد ما أرى شيطانك

الا قد تركك لم يقر بك ليلتين أو ثلاثا ، فأنزل الله - والضحى والليل إذا سجي ماودعك ربك وما قلى - وأخرج الطبراني وعبد بن حميد وسعيد بن منصور وابن جرير والطبراني وابن مردويه عن جندب قال : أبطأ جبريل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال المشركون قدودع محمد ، فنزلت - ماودعك ربك وما قلى - . وأخرج الطبراني عن جندب قال : احتبس جبريل عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالت بعض بنات عمه : ما أرى صاحبك الا قد قلاك ، فنزلت والضحى . وأخرجه الترمذى وصححه وابن أبي حاتم عن جندب وفيه فقالت له امرأة ما أرى شيطانك الا قد تركك ، فنزلت والضحى .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالضُّحَى * وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى * مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى * وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى * وَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى * أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَى * وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى * وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى * فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ * وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ * وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ *

المراد بالضحى هنا النهار كله ، لقوله - والليل إذا سجي - فلما قابل الضحى بالليل دلّ على أن المراد به النهار كله ، لا بعضه ، وهو في الأصل اسم لوقت ارتفاع الشمس كما تقدم في قوله - والشمس وضحاها - والظاهر أن المراد به الضحى من غير تعيين . وقال قتادة : ومقاتل وجعفر الصادق : ان المراد به الضحى الذى كلم الله فيه موسى ، والمراد بقوله - والليل إذا سجي - ليلة المعراج ، وقيل المراد بالضحى هو الساعة التى خرّ فيها السحرة سجدا ، كما فى قوله - وأن يحشر الناس نضحى - وقيل المقسم به مضاف مقدر كما تقدم فى نظائره : أى وربّ الضحى ، وقيل تقديره وضحاوة الضحى ، ولا وجه لهذا ، فله سبحانه أن يقسم بما شاء من خلقه ، وقيل الضحى نور الجنة ، والليل ظلمة النار ، وقيل الضحى نور قلوب العارفين ، والليل سواد قلوب الكافرين (والليل إذا سجي) أى سكن ، كذا قال قتادة ومجاهد وابن زيد وعكرمة وغيرهم : يقال ليلة ساجية : أى ساكنة ، ويقال للعين إذا سكن طرفها ساجية ، يقال : سجا الشيء يسجوا سجوا : إذا سكن . قال عطاء سجا إذا غطى بالظلمة ، وروى ثعلب عن ابن الأعرابي سجا امتد ظلامه . وقال الأصمعي : سجو الليل تغطيته النهار ، مثل ما يسجي الرجل بالثوب . وقال الحسن : غشى بظلامه . وقال سعيد بن جبیر : أقبل . وقال مجاهد : أيضا استوى ، والأول أولى ، وعليه جمهور المفسرين وأهل اللغة ، ومعنى سكونه استقرار ظلامه واستواؤه ، فلا يزداد بعد ذلك (ماودعك ربك) هذا جواب القسم أى ما قطعك قطع المودع ، قرأ الجمهور ماودعك بتشديد الدال من التوديع ، وهو توديع المفارق ، وقرأ ابن عباس وعروة بن الزبير وابنه هاشم وابن أبي عبيدة وأبو حيوة بتخفيفها ، من قولهم ودعه : أى تركه ، ومنه قول الشاعر :

سل أميرى ما الذى غيره * عن وصالى اليوم حتى ودعه

والتوديع أبلغ فى الودع ، لأن من ودعك مفارقا فقد بالغ فى تركك . قال المبرد : لا يكادون يقولون ودع ولا وذر لضعف الواو إذا قدمت واستغنوا عنها بترك . قال أبو عبيدة : ودعك من التوديع كما يودع المفارق ، وقال الزجاج : لم يقطع الوحى ، وقد تقدمنا سبب نزول هذه الآية فى فاتحة هذه السورة (وما قلى) القلى البغض ، يقال قلاه يقلبه قلاء . قال الزجاج : وما أبغضك ، وقال وما قلى ، ولم يقل وما قلاك

لموافقة رموس الآي ، والمعنى وما أبغضك * ومنه قول امرئ القيس * ولست بمقل الجنب ولا قلى *
 (وللاخرة خير لك من الأولى) اللام جواب قسم محذوف : أي الجنة خير لك من الدنيا ، مع أنه صلى
 الله عليه وآله وسلم قد أوقى في الدنيا من شرف النبوة ما يصغر عنده كل شرف ويتضاءل بالنسبة إليه
 كل مكرمة في الدنيا ، ولكنها لما كانت الدنيا بأسرها مشوبة بالأكدار منغصة بالعوارض البشرية وكانت
 الحياة فيها كأحلام نائم ، أو كظل زائل لم تكن بالنسبة إلى الآخرة شيئاً ، ولما كانت طريقاً إلى الآخرة
 وسبباً لنيل ما أعدّه الله لعباده الصالحين من الخير العظيم بما يفعلونه فيها من الأعمال الموجبة للفوز بالجنة
 كان فيها خير في الجلة من هذه الحيثية (ولسوف يعطيك ربك فترضى) هذه اللام قيل هي لام الابتداء
 دخلت على الخبر لتأكيد مضمون الجلة * والمبتدأ محذوف تقديره ولأنت سوف يعطيك الخ * وليست
 للقسم لأنها لا تدخل على المضارع إلا مع النون المؤكدة ، وقيل هي للقسم . قال أبو علي الفارسي :
 ليست هذه اللام هي التي في قولك ان زيدا لقائم ، بل هي التي في قولك لأقومن ، ونابت سوف عن
 إحدى نوني التأكيدي ، فكأنه قال : وليعطيك ، قيل المعنى ولسوف يعطيك ربك الفتح في الدنيا والثواب
 في الآخرة فترضى * وقيل اخوض والشفاعة ، وقيل ألف قصر من لؤلؤ أبيض ترابه المسك * وقيل غير
 ذلك . والظاهر أنه سبحانه يعطيه ما يرضى به من خيري الدنيا والآخرة * ومن أهم ذلك عنده وأقدمه
 لديه قبول شفاعته لأتمته (ألم يجدك يتيماً فآوى) هذا شروع في تعداد ما أفاضه الله سبحانه عليه من النعم :
 أي وجدك يتيماً لا أب لك فآوى : أي جعل لك مأوى تأوى إليه ، قرأ الجمهور فآوى بألف بعد الهمزة
 رباعياً ، من آراه يؤويه * وقرأ أبو الأشهب فأوى ثلاثياً ، وهو إما بمعنى الرباعي ، أو هو من أوى له إذا
 رجه * وعن مجاهد معنى الآية : ألم يجدك واحداً في شرفك لانظيرك فآواك الله بأصحاب يحفظونك
 ويحوطنونك ، فجعل يتيماً من قولهم : درة يتيمة * وهو بعيد جداً ، والهمزة لانكار النفي وتقرير المنفي
 على أبلغ وجه * فكأنه قال : قد وجدك يتيماً فآوى ، والوجود بمعنى العلم * ویتيماً مفعوله الثاني ، وقيل
 بمعنى المصادفة * ویتيماً حال من مفعوله (ووجدك ضالاً فهدى) معطوف على المضارع المنفي * وقيل هو
 معطوف على ما يقتضيه الكلام الذي قبله كما ذكرنا : أي قد وجدك يتيماً فآوى ووجدك ضالاً فهدى *
 والضلال هنا بمعنى الغفلة ، كما في قوله - لا يضل ربي ولا ينسى - وكما في قوله - وإن كنت من قبله
 لمن الغافلين - والمعنى أنه وجدك غافلاً عما يراد بك من أمر النبوة ، واختار هذا الزجاج ، وقيل معنى
 ضالاً لم تكن تدري القرآن ولا الشرائع فهذا لك لذلك . وقال السكبي والسدي والفراء : وجدك في قوم
 ضلال فهداهم الله لك ، وقيل وجدك طالباً للقبلة فهذا لك إليها كما في قوله - قد نرى قلب وجهك في
 السماء فلنولينك قبلة ترضاها - ويكون الضلال بمعنى الطلب * وقيل وجدك ضائعاً في قومك فهذا لك إليه *
 ويكون الضلال بمعنى الضياع ، وقيل وجدك محباً للهداية فهذا لك إليها * ويكون الضلال بمعنى المحبة ،
 ومنه قول الشاعر :

عجبا لعزة في اختيار قطيعتي * بعد الضلال خجلها قد أخلقا

وقيل وجدك ضالاً في شعاب مكة فهذا لك : أي ردك إلى جدك عبد المطلب (ووجدك عائلاً فأغنى)
 أي وجدك فقيراً لآمال لك فأغناك * يقال عال الرجل يعيل عيلة إذا افتقر ، ومنه قول أحيحة بن الجلاح :
 فما يدرى الفقير متى غناه * وما يدرى الغنى متى يعيل

أي يفتقر . قال السكبي : فأغنى : أي رضاك بما أعطاك من الرزق ، واختار هذا الفراء * قال : لأنه
 لم يكن غنياً من كثرة * ولكن الله سبحانه رضاء بما آتاه * وذلك حقيقة الغنى . وقال الأخفش : عائلاً
 ذا عيال ، ومنه قول جرير :

الله انزل في الكتاب فريضة ■ لابن السبيل وللفقير العائل
وقيل فأغنى بما فتح لك من الفتوح ، وفيه نظر ، لأن السورة مكية ، وقيل بمال خديجة بنت
خويلد ، وقيل وجدك فقيرا من الحجج والبراهين فأغناك بها . قرأ الجمهور عائلا ■ وقرأ محمد بن السميع
واليماني عيلا بكسر الياء المشددة كسيد . ثم أوصاه سبحانه باليتامى والفقراء ، فقال (فأما اليتيم فلا تقهر)
أي لا تقهره بوجه من وجوه القهر كأننا ما كان . قال مجاهد : لا تحقر اليتيم فقد كنت يتيما . قل الأخفش :
لا تسلط عليه بالظلم ادفع إليه حقه واذكر يثمتك . قل الفراء والزجاج : لا تقهره على ماله فتذهب بحقه لفعله
وكذا كانت العرب تفعل في حق اليتامى تأخذ أموالهم وتظلمهم حقوقهم ■ وكان رسول الله ﷺ يحسن إلى
اليتيم ويبره ويوصى باليتامى . قرأ الجمهور فلا تقهر بالقاف ■ وقرأ ابن مسعود والنخعي والشعبي والأشهب
العقيلي تكهر بالكاف ■ والعرب تعاقب بين القاف والكاف . قل النحاس : إنما يقال كبره إذا اشتد
عليه وغلظ ، وقيل القهر الغلبة ، والكهر الزجر . قال أبو حيان : هي لغة : يعني قراءة الكاف مثل قراءة
الجمهور ■ واليتيم منصوب بتقهر (وأما السائل فلا تنهر) يقل نهره وانتهره إذا استقبله بكلام يزجره ■
فهو نهى عن زجر السائل والاغلاظ له ، ولكن يبذل له اليسير أو يرده بالجيل . قال الواحدى : قال
المفسرون يريد السائل على الباب ، يقول لا تنهره إذا سألك فقد كنت فقيرا ■ فأما أن تطعمه ، وإما أن
ترده ردّا لنا . قال قتادة : معناه ردّ السائل برجة ولين ■ وقيل المراد بالسائل الذي يسأل عن الدين ■ فلا
تنهره بالغلظة والجفوة ، وأجبه برفق ولين ، كذا قال سفيان ، والسائل منصوب بتقهر ، والتقدير مهما يكن
من شيء فلا تقهر اليتيم ولا تنهر السائل (وأما بنعمة ربك فحدث) أمره سبحانه بالتحدث بنعم الله
عليه وإظهارها للناس وإشهارها بينهم ■ وإظهار النعمة على العموم من غير تخصيص بفرد من أفرادها
أنواع من أنواعها ■ وقال مجاهد والكلبي : المراد بالنعمة هنا القرآن . قال الكلبي : وكان القرآن أعظم
ما أنعم الله به عليه فأمره أن يقرأه . قال الفراء : وكان يقرؤه ويحدث به . وقال مجاهد أيضا : المراد
بالنعمة النبوة التي أعطاه الله ، واختار هذا الزجاج فقال : أي بلغ ما أرسلت به وحدث بالنبوة التي آتاك
الله ، وهي أجلّ النعم ■ وقال مقاتل : يعني أشكر ما ذكر من النعمة عليك في هذه السورة من الهدى
بعد الضلالة وجبر اليتيم ، والاعناء بعد العيلة فاشكر هذه النعم ■ والتحدث بنعمة الله شكر ، والجار والمجرور
متعلق بحدث ، والفاء غير مانعة من تعلقه به ■ وهذه النواهي لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هي نواه
له ولأمته ، لأنهم أسوته ■ فكل فرد من أفراد هذه الأمة منهي بكل فرد من أفراد هذه النواهي .
وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس (والليل إذا سجي) قال إذا أقبل . وأخرج ابن جرير وابن
المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه - إذا سجي - قال إذا ذهب (ما ودّعك ربك) قال ما تركك
(وما قلى) قال ما بغضك . وأخرج الطبراني في الأوسط والبيهقي في الدلائل عنه أيضا قال : قال رسول الله
ﷺ عرض على ما هو مفتوح لأمتي بعدى ، فأنزل الله (وللاخرة خير لك من الأولى) . وأخرج
ابن أبي شبة وعبد بن جيد وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي
وأبو نعيم عنه أيضا قال ■ عرض على رسول الله ﷺ ما هو مفتوح على أمته من بعده فسر بذلك ،
فأنزل الله (ولسوف يعطيك ربك فترضى) فأعطاه في الجنة ألف قصر من أولو ترابه المسك في كل
قصر ما ينبغي له من الأزواج والخدم . وأخرج البيهقي في الشعب عن ابن عباس في قوله - ولسوف يعطيك
ربك فترضى - . قال رضاه أن يدخل أمته كلهم الجنة . وأخرج ابن جرير عنه أيضا في الآية قال : من رضا
محمد أن لا يدخل أحد من أهل بيته النار . وأخرج الخطيب في تلخيص من وجه آخر عنه أيضا في الآية

قال : لا يرضى محمد وأحد من أمته في النار ، ويدل على هذا ما أخرجه مسلم عن ابن عمرو أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم تلا قول الله في إبراهيم - فمن تبعني فإنه مني - وقول عيسى - ان تعذبهم فاعذبهم عذابك - الآية : فرفع يديه وقال : اللهم أمتي أمتي وبكي « فقال الله يا جبريل اذهب إلى محمد فقل له إنا نرضيك في أمتك ولا نسوؤك . وأخرج ابن المنذر وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية من طريق حرب ابن شريح قال : قال لأبي جعفر محمد بن علي بن الحسين أرايت هذه الشفاعة التي يتحدث بها أهل العراق أحق هي ؟ قال إى والله حدثني محمد بن الحنفية عن علي أن رسول الله ﷺ قال « أشفع لأمتي حتى يناديني ربي أَرْضَيْتَ يا محمد ؟ فأقول نعم يا رب رضيت ، ثم أقبل علي ، فقال : انكم تقولون يا معشر أهل العراق ان أرجى آية في كتاب الله - يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعا - . قلت إنا لنقول ذلك . قال فكنا أهل البيت نقول : إن أرجى آية في كتاب الله - ولسوف يعطيك ربك فترضى - ، وهي الشفاعة . وأخرج ابن أبي شيبة عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ « إنا أهل البيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا ولسوف يعطيك ربك فترضى . » . وأخرج العسكري في المواعظ وابن مردويه وابن النجار عن جابر بن عبد الله قال « دخل رسول الله ﷺ على فاطمة وهي تطحن بالرحى وعليها كساء من جلد الابل ، فلما نظر إليها . قال يا فاطمة تعجلي صرارة الدنيا بنعيم الآخرة ، فأنزله الله : ولسوف يعطيك ربك فترضى . » . وأخرج ابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي وأبو نعيم وابن عساكر عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال « سألت ربي مسألة وددت أني لم أكن سألته . قلت قد كانت قبلي أنبياء منهم من سخرت له الرياح ، ومنهم من كان يحيي الموتى . فقال تعالى : يا محمد ألم أجعدك يتيما فأقوتك ؟ ألم أجعدك ضالا فهديتك ؟ ألم أجعدك عائلا فأغيتك ؟ ألم أشرح لك صدرك ؟ ألم أضع عنك وزرك ؟ ألم أرفع لك ذكرك ؟ قلت بلى يا رب » . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : لما نزلت - والضحي - على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يمن علي ربي وأهل أن يمن ربي . وأخرج ابن مردويه عنه في قوله (ووجدك ضالا فهدى) قال وجدك بين الضالين فاستنقذك من ضالتهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن الحسن بن علي في قوله (وأما بنعمة ربك فحدث) قال ما علمت من الخير . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في الآية قال : إذا أصبت خيرا فحدث إخوانك . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد المسند والبيهقي في الشعب والخطيب في المتفق . قال السيوطي : بسند ضعيف عن النعمان بن بشير قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على المنبر « من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله » والنحو بنعمة الله شكر . وتركها كفر ، والجماعة رجاة » . وأخرج أبو داود والترمذي وحسنه وأبو يعلى وابن حبان والبيهقي والضياء عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « من أبلى بلاء فذكره فقد شكره وان كتمه فقد كفره » . وأخرج البخاري في الأدب وأبو داود والضياء عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من أعطى عطاء فوجد فليجز به ، فان لم يجد فليئن به » . فمن أثني به فقد شكره ، ومن كتمه فقد كفره . ومن تحلى بمالم يعط ، فإنه كلابس ثوبي زور » . وأخرج أحمد والطبراني في الأوسط والبيهقي عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من أوى معروفا فليكنافي به ، فان لم يستطع فليذكره ، فان من ذكره فقد شكره » .

تفسير سورة ألم نشرح

هي ثمان آيات

وهي مكية بلا خلاف . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : نزلت - ألم نشرح - بمكة ، وزاد بعد الضحي . وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت : نزلت سورة ألم نشرح بمكة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ * وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ * الَّذِي أَثْقَضَ ظَهْرَكَ * وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ * فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا * إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا * فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ * وَإِلَى رَبِّكَ فَارْغَبْ *

معنى شرح الصدر فتحه باذهاب ما يصد عن الإدراك ، والاستفهام إذا دخل على النفي قرره ، فصار المعنى قد شرحنا لك صدرك . وإنما خص الصدر لأنه محل أحوال النفس من العلوم والأدراكات . والمراد الامتنان عليه ﷺ بفتح صدره وتوسيعه حتى قام بما قام به من الدعوة ، وقدر على ما قدر عليه من حل أعباء النبوة وحفظ الوحي . وقد مضى القول في هذا عند تفسير قوله - أفن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه - (ووضعنا عنك وزرك) معطوف على معنى ما تقدم . لاعلى لفظه : أى قد شرحنا لك صدرك ووضعنا الح . ومنه قول جرير يمدح عبد الملك بن مروان :

ألستم خير من ركب المطايا . وأندى العالمين بطون راح

أى أتم خير من ركب المطايا . وأندى الح . قرأ الجمهور نشرح بسكون الحاء بالجزم . وقرأ أبو جعفر المنصور العباسي بفتحها . قال الزمخشري : قالوا لعله بين الحاء وأشبعها في مخرجها ، فظن السامع أنه فتحها . وقال ابن عطية : إن الأصل ألم نشرحن بالنون الخفيفة ، ثم أبدلها ألفا . ثم حذفها تخفيفا كما أنشد أبو زيد :

من أى يومى من الموت أفر . أيوم لم يقدر أم يوم قدر

بفتح الراء من لم يقدر . ومثله قوله :

اضرب عنك الهموم طارقتها * ضربك بالسيف قوس الفرس

بفتح الباء من اضرب ، وهذا مبنى على جواز توكيد المجزوم بلم ، وهو قليل جدا كقوله :

يحسبه الجاهل مالم يعلم * شيخا على كرسيه معهما

فقد تركبت هذه القراءة من ثلاثة أصول كلها ضعيفة : الأول توكيد المجزوم بلم . وهو ضعيف ، الثانى

أبدلها ألفا ، وهو خاص بالوقف . فاجزاء الوصل مجرى الوقف ضعيف . والثالث حذف الألف . وهو

ضعيف أيضا لأنه خلاف الأصل ، وخزّجها بعضهم على لغة بعض العرب الذين ينصبون بلم ويجزمون بلم ، ومنه قول الشاعر :

في كل ما همّ أمضى رأيه قدما ■ ولم يشاور في اقدامه أحدا
بنصب الراي من يشاور ■ وهذه اللغة لبعض العرب ما أظنها تصحح ■ وإن صحت فليست من اللغات
المعتبرة فانها جاءت بعكس ما عليه لغة العرب بأسرها ■ وعلى كل حال فقراءة هذا الرجل مع شدة جوره ■
ومزيد ظلمه وكثرة جبروته وقلة علمه ليست بحقيقة بالاشتغال بها ، والوزر : الذنب أى وضعنا عنك
ما كنت فيه من أمر الجاهلية . قال الحسن وقتادة والضحاك ومقاتل : المعنى حططنا عنك الذى سلف
منك فى الجاهلية ، وهذا كقوله - ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر - ثم وصف هذا الوزر ،
فقال (الذى أنقض ظهرك) قال المفسرون : أى أنقل ظهرك . قال الزجاج : أنقله حتى سمع له نقيض :
أى صوت ، وهذا مثل معناه أنه لو كان حلا يحمل لسمع نقيض ظهره ، وأهل اللغة يقولون : أنقض الحل
ظهر الناقة إذا سمع له صرير ، ومنه قول جميل :

وحتى تداعت بالنقيض حباله * وهمت ثوانى زوره أن نخطما

وقول العباس بن مرداس :

وأنقض ظهري ما تطويت منهم ■ وكنت عليهم مشققا متحننا
قال قتادة : كان للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ذنوب قد أنقضه فغفرها الله له ■ وقوم يذهبون الى أن
هذا تخفيف أعباء النبوة التى تنقل الظهر من القيام بأمرها ، سهل الله ذلك عليه حتى تيسرت له . وكذا
قال أبو عبيدة وغيره . وقرأ ابن مسعود : وحللنا عنك وقررك . ثم ذكر سبحانه منته عليه وكرامته ■ فقال
(ورفعنا لك ذكرك) قال الحسن : وذلك أن الله لا يذكرك فى موضع الا ذكر معه ﷺ قال قتادة :
رفع الله ذكره فى الدنيا والآخرة ■ فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة الا ينادى ■ فيقول : أشهد
أن لا إله إلا الله أشهد أن محمدا رسول الله . قال مجاهد : « ورفعنا لك ذكرك » يعنى بالتأذين ، وقيل
المعنى ذكرك فى الكتب المنزلة على الأنبياء قبله وأمرناهم بالبشارة به ■ وقيل رفعنا ذكرك عند الملائكة
فى السماء وعند المؤمنين فى الأرض ■ والظاهر أن هذا الرفع لذكره الذى امتن الله به عليه يتناول جميع
هذه الأمور ، فكل واحد منها من أسباب رفع الذكر ، وكذلك أمره بالصلاة والسلام عليه ، وإخباره
ﷺ عن الله عز وجل أن من صلى عليه واحدة صلى الله عليه بها عشرا ■ وأمر الله بطاعته كقوله
- أطيعوا الله وأطيعوا الرسول - وقوله - وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا - وقوله
- قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله - وغير ذلك . وبالجملة فقد ذكره الجليل السموات
والأرضين ■ وجعل الله له من لسان الصدق والذكر الحسن والثناء الصالح ما لم يجعله لأحد من عباده
- ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم - اللهم صلّ وسلم عليه وعلى آله عدد ماضى
عليه المصاؤون بكل لسان فى كل زمان ■ وما أحسن قول حسان :

أغرّ عليه للنبوة خاتم ■ من الله مشهور يالوح ويشهد

وضم الاله اسم النبي مع اسمه * اذا قال فى الخس المؤذن أشهد

وشق له من اسمه ليحمله * فذو العرش محمود وهذا محمد

(فان مع العسر يسرا) أى ان مع الضيقة سعة ومع الشدة رخاء ■ ومع الكرب فرج ■ وفى هذا
وعدمنه سبحانه بأن كل عسير يتيسر ، وكلّ شديد يهون ، وكلّ صعب يلين . ثم زاد سبحانه هذا الوعد

تقريراً كيدا ، فقال مكرراً له بلفظ (ان مع العسر يسرا) أى ان مع ذلك العسر المذكور سابقاً يسرا آخر لما تقرر من أنه إذا أعيد المعرف يكون الثانى عين الأول سواء كان المراد به الجنس أو العهد ، بخلاف المنكر إذا أعيد فانه يراد بالثانى فرد مغاير لما أريد بالفرد الأول فى الغالب ، ولهذا قال النبي ﷺ فى معنى هذه الآية « ان يغلب عسر يسرين » قال الواحدى : وهذا قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم والصحابه والمفسرين على أن العسر واحد واليسر اثنان . قال الزجاج : ذكر العسر مع الألف واللام ثم ثنى ذكره فصار المعنى ان مع العسر يسرين ، قيل والتسكير فى اليسر للتفخيم والتعظيم ، وهو فى مصحف ابن مسعود غير مكرر . قرأ الجمهور بسكون السين فى العسر واليسر فى الموضعين . وقرأ يحيى بن وثاب وأبو جعفر وعيسى بضمها فى الجميع (فاذا فرغت فانصب) أى إذا فرغت من صلاتك ، أو من التبليغ ، أو من الغزو فانصب : أى فاجتهد فى الدعاء واطلب من الله حاجتك أو فانصب فى العبادة ، والنصب التعب ، يقال نصب ينصب نصبا : أى تعب . قال قتادة والضحاك ومقاتل والسكبي : إذا فرغت من الصلاة المكتوبة فانصب الى ربك فى الدعاء وارغب اليه فى المسأله يعطك ، وكذا قال مجاهد . قال الشعبي : إذا فرغت من التشهد فادع لدينك وآخرتك ، وكذا قال الزهري . وقال السكبي أيضا : إذا فرغت من تبليغ الرسالة فانصب : أى استغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات . وقال الحسن وقتادة : إذا فرغت من جهاد عدوك فانصب لعبادة ربك . وقال مجاهد أيضا : إذا فرغت من دينك فانصب فى صلاتك (والى ربك فارغب) قال الزجاج : أى اجعل رغبتك الى الله وحده . قال عطاء : يريد أنه يضرب اليه راهبا من النار ، راغبا فى الجنة ، والمعنى أنه يرغب اليه سبحانه لا الى غيره كائن من كان ، فلا يطلب حاجاته إلا منه ولا يعول فى جميع أموره إلا عليه . قرأ الجمهور فارغب . وقرأ زيد بن علي وابن أبي عمير . فرغب بتشديد الغين : أى فرغب الناس إلى الله وشوقهم إلى ما عنده من الخير .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (ألم نشرح لك صدرك) قال شرح الله صدره للإسلام . وأخرج أبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان وابن مردويه وأبو نعيم فى الدلائل عن أبي سعيد الخدرى عن النبي ﷺ قال « أتاني جبريل » فقال ان ربك يقول : تدرى كيف رفعت ذكرك ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : إذا ذكرت ذكرت معي » واسناد ابن جرير هكذا : حدثني يونس أخبرنا ابن وهب أخبرنا عمرو بن الحارث عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد . وأخرجه أبو يعلى من طريق ابن لهيعة عن دراج . وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق يونس بن عبد الأعلى به . وأخرج ابن عساكر من طريق السكبي عن أبي صالح عن ابن عباس فى قوله (ورفعنا لك ذكرك) الآية قال : لا يذكر الله إلا ذكر معه . وأخرج البزار وابن أبي حاتم والطبراني فى الأوسط والحاكم وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن أنس قال : كان النبي ﷺ جالسا وحياله جحر ، فقال العسر لو دخل العسر هذا الجحر لجاء اليسر حتى يدخل عليه فيخرجه ، فأمر الله - إن مع العسر يسرا - إن مع العسر يسرا . ولفظ الطبراني « وتلا رسول الله ﷺ - فان مع العسر يسرا - فان مع العسر يسرا - » وأخرج ابن النجار عنه مرفوعا نحوه . وأخرج الطبراني وابن مردويه عنه أيضا مرفوعا نحوه . قال السيوطى وسنده ضعيف . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن أبي الدنيا فى الصبر وابن المنذر والبيهقى فى الشعب عن ابن مسعود مرفوعا « لو كان العسر فى جحر لتبعه اليسر حتى يدخل فيه فيخرجه ولن يغلب عسر يسرين ان الله يقول - ان مع العسر يسرا - ان مع العسر يسرا » - قال البزار لا نعلم رواه عن أنس إلا عائذ بن شريح . قال فيه أبو حاتم الرازى فى حديثه ضعف ، ولكن رواه شعبة

عن معاوية بن قرة عن رجل عن عبد الله بن مسعود . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير والحاكم والبيهقي عن الحسن قال : خرج رسول الله ﷺ يوما فرحا مسرورا وهو يضحك ويقول : « لن يغلب عسر يسرين ان مع اليسر يسرا ان مع العسر يسرا » وهذا مرسل . وروى نحوه مرفوعا مرسلا عن قتادة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه من طرق عن ابن عباس في قوله (فاذا فرغت فانصب) الآية قال : إذا فرغت من الصلاة فانصب في الدعاء واسأل الله وارغب اليه . وأخرج ابن مردويه عنه قال : قال الله لرسوله إذا فرغت من الصلاة وتشهدت فانصب إلى ربك واسأله حاجتك . وأخرج ابن أبي الدنيا في الذكر عن ابن مسعود فاذا فرغت فانصب الى الدعاء (والى ربك فارغب) في المسئلة . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عنه فاذا فرغت فانصب قال : إذا فرغت من الفرائض فانصب في قيام الليل .

تفسير سورة والتين

هي ثمان آیات ، وهي مكية

في قول الجمهور ، وروى القرطبي عن ابن عباس أنها مدنية ، ويخالف هذه الرواية ما أخرجه ابن المضيرس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال : أنزلت سورة التين بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج البخاري ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن البراء بن عازب قال :
■ كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم في سفرفصلى العشاء ، فقرأ في إحدى الركعتين بالتين والزيتون . فاسمعت أحدا أحسن صوتا ولا قراءة منه ■ . وأخرج الخطيب عنه قال : صليت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المغرب ، فقرأ بالتين والزيتون . وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف وعبد بن حديد في مسنده والطبراني عن عبد الله بن يزيد « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ في المغرب والتين والزيتون » . وأخرج ابن قانع وابن السكن والشيرازي في الألقاب عن زرعة بن خليفة قال ■ أتيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم من اليمامة ، فعرض علينا الإسلام فأسلمنا ، فلما صلينا الغداة . قرأ بالتين والزيتون ، وأنا أنزلناه في ليلة القدر » .

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

وَالَّذِينَ وَالَّذِينَ * وَطُورِ سِينِينَ * وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ * لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ * ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ * إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ * فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالذِّكْرِ * أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ *

قال أكثر المفسرين : هو التين الذي يأكله الناس (والزيتون) الذي يعصرون منه الزيت ، وإنما

أقسم بالتين ، لأنه فاكهة مخلصة من شوائب التنغص وفيها أعظم عبرة لدالاتها على من هياها لذلك ، وجعلها على مقدار اللقمة . قال كثير من أهل الطب : إن التين أنفع الفواكه للبدن وأكثرها غذاء ، وذكروا له فوائد كما في كتب المفردات والمركبات ، وأما الزيتون فإنه يعصر منه الزيت الذي هو إدام غالب البلدان ودهنهم ، ويدخل في كثير من الأدوية . وقال الضحاك : التين المسجد الحرام ، والزيتون المسجد الأقصى . وقال ابن زيد : التين مسجد دمشق ، والزيتون مسجد بيت المقدس . وقال قتادة : التين الجبل الذي عليه دمشق ، والزيتون الجبل الذي عليه بيت المقدس . وقال عكرمة وكعب الأحرار : التين دمشق ، والزيتون بيت المقدس .

وليت شعري ما الحامل هؤلاء الأئمة على العدول عن المعنى الحقيقي في اللغة العربية ، والعدول إلى هذه التفسيرات البعيدة عن المعنى المبنية على خيالات لا ترجع إلى عقل ولا نقل . وأعجب من هذا اختيار ابن جرير للآخر منها مع طول بابه في علم الرواية والدراية . قال الفراء : سمعت رجلاً يقول : التين جبال حلوان إلى همدان ، والزيتون جبال الشام ■ قلت : هب أنك سمعت هذا الرجل ، فكان ماذا ؟ فليس بمثل هذا تثبت اللغة ، ولا هو نقل عن الشارع . وقال محمد بن كعب : التين مسجد أصحاب الكهف ، والزيتون مسجد إيلياء ، وقيل إنه على حذف مضاف : أي ومنابت التين والزيتون . قال النحاس : لا دليل على هذا من ظاهر التنزيل ، ولا من قول من لا يجوز خلافه (وطور سينين) هو الجبل الذي كلم الله عليه موسى ، اسمه الطور ، ومعنى سينين المبارك الحسن بلغة الحبشة . قاله قتادة . وقال مجاهد : هو المبارك بالسرانية . وقال مجاهد والسكبي : سينين كل جبل فيه شجر مشمر فهو سينين وسيناء بلغة النبط . قال الأخفش : طور جبل ، وسينين شجر ، واحدته سينة . قال أبو علي الفارسي : سينين فليل فكررت اللام التي هي نون فيه ولم ينصرف سينين كما لم ينصرف سيناء لأنه جعل اسماً للبقعة ■ وإنما أقسم بهذا الجبل لأنه بالشام ، وهي الأرض المقدسة كما في قوله - إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله - وأعظم بركة حلت به ووقعت عليه تكليم الله لموسى عليه . قرأ الجمهور سينين بكسر السين . وقرأ ابن اسحاق وعمر بن ميمون وأبو رحاء بفتحها ، وهي لغة نكر وتميم . وقرأ عمر بن الخطاب وابن مسعود والحسن وطلحة سيناء بالكسر والمدة (وهذا البلد الأمين) يعني مكة ، سماه آميناً لأنه آمن كما قال - أنا جعلنا حرماً آمناً - يقال آمن الرجل أمانة فهو أمين . قال الفراء وغيره : الأمين بمعنى الآمن ، ويجوز أن يكون فعلاً بمعنى مفعول من آمنه لأنه مأمون الغوائل (لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم) هذا جواب القسم : أي خلقنا جنس الإنسان كائناً في أحسن تقويم وتعديل . قال الواحدي : قال المفسرون : إن الله خلق كل ذي روح مكباً على وجهه إلا الإنسان خلقه مديداً القائمة يتناول مأكوله بيده ، ومعنى التقويم : التعديل ■ يقال : قومه فاستقام . قال القرطبي : هو اعتداله واستواء شأنه . كذا قال عامة المفسرين قال ابن العربي ليس لله تعالى خلق أحسن من الإنسان ، فإن الله خلقه حياً عالماً قادراً مریداً متكاملاً سمياً بصيراً مدبراً حكماً ■ وهذه صفات الرب سبحانه ، وعليها حل بعض العلماء قوله ﷺ ■ إن الله خلق آدم على صورته ■ يعني على صفاته التي تقدم ذكرها ■ قلت : وينبغي أن يضم إلى كلامه هذا قوله سبحانه - ليس كمثله شيء - وقوله - ولا يحيطون به علماً - . ومن أراد أن يقف على حقيقة ما شتم عليه الإنسان من بديع الخلق وعجيب الصنع فلي نظر في كتاب العبر والاعتبار للجاحظ ■ وفي الكتاب الذي عقده النيسابوري على قوله - وفي أنفسكم أفلا تبصرون - وهو في مجلدين ضخمين (ثم رددناه أسفل سافلين) أي رددناه إلى أرذل العمر ■ وهو الهرم والضعف بعد الشباب والقوة حتى يصير كالصبي فيخرف وينقص عقله

كذا قال جماعة من المفسرين . قال الواحدى : والسافلون هم الضعفاء والزمناء والأطفال ، والشيخ الكبير أسفل هؤلاء جميعا . وقال مجاهد وأبو العالية والحسن : المعنى ثم رددنا الكافر إلى النار ، وذلك أن النار درجات بعضها أسفل من بعض ، فالكافر يرد إلى أسفل الدرجات السافلة ، ولا ينافى هذا قوله تعالى - إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار - فلا مانع من كون الكفار والمنافقين مجتمعين في ذلك الدرك الأسفل ، وقوله - أسفل سافلين - أما حال من المفعول : أى رددناه حال كونه أسفل سافلين ، أوصفة لمقدر محذوف : أى مكانا أسفل سافلين (إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) هذا الاستثناء على القول الأول منقطع : أى لكن الذين آمنوا الح ، ووجهه أن الهرم والرد إلى أرذل العمر يصاب به المؤمن كما يصاب به الكافر فلا يكون لاستثناء المؤمنين على وجه الاتصال معنى ، وعلى القول الثانى يكون الاستثناء متصلا من ضمير رددناه ، فانه فى معنى الجمع : أى رددنا الانسان أسفل سافلين من النار - إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات (فلهم أجر غير ممنون) أى غير مقطوع : أى فلهم ثواب دائم غير منقطع على طاعتهم ، فهذه الجلة على القول الأول مبينة لكيفية حال المؤمنين ، وعلى القول الثانى مقرر لما يفيد الاستثناء من خروج المؤمنين عن حكم الرد ، وقال : أسفل سافلين على الجمع ، لأن الانسان فى معنى الجمع ، ولو قال أسفل سافل لجاز ، لأن الانسان باعتبار اللفظ واحد ، وقيل معنى رددناه أسفل سافلين رددناه إلى الضلال ، كما قال - إن الانسان لى خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات - أى إلا هؤلاء فلا يردون إلى ذلك (فما يكذبك بعد بالدين) الخطاب للانسان الكافر ، والاستفهام للتقريع والتوبيخ وإلزام الحجة : أى اذا عرفت أيها الانسان أن الله خلقك فى أحسن تقويم ، وأنه يردك أسفل سافلين ، فما يحملك على أن تكذب بالبعث والجزاء ، وقيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم : أى أى شيء يكذبك يا محمد بعد ظهور هذه الدلائل الناطقة ، فاستيقن مع ما جاءك من الله أنه أحكم الحاكمين . قال الفراء والأخفش : المعنى فمن يكذبك أيها الرسول بعد هذا البيان بالدين : كأنه قال : من يقدر على ذلك ؟ أى على تكذيبك بالثواب والعقاب بعد ما ظهر من قدرتنا على خلق الانسان ما ظهر ، واختار هذا ابن جرير . والدين الجزاء ومنه قول الشاعر :

دنا تيمما كما كانت أوائلنا ■ دانت أوائلهم من سالف الزمن

وقال الآخر :

ولما صرّح الشرّ * فأمسى وهو عريان

ولم يبق سوى العدو * ن دناهم كما دانوا

(أليس الله بأحكم الحاكمين) أى أليس الذى فعل ما فعل مما ذكرنا بأحكم الحاكمين صنعا وتديرا ؟ حتى تنوهم عدم الاعادة والجزاء ، وفيه وعيد شديد للكفار ، ومعنى أحكم الحاكمين أتقن الحاكمين فى كل ما يخلق ، وقيل أحكم الحاكمين قضاء وعدلا ، والاستفهام إذا دخل على النفى صار الكلام إيجابا كما تقدم فى تفسير قوله - ألم نشرح لك صدرك - .

وقد أخرج الخطيب وابن عساكر قال : السيوطى بسند فيه مجهول عن الزهرى عن أنس قال : لما أنزلت سورة التين والزيتون على رسول الله ﷺ فرح فرحا شديدا حتى تبين لنا شدة فرحه ، فسألنا ابن عباس عن تفسيرها ، فقال التين بلاد الشام ، والزيتون بلاد فلسطين ، وطور سيناء الذى كلم الله عليه موسى ، وهذا البلد الأمين مكة (لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم) محمدا (ثم رددناه أسفل سافلين) عبدة اللات والعزى (إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون) أبو بكر وعمر

وعثمان وعلى (فما يكذبك بعد بالدين أليس الله بأحكم الحاكمين) اذ بعثك فيهم نبيا وجعلك على القوي
يا محمد ، ومثل هذا التفسير من ابن عباس لا تقوم به حجة لما تقدم من كون في اسناده ذلك المجهول .
وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله (والتين والزيتون) قال مسجد
نوح الذي بنى على الجودي ، والزيتون قال : بيت المقدس (وطور سينين) قال : مسجد الطور (وهذا
البلد الأمين) قال مكة (لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين) يقول يرد إلى
أرذل العمر كبر حتى ذهب عقله . هم نفر كانوا على عهد رسول الله ﷺ فسئل رسول الله صلى الله عليه
 وآله وسلم حين سفهت عقولهم . فأنزل الله عذرهم أن لهم أجرهم الذي عملوا قبل أن تذهب عقولهم . فما
يكذبك بعد بالدين - يقول بحكم الله . وأخرج ابن مردويه عنه نحوه . وأخرج ابن أبي حاتم والحاكم
 وصححه عنه أيضا « والتين والزيتون » قال الفاكهة التي يأكلها الناس « وطور سينين » قال : الطور
 الجبل . والسينين المبارك . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه أيضا قال : سينين هو
 الحسن . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه
 عنه أيضا - لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم - قال في أعسل خلق - ثم رددناه أسفل سافلين -
 يقول إلى أرذل العمر - إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون - يعني غير منقوص ، يقول
 فاذا بلغ المؤمن أرذل العمر وكان يعمل في شبابه عملا صالحا كتب له من الأجر مثل ما كان يعمل في
 صحته وشبابه ولم يضره ما عمل في كبره ولم تكتب عليه الخطايا التي يعمل بعد ما يبلغ أرذل العمر . وأخرج
 الحاكم وصححه والبيهقي في الشعب عن ابن عباس قال : من قرأ القرآن لم يرد إلى أرذل العمر ، وذلك قوله - ثم
 رددناه أسفل سافلين إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات - قال لا يكون حتى لا يعلم من بعد علم شيئا . وأخرج
 ابن أبي حاتم عنه . ثم رددناه أسفل سافلين . يقول إلى الكبر وضعفه . فاذا كبر وضعف عن العمل كتب
 له مثل أجر ما كان يعمل في شبابه . وأخرج أحمد والبخاري وغيرهما عن أبي موسى قال : قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم « اذا مرض العبد أو سافر كتب الله له من الأجر مثل ما كان يعمل صحيحا قويا » . وأخرج
 الترمذي وابن مردويه عن أبي هريرة مرفوعا « من قرأ التين والزيتون ، فقرأ - أليس الله بأحكم الحاكمين - ،
 فليقل : بلى وأنا على ذلك من الشاهدين » وأخرج ابن مردويه عن جابر مرفوعا « اذا قرأت التين والزيتون
 فقرأت - أليس الله بأحكم الحاكمين - فقل بلى . » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس أنه كان اذا قرأ
 - أليس الله بأحكم الحاكمين - قال سبحانك اللهم فبلى اه

تفسير سورة اقرأ

ويقال سورة العلق . وهي تسع عشرة آية . وقيل عشرون آية . وهي مكية بلا خلاف
 وهي أول ما نزل من القرآن . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : أول ما نزل من
 القرآن اقرأ باسم ربك الذي خلق . وأخرج ابن أبي شيبة وابن الضريس وابن الأنباري والطبراني
 والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية عن أبي موسى الأشعري قال - اقرأ باسم ربك الذي
 خلق - أول سورة أنزلت على محمد . وأخرج ابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي وصححه

عن عائشة قالت : ان أول ما نزل من القرآن - اقرأ باسم ربك الذي خلق - ويدل على أن هذه السورة أول ما نزل الحديث الطويل الثابت في البخاري ومسلم وغيرهما من حديث عائشة « وفيه » خفاء الحق وهو في غار حراء ، فقال له اقرأ » الحديث « وفي الباب أحاديث وآثار عن جماعة من الصحابة . وقد ذهب الجمهور إلى أن هذه السورة أول ما نزل من القرآن .

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ■ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ■ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ■ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ■ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ■ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظٍ ■ إِنَّ إِلَى رَبِّكَ الرُّجْعَى ■ أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى ■ أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى ■ أَوْ أَمَرَ بِالْتَّقْوَى ■ أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ■ أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ■ كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ ■ نَاصِيَةٍ كَذِبَةٍ خَاطِئَةٍ ■ فَنُذِغُ نَاصِيَتَهُ ■ سَنَدْعُ الزَّبَانِيَةَ ■ كَلَّا لَا تَطِعَهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ ■

قرأ الجمهور (اقرأ) بسكون الهمزة أمرا من القراءة . وقرأ عاصم في رواية عنه بفتح الراء ، وكأنه قلب الهمزة ألفا ، ثم حذفها للأمر ، والأمر بالقراءة يقتضي مقروءا ■ فالتقدير اقرأ ما يوحى إليك ، أو ما نزل عليك ، أو ما أمرت بقراءته ■ وقوله (باسم ربك) متملق بمحذوف هو حال : أى اقرأ ملتبسا باسم ربك أو مبتدئا باسم ربك أو مفعلة حاء ■ ويجوز أن تكون الباء زائدة ، والتقدير اقرأ اسم ربك كقول الشاعر : ■ سود المحاجر لا يقرآن بالسور ■ قاله أبو عبيدة . وقال أيضا : الاسم صلة : أى اذكر ربك وقيل الباء بمعنى على : أى اقرأ على اسم ربك ■ يقال : افعل كذا بسم الله ■ وعلى اسم الله . قاله الأخفش : وقيل الباء للاستعانة : أى مستعينا باسم ربك ، ووصف الرب بقوله (الذي خلق) لئذ كبر النعمة لأن الخلق هو أعظم النعم ، وعليه يترتب سائر النعم . قال الكلبي : يعنى الخلاق (خلق الانسان من علق) يعنى بنى آدم ، والعلقة الدم الجامد ، وإذا جرى فهو المسفوح . وقال من علق بجمع علق لأن المراد بالانسان الجنس ، والمعنى خلق جنس الانسان من جنس العلق ■ وإذا كان المراد بقوله . الذى خلق كل المخلوقات ، فيكون تخصيص الانسان بالذكر تشريفا له لما فيه من بديع الخلق وعجيب الصنع ، وإذا كان المراد بالذى خلق الذى خلق الانسان ، فيكون الثانى تفسيرا للأول ، والنسبة مافى الاجرام ■ ثم التفسير من التفات الذهن وتطلعه الى معرفة ما أبهم أولا ثم فسر ثانيا ■ ثم كرر الأمر بالقراءة للتأكيد والتقرير ، فقال (اقرأ وربك الأكرم) أى افعل ما أمرت به من القراءة ، وجلة - وربك الأكرم - مستأنفة لازاحة ما اعتذر به وَاللَّهُ عَلِيمٌ من قوله : ما أنا بقارى ■ يريد أن القراءة شأن من يكتب ويقرأ وهو أحمى ، فقيل له اقرأ وربك الذى أمرك بالقراءة هو الأكرم . قال الكلبي : يعنى الحليم عن جهل العباد فلم يجعل يعقوب بهم ■ وقيل انه أمره بالقراءة أولا لنفسه ، ثم أمره بالقراءة ثانيا للتبليغ ■ فلا يكون من باب التأكيد ، والأول أولى (الذى علم بالقلم) أى علم الانسان الخط بالقلم فكان بواسطة ذلك يقدر على أن يعلم كل مكتوب . قال الزجاج : علم الانسان الكتابة بالقلم . قال قتادة : القلم نعمة من الله عز

وجل عظمة لولا ذلك لم يقيم دين ولم يصلح عيش . فدلّ على كمال كرمه بأنه علم عباده ما لم يعلموا ونقلهم من ظلمة الجهل إلى نور العلم . ونبه على فضل علم الكتابة لما فيه من المنافع العظيمة التي لا يحيط بها إلا هو ، وما دونت العلوم ولا قيدت الحكم ولا ضبطت أخبار الأولين ومقالاتهم ولا كتب الله المنزل إلا بالكتابة ولولا هي ما استقامت أمور الدين ولا أمور الدنيا . وسمى قلما لأنه يقلم : أى يقطع (علم الانسان ما لم يعلم) هذه الجلة بدل اشتمال من التي قبلها : أى علمه بالقلم من الأمور السكية والجزئية ما لم يعلم به منها قيل المراد بالانسان هنا آدم كما في قوله - وعلم آدم الأسماء كلها - وقيل الانسان هنا هو رسول الله ﷺ والأولى جل الانسان على العموم . والمعنى أن من علمه الله سبحانه من هذا الجنس بواسطة القلم فقد علمه ما لم يعلم ، وقوله (كلا) ردع وزجر لمن كفر نعم الله عليه بسبب طغيانه ، وإن لم يقدم له ذكر ، ومعنى (إن الانسان ليطغى) أنه يجاوز الحد ويستكبر على ربه . وقيل المراد بالانسان هنا أبو جهل ، وهو المراد بهذا وما بعده الى آخر السورة ، وأنه تأخر نزول هذا وما بعده عن الجنس الآيات المذكورة في أول هذه السورة ، وقيل « كلا » هنا بمعنى حقا . قاله الجرجاني : وعلل ذلك بأنه ليس قبله ولا بعده شيء يكون كلا رداله ، وقوله (أن رآه استغنى) علة ليطغى : أى ليطغى أن رأى نفسه مستغنيا ، ولأن رأى نفسه مستغنيا ، والرؤية هنا بمعنى العلم ، ولو كانت البصرية لامتنع الجمع بين الضميرين في فعلها لشيء واحد لأن ذلك من خواص باب علم ، ونحوه . قال الفراء : لم يقل رأى نفسه كما قيل قتل نفسه لأن رأى من الأفعال التي تريد اسما وخبرا نحو الظن والحسبان فلا يقتصر فيه على مفعول واحد . والعرب تطرح النفس من هذا الجنس تقول : رأيتني وحسبتي . ومتى تراك خارجا ، ومتى تظنك خارجا . قيل والمراد هنا أنه استغنى بالعشيرة والأنصار والأموال . قرأ الجمهور أن رآه بعد الهزمة . وقرأ قبل عن ابن كثير بقصرها . قال مقاتل : كان أبو جهل اذا أصاب مالا زاد في ثيابه ومركبه وطعامه وشرا به ، فذلك طغيانه : وكذا قال السكبي . ثم هدد سبحانه وخوف ، فقال (إن الى ربك الرجعى) أى المرجع ، والرجعى والمرجع والرجوع مصادر . يقال : رجع اليه مرجعا ورجوعا ورجعى . وتقدم الجار والمجرور للقصر أى الرجعى اليه سبحانه لا الى غيره (أرأيت الذى ينهى عبدا اذا صلى) قال المفسرون : الذى ينهى أبو جهل . والمراد بالعبد محمد ﷺ ، وفيه تقييد لصنعه وتشنيع لفعله حتى كأنه بحيث يراه كل من تتأتى منه الرؤية (أرأيت ان كان على الهدى) يعنى العبد المنهى اذا صلى . وهو محمد ﷺ (أو أمر بالتقوى) أى بالاخلاص والتوحيد والعمل الصالح الذى تنقى به النار (أرأيت ان كذب وتولى) يعنى أباجهله ، كذب بما جاء به رسول الله ﷺ وتولى عن الايمان ، وقوله : أرأيت في الثلاثة المواضع بمعنى أخبرني لأن الرؤية لما كانت سببا للاخبار عن المرئى أجرى الاستفهام عنها مجرى الاستفهام عن متعلقها ، والخطاب لكل من يصلح . . وقد ذكر هنا أرأيت ثلاث مرات . وصرح بعد الثالثة منها بجملة استفهامية فتكون في موضع المفعول الثانى لها ، ومفعولها الأول محذوف . وهو ضمير يعود على الذى ينهى الواقع مفعولا أول لأرأيت الأولى . ومفعول أرأيت الأولى الثانى محذوف . وهو جملة استفهامية كالجملة الواقعة بعد أرأيت الثانية . وأما أرأيت الثانية فلم يذكر لها مفعول لا أول ولا ثانى حذف الأول لدلالة مفعول أرأيت الثالثة عليه فقد حذف الثانى من الأولى . والأول من الثالثة . والاثنان من الثانية . وليس طلب كل من رأيت للجملة الاستفهامية على سبيل التنازع لأنه يستدعى اضمارا . والجل لا تضمر . إنما تضمر المفردات ، وإنما ذلك من باب الحذف للدلالة . وأما جواب الشرط المذكور مع أرأيت في الموضعين الآخرين ، فهو محذوف تقديره ان كان على الهدى أو أمر بالتقوى (ألم يعلم بأن الله يرى) وإنما

حذف لدلالة ذكره في جواب الشرط الثاني ، ومعنى « ألم يعلم بأن الله يرى » أى يطلع على أحواله ، فيجازه بها ، فكيف اجتراً على ما اجتراً عليه ؟ والاستفهام للتقريع والتوبيخ ، وقيل أرأيت الأولى مفعولها الأول الموصول ، ومفعولها الثاني الشرطية الأولى بحواشيها المحذوف المدلول عليه بالذكور ، وأرأيت في الموضوعين تكرير للتأكيد ، وقيل كل واحدة من أرأيت بدل من الأولى ، و « ألم يعلم بأن الله يرى » الخبر . قوله (كلا) ردع للناهي ، واللام في قوله (لئن لم ينته) هى الموطئة للقسم : أى والله لئن لم ينته عما هو عليه ولم ينزجر (لنسفعا بالناسية) السفع الجذب الشديد ، والمعنى لنأخذن بناصيته ولنجرته إلى النار وهذا كقوله - فيؤخذ بالنواصي والأقدام - ويقال سفعت الشيء إذا قبضته وجذبه . ويقال سفع بناصية فرسه . قال الراغب : السفع الأخذ بسفعة الفرس : أى بسواد ناصيته ، وباعتبار السواد قيل : به سفعة غضب اعتبارا بما يعلو من اللون الداكن وجه من اشتد به الغضب ، وقيل للصقر أسفع لما فيه من لمع السواد ، وامرأة سفعاء اللون انتهى ، وقيل هو مأخوذ من سفع النار والشمس إذا غيرت وجهه إلى سواد . ومنه قول الشاعر :
 أنا فى سمناء فى معرّس مرجل * وقوله (ناصية) بدل من الناصية . وإنما أبدل النكرة من المعرفة لوصفها بقوله (كاذبة خاطئة) وهذا على مذهب الكوفيين فانهم لا يجيزون إبدال النكرة من المعرفة إلا بشرط وصفها . وأما على مذهب البصريين ، فيجوز إبدال النكرة من المعرفة بلا شرط ، وأنشدوا :

فلا وأبيك خير منك إني * ليؤذيني التجمم والصهيل

قرأ الجمهور بجر ناصية كاذبة خاطئة . والوجه ما ذكرنا . وقرأ الكسائي في رواية عنه برفعها على اضمار مبتدأ : أى هى ناصية . وقرأ أبو حيوة وابن أبي عملة وزيد بن علي بنصبها على الدم . قال مقاتل : أخبر عنه بأنه فاجر خاطئ . فقال ناصية كاذبة خاطئة ، وأويلها صاحبها كاذب خاطئ (فليدع ناديه) أى أهل ناديه ، والنادى المجلس الذى يجلس فيه القوم ويحتمعون فيه من الأهل والعشيرة . والمعنى ليدع عشيرته وأهله ليعينوه وينصروه ، ومنه قول الشاعر :
 واستبّ بعدك يا كليب المجلس *
 أى أهله . قيل إن أبا جهل قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتهددنى وأنا أكثر الوادى ناديا ! فنزلت فليدع ناديه (سندع الزبانية) أى الملائكة الغلاظ الشداد ، كذا قال الزجاج . قال الكسائي والأخفش وعيسى بن عمر : واحد زبى ، وقال أبو عبيدة : زبانية . وقيل زباني . وقيل هو اسم للجمع لا واحد له من لفظه كعباديد وأبائيل ، وقال قتادة : هم الشرط في كلام العرب . وأصل الزبى الدفع ، ومنه قول الشاعر :
 ومستحجب عما يرى من أناتنا * ولو زبنته الحرب لم يترمم
 والعرب تطلق هذا الاسم على من اشتد بطشه ، ومنه قول الشاعر :

مطاعم فى القصوى مطاعين فى الوغى * زبانية غلب عظام حلوها

قرأ الجمهور سندع بالنون ، ولم ترمم الواو كما في قوله - يوم يدع الداع - . وقرأ ابن أبي عملة سيدعى على البناء للمفعول ورفع الزبانية على النيابة . ثم كرّر الردع والزجر ، فقال (كلا لا تطعه) أى لا تطعه فيما دعاك إليه من ترك الصلاة (واسجد) أى صلّ لله غير مكترث به ، ولا مبال بنهيه (واقرب) أى تقرب إليه سبحانه بالطاعة والعبادة . وقيل المعنى إذا سجدت اقرب من الله بالدعاء . وقال زيد بن أسلم : واسجد أنت يا محمد واقرب أنت يا أبا جهل من النار ، والأول أولى والسجود هذا الظاهر أن المراد به الصلاة وقيل سجود التلاوة ، ويدل على هذا ما ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم من السجود عند تلاوة هذه الآية . كما سيأتى إن شاء الله .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وأبو نعيم في الدلائل عن عبد الله بن شداد قال : أتى جبريل محمداً ﷺ ، فقال يا محمد اقرأ . فقال وما أقرأ ؟ فضمه . ثم قال يا محمد اقرأ . قال وما أقرأ ؟ قال (اقرأ باسم ربك الذي خلق) حتى بلغ (ما لم يعلم) وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة « جفاه الملك ، فقال اقرأ ، فقال قلت ما أنا بقارىء . قال فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ، ثم أرسلني » فقال اقرأ ، فقلت ما أنا بقارىء . فقال فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ، ثم أرسلني ، فقال اقرأ ، فقلت ما أنا بقارىء . فقال فأخذني فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ، فقال - اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم - الآية . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد والبخاري وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي عن ابن عباس قال : قال أبو جهل لئن رأيت محمداً يصلي عند الكعبة لأطأن عنقه . فبلغ النبي ﷺ . فقال « لو فعل لأخذته الملائكة عياناً » وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد والترمذي وصححه وابن جرير وابن المنذر والطبراني وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي عنه قال : « كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصلي جفاه أبو جهل ، فقال ألم أنك عن هذا أنك لتعلم أن ما بها رجل أكثر نادياً مني . فأنزل الله - فليدع ناديه سندع الزبانية - جفاه النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصلي ، فقل ما يمنعك ؟ فقال قد أسود ما بيني وبينه . قال ابن عباس : والله لو تحرك لأخذته الملائكة والناس ينظرون إليه . وأخرج أحمد ومسلم والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي عن أبي هريرة قال : قال أبو جهل هل يعرف محمد وجهه بين أظهركم ؟ قالوا نعم . قال واللوات والعزى لئن رأيته يصلي كذلك لأطأن على رقبته ولأعفرن وجهه في التراب . فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يصلي ليطأن على رقبته . قال فما جفئهم منه إلا وهو ينسكص على عقبيه ويتقي بسنده ، فقل له مالك ؟ فقال ان بيني وبينه خندقاً من نار وهولاً وأجنحة . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لو دنا مني لاحتطفت الملائكة عضواً عضواً » . قال وأنزل الله (كلا إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى) إلى آخر السورة : يعني أبا جهل (فليدع ناديه) يعني قومه (سندع الزبانية) يعني الملائكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله (أرايت الذي ينهى عبداً إذا صلى) قال أبو جهل بن هشام حين روى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالسلي على ظهره وهو ساجد لله عز وجل . وأخرج ابن المنذر عنه في قوله (لنسفعا) قال لأخذن . وأخرج ابن جرير عنه أيضاً - فليدع ناديه - قال ناصره . وقد قدمنا أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يسجد في إذا السماء انشقت . وفي اقرأ باسم ربك الذي خلق .

تفسير سورة القدر

هي خمس آيات

وهي مكية عند أكثر المفسرين ، كذا قال الماوردي . وقال الثعالبي : هي مدنية في قول أكثر المفسرين . وذكر الواقدي أنها أول سورة نزلت بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس وابن الزبير وعائشة أنها نزلت بمكة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ * لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ *
تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ * سَلَامٌ هِيَ حَتَّىٰ مَطْلَعِ الْفَجْرِ *

الضمير في أنزلناه لقرآن ، وإن لم يتقدم له ذكر ، أنزل جملة واحدة في ليلة القدر الى سماء الدنيا من اللوح المحفوظ . وكان ينزل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم نجوما على حسب الحاجة . وكان بين نزول أوله وآخره على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث وعشرون سنة ، وفي آية أخرى - إنا أنزلناه في ليلة مباركة - ، وهي ليلة القدر . وفي آية أخرى - شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن - وليلة القدر في شهر رمضان . قال مجاهد : في ليلة القدر ليلة الحكم (وما أدراك ما ليلة القدر) ليلة الحكم ، قيل سميت ليلة القدر . لأن الله سبحانه يقدر فيها ما شاء من أمره إلى السنة المقبلة ، وقيل انها سميت بذلك لعظيم قدرها وشرفها من قولهم : فلان قدر : أى شرف ومنزلة ، كذا قال الزهري ، وقيل سميت بذلك لأن لطاعات فيها قدرا عظيما وثوابا جزيلا ، وقال الخليل : سميت ليلة القدر ، لأن الأرض تضيق فيها بالملائكة ، كقوله - ومن قدر عليه رزقه - أى ضيق .

وقد اختلف في تعيين ليلة القدر على أكثر من أربعين قولاً ، قد ذكرناها بأدلتها وبينا لراجح منها في شرحنا للنتقي (وما أدراك ما ليلة القدر) هذا الاستفهام فيه تفخيم لشأنها حتى كأنها خارجة عن دراية الخلق لا يدريها الا الله سبحانه . قال سفيان كل ما في القرآن من قوله : وما أدراك فقد أدراه ، وكل ما فيه وما يدريك فلم يدركه . وكذا قال الفراء . والمعنى أى شئ تجعله داريها ؟ ، وقد قدمنا الكلام في اعراب هذه الجملة في قوله - وما أدراك ما الليلة - ، ثم قال (ليلة القدر خير من ألف شهر) قال كثير من المفسرين : أى العمل فيها خير من العمل في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر ، واختار هذا الفراء والزجاج ، وذلك أن الأوقات إنما يفضل بعضها على بعض بما يكون فيها من الخير والنفع ، فلما جعل الله الخير الكثير في ليلة كانت خيرا من ألف شهر لا يكون فيها من الخير والبركة ما في هذه الليلة ، وقيل أراد بقوله ألف شهر جميع الدهر . لأن العرب تذكر الألف في كثير من الأشياء على طريق المبالغة . وقيل وجه ذكر الألف الشهر أن العابد كان فيما مضى لا يسمى عابدا حتى يعبد الله ألف شهر ، وذلك ثلاث وثمانون سنة وأربعة أشهر ، جعل الله سبحانه لأمة محمد عبادة ليلة خيرا من عبادة ألف شهر كانوا يعبدونها ، وقيل ان النبي ﷺ رأى أعمار أمة قصيرة ، خاف أن لا يبلغوا من العمل مثل ما بلغ غيرهم في طول العمر ، فأعطاه الله ليلة القدر وجعلها خيرا من ألف شهر لسائر الأمم ، وقيل غير ذلك مما لا طائل تحته ، وجملة (تنزل الملائكة والروح فيها بإذن ربهم) مستأنفة مهيئة لوجه فضلها موصحة لليلة التي صارت بها خيرا من ألف شهر . وقوله - بإذن ربهم - يتعلق بتنزل أو بحذوف هو حال : أى ملتبسين بإذن ربهم ، والاذن الأصم . ومعنى تنزل تهبط من السموات إلى الأرض . والروح هو جبريل عند جمهور المفسرين : أى تنزل الملائكة ومعهم جبريل . ووجه ذكره بعد دخوله في الملائكة التعظيم له والتشريف لشأنه ، وقيل الروح صنف من الملائكة هم أشرفهم . وقيل هم جند من جنود الله من غير الملائكة . وقيل الروح الرحمة . وقد تقدم الخلاف في الروح عند قوله - يوم يقوم الروح والملائكة صفا - قرأ الجمهور تنزل بفتح التاء ، وقرأ طلحة بن مصرف وابن السمين بضمها

على البناء للفعول ، وقوله (من كل أمر) أى من أجل كل أمر من الأمور التى قضى الله بها فى تلك السنة ، وقيل ان من بمعنى اللام : أى لكل أمر ، وقيل هى بمعنى الباء : أى بكل أمر ، قرأ الجمهور **أمر** وهو واحد الأمور . وقرأ **علي** وابن عباس وعكرمة والكلبي امرئ مذكر امرأة : أى من أجل كل إنسان ، وتأولها الكلبي على أن جبريل ينزل مع الملائكة فيسلمون على كل إنسان . فن على هذا بمعنى على ، والأول أولى ، وقد تم الكلام عند قوله من كل أمر ، ثم ابتداء فقال (سلام هى) أى ماهى إلا سلامة وخير كلها لاشر فيها . وقيل هى ذات سلامة من أن يؤثر فيها شيطان فى مؤمن أو مؤمنة . قال مجاهد : هى ليلة سالمة لا يستطيع الشيطان أن يعمل فيها سوءا ولا أذى . وقال الشعبي : هو تسليم الملائكة على أهل المساجد من حين تغيب الشمس إلى أن يطلع الفجر يمرّون على كل مؤمن ويقولون السلام عليك أيها المؤمن ، وقيل يعنى سلام الملائكة بعضهم على بعض . قال عطاء : يريد سلام على أولياء الله وأهل طاعته (حتى مطلع الفجر) أى حتى وقت طلوعه ، قرأ الجمهور **مطلع** بفتح اللام وقرأ الكسائي وابن محيصن بكسرها ، فقيل هما لغتان فى المصدر ، والفتح أكثر نحو المخرج والمقتل . وقيل بالفتح اسم مكان ، وبالكسر المصدر ، وقيل العكس ، وحتى متعلقة بتنزل على أنها غاية لحكم التنزل أى لمكثهم فى محل تنزلهم بأن لا ينقطع تنزلهم فوجا بعد فوج الى طلوع الفجر ، وقيل متعلقة بسلام بناء على أن الفصل بين المصدر ومعموله بالابتداء معتبر .

وقد أخرج ابن الضريس وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي فى الدلائل عن ابن عباس فى قوله (إنا أنزلناه فى ليلة القدر) قال أنزل القرآن فى ليلة القدر حتى وضع فى بيت العزة فى السماء الدنيا . ثم جعل جبريل ينزل على محمد بجواب كلام العباد وأعمالهم . وأخرج عبد بن حنبل عن أنس قال : العمل فى ليلة القدر والصدقة والصلاة والزكاة أفضل من ألف شهر . وأخرج الترمذى وضعفه وابن جرير والطبرانى والحاكم وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن الحسن بن علي بن أبي طالب أن النبى ﷺ أرى نبى أمية على منبره فسأه ذلك ، فنزلت - إنا أعطيناك الكوثر - يا محمد يعنى نهرا فى الجنة . ونزلت « إنا أنزلناه فى ليلة القدر وما أدراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من ألف شهر » يملكها بعدك بنو أمية . قال القاسم : فعددنا . فإذا هى ألف شهر لا تزيد يوما ولا تنقص يوما ، والمراد بالقاسم هو القاسم بن الفضل المذكور فى إسناده . قال الترمذى : ان يوسف هذا مجهول . يعنى يوسف بن سعد الذى رواه عن الحسن بن علي . قال ابن كثير : فيه نظر . فإنه قد روى عنه جماعة : منهم حماد بن سلمة وخالد الحذاء ويونس بن عبيد . وقال فيه يحيى بن معين هو مشهور . وفى رواية عن ابن معين قال : هو ثقة ، ورواه ابن جرير من طريق القاسم بن الفضل عن عيسى بن مازن . قال ابن كثير : ثم هذا الحديث على كل تقدير منكر جدا . قال المازنى هو حديث منكر ، وقول القاسم بن الفضل انه حسب مدة بنى أمية فوجدها ألف شهر لا تزيد ولا تنقص ليس بصحيح . فان جملة مدتهم من عند أن استقل بالملك معاوية وهى سنة أربعين إلى أن سلبهم الملك بنو العباس . وهى سنة اثنين وثلاثين ومائة مجموعها اثنتان وتسعون سنة . وأخرج الخطيب فى تاريخه عن ابن عباس نحو ما روى عن الحسن بن علي . وأخرج الخطيب عن سعيد بن المسيب مرفوعا مرسل نحوه . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (سلام) قال فى تلك الليلة تصفد مردة الشياطين وتغل عفاريت الجن وتفتح فيها أبواب السماء كلها ويقبل الله فيها التوبة لكل تائب . فلذا قال - سلام هى حتى مطلع الفجر - . قال وذلك من غروب الشمس الى أن يطلع الفجر ، والأحاديث فى فضل ليلة القدر كثيرة . وليس هذا موضع بسطها ، وكذلك الأحاديث فى تعيينها والاختلاف فى ذلك .

تفسير سورة لم يكن

هي ثمان آيات

وهي مدنية في قول الجمهور وقيل مكية . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة - لم يكن - بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت : نزلت سورة لم يكن بمكة . وأخرج أبو نعيم في المعرفة عن اسماعيل بن أبي حكيم المزني حدثني فضل سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « ان الله يستمع قراءة - لم يكن الذين كفروا - فيقول : أبشر عبدي وعزقي وجلالي لا يمكن لك في الجنة حتى ترضى » قال ابن كثير حديث غريب جداً ، وأخرجه أبو موسى المديني عن مطر المزني ، أو المديني بنحوه . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأبي بن كعب « ان الله أمرني أن أقرأ عليك لم يكن الذين كفروا : قال وسماي لك ؟ قال نعم فبكي » . وأخرج أحمد وابن قانع في معجم الصحابة والطبراني وابن مردويه عن أبي حية البدرى قال : لما نزلت لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب إلى آخرها قال جبريل يارسول الله : ان ربك يأمرك أن تقرأها أيها ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لأبي ان جبريل أمرني أن أقرأك هذه السورة فقال أبي وقد ذكرت ثم يارسول الله ؟ قال نعم فبكي .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِّينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ * رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً * فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ * وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ * وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ * إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ * إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ * جَزَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتُ عَذْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ *

المراء : (الذين كفروا من أهل الكتاب) اليهود والنصارى ، (و) المراد : (المشركين) مشركو العرب ، وهم عبدة الأوثان ، و (منفككين) خبر كان . يقال فككت الشيء فانفك : أى انفصل ، والمعنى أنهم لم يكونوا مفارقين لكفرهم ولا منتهين عنه (حتى تأتيتهم البينة) وقيل الانفكاك بمعنى الانتهاء وبلوغ الغاية : أى لم يكونوا يبلغون نهاية أعمالهم فيموتوا حتى تأتيتهم البينة ، وقيل منفككين زائلين : أى لم تكن مدتهم لتزول حتى تأتيتهم البينة . يقال ما انفك فلان قائماً : أى مازال قائماً ، وأصل الفك الفتح ، ومنه

فكّ الخلل ، وقيل منفكين بارحين : أى لم يكونوا ليبرحوا أو يفارقوا الدنيا حتى تأتيتهم البينة . وقال ابن كيسان : المعنى لم يكن أهل الكتاب تاركين صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم حتى بعث ، فلما بعث حسدوه وجحدوه وهو كقوله - فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به - ، وعلى هذا فيكون قوله والمشركون أنهم ما كانوا يسيئون القول في محمد صلى الله عليه وآله وسلم حتى بعث ، فانهم كانوا يسمونه الأميين . فلما بعث عادوه وأساءوا القول فيه ، وقيل منفكين هالكين . من قولهم : انكّ صلبه : أى انفصل فلم يلتئم فيهلك ، والمعنى لم يكونوا معذبين ولا هالكين إلا بعد قيام الحجة عليهم . وقيل إن المشركون هم أهل الكتاب فيكون وصفا لهم . لأنهم قالوا المسيح : ابن الله وعزير ابن الله . قال الواحدى : ومعنى الآية إخبار الله تعالى عن الكفار أنهم لن ينتهوا عن كفرهم وشركهم بالله حتى أتاهم محمد ﷺ بالقرآن فبين لهم ضلالتهم وجهالتهم ودعاهم إلى الإيمان ، وهذا بيان عن النعمة والاقاذبه من الجهل والضلالة والآية فيمن آمن من الفريقين قال : وهذه الآية من أصعب ما فى القرآن نظاما وتفسيرا ، وقد تحبط فيها الكبار من العلماء ، وسلكوا فى تفسيرها طرقا لا تفضي بهم إلى الصواب . والوجه ما أخبرتك فاجد الله إذ أتاك بيانها من غير لبس ولا إشكال . قل ويدل على أن البينة محمد ﷺ أنه فسرهما وأبدل منها فقال (رسول من الله يتلو صحفا مطهرة) يعنى ما تتضمنه الصحف من المكتوب فيها وهو القرآن ، ويدل على ذلك أنه كان يتلو عن ظهر قلبه ، لآعن كتاب انتهى كلامه . وقيل إن الآية حكاية لما كان يقوله أهل الكتاب والمشركون أنهم لا يفارقون دينهم حتى يبعث النبي الموعود به . فلما بعث تفرقوا كما حكاها الله عنهم فى هذه السورة . والبينة على ما قاله الجمهور هو محمد ﷺ لأنه فى نفسه بينة وحجة . ولذلك سماه سراجا منيرا . وقد فسر الله سبحانه هذه البينة الجملة بقوله - رسول من الله - فانضح الأمر وتبين أنه المراد بالبينة . وقال قتادة وابن زيد : البينة هى القرآن كقوله - أولم تأتيتهم بينة ما فى الصحف الأولى - وقال أبو مسلم : المراد بالبينة مطلق الرسل ، والمعنى حتى تأتيتهم رسل من الله ، وهم الملائكة يتلون عليهم صحفا مطهرة ، والأول أولى . قرأ الجمهور . لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركون « وقرأ ابن مسعود : لم يكن المشركون وأهل الكتاب . قال ابن العربى : وهى قراءة فى معرض البيان ، لافى معرض التلاوة . وقرأ الأعمش والنخعي : والمشركون بالرفع عطفا على الموصول . وقرأ أبى : فما كان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركون . قرأ الجمهور : رسول من الله رفع رسول على أنه بدل كل من كل مبالغة ، أو بدل اشتغال . قال الزجاج : رسول رفع على البدل من البينة . وقال الفراء : رفع على أنه خبر مبتدأ مضمّر : أى هى رسول أو هو رسول . وقرأ أبى وابن مسعود رسولا بالنصب على القطع ، وقوله « من الله » متعلق بمحذوف هو صفة لرسول : أى كأئن من الله ، ويجوز تعلقه بنفس رسول ، وجوز أبو البقاء أن يكون حالا من صحف ، والتقدير يتلو صحفا مطهرة منزلة من الله ، وقوله « يتلو صحفا مطهرة » يجوز أن تكون صفة أخرى لرسول . أو حالا من متعلق الجار والمجرور قبله ، ومعنى يتلو يقرأ ، يقال : تلا يتلو تلاوة . والصحف جمع صحيفة ، وهى ظرف المكتوب ، ومعنى مطهرة أنها منزهة من الزور والضلال . قال قتادة : مطهرة من الباطل ، وقيل مطهرة من الكذب والشبهات والكفر . والمعنى واحد ، والمعنى أنه يقرأ ما تتضمنه الصحف من المكتوب فيها لأنه كان ﷺ يتلو عن ظهر قلبه ، لآعن كتاب كما تقدم . وقوله (فيها كتب قيمة) صفة لصحفا . أو حال من ضميرها . والمراد الآيات والأحكام المكتوبة فيها ، والقيمة المستقيمة المستوية المحكمة . من قول العرب : قام الشيء إذا استوى وصح . وقال صاحب النظم : الكتب بمعنى الحكم كقوله - كتب الله لأغلبن أنا ورسلى - أى حكم ، وقوله ﷺ فى قصة العسيف

« لأقضي بينكما بكتاب الله » ثم قضى بالرجم . وليس الرجم في كتاب الله ، فالعنى لأقضي بينكما بحكم الله . وبهذا يدفع ما قيل ان الصحف هي الكتب . فكيف قال « صحفا مطهرة فيها كتب قيمة » وقال الحسن : يعنى بالصحف المطهرة التي في السماء ، يعنى في اللوح المحفوظ كما في قوله - بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ - (وماتفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم اليئنة) هذه الجملة مستأنفة لتوبيخ أهل الكتاب وتقريرهم . وبيان أن مانسب اليهم من عدم الانفكاك لم يكن لاشتباه الأمر بل كان بعد وضوح الحق وظهور الصواب . قال المفسرون : لم يزل أهل الكتاب مجتمعين حتى بعث الله محمدا ، فلما بعث تفرقوا في أمراء واختلفوا ، فأمن به بعضهم وكفر آخرون . وخصّ أهل الكتاب ، وان كان غيرهم مثلهم في التفرق بعد مجيء اليئنة لأنهم كانوا أهل علم ، فاذا تفرقوا كان غيرهم ممن لا كتاب له أدخل في هذا الوصف ، والاستثناء في قوله « إلا من بعد ما جاءتهم اليئنة » مفرغ من أعم الأوقات : أى وماتفرقوا في وقت من الأوقات إلا من بعد ما جاءتهم الحجة الواضحة . وهى بعثة رسول الله ﷺ بالشرعية الغراء والمحجة البيضاء ، وقيل اليئنة البيان الذى في كتبهم أنه نبي مرسل كقوله - وما اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءهم العلم - قال القرطبي : قال العلماء : من أول السورة إلى قوله - كتب قيمة - حكمها فيمن آمن من أهل الكتاب والمشركون . وقوله « وما تفرق » الخ فيمن لم يؤمن من أهل الكتاب والمشركون بعد قيام الحجج ، وجلة (وما أمروا إلا ليعبدوا الله) في محل نصب على الحال مفيدة لتقريرهم وتوبيخهم بما فعلوا من التفرق بعد مجيء اليئنة : أى والحال أنهم ما أمروا في كتبهم إلا لأجل أن يعبدوا الله ويوحده حال كونهم (مخلصين له الدين) أى جاعلين دينهم خالصا له سبحانه أو جاعلين أنفسهم خالصة له في الدين ، وقيل ان اللام في ليعبدوا بمعنى أن : أى ما أمروا إلا بأن يعبدوا كقوله - يريد الله ليبين لكم - أى أن يبين ، و- يريدون ليطفؤا نور الله - أى أن يطفئوا . قرأ الجمهور : مخلصين بكسر اللام . وقرأ الحسن بفتحها * وهذه الآية من الأدلة الدالة على وجوب النية في العبادات لأن الاخلاص من عمل القلب . وانتصاب (حنفاء) على الحال من ضمير مخلصين . فتكون من باب التداخل . ويجوز أن تكون من فاعل يعبدوا . والمعنى مائلين عن الأديان كلها إلى دين الاسلام . قال أهل اللغة . أصله أن يخنف إلى دين الاسلام : أى يميل إليه (ويقيموا الصلاة وبؤتوا الزكاة) أى يفعلوا الصلوات في أوقاتها ، ويعطوا الزكاة عند محلها . وخصّ الصلاة والزكاة لأنهما من أعظم أركان الدين . قيل ان أريد بالصلاة والزكاة ما في شريعة أهل الكتاب من الصلاة والزكاة فالأمر ظاهر . وان أريد ما في شريعتنا فعنى أمرهم بهما في الكتابين أمرهم باتباع شريعتنا . وهما من جملة ما وقع الأمر به فيها (وذلك دين القيمة) أى وذلك المذكور من عبادة الله وإخلاصها وإقامة الصلاة والزكاة « دين القيمة » أى دين الملة المستقيمة . قال الزجاج : أى ذلك دين الملة المستقيمة . فالقيمة صفة لموصوف محذوف . قال الخليل : القيمة جمع القيم ، والقيم : القائم . قل الفراء : أضاف الدين الى القيمة . وهو نعت لاختلاف اللفظين . وقال أيضا : هو من اضافة الشيء إلى نفسه ، ودخلت الهاء لليدح والمبالغة . ثم بين سبحانه حال الفريقين في الآخرة بعد بيان حالهم في الدنيا ، فقال (ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم) الموصول اسم ان . والمشركين معطوف عليه ، وخبرها في نار جهنم . و (خالدين فيها) حال من المستكن في الخبر ، ويجوز أن يكون قوله والمشركين مجرورا عطفا على أهل الكتاب ، ومعنى كونهم في نار جهنم أنهم يصيرون اليها يوم القيامة ، والاشارة بقوله (أولئك) إلى من تقدم ذكرهم من أهل الكتاب والمشركين المتصفين بالسكون في نار جهنم والخلود فيها (هم شر البرية)

أى الخليفة ، يقال : برأ : أى خلق ، والبارئ الخالق ، والبرية الخليفة . قرأ الجمهور البرية بغير همز في الموضعين وقرأ نافع وابن ذكوان فيهما بالهمز . قال الفرّاء : ان أخذت البرية من البراء ، وهو التراب لم تدخل الملائكة تحت هذا اللفظ ، وان أخذتها من برئت القلم : أى قدرته دخلت ، وقيل ان الهمز هو الأصل لأنه يقال برأ الله الخلق بالهمز : أى ابتدعه واخترعه ، ومنه قوله - من قبل أن نبرأها - ولكنها خفت الهمزة ، والتزم تخفيفها عند عامة العرب ، ثم بين حال الفريق الآخر ، فقال (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أى جمعوا بين الايمان والعمل الصالح (أولئك) المنعوتون بهذا (هم خير البرية) قال : والمراد أن أولئك شرّ البرية في عصره صلى الله عليه وآله وسلم ، ولا يبعد أن يكون في كفار الأمم من هو شرّ منهم وهؤلاء خير البرية في عصره صلى الله عليه وآله وسلم ، ولا يبعد أن يكون فيؤمنى الأمم السابقة من هو خير منهم (جزأؤهم عند ربهم) أى ثوابهم عند خالقهم بمقابلة ماوقع منهم من الايمان والعمل الصالح (جنات عدن تجري من تحتها الأنهار) . والمراد بجنات عدن هى أوسط الجنات وأفضلها ، يقال : عدن بالمكان يعدن عدنا : أى أقام ، ومعدن الشيء : مركزه ومستقره ، ومنه قول الأعشى :

وان يتضافوا الى عامه * يضافوا الى راجح قد عدن

وقد قدّمنا في غير موضع أنه ان أريد بالجنات الأشجار الملتفة ، فخرى الأنهار من تحتها ظاهر ، وان أريد مجموع قرار الأرض والشجر ، فخرى الأنهار من تحتها باعتبار جزئها الظاهر ، وهو الشجر (خالدين فيها أبدا) لا يخرجون منها ولا يظعنون عنها ، بل هم دائمون في نعيمها مستمرّون في لذاتها (رضى الله عنهم ورضوا عنه) الجملة مستأنفة لبيان ما فضل الله به عليهم من الزيادة على مجرد الجزاء ، وهو رضوانه عنهم حيث أطاعوا أمره وقبلوا شرائعه ، ورضاهم عنه حيث بلغوا سن المطالب مالا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر ، ويجوز أن تكون الجملة خبرا ثانيا ، وأن تكون في محل نصب على الحال باضمار قد (ذلك لمن خشى ربه) أى ذلك الجزاء والرضوان لمن وقعت منه الخشية لله سبحانه في الدنيا وانتهى عن معاصيه بسبب تلك الخشية التى وقعت له لا مجرد الخشية مع الانهماك في معاصى الله سبحانه فانها ليست بخشية على الحقيقة .

وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (منفكين) قال : برحين . وأخرج ابن أبي حاتم عن أبي هريرة قال : أنجبون من منزلة الملائكة من الله ، والذي نفسى بيده لمنزلة العبد المؤمن عند الله يوم القيامة أعظم من منزلة ملك ، وأقرهوا ان شئتم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية) . وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت : قلت يا رسول الله من أكرم الخلق على الله ؟ قال يا عائشة أما تقرئين « ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية » . وأخرج ابن عساكر عن جابر ابن عبد الله قال : « كنا عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأقبل على » فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : والذي نفسى بيده ان هذا وشيعته لهم الفائزون يوم القيامة ، ونزلت - ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية - فكان أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم اذا أقبل قالوا : قد جاء خير البرية . وأخرج ابن عدى وابن عساكر عن أبي سعيد مرفوعا « على خير البرية » . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : « لما نزلت هذه الآية - ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية - قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلى : هو أنت وشيعتك يوم القيامة راضين مرضيين » . وأخرج ابن مردويه عن على مرفوعا نحوه . وأخرج أحمد عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ألا أخبركم بخير البرية ؟ قالوا بلى يا رسول الله . قال : رجل أخذ بعنان فرسه في سبيل الله كلما كانت هيمة

استوى عليه . ألا أخبركم بشرّ البرية ؟ قالوا بلى . قال : الذي يسأل بالله ولا يعطي به . قال أجد : حدثنا إسحق بن عيسى . حدثنا أبو معشر عن أبي وهب مولى أبي هريرة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكره .

تفسير سورة الزلزلة

هي ثمان آيات

وهي مدنية في قول ابن عباس وقتادة ، ومكية في قول ابن مسعود وعطاء وجابر . أخرجه ابن مردويه عن ابن عباس قال زلزلت - إذا زلزلت - بالمدينة . وأخرج أحمد وأبو داود والنسائي ومحمد بن نصر والحاكم وصححه والطبراني وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن عبد الله بن عمرو قال « أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال : أقرئني يا رسول الله . قال : اقرأ ثلاثاً من ذوات الرءاء ، فقال الرجل : كبرسني ، واشتد قلبي ، وغلظ لساني . قال : اقرأ ثلاثاً من ذوات حم . فقال مثل مقالته الأولى . فقال : اقرأ ثلاثاً من المسبحات ، فقال مثل مقالته الأولى . وقال ولكن أقرئني يا رسول الله سورة جامعة ، فأقرأه - إذا زلزلت الأرض زلزالها - حتى فرغ منها . قال الرجل : والذي بعثك بالحق لأزيد عليها . فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أفلح الرويحل . وأخرج الترمذي وابن مردويه والبيهقي عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من قرأ إذا زلزلت الأرض عدلت له بنصف القرآن ، ومن قرأ : قل هو الله أحد عدلت له بثلاث القرآن ، ومن قرأ : قل يا أيها الكافرون عدلت له بربع القرآن » . وأخرج الترمذي وابن الضريس ومحمد بن نصر والحاكم وصححه والبيهقي عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إذا زلزلت تعدل نصف القرآن ، وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن » . وقل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن . قال الترمذي : غريب لا نعرفه إلا من حديث يمان بن المغيرة . وأخرج الترمذي عن أنس « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لرجل من أصحابه : هل تزوجت يا بلان ؟ قل لا والله يا رسول الله ولا عندي ما تزوج به . قال أليس معك قل هو الله أحد ؟ قال بلى ، قال ثلث القرآن . قال أليس معك إذا جاء نصر الله والفتح ؟ قال بلى ، قال ربع القرآن . قال أليس معك قل يا أيها الكافرون ؟ قال بلى . قال : ربع القرآن . قال أليس معك إذا زلزلت الأرض ؟ قال بلى . قال ربع القرآن تزوج . قال الترمذي : هذا حديث حسن . وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « من قرأ في ليلة إذا زلزلت كان له عدل نصف القرآن » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ■ وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ■ وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا *
يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا * بَانَ رَبُّكَ أَوْحَىٰ لَهَا * يَوْمَئِذٍ يَصُدُّرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِيُرَوْا أَعْمَالُهُمْ *

فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ *

قوله (إذا زلزلت الأرض زلزالها) أى إذا حركت حركة شديدة ، وجواب الشرط تحدث ، والمراد تحركها عند قيام الساعة فانها تضطرب حتى يتكسر كل شئ عليها . قال مجاهد وهي النفخة الأولى لقوله تعالى - يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة - : وذكر المصدر للتأكيد ثم أضافه الى الأرض فهو مصدر مضاف الى فاعله ، والمعنى : زلزالها المخصوص الذى يستحقه ويقتضيه جرمها وعظمها . قرأ الجمهور زلزالها بكسر الزاى ، وقرأ الجحدري وعيسى بفتحها ، وهما مصدران بمعنى ، وقيل المكسور مصدر والمفتوح اسم . قال القرطبي : والزلال بالفتح مصدر كالوسواس والقلق (وأخرجت الأرض أثقالها) أى ما فى جوفها من الأموات والدفائن ، والأثقال جمع ثقل . قال أبو عبيدة والأخفش : إذا كان الميت فى بطن الأرض فهو ثقل لها ، وإذا كان فوقها فهو ثقل عليها . قال مجاهد : أثقالها موتاتها تخرجهم فى النفخة الثانية ، وقد قيل للانس والجن الثقلان ، واطهار الأرض فى موضع الاضرار لزيادة التقرير (وقال الانسان ما لها) أى قال كل فرد من أفراد الانسان ما لها زلزلت ؟ لما يدهمه من أمرها ويهره من خطبها ، وقيل المراد بالانسان الكافر ، وقوله : ما لها مبتدأ وخبر ، وفيه معنى التعجب : أى أى شئ لها ، وأول شئ زلزلت وأخرجت أثقالها ؟ وقوله (يومئذ) بدل من إذا ، والعامل فيهما قوله (تحدث أخبارها) ويجوز أن يكون العامل فى إذا محذوف والعامل فى يومئذ تحدث . والمعنى يوم إذا زلزلت وأخرجت تخبر بأخبارها وتحدثهم بما عمل عليها من خير وشر . وذلك إما بلسان الحال حيث يدل على ذلك دلالة ظاهرة ، أو بلسان المقال ، بأن ينطقها الله سبحانه . وقيل هذا متصل بقوله - وقال الانسان ما لها - أى قال ما لها تحدث أخبارها متجها من ذلك . وقال يحيى بن سلام : تحدث أخبارها بما أخرجت من أثقالها . وقيل تحدث بقيام الساعة . وأنها قد أتت وأن الدنيا قد انقضت . قال ابن جرير : تبين أخبارها بالرجفة والزلزلة وإخراج الموتى ، ومفعول تحدث الأول محذوف والثانى هو أخبارها : أى تحدث الخلق أخبارها (بأن ربك أوحى لها) متعلق بتحدث ، ويجوز أن يتعلق بنفس أخبارها ، وقيل الباء زائدة ، وأن وما فى حيزها بدل من أخبارها ، وقيل الباء سببية : أى بسبب إحياء الله إليها . قال الفراء : تحدث أخبارها بوحى الله وإذنه لها ، واللام فى أوحى لها بمعنى الى وانما أثرت على إلى لمواقفة الفواصل . والعرب تضع لام الصفة موضع إلى ، كذا قال أبو عبيدة ، وقيل ان أوحى يتعدى باللام تارة . وبأى أخرى ، وقيل ان اللام على بابها من كونها للعلة ، والموحى اليه محذوف ، وهو الملائكة . والتقدير أوحى إلى الملائكة لأجل الأرض : أى لأجل ما يفعلون فيها ، والأول أولى (يومئذ يصدر الناس أشتاتا) الظرف إما بدل من يومئذ الذى قبله . وإما منصوب بمقدر هو اذ كر ، وإما منصوب بما بعده ، والمعنى يوم إذ يقع ما ذكر يصدر الناس من قبورهم الى موقف الحساب أشتاتا : أى متفرقين . والصدر الرجوع ، وهو ضد الورد ، وقيل يصدر من موضع الحساب الى الجنة أو النار ، وانتصاب أشتاتا على الحال ، والمعنى أن بعضهم آمن ، وبعضهم خائف ، وبعضهم بلون أهل الجنة . وهو البياض ، وبعضهم بلون أهل النار ، وهو السواد . وبعضهم ينصرف الى جهة اليمين . وبعضهم الى جهة الشمال مع تفرقهم فى الأديان واختلافهم فى الأعمال (ليروا أعمالهم) متعلق يصدر ، وقيل فيه تقديم وتأخير : أى تحدث أخبارها بأن ربك أوحى لها ليروا أعمالهم يومئذ يصدر الناس أشتاتا . قرأ الجمهور ليروا مبنيًا للمفعول ، وهو من رؤية البصر : أى ليرهم الله أعمالهم . وقرأ الحسين والأعرج وقتادة وجاد بن سلمة ونصر بن عاصم وطلحة بن مصرف على البناء للفاعل . ورويت هذه القراءة عن نافع ، والمعنى :

ليروا جزء أعمالهم (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره) أى وزن نملة ، وهى أصغر ما يكون من الحمل . قال مقاتل : فمن عمل فى الدنيا مثقال ذرة خيرا يره يوم القيامة فى كتابه فيفرح به ، (و) كذلك (من يعمل) فى الدنيا (مثقال ذرة شرا يره) يوم القيامة فيسوءه ، ومثل هذه الآية قوله - إن الله لا يظلم مثقال ذرة - وقال بعض أهل اللغة : ان الذرة هو أن يضرب الرجل يده على الأرض فما علق من التراب فهو الذرة ، وقيل الذرة ما يرى فى شعاع الشمس من الهباء ، والأول أولى . ومنه قول امرئ القيس :
من القاصرات الطرف لودب محول * من الذرّ فوق الأنث منها لأثرا

ومن الأولى عبارة عن السعداء . ومن الثانية عبارة عن الأشقياء . وقال محمد بن كعب : فمن يعمل مثقال ذرة من خير من كافر يرى ثوابه فى الدنيا وفى نفسه وماله وأهله وولده حتى يخرج من الدنيا ، وليس له عند الله خير ، ومن يعمل مثقال ذرة من شر من مؤمن يرى عقوبته فى الدنيا فى ماله ونفسه وأهله وولده حتى يخرج من الدنيا . وليس له عند الله شر ، والأول أولى . قال مقاتل : نزلت فى رجلين كان أحدهما يأتيه السائل فيستقل أن يعطيه التمرة والكسرة . وكان الآخر يتهاون بالذنب اليسير ويقول إنما أوعده الله البار على الكافرين . قرأ الجمهور يره فى الموضعين بضم الهاء وصلوا وسكونها وقفا . وقرأ هشام بسكونها وصلوا وقفا ، ونقل أبو حيان عن هشام وأبى بكر سكونها ، وعن أبى عمرو ضمها مشبعة . وباقى السبعة بأشباع الأولى وسكون الثانية ، وفى هذا النقل نظر ، والصواب ما ذكرنا . وقرأ الجمهور يره مبنيا للفاعل فى الموضعين ، وقرأ ابن عباس وابن عمر والحسن والحسين ابنا على وزيد بن على وأبو حيوه وعاصم والكسائى فى رواية عنهما والجحدري والسامى وعيسى على البناء للفعل فيهما : أى يره الله إياه ، وقرأ عكرمة يراه على توهم ان من موصولة ، أو على تقدير الجزم بحذف الحركة المقدرة فى الفعل .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس (إذا زلزلت الأرض زلزالها) قال تحركت من أسفلها (وأخرجت الأرض أثقالها) قال الموتى (وقال الانسان ما لها) قال الكافر يقول ما لها (يومئذ تحدث أخبارها) قال قال لها ربك قولى (بأن ربك أوحى لها) قال أوحى لها (يومئذ يصدر الناس أشتاتا) قال من كل من هنا وهنا . وأخرج ابن المنذر عنه « وأخرجت الأرض أثقالها » قال الكنوز والموتى . وأخرج مسلم والترمذى عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « تبقى الأرض أفلاذ كبدها أمثال الأسطوان من الذهب والفضة ، فيجىء القاتل فيقول فى هذا قتلت . ويجىء القاطع فيقول فى هذا قطعت رجلي ، ويجىء السارق فيقول فى هذا قطعت يدي ، ثم يدعوهم فلا يأخذون منه شيئا » . وأخرج أحمد وعبد بن حميد والترمذى وصححه والنسائى وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن أبى هريرة قال « قرأ رسول الله ﷺ يومئذ تحدث أخبارها . قال أتدرون ما أخبرها ؟ قالوا الله ورسوله أعلم . قال فان أخبرها أن تشهد على كل عبد وأمة بما عمل على ظهرها ، تقول عمل كذا وكذا ، فهذا أخبارها » . وأخرج ابن مردويه والبيهقى عن أنس أن رسول الله ﷺ قال « ان الأرض لتجىء يوم القيامة بكل عمل عمل على ظهرها » . وقرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا زلزلت الأرض زلزالها حتى بلغ يومئذ تحدث أخبارها . . وأخرج الطبرانى عن ربيعة الخرشى أن رسول الله ﷺ قال « تحفظوا من الأرض فانها أمكم » . وانه ليس من أحد عامل عليها خيرا أو شرا إلا وهى مخبرة » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى فى الأوسط ، والحاكم فى تاريخه وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن أنس قال « بينا أبو بكر الصديق يأكل مع النبى صلى الله عليه وآله وسلم إذ نزلت عليه - فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن

يعمل مثقال ذرة شرًا يره - فرفع أبو بكر يده وقال : يا رسول الله إني لراء ما عملت من مثقال ذرة من شرّ ، فقال يا أبا بكر : أرأيت ما ترى في الدنيا مما تكره فبمثاقيل ذرّ الشرّ ويدخلك مثاقيل ذرّ الخير حتى توفاه يوم القيامة » . وأخرج اسحق بن راهويه وعبد بن جيد والحاكم وابن مردويه عن أبي أسامة قال : بينا أبو بكر يتقدّى مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذ نزلت هذه الآية - فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال شرّا يره - فامسك أبو بكر وقال : يا رسول الله ما عملنا من شرّ رأيناه . فقال ماترون مما تكرهون فذلك مما تجزون ويؤخر الخير لأهله في الآخرة . . وأخرج ابن أبي الدنيا وابن جرير والطبراني وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال « أنزلت إذا زلزلت الأرض زلزالها وأبو بكر الصديق قاعد فبكي ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما يبكيك يا أبا بكر ؟ قال يبكيني هذه السورة ، فقال لولا أنكم تخطئون وتذنبون فيغفر لكم خلق الله قوما يخطئون ويذنبون فيغفر لهم » . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : الخليل لثلاثة : لرجل أجر ، ولرجل ستر ، وعلى رجل وزر . الحديث . وقال وسئل عن الجر ، فقال ما أنزل على فيها إلا هذه الآية الجامعة الفاذة - فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرّا يره . -

تفسير سورة العاديات

هي إحدى عشرة آية

وهي مكية في قول ابن مسعود وجابر والحسن وعكرمة وعطاء . ومدينة في قول ابن عباس وأنس ابن مالك وقتادة . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة - والعاديات - بمكة . وأخرج أبو عبيد في فضائله عن الحسن قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إذا زلزلت تعدل نصف القرآن ، والعاديات تعدل نصف القرآن » ، وهو مرسل . وأخرج محمد بن نصر من طريق عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس مرفوعا مثله « وزاد » وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن « وقل يأياها الكافرون تعدل ربع القرآن » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْعَدِيَّتِ ضَبْحًا * فَاَلْمُورِيَّتِ قَدْحًا * فَاَلْمُغِيرَتِ ضُبْحًا * فَأَرْزَنَ بِهِ نَعْمًا * فَوَسَطْنَ بِهِ جَمًّا * إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ * وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ * وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ * أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعِثَ رَافِئُ الْقُبُورِ * وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ * إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ خَبِيرٌ *

(العاديات) جمع عادية وهي الجارية بسرعة ، من العدو ، وهو المشى بسرعة ، فأبدلت الواو ياء لكسر ما قبلها كالغازيات من الغزو ، والمراد بها الخيل العادية في الغزو ونحو العدو . وقوله (ضبحا) مصدر مؤكد

لاسم الفاعل ، فان الضبح نوع من السير ونوع من العدو ، يقال ضبح الفرس إذا عدا بشدة ، مأخوذ من الضبح ، وهو الدفع ، وكان الحاء بدل من العين . قال أبو عبيدة والمبرد : الضبح من اضباعها في السير ومنه قول عنتره ■ والخيل تكدح في حياض الموت ضبحا ■ ويجوز أن يكون مصدرا في موضع الحال : أى ضابحات ، وأذوات ضبح ، ويجوز أن يكون مصدرا لفعل محذوف : أى تضبح ضبحا ■ وقيل الضبح صوت حوافرها إذا عدت ، وقال الفراء : الضبح صوت أنفاس الخيل إذا عدت ، قيل كانت تكعم لثلا تصهل فيعلم العدو بهم ، فكانت تنفس في هذه الحالة بقوة ، وقيل الضبح صوت يسمع من صدور الخيل عند العدو ليس بصهيل ، وقد ذهب الجمهور إلى ما ذكرنا من أن العاديات ضبحا هي الخيل ، وقال عبيد بن عمير ومحمد بن كعب والسدي : هي الابل ■ ومنه قول صفية بنت عبد المطلب :

فلا والعاديات غداة جمع * بأيديها إذا صدى الغبار

ونقل أهل اللغة أن أصل الضبح للثعلب فاستعير للخيل ■ ومنه قول الشاعر :

* تضبح في الكف صباح الثعلب * (فالمروريات قدحا) هي الخيل حين تورى النار

بسنا بكها ، والايراء إخراج النار ، والقدح الصك ، فجعل ضرب الخيل بحوافرها كالقدح بالزناد . قال الزجاج : إذا عدت الخيل بالليل وأصاب حوافرها الحجارة انقدح منها النيران ■ والكلام في انتصاب قدحا كالكلام في انتصاب ضبحا ■ والخلاف في كونها الخيل أو الابل كالخلاف الذي تقدم في العاديات ، والراجع أنها الخيل كما ذهب إليه الجمهور ، وكما هو الظاهر من هذه الأوصاف المذكورة في هذه السورة ما تقدم منها وماسيأتي ، فانها في الخيل أوضح منها في الابل ، وسيأتي ما في ذلك من الخلاف بين الصحابة (فالغيرات صباحا) أى التي تغير على العدو وقت الصباح ■ يقال أغار بغير إغارة إذا باغت عدوه بقتل أو أسر أو نهب وأسند الإغارة إليها ، وهي لأهلها للإشعار بأنها عمدتهم في إغارتهم ■ وانتصاب صباحا على الظرفية (فآثرن به نقعا) معطوف على الفعل الذي دل عليه اسم الفاعل إذ المعنى واللاقى عدون فآثرن ■ أو على اسم الفاعل نفسه لكونه في تأويل الفعل لوقوعه صلة للموصول ، فان الألف واللام في الصفات أسماء موصولة ، فالكلام في قوة ■ واللاقى عدون فآثرن فآغر فآثرن ■ والنقع الغبار الذي أثرته في وجه العدو عند الغزو وتخصيص اثرته بالصبح ، لأنه وقت الإغارة ■ ولكونه لا يظهر أثر النقع في الليل الذي اتصل به الصبح ■ وقيل المعنى فآثرن بكان عدوهن نقعا ، يقال ثار النقع وأثرته : أى هاج أو هيجته . قرأ الجمهور فآثرن بتخفيف المثناة ■ وقرأ أبو حيوة وابن أبي عمير بالتشديد : أى فأظهروا به غبارا . وقال أبو عبيدة : النقع رفع الصوت ■ وأنشد قول لبيد :

فتى ينقع صراخ صادق ■ يجلبوها ذات جرس وزجل

يقول حين سمعوا صراخا أجلبوا الحرب : أى جمعوا لها . قال أبو عبيدة : وعلى هذا رأيت قول أكثر أهل العلم انتهى ، والمعروف عند جمهور أهل اللغة والمفسرين أن النقع الغبار ، ومنه قول الشاعر : يخرجن من مستطار النقع دامية * كأن أذنانها أطراف أقلام

وقول عبد الله بن رواحة :

عدمنا خيلنا ان لم تروها * تثير النقع من كنفى كداء

وقول الآخر :

كأن منار النقع فوق رموسنا ■ وأسيافنا ليل تهاوى كواكبه

وهذا هو المناسب لمعنى الآية ، وليس لتفسير النقع بالصوت فيها كثير معنى ■ فان قولك أغارت الخيل

على بنى فلان صباحاً فأثرن به صوتاً قليل الجدوى مغسول المعنى بعيد من بلاغة القرآن المجيزة ، وقيل
النقع شقّ الجيوب ، وقال محمد بن كعب : النقع ما بين مندفعة إلى منى ، وقيل انه طريق الوادى . قال
فى الصحاح : النقع الغبار ، والجمع أنقاع ، والنقع محبس الماء ، وكذلك ما اجتمع فى البئر منه ، والنقع
الأرض الحرّة الطين يستنقع فيها الماء (فوسطن به جمعاً) أى توسطن بذلك الوقت ، أو توسطن ملتبسات
بالنقع جمعاً من جوع الأعداء ، أو صرن بعدوهنّ وسط جمع الأعداء ، والباء إما للتعدية ، أو للحالية ، أو
زائدة . يقال : وسطت المكان : أى صرت فى وسطه ، وانتصاب جمعاً على أنه مفعول به ، والفا آت فى
المواضع الأربعة للدلالة على ترتب ما بعد كل واحدة منها على ما قبلها . قرأ الجمهور فوسطن بتخفيف السين ،
وقرى بالتشديد (إن الإنسان لربه لكنود) هذا جواب القسم ، والمراد بالإنسان بعض أفرادها ، وهو الكافر ،
والكنود الكفور للنعمة ، وقوله « لربه » متعلق بكنود ، قدم لرعاية الفواصل ، ومنه قول الشاعر :

كنود لنعماء الرجال ومن يكن * كنوداً لنعماء الرجال يبعد

أى كفور لنعماء الرجال ، وقيل هو الجاحد للحق . قيل انها إنما سميت كندة ، لأنها جحدت
أباها ، وقيل الكنود مأخوذ من الكند ، وهو القطع ، كأنه قطع ما ينبغى أن يواصله من الشكر ، يقال
كند الحبل إذا قطعه ، ومنه قول الأعشى * وصول حبال وكنادها * وقيل الكنود البخيل ،
وأنشد أبو زيد :

ان نفسى لم تطب منك نفسا * غير أنى أمسى بدين كنود

وقيل الكنود الحسود ، وقيل الجهول لقدره ، وتفسير الكنود بالكفور للنعمة أولى بالمقام . والجاحد
للعنة كافر لها ، ولا يناسب المقام سائر ما قيل (وانه على ذلك شهيد) أى وان الإنسان على كنوده
لشهيد يشهد على نفسه به لظهور أثره عليه . وقيل المعنى وان الله جلّ ثناؤه على ذلك من ابن آدم
لشهيد . وبه قال الجمهور . وقال بالأول الحسن وقتادة ومحمد بن كعب ، وهو أرجح من قول الجمهور لقوله
(وانه لحبّ الخير لشديد) فان الضمير راجع الى الإنسان . والمعنى انه لحبّ المال قوىّ مجتدّ فى طلبه
وتحصيله متهاك عليه . يقال هوشديد لهذا الأمر وقوىّ له اذا كان مطيقاله ، ومنه قوله تعالى - ان ترك
خييراً - ومنه قول عدى بن حاتم :

ماذا ترجى النفوس من طلبا * خير وحبّ الحياة كاذبها

وقيل المعنى وان الإنسان من أجل حبّ المال لبخيل . والأول أولى ، واللام فى حبّ متعلقة بشديد .
قال ابن زيد : سمى الله المال خيراً ، وعسى أن يكون شراً . ولكن الناس يجدونه خيراً . فسماه خيراً . قال
الفراء : أصل نظم الآية أن يقال وانه لشديد الحبّ للخير . فلما قدّم الحبّ قال : لشديد ، وحذف من
آخيه ذكر الحبّ ، لأنه قد جرى ذكره ، ولزموس الآى كقوله - فى يوم عاصف - والعصوف للريح
لالليوم . كأنه قال : فى يوم عاصف الريح (أفلا يعلم إذا بعثنا فى القبور) الاستفهام للإنكار ، والفاء
للعطف على مقدّر يقتضيه المقام : أى يفعل ما يفعل من القبائح فلا يعلم ، وبعث معناه نثر وبحث : أى نثر
ما فى القبور من الموتى وبحث عنهم وأخرجوا . قال أبو عبيدة : بعثت المتاع جعلت أسفله أعلاه . قال
الفراء : سمعت بعض العرب من بنى أسد يقول : بخر بالخاء مكان العين . وقد تقدّم الكلام على هذا فى
قوله - واذا القبور بعثت - (وحصل ما فى الصدور) أى ميزو بين ما فيها من الخير والشر ، والتحصيل
التمييز ، كذا قال المفسرون ، وقيل حصل أبرز . قرأ الجمهور حصل بضم الحاء وتشديد الصاد مكسوراً
مبنيّاً للمفعول . وقرأ عبيد بن عمير وسعيد بن جبير ويحيى بن يعمر ونصر بن عاصم حصل بفتح الحاء

والصاد وتخفيفها مبني للفاعل : أى ظهر (إن ربهم بهم يومئذ خير) أى ان ربّ المبعوثين بهم لخير لا تخفى عليه منهم خافية فيجازيهم بالخير خيرا . وبالشّر شرا . قال الزجاج : الله خيرهم في ذلك اليوم وفي غيره ، ولكن المعنى ان الله يجازيهم على كفرهم في ذلك اليوم ، ومثله قوله تعالى - أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم - معناه أولئك الذين لا يترك الله محازاتهم . قرأ الجمهور ان ربهم بكسر الهمزة وباللام في خير ، قرأ أبو السناك بفتح الهمزة وإسقاط اللام من خير .

وقد أخرج البزار وابن المنذر وابن أبي حاتم والدارقطني في الأفراد وابن مردويه عن ابن عباس قال « بعث رسول الله ﷺ خلا فاستمرت شهرا لا يأتيه منها خبر » فنزلت (والعاديات ضبحا) ضبحت بأرجلها ، ولفظ ابن مردويه ضبحت بمناخرها (فالوريات قدحا) قدحت بحوافرها الحجارة فأورت ناراً (فالغيرات صبحا) صبحت القوم بغارة (فآثرن به نقعا) أثارت بحوافرها التراب (فوسطن به جمعا) صبحت القوم جميعا . وأخرج ابن مردويه من وجه آخر عنه قال « بعث رسول الله ﷺ سرية إلى العدو فأبطأ خبرها » فشق ذلك عليه « فأخبره الله خبرهم وما كان من أمرهم ، فقال - والعاديات ضبحا - قال هي الخيل » ، والضحيع نخير الخيل حين تنخر « فالوريات قدحا » قال حين تجرى الخيل تورى ناراً أصابت سناكبها الحجارة « فالغيرات صبحا » قال هي الخيل أغارت فصبحت العدو « فآثرن به نقعا » قال هي الخيل أثرن بحوافرها ، يقول بعدو الخيل « والنقع الغبار » فوسطن به جمعا » قال الجمع العدو . وأخرج عبد بن حميد عن أبي صالح قال : تقول أنا وعكرمة في شأن العاديات ، فقال قال ابن عباس هي الخيل في القتال ، وضحها حين ترخي مشافرها إذا عدت « فالوريات قدحا » أثرت المشركين مكرهم « فالغيرات صبحا » قال إذا صبحت العدو « فوسطن به جمعا » قال إذا توسط العدو ، وقال أبو صالح : فقلت قال عليّ هي الابل في الحج ومولاي كان أعلم من مولاك . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن الأنباري في كتاب الأضداد والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس قال : بينما أنا في الحجر جالس إذ أتاني رجل يسأل عن العاديات ضبحا ، فقلت الخيل حين تغير في سبيل الله ثم تأوى إلى الليل فيصنعون طعامهم ويورون نارهم « فانفتل عني فذهب إلى عليّ بن أبي طالب » وهو جالس تحت سقاية زمزم « فسأله عن العاديات ضبحا » فقال : سألت عنها أحدا قبلي ؟ قال نعم سألت عنها ابن عباس ، فقال هي الخيل حين تغير في سبيل الله « فقال اذهب فادعه لي ، فلما وقفت على رأسه ، قال تفقئ الناس بما لا علم لك » والله ان كانت لأول غزوة في الاسلام لبدر وما كان معنا إلا فرسان فرس للزيروفرس للقداد بن الأسود « فكيف تكون » العاديات ضبحا « إنما العاديات ضبحا من عرفة إلى المزدلفة ، فإذا أووا إلى المزدلفة أوقدوا النيران ، والغيرات صبحا من المزدلفة إلى منى ، فذلك جمع ، وأما قوله - فآثرن به نقعا - فهي تقع الأرض تطؤه بأخفافها وحوافرها . قال ابن عباس : فنزعت عن قولي ورجعت إلى الذي قال عليّ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن مسعود - والعاديات ضبحا - قال الابل ، أخرجوه عنه من طريق الأعمش عن إبراهيم النخعي . قال إبراهيم : وقال عليّ بن أبي طالب : هي الابل . وقال ابن عباس : هي الخيل « فبلغ عليا قول ابن عباس : فقال ما كانت لنا خيل يوم بدر . قال ابن عباس إنما كانت تلك في سرية بعثت . وأخرج عبد بن حميد عن عامر الشعبي . قال تماري عليّ وابن عباس في العاديات ضبحا ، فقال ابن عباس : هي الخيل . وقال عليّ : كذبت يا بن فلانة « والله ما كان معنا يوم بدر فارس إلا المقداد كان على فرس أبلق . قال وكان يقول هي الابل ، فقال ابن عباس ألا ترى أنها تثير نقعا فثأش تثير إلا بحوافرها . وأخرج عبد بن حميد والحاكم وصححه من طريق مجاهد

عن ابن عباس : والعاديات ضبحا . قال الخليل « فالموريات قدحا قال الرجل إذا أورى زنده ، فالغيريات ضبحا ، قال الخليل تصبح العدو ، فأثرن به نقعا قال التراب » فوسطن به جعاً قال العدو . وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد : والعاديات ضبحا . قال : قال ابن عباس : القتال . وقال ابن مسعود : الحج . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق عمرو بن دينار عن ابن عباس : والعاديات ضبحا . قال ليس شيء من الدواب يضح إلا الكلب أو الفرس « فالموريات قدحا ، قال هو مكر الرجل قدح فأورى ، فالغيريات ضبحا قال غارة الخيل ضبحا ، فأثرن به نقعا قال غبارا وقع سنابك الخيل » فوسطن به جعاً قال جمع العدو . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس : والعاديات ضبحا « قال الخليل ضبحها زحيرها ، ألم تر أن الفرس إذا عدا قال : أح أح ، فذلك ضبحها . وأخرج ابن المنذر عن عليّ قال : الضبح من الخيل الجحمة ، ومن الابل النفس . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود : والعاديات ضبحا قال : هي الابل في الحج « فالموريات قدحا : إذا سفت الحصى بمناسمها فضرب الحصى بعضه بعضا فيخرج منه النار ، فالغيريات ضبحا حين يفيضون من جمع » فأثرن به نقعا قال إذا سرن يثرن التراب . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه من طرق عن ابن عباس قال : الكنود بلساننا أهل البلد الكفور . وأخرج ابن عساكر عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله (إن الإنسان لربه لكنود) قال لكفور . وأخرج عبد بن حميد والبخاري في الأدب والحكيم الترمذي وابن مردويه عن أبي أمامة قال : الكنود الذي يمنع رفده وينزل وحده ويضرب عبده « ورواه عنه ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه والديلمي وابن عساكر مرفوعا ، وضعف إسناده السيوطي ، وفي أسناده جعفر بن الزبير وهو متروك ، والموقوف أصح لأنه لم يكن من طريقه . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس (وإنه على ذلك لشهيد) قال الإنسان (وإنه لحب الخير) قال المال . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه (إذا بعثر ما في القبور) قال بحث (وحصل ما في الصدور) قال أبرز .

تفسير سورة القارعة

هي إحدى عشرة آية « وقيل عشر آيات

وهي مكية بلا خلاف . أخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة القارعة بمكة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

القَارِعَةُ * مَا الْقَارِعَةُ * وَمَا أَذْرِيكَ مَا الْقَارِعَةُ * يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ *
وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ * فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ * وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ * وَمَا أَذْرِيكَ مَا هِيَةٌ * نَارُهَا حَامِيَةٌ *

(القارعة)

(القارعة) من أسماء القيامة ، لأنها تفرع القلوب بالفزع وتفرع أعداء الله بالعذاب . والعرب تقول قرعتم القارعة إذا وقع بهم أمر فظيع . قال ابن أحر :

وقارعة من الأيام لولا سبيلهم لراحت عنك حيناً

وقال آخر : متى تفرع بمروءتكم نسؤكم * ولم يوقد لنا في القدر نار

والقارعة مبتدأ وخبرها قوله (ما القارعة) وبالرفع قرأ الجمهور ، وقرأ عيسى بنصبها على تقدير احذروا القارعة . والاستفهام للتعظيم والتفخيم لشأنها ، كما تقدم بيانه في قوله - الخافقة ما الخافقة وما أدراك ما الخافقة - وقيل معنى الكلام على التحذير . قال الزجاج : والعرب تحذر وتقرى بالرفع كالنصب ، وأنشد قول الشاعر :

لجديرون بالوفاء إذا قال * أخو النجدة السلاح السلاح

والحل على معنى التفخيم والتعظيم أولى . ويؤيده وضع الظاهر موضع الضمير ، فانه أدل على هذا المعنى . ويؤيده أيضاً قوله (وما أدراك ما القارعة) فانه تأكيد لشدة هولها ومزيد فظاعتها حتى كأنها خارجة عن دائرة علوم الخلق بحيث لاتناولها دراية أحد منهم ، وما الاستفهامية مبتدأ . وأدراك خبرها وما القارعة مبتدأ وخبر . والجملة في محل نصب على أنها المفعول الثاني . والمعنى وأى شيء أعلمك ما شأن القارعة ؟ . ثم بين سبحانه متى تكون القارعة ، فقال (يوم يكون الناس كالفراس المبثوث) وانتصاب الظرف بفعل محذوف تدل عليه القارعة : أى تفرعهم يوم يكون الناس الخ ، ويجوز أن يكون منصوباً بتقدير اذكر . وقال ابن عطية ومكي وأبو البقاء هو منصوب بنفس القارعة ، وقيل هو خبر مبتدأ محذوف وإنما نصب لإضافته إلى الفعل . فالفتحة فتحة بناء لافتحة إعراب : أى هي يوم يكون الخ . وقيل التقدير ستأتيكم القارعة يوم يكون ، وقرأ زيد بن علي برفع يوم على الخبرية للبتداء المقتدر . والفراس الطير الذي تراه يتساقط في النار والسراج . الواحدة فراشة ، كذا قال أبو عبيدة وغيره . قال الفراء : الفرش هو الطائر من بعوض وغيره ، ومنه الجراد . قال وبه يضرب المثل في الطيش والهوج ، يقال : أطيش من فراشة . وأنشد :

فراشة الحلم فرعون العذاب وان يطلب نداء فكلب دونه كلب

وقال آخر وقد كان أقوام رددت حلومهم * عليهم وكانوا كالفراس من الجهل

والمراد بالمبثوث المتفرق المنتشر ، يقال بثه إذا فرقه . ومثل هذا قوله سبحانه في آية أخرى - كأنهم جراد منتشر - ، وقال المبثوث ولم يقل المبثوثة . لأن الكل جائز ، كما في قوله - أعجاز نخل منقعر - . وأعجاز نخل خاوية - ، وقد تقدم بيان وجه ذلك (وتكون الجبال كالعهن المنفوش) أى كالصوف الملون بالألوان المختلفة الذي نقش بالندف . والعهن عند أهل اللغة الصوف المصبوغ بالألوان المختلفة . وقد تقدم بيان هذا في سورة سأل سائل ، وقد ورد في الكتاب العزيز أوصاف للجبال يوم القيامة ، وقد قدمنا بيان الجمع بينها . ثم ذكر سبحانه أحوال الناس وتفرقهم فريقين على جهة الاجال . فقال (فأتما من ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية) قد تقدم القول في الميزان في سورة الأعراف وسورة الكهف وسورة الأنبياء .

وقد اختلف فيها هنا . فقيل هي جمع موزون . وهو العمل الذي له وزن وخطر عند الله ، وبه قال الفراء وغيره . وقيل هي جمع ميزان . وهو الآلة التي توضع فيها صحائف الأعمال ، وعبر عنه بلفظ الجمع ، كما يقال لكلّ حادثة ميزان ، وقيل المراد بالموازن الحجج والدلائل ، كما في قول الشاعر :

لقد كنت قبل لقائكم ذامرة * عندي لكلّ مخاصم ميزانه

ومعنى عيشة راضية مرضية يرضاها صاحبها . قال الزجاج : أى ذات رضى يرضاها صاحبها ، وقيل عيشة راضية : أى فاعلة للرضى ، وهو اللين ، والاعتقاد لأهلها ، والعيشة كلمة تجمع النعم التى فى الجنة (وأما من خفت موازينه) أى رجحت سيئاته على حسناته أولم تكن له حسنات يعتد بها (فأتمه هاوية) أى فسكنه جهنم وسماها أمه ، لأنه يأوى إليها كما يأوى إلى أمه ، والهاوية من أسماء جهنم . وسميت هاوية ، لأنه يهوى فيها مع بعد قعرها . ومنه قول أمية بن أبى الصلت :

فالأرض معقلنا وكانت أمنا ■ فيها مقابرنا وفيها نولد

وقول الآخر : يا عمرو لو نالتك أرماحنا * كنت كمن تهوى به الهاوية

والمهوى والمهواة ما بين الجبلين ، وتهوى القوم فى المهواة إذا سقط بعضهم فى اثر بعض . قال قتادة : معنى فأتمه هاوية فصيره إلى النار . قال عكرمة : لأنه يهوى فيها على أم رأسه . قال الأخفش : أمه مستقره (وما أدراك ماهيه) هذا الاستفهام للتحويل والتفطيع ببيان أنها خارجة عن المعهود بحيث لا تحيط بها علوم البشر ولا تدرك كنهها . ثم بينها سبحانه ، فقال (نار حامية) أى قد انتهى حرها وبلغ فى الشدة إلى الغاية وارتفاع نار على أنها خبر مبتدأ محذوف : أى هى نار حامية .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم من طرق عن ابن عباس قال (القارعة) من أسماء يوم القيامة . وأخرج ابن المنذر عنه فى قوله (فأتمه هاوية) . قال كقوله هوت أمه . وأخرج ابن أبى حاتم عن عكرمة « فأتمه هاوية » قال : أم رأسه هاوية فى جهنم . وأخرج ابن مردويه عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إذا مات المؤمن تلقته أرواح المؤمنين يسألونه ما فعل فلان ما فعلت فلانة ؟ فإذا كان مات ولم يأتهم قالوا خولف به إلى أمه الهاوية ، فبئس الأم وبئس المربية » . وأخرج ابن مردويه من حديث أنى أيوب الأنصارى نحوه . وأخرج ابن المبارك من حديث أنى أيوب نحوه أيضا

تفسير سورة التكاثر

هى ثمان آيات

وهى مكية عند الجميع ، وروى البخارى أنها مدنية . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : نزل بمكة - أهاكم التكاثر - . وأخرج الحاكم والبيهقى فى الشعب عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ألا يستطيع أحدكم أن يقرأ ألف آية فى كل يوم ؟ قالوا ومن يستطيع أن يقرأ ألف آية فى كل يوم ؟ قال أما يستطيع أحدكم أن يقرأ أهاكم التكاثر » . وأخرج الخطيب فى المتفق والمفترق والديلمى عن عمر بن الخطاب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من قرأ فى ليلة ألف آية لقي الله وهو ضاحك فى وجهه » قيل يا رسول الله ومن يقوى على ألف آية ؟ فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم أهاكم التكاثر إلى آخرها . ثم قال والذى نفسى بيده إنها تعدل ألف آية » . وأخرج مسلم والترمذى والنسائى وغيرهم عن عبد الله بن الشخير قال « انتهيت إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وهو يقرأ أهاكم التكاثر ، وفى لفظ وقد أنزلت عليه أهاكم التكاثر » وهو يقول : يقول ابن آدم مالى مالى وهل لك من مالك إلا ما أكلت فأفنت » . وأخرجه مسلم وغيره من حديث أبى هريرة ولم يذكر فيه

فيه قراءة هذه السورة ولا تزولها بلفظ « يقول العبد مالى مالى ، وانعالم من ماله ثلاثة : ما كل فأنى ، أو لبس فأبلى ، أو تصدق فأقنى وما سوى ذلك فهو ذاهب وتاركة للناس » . وأخرج الحكيم الترمذى فى نوادر الأصول والبيهقى فى الشعب وضعفه عن جرير بن عبد الله قال : قال لنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إني قارىء عليكم سورة أهاكم التكاثر فمن بكى فله الجنة ، فقرأها فمنا من بكى ومنا من لم يك ، فقال الذين لم يبكوا قد جهدنا يارسول الله أن نبكى فلم تقدر عليه ، فقال إني قارئها عليكم الثانية فمن بكى فله الجنة ومن لم يقدر أن يبكى فليتبكى » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَهْلِكُمُ التَّكَاثُرُ * حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ * كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ * ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ * كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ * لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ * ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ * ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ *

قوله (أهاكم التكاثر) أى شغلكم التكاثر بالأموال والأولاد والتفاخر بكثرتها والتغالب فيها . يقال : أهاه عن كذا وأقهاه إذا شغله ، ومنه قول امرئ القيس : * فألهيتها عن ذى تمام محول * وقال الحسن : معنى أهاكم أنساكم (حتى زرتهم المقابر) أى حتى أدرككم الموت وأنتم على تلك الحال وقال قتادة : ان التكاثر التفاخر بالقبائل والعشائر ، وقال الضحاك : أهاكم التشاغل بالمعاش . وقال مقاتل وقتادة أيضا وغيرهما : نزلت فى اليهود حين قالوا نحن أكثر من بنى فلان . وبنو فلان أكثر من بنى فلان أهاهم ذلك حتى ماتوا . وقال الكلبي : نزلت فى حين من قر يش : بنى عبد مناف . وبنى سهم تعادوا وتكاثروا بالسيادة والأشراف فى الاسلام . فقال كل حى منهم نحن أكثر سيذا وأعز عزيزا وأعظم نفرا وأكثر قائدا . فكثرت بنو عبد مناف بنى سهم ، ثم تكاثروا بالأموال فكثرتهم بهم . فنزلت - أهاكم التكاثر - فلم ترضوا حتى زرتهم المقابر مفتخرين بالأموال . وقيل نزلت فى حين من الأنصار . والمقابر جمع مقبرة بفتح الباء وضمها . وفى الآية دليل على أن الاشتغال بالدنيا والمكاثرة بها والمفاخرة فيها من الخصال المذمومة ، وقال سبحانه « أهاكم التكاثر » ولم يقل عن كذا . بل أطلقه . لأن الإطلاق أبلغ فى النعم . لأنه يذهب الوهم فيه كل مذهب ، فيدخل فيه جميع ما يحتمله المقام . ولأن حذف المتعلق مشعر بالتعميم ، كما تقرّر فى علم البيان . والمعنى أنه شغلكم التكاثر عن كل شئ يجب عليكم الاشتغال به من طاعة الله والعمل للأخرة . وعبر عن موتهم بزيارة المقابر . لأن الميت قد صار إلى قبره كما يصير الزائر إلى الموضع الذى يزوره هذا على قول من قال : ان معنى - زرتهم المقابر - متم ، وأما على قول من قال : ان معنى - زرتهم المقابر - ذكرتم الموتى وعدتموهم للمفاخرة والمكاثرة ، فيكون ذلك على طريق التهنيتهم . وقيل انهم كانوا يزورون المقابر ، فيقولون هذا قبر فلان ، وهذا قبر فلان فيفتخرون بذلك (كلاً سوف تعلمون) ردع وزجر لهم عن التكاثر وتنبيه على أنهم سيعلمون عاقبة ذلك يوم القيامة وفيه وعيد شديد . قال الفراء : أى ليس الأمر على ما أنتم عليه من التكاثر والتفاخر . ثم كرر الردع والزجر والوعيد ، فقال (ثم كلاً سوف تعلمون) وثم للدلالة على أن الثانى أبلغ من الأول ، وقيل الأول عند الموت أو فى القبر ، والثانى يوم القيامة . قال الفراء : هذا التكرار على وجه التخليط والتأكيد .

قال مجاهد : هو وعيد بعد وعيد . وكذا قال الحسن ومقاتل (كلا لو تعلمون علم اليقين) أى لو تعلمون الأمر الذى أنتم صائرون اليه علما يقينا كما همكم ما هو متيقن عندكم فى الدنيا ، وجواب لو محذوف : أى لشغلكم ذلك عن التكاثر والتفاخر ، أو لفعلتم ما ينفعكم من الخير وتركتم ما لا ينفعكم مما أنتم فيه ، وكلا فى هذا الموضع الثالث للزجر والردع كالموضعين الأولين . وقال الفرّاء : هى بمعنى حقا ، وقيل هى فى الموضع الثلاثة بمعنى ألا . قال قتادة : اليقين هنا الموت ، وروى عنه أيضا أنه قال : هو البعث . قال الأخفش : التقدير لو تعلمون علم اليقين ما ألهاكم ، وقوله (لترون الجحيم) جواب قسم محذوف ، وفيه زيادة وعيد وتهديد : أى والله لترون الجحيم فى الآخرة . قال الرازى : وليس هذا جواب لو ، لأن جواب لو يكون منفيًا ، وهذا مثبت ولأنه عطف عليه « ثم لتسألن » وهو مستقبل لا بد من وقوعه قال : وحذف جواب لو كثير ، والخطاب للكفار ، وقيل علم كقوله - وان منكم إلا واردها - قرأ الجمهور « لترون » بفتح التاء مبنيًا للفاعل . وقرأ الكسائى وابن عامر بضمها مبنيًا للمفعول ، ثم كرّر الوعيد والتهديد للتأكيد ، فقال (ثم لترونها عين اليقين) أى ثم لترون الجحيم الرؤية التى هى نفس اليقين . وهى المشاهدة والمعاينة ، وقيل المعنى لترون الجحيم بأبصاركم على البعد منكم ، ثم لترونها مشاهدة على القرب ، وقيل المراد بالأول رؤيتها قبل دخولها ، والثانى رؤيتها حال دخولها ، وقيل هو اخبار عن دوام بقائهم فى النار : أى هى رؤية دائمة متصلة . وقيل المعنى لو تعلمون اليوم علم اليقين وأنتم فى الدنيا لترون الجحيم بعيون قلوبكم . وهو أن تتصوروا أمر القيامة وأهوالها (ثم لتسألن يومئذ عن النعيم) أى عن نعيم الدنيا الذى ألهاكم عن العمل للآخرة . قال قتادة : يعنى كفار مكة كانوا فى الدنيا فى الخير والنعمة ، فيسألون يوم القيامة عن شكر ما كانوا فيه ، ولم يشكروا رب النعم حيث عبدوا غيره وأشركوا به . قال الحسن : لا يسأل عن النعيم إلا أهل النار . وقال قتادة : ان الله سبحانه سائل كل ذى نعمة عما أنعم عليه . وهذا هو الظاهر . ولوجه لتخصيص النعيم بفرد من الأفراد ، أو نوع من الأنواع لأن تعريفه للجنس أو الاستغراق ، ومجرد السؤال لا يستلزم تعذيب المسئول على النعمة التى يسأل عنها ، فقد يسأل الله المؤمن عن النعم التى أنعم بها عليه فيم صرفها ، وبم عمل فيها ؟ ليعرف تقصيره وعدم قيامه بما يجب عليه من الشكر . وقيل السؤال عن الأمن والصحة ، وقيل عن الصحة والفراغ ، وقيل عن الإدراك بالحواس . وقيل عن ملاذ المأكول والمشروب . وقيل عن الغداء والعشاء ، وقيل عن بارد الشراب وظلال المسكن ، وقيل عن اعتدال الخلق ، وقيل عن لذة النوم . والاولى العموم كما ذكرنا . وقد أخرج ابن أبي حاتم عن أبي بردة فى قوله (ألهاكم التكاثر) قال نزلت فى قبيلتين من قبائل الأنصار فى بنى حارثة وبنى الحارث تفاخروا وتكاثروا ، فقالت إحداهما : فيكم مثل فلان وفلان . وقال الآخرون : مثل ذلك تفاخروا بالأحياء . ثم قالوا : انطلقوا بنا إلى القبور . فجعلت إحدى الطائفتين تقول : فيكم مثل فلان يشيرون إلى القبر ، ومثل فلان . وفعل الآخرون كذلك ، فأنزّل الله « ألهاكم التكاثر حتى زرتم المقابر » لقد كان لكم فيما زرتم عبرة وشغل . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله « ألهاكم التكاثر » قال : فى الأموال والأولاد . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن زيد بن أسلم عن أبيه قال : قرأ رسول الله ﷺ « ألهاكم التكاثر » يعنى عن الطاعة (حتى زرتم المقابر) يقول حتى يأتيكم الموت (كلا سوف تعلمون) يعنى لو قد دخلتم قبوركم (ثم كلا سوف تعلمون) يقول لو قد خرجتم من قبوركم إلى محشركم (كلا لو تعلمون علم اليقين) قال لو قد وقفتم على أعمالكم بين يدى ربكم (لترون الجحيم) وذلك أن الصراط يوضع وسط جهنم ، فجاج مسلم ومخدوش مسلم

ومكدوش في نار جهنم (ثم لتسألن يومئذ عن النعيم) يعني شبع البطون وبارد الشراب وظلال المساكن واعتدل الخلق ولذة النوم. وأخرج ابن مردويه عن عياض بن غنم مرفوعاً نحوه. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن ابن عباس في قوله «ثم لتسألن يومئذ عن النعيم» قال: صحة الأبدان والأسماع والأبصار. وهو أعلم بذلك منهم، وهو قوله - إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا - . وأخرج عبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن مسعود عن النبي ﷺ «ثم لتسألن يومئذ عن النعيم» قال الأمن والصحة. وأخرج البيهقي عن علي بن أبي طالب قال: النعيم العافية. وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه في الآية قال: من أكل خبز البر وشرب ماء الفرات مبرداً، وكان له منزل يسكنه. فذلك من النعيم الذي يسأل عنه. وأخرج ابن مردويه عن أبي الدرداء قال: قال رسول الله ﷺ في الآية أكل خبز البر والنوم في الظل وشرب ماء الفرات مبرداً، ولعل رفع هذا لا يصح، فربما كان من قول أبي الدرداء. وأخرج أحمد في الزهد وابن مردويه عن أبي قلابة عن النبي ﷺ في الآية قال «ناس من أمتي يعقدون السمن والعسل بالنقي» فإياك لونه. وهذا مرسل. وأخرج عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن عكرمة قال: لما نزلت هذه الآية. قال الصحابة: يا رسول الله أي نعيم نحن فيه؟ وإنما نأكل كل في أنصاف بطوننا خبز الشعير. فأوحى الله إلى نبيه ﷺ أن قل لهم: أليس تحتدون النعال، وتشربون الماء البارد. فهذا من النعيم. وأخرج ابن أبي شيبة وهناد وأحمد وابن جرير وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن محمود بن لبيد قال: لما نزلت «ألهاكم التكاثر» فقرأ حتى بلغ «ثم لتسألن يومئذ عن النعيم» قالوا يا رسول الله أي نعيم نسأل عنه؟ وإنما هما الأسودان: الماء والتمر، وسيوفنا على رقابنا. والعدو حاضر. فعن أي نعيم نسأل؟ قال: أما إن ذلك سيكون. وأخرجه عبد بن حميد والترمذي وابن مردويه من حديث أبي هريرة. وأخرجه أحمد والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن المنذر وابن مردويه من حديث الزبير بن العوام. وأخرج أحمد في الزهد وعبد بن حميد والترمذي وابن جرير وابن حبان وابن مردويه والحاكم والبيهقي في الشعب عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ «ان أول ما يسأل العبد عنه يوم القيامة من النعيم أن يقال له. ألم نصح لك جسديك ونزوك من الماء البارد». وأخرج أحمد وعبد بن حميد والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن جابر ابن عبد الله «قال جاءنا رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر فأطعمناهم رطباً وسقيناهم ماء» فقال رسول الله ﷺ هذا من النعيم الذي تسألون عنه. . وأخرج عبد بن حميد وابن مردويه والبيهقي من حديث جابر بن عبد الله نحوه. . وأخرج مسلم وأهل السنن وغيرهم عن أبي هريرة قال «خرج النبي ﷺ فاذا هو بأبي بكر وعمر» فقال ما أخرجكما من بيوتكما الساعة؟ قالا: الجوع يا رسول الله، قال: والذي نفسي بيده لأخرجني الذي أخرجكما فقوما فقاما معه. فأتى رجلاً من الأنصار فاذا هو ليس في بيته فلما رأته المرأة قالت: مرحبا. فقال النبي ﷺ أين فلان؟ قالت: انطلق يستعذب لنا الماء إذ جاء الأنصاري، فظفر إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وصاحبيه، فقال: الحمد لله ما أحد اليوم أكرم أضيافاً مني، فانطلق فجاء بعذق فيه بسر وتمر. فقال: كلوا من هذا وأخذ المدينة، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إياك والحلوب فذبح لهم فأكلوا من الشاة. ومن ذلك العذق وشربوا، فلما شبعوا وردوا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأبي بكر وعمر والذي نفسي بيده لتسألن عن هذا النعيم يوم القيامة» وفي الباب أحاديث اهـ.

تفسير سورة العصر

هي ثلاث آيات

وهي مكية عند الجمهور . وقال قتادة : هي مدنية . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة العصر بمكة . وأخرج الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب عن أبي مزينة الدارمي ، وكانت له حصة قال : كان الرجلان من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا التقيا لم يتفرقا حتى يقرأ أحدهما على الآخر سورة العصر . ثم يسلم أحدهما على الآخر .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْعَصْرِ ■ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خَسِيرٌ ■ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَّصَوْا
بِالصَّبْرِ *

أقسم سبحانه بالعصر وهو الدهر لما فيه من العبر من جهة مرور الليل والنهار على تقدير الأدوار وتعاقب الظلام والضياء ، فان في ذلك دلالة بينة على الصانع عز وجل وعلى توحيده ، ويقال ليل عصر وللنهار عصر ، ومنه قول جيد بن ثور :

ولم ينته العصران يوم وليلة ■ اذا طلبنا أن يدركا ماتمنا
ويقال للغداة والعشي عصران ، ومنه قول الشاعر :

وأمله العصرين حتى يملئ ■ ويرضى بنصف الدين والأنف راغم
وقال قتادة والحسن : المراد به في الآية العشي ، وهو ما بين زوال الشمس وغروبها ■ ومنه قول الشاعر :

روح بنا عمرو وقد قصر العصر ■ وفي الروحة الأولى الغنيمة والأجر

وروى عن قتادة أيضا أنه آخر ساعة من ساعات النهار . وقال مقاتل : إن المراد به صلاة العصر وهي الصلاة الوسطى التي أمر الله سبحانه بالمحافظة عليها ، وقيل هو قسم بعصر النبي ﷺ . قال الزجاج : قال بعضهم : معناه ورب العصر ، والأول أولى (إن الإنسان لفي خسر) هذا جواب القسم . الخسر والخسران النقصان وذهاب رأس المال ، والمعنى أن كل انسان في المتاجر والمساعى وصرف الأعمار في أعمال الدنيا لفي نقص وضلال عن الحق حتى يموت ■ وقيل المراد بالانسان الكافر ، وقيل جماعة من الكفار : وهم الوليد بن المغيرة ، والعاص بن وائل ، والأسود بن عبد المطلب بن أسد ، والأول أولى لما في لفظ الانسان من العموم والدلالة الاستثناء عليه . قال الأخفش : في خسر في هلكة . وقال الفراء : عقوبة . وقال ابن زيد : لفي شر . قرأ الجمهور : والعصر بسكون الصاد . وقرءوا أيضا : خسر بضم الخاء وسكون السين . وقرأ يحيى بن سلام : والعصر بكسر الصاد . وقرأ الأعرج وطلحة وعيسى : خسر بضم الخاء والسين ، ورويت هذه القراءة عن عاصم (إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أى جمعوا

بين الإيمان بالله والعمل الصالح ، فانهم في ربح ، لافى خسر . لأنهم عملوا للآخرة . ولم تشغلهم أعمال الدنيا عنها . والاستثناء متصل ، ومن قال ان المراد بالانسان الكافر فقط ، فيكون منقطعا . ويدخل تحت هذا الاستثناء كل مؤمن ومؤمنة . ولا وجه لما قيل من أن المراد الصحابة أو بعضهم . فان اللفظ عام لا يخرج عنه أحد ممن يتصف بالإيمان والعمل الصالح (وتواصوا بالحق) أى وصى بعضهم بعضا بالحق الذى يحق القيام به . وهو الإيمان بالله والتوحيد ، والقيام بما شرعه الله . واجتناب ما نهى عنه . قل قتادة : بالحق : أى بالقرآن ، وقيل بالتوحيد ، والجل على العموم أولى (وتواصوا بالصبر) أى بالصبر عن معاصي الله سبحانه والصبر على فرائضه . وفى جعل التواصى بالصبر قرينا للتواصى بالحق دليل على عظيم قدره ونفامة شرفه ، ومزيد ثواب الصابرين على ما يحق الصبر عليه . إن الله مع الصابرين . وأيضا التواصى بالصبر مما يندرج تحت التواصى بالحق ، فافراده بالذكر وتخصيصه بالنص عليه من أعظم الأدلة الدالة على انافته على خصال الحق ، ومزيد شرفه عليها ، وارتفاع طبقته عنها .

وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (والعصر) قال الدهر . وأخرج ابن جرير عنه قال : هو ساعة من ساعات النهار . وأخرج ابن المنذر عنه أيضا قال : هو ما قبل مغيب الشمس من العشي . وأخرج الفر ياني وأبو عبيد فى فضائله وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن الأنبارى فى المصاحف عن علي بن أبى طالب أنه كان يقرأ « والعصر » ونواب الدهر . ان الانسان لفي خسر ، وانه فيه إلى آخر الدهر . . وأخرج عبد بن حميد عن ابن مسعود أنه كان يقرأ : « والعصر ان الانسان لفي خسر » . وانه لفيه إلى آخر الدهر . اه .

تفسير سورة الهمة

هى تسع آيات . وهى مكية بلا خلاف

وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : أنزلت ويل لكل همزة لمزة بمكة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ * الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ * يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ * كَلَّا
لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحُطَمَةُ * نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ * الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْآفَتَةِ *
إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ * فِي عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ *

الويل : هو مرتفع على الابتداء ، وسوَّغ الابتداء به مع كونه نكرة كونه دعاء عليهم . وخبره (لكل همزة لمزة) والمعنى خذى أو عذاب أو هلكة أو واد فى جهنم لكل همزة لمزة . قال أبو عبيدة والزجاج : الهمزة اللمزة الذى يغتاب الناس ، وعلى هذا هما بمعنى : وقال أبو العالية والحسن ومجاهد وعطاء

ابن أبي رباح : الهمزة الذي يغتاب الرجل في وجهه ، واللمزة الذي يغتابه من خلفه . وقال قتادة : عكس هذا ، وروى عن قتادة ومجاهد أيضا أن الهمزة الذي يغتاب الناس في أنسابهم ، وروى عن مجاهد أيضا أن الهمزة الذي يهزم الناس بسده ، واللمزة الذي يلمزهم بلسانه . وقال سفيان : الثوري يهزمهم بلسانه ويلمزهم بعينه . وقال ابن كيسان : الهمزة الذي يؤذى جلساءه بسوء اللفظ ، واللمزة الذي يكسر عينه على جلسائه ويشير بيده وبرأسه وبجانبه ، والأول أولى ، ومنه قول زياد الأعجم :

تدلى بود إذا لا قيتني كذبا ■ وان أغيب فأنت الهامز اللمزة
وقول الآخر :

إذا لقيتك عن سخط تكاشرتني ■ وان تغيبت كنت الهامز اللمزة

وأصل الهمز الكسر ، يقال : همز رأسه كسره ، ومنه قول العجاج : ■ ومن همزنا رأسه تهشما *
وقيل أصل الهمز واللمز الضرب والدفع ، يقال : همزه يهزمه همزا ، ولمزه يلمزه لمزا : إذا دفعه وضربه .
ومنه قول الشاعر :

ومن همزنا عزه تبركها * على استه زوبعة أوزوبعا

البركة : القيام على أربع ، يقال بركهه فتركه : أي صرعه فوقه على استه ، كذا في الصحاح ■
وبناء فعلة يدل على السكثرة ■ ففيه دلالة على أنه يفعل ذلك كثيرا ، وأنه قد صار ذلك عادة له ، ومثله ضحكة ولغنة . قرأ الجمهور : همزة لمزة بضم أولهما وفتح الميم فيهما . وقرأ الباقر والأعرج بسكون الميم فيهما . وقرأ أبو وائل والنخعي والأعمش : ويل للهمزة اللمزة ■ والآية تم كل من كان متصفا بذلك ولا ينافية نزولها على سبب خاص ■ فان الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (الذي جمع مالا وعدده)
الموصول بدل من كل ، أوفى محل نصب على الذم ■ وهذا أرجح ، لأن البدل يستلزم أن يكون البدل منه في حكم الطرح ، وإنما وصفه سبحانه بهذا الوصف ■ لأنه يجري مجرى السبب ■ والعلة في الهمز واللمز : وهو إعجابه بما جمع من المال وظنه أنه الفضل ■ فلاجل ذلك يستقصر غيره . قرأ الجمهور : جمع محققا .
وقرأ ابن عامر وحزوة والكسائي بالتشديد . وقرأ الجمهور : وعدده بالتشديد . وقرأ الحسن والكوفي ونصر ابن عاصم وأبو العالية بالتخفيف ، والتشديد في الكلمتين يدل على التكثير ■ وهو جمع الشيء بعد الشيء وتعديده مرة بعد أخرى . قال الفراء : معنى عدده أحصاه . وقال الزجاج : وعدده لتوابع الدهور ، يقال أعددت الشيء وعددته : إذا أمسكته . قال السدي : أحصى عدده . وقال الضحاك : أعد ماله لمن يرثه . وقيل المعنى : فاخر بكثرته وعدده ■ والمقصود ذمه على جمع المال ، وإمساكه وعدم إنفاقه في سبل الخير . وقيل المعنى على قراءة التخفيف في عدده أنه جمع عشيرته وأقاربه . قال المهدوي : من خفف وعدده فهو معطوف على المال : أي وجمع عدده ، وجملة (بحسب أن ماله أخذه) مستأنفة لتقرير ما قبلها ■ ويجوز أن تكون في محل نصب على الحال : أي يعمل عمل من يظن أن ماله يتركه حيا مخلدا لا يموت . وقال عكرمة : يحسب أن ماله يزيد في عمره ، والاطهار في موضع الاضمار للتقريع والتوبيخ ، وقيل : هو تعريض بالعمل الصالح ، وأنه الذي يخلد صاحبه في الحياة الأبدية ، لا المال . وقوله (كلا) ردع له عن ذلك الحسبان : أي ليس الأمر على ما يحسبه هذا الذي جمع المال وعدده ، واللام في (لينبذن في الحطمة) جواب قسم محذوف : أي ليطرحن في النار وليلقين فيها . قرأ الجمهور : لينبذن .
وقرأ علي والحسن ومحمد بن كعب ونصر بن عاصم ومجاهد وحيد وابن محيصن : لينبذان بالثنية : أي لينبذ هو وماله في النار . وقرأ الحسن أيضا : لينبذن (١) : أي لينبذن ماله في النار (وما أدراك ما الحطمة)

(١) أي بالبناء للفاعل اه مصححه

هذا الاستفهام للتحويل والتفطيع حتى كأنها ليست مما تدركه العقول وتبلغه الأفهام . ثم بينها سبحانه فقال (نار الله الموقدة) أى هي نار الله الموقدة بأمر الله سبحانه ، وفي إضافتها الى الاسم الشريف تعظيم لها وتفضيخ ، وكذلك في وصفها بالايقاد : وسميت حطمة لأنها تحطم كل مايلقى فيها وتهشمه ، ومنه : انا حطمنا بالقضيب مصعبا * يوم كسرنا أنفه ليغضبا

قيل : هي الطبقة السادسة من طبقات جهنم ، وقيل : الطبقة الثانية منها . وقيل : الطبقة الرابعة (التى تطلع على الأفئدة) أى يخلص حرّها الى القلوب فيعلوها ويفشاها ، وخصّ الأفئدة مع كونها تعشى جميع أبدانهم ، لأنها محلّ العقائد الزائفة . أولسكون الألم إذا وصل اليها مات صاحبها : أى انهم في حال من يموت وهم لا يموتون . وقيل معنى : تطلع على الأفئدة : أنها تعلم بمقدار ما يستحقه كل واحد منهم من العذاب . وذلك بأمارات عرفها الله بها (انها عليهم مؤصدة) أى مطبقة مغلقة كما تقدّم بيانه في سورة البلد ، يقال أصدت الباب : إذا أغلقته ، ومنه قول قيس بن الرقيات :

إن في القصر لودخلنا غزالا مصيبا موصدا عليه الحجاب

(في عمد ممددة) في محلّ نصب على الحال من الضمير في عليهم : أى كائنين في عمد ممددة موقنين فيها ، أو في محلّ رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هم في عمد ، أوصفة لمؤصدة : أى مؤصدة بعمد ممددة . قال مقاتل : أطبقت الأبواب عليهم ثم شدّت بأوتاد من حديد ، فلا يفتح عليهم باب ، ولا يدخل عليهم روح . ومعنى كون العمد ممددة : أنها مطوّلة . وهى أرسنخ من القصيرة ، وقيل : العمد أغلال في جهنم ، وقيل : القيود . قال قتادة : المعنى هم في عمد يعذبون بها ، واختار هذا ابن جرير . قرأ الجمهور : في عمد يفتح العين والميم . قيل : هو اسم جمع لعمود . وقيل : جمع له . قال الفراء : هي جمع لعمود كأديم وأدم . وقال أبو عبيدة : هي جمع عماد . وقرأ حزة والكسائي وأبو بكر بضم العين والميم جمع عمود . قال الفراء : هما جمعان صحیحان لعمود ، واختار أبو عبيد وأبو حاتم قراءة الجمهور . قال الجوهري : العمود عمود البيت . وجمع القلة أعمدة . وجمع الكثرة عمد وعمد . وقرئ بهما . قال أبو عبيدة : العمود كل مستطيل من خشب أو حديد .

وقد أخرج سعيد بن منصور وابن أبي الدنيا وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه من طرق عن ابن عباس أنه سئل عن قوله (ويل لكل همزة لمزة) قال : هو المشاء بالهمزة ، المفرّق بين الجمع ، المغرّى بين الاخوان . وأخرج ابن جرير عنه « ويل لكل همزة » قال : طعان « لمزة » قال : مقتاب . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عنه أيضا في قوله (إنها عليهم مؤصدة) قال : مطبقة (في عمد ممددة) قال : عمد من نار . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن مسعود قال : هي الأدهم . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : الأبواب هي الممددة . وأخرج ابن جرير عنه في الآية قال : أدخلهم في عمد فددت عليهم في أعناقهم فشددت بها الأبواب .

تفسير سورة الفيل

هي خمس آيات . وهي مكية بلا خلاف

وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : أنزلت بمكة ألم تركيف فعل ربك .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ * أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ * وَأَرْسَلَ
عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ * تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ * فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ ■

الاستفهام في قوله (ألم تر) لتقرير رؤيته صلى الله عليه وآله وسلم بانكار عدمها . قال الفراء :
المعنى ألم تخبر . وقال الزجاج : ألم تعلم ، وهو تعجب له صلى الله عليه وآله وسلم بما فعله الله (بأصحاب الفيل)
الذين قصدوا تخريب الكعبة من الحبشة ، وكيف منصوبة بالفعل الذي بعدها ، ومعلقة لفعل الرؤية .
والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ويجوز أن يكون لكل من يصلح له . والمعنى : قد علمت
يا محمد ، أو علم الناس الموجودون في عصرك ومن بعدهم بما بلغكم من الأخبار المتواترة من قصة أصحاب
الفيل وما فعل الله بهم فما لكم لا تؤمنون ؟ . والفيل هو الحيوان المعروف ، وجعه : أفيال . وفيلة :
قال ابن السكيت : ولا تقول أفيلة . وصاحبه فيال . وسيأتي ذكر قصة أصحاب الفيل ان شاء الله (ألم يجعل
كيدهم في تضليل) أى ألم يجعل مكرهم وسعيهم في تخريب الكعبة واستباحة أهلها في تضليل عما قصدوا
اليه حتى لم يصلوا الى البيت ولا الى ما أرادوه بكيدهم ، والهمزة للتقرير ، كأنه قيل : قد جعل كيدهم في
تضليل . والكيد : هو إرادة المضرّة بالغير ، لأنهم أرادوا أن يكيدوا قريشا بالقتل والسبي . ويكيدوا
البيت الحرام بالتخريب والهدم (وأرسل عليهم طيرا أبابيل) أى أقطع يتبع بعضها بعضا كالابل المؤبلة .
قال أبو عبيدة : أبابيل جماعات في تفرقة . يقال جاءت الخيل أبابيل : أى جماعات من ههنا وههنا . قال
النحاس : وحقيقته أنها جماعات عظام . يقال فلان توبل على فلان : أى تعظم عليه وتكبر . وهو مشتق
من الابل ، وهو من الجمع الذى لا واحد له . وقال بعضهم : واحده أبول مثل عجول . وقال بعضهم أبيل .
قال الواحدي : ولم نر أحدا يجعل لها واحدا . قال الفراء : لا واحد له من لفظه . وزعم الرؤاسي وكان ثقة
أنه سمع في واحدها : ابالة مشددا . وحكى الفراء أيضا : ابالة بالتخفيف . قال سعيد بن جبير : كانت طيرا
من السماء لم يرقبها ولا بعدها . قال قتادة : هى طير سود جاءت من قبل البحر فوجا فوجا مع كل طائر
ثلاثة أحجار : حجران في رجله . وحجر في منقاره لا يصيب شيئا الا هشمه ، وقيل : كانت طيرا خضرا
خرجت من البحر لها رهوس كرهوس السباع . وقيل : كان لها خراطيم كخراطيم الطير وأكف كأ كف
الكلاب . وقيل في صفتها غير ذلك : والعرب تستعمل الأبابيل في الطير كما في قول الشاعر :

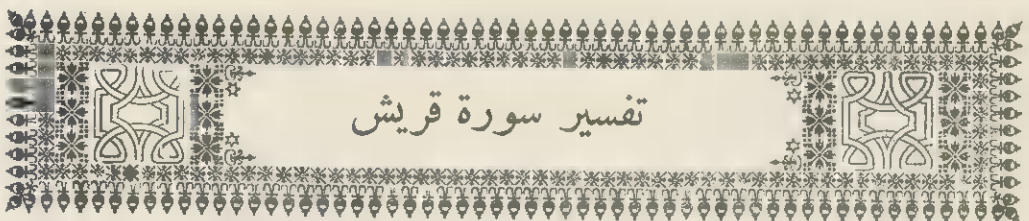
تراهم الى الداعي سراعا كأنهم * أبابيل طير تحت دجن مسجن
وتستعملها في غير الطير كقول الآخر :

كادت تهتد من الأصوات راحلتى * ان سالت الأرض بالجرد الأبابيل

(ترميهم بحجارة من سجيل) الجملة في محل نصب صفة لطيور . قرأ الجمهور : ترميهم بالفوقية . وقرأ
أبو حنيفة وأبو معمر وعيسى وطلحة بالتحية ، واسم الجمع يذكرو يؤث . وقيل : الضمير في القراءة
الثانية لله عز وجل . قال الزجاج من سجيل : أى مما كتب عليهم العذاب به . مشتقا من السجل . قال
في الصحاح قالوا : هى حجارة من طين طبخت بنار جهنم مكتوب فيها أسماء القوم . قال عبد الرحمن
ابن أبزى : من سجيل من السماء ، وهى الحجارة التى نزلت على قوم لوط . وقيل : من الجحيم التى هى
سجين . ثم أبدلت النون لاما ، ومنه قول ابن مقبل : * ضربا تواصت به الأبطال سجلا ■

وانما هو سجين . قال عكرمة : كانت ترميهم بحجارة معها ، فاذا اصاب أحدهم حجر منها خرج به الجدرى . وكان الحجر كالحصاة وفوق العدسة . وقد قدمنا الكلام في سجيل في سورة هود (فجعلهم كعصف ما كول) أى جعل الله أصحاب الفيل كورق الزرع اذا أكلته الدواب فرمت به من أسفل : شبه تقطع أوصالهم بتفترق أجزائه . وقيل : المعنى أنهم صاروا كورق زرع قد أكلت منه الدواب وبقي منه بقايا . أو أكلت حبه فبقي بدون حبه ، والعصف جمع عصفه وعصافة وعصيفة ، وقد قدمنا الكلام في العصف في سورة الرحمن فارجع اليه .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي عن ابن عباس قال : جاء أصحاب الفيل حتى نزلوا الصفاح فاتاهم عبد المطلب فقال : ان هذا بيت الله لم يسلط عليه أحدا ، قالوا لانزعج حتى نهدهم وكانوا لا يقدمون فيلهم الا تأخر ، فدعا الله الطير الأبايل فأعطاهما حجارة سودا عليها الطين فلما حاذتهم رمتهم فابقي منهم أحد الا أخذته الحكة . فكان لا يحك الانسان منهم جلده الا تساقط لحه . وأخرج ابن المنذر والحاكم وأبو نعيم والبيهقي عنه قال : أقبل أصحاب الفيل حتى اذا دنوا من مكة استقبلهم عبد المطلب فقال للمكهم ما جاء بك الينا ألا بعثت فنائيك بكل شيء ؟ فقال : أخبرت بهذا البيت الذى لا يدخله أحد الا أمن بخت أخيف أهله ، فقال انا نائيك بكل شيء تريد فارجع . فأبى الا أن يدخله ، وانطلق يسير نحوه ، وتحلف عبد المطلب ، فقام على جبل فقال : لا أشهد مهلك هذا البيت وأهله : فأقبلت مثل السحابة من نحو البحر حتى أظلمتهم طير أبايل التى قال الله . - ترميهم بحجارة من سجيل - ، فجعل الفيل يعج عجا (فجعلهم كعصف ما كول) . وقصة أصحاب الفيل مبسطة مطولة في كتب التاريخ والسير فلا نطول بذكرها . وأخرج أبو نعيم في الدلائل عن ابن عباس في قوله (ترميهم بحجارة من سجيل) . قال : حجارة مثل البندق وبها نضج حرة محتمة مع كل طائر ثلاثة أشجار : حبران في رجله . وحجر في منقاره حلقت عليهم من السماء ثم أرسلت عليهم تلك الحجارة فلم تعد عسكرهم . وأخرج أبو نعيم من طريق عطاء والضحاك عنه أن أبرهة الأشرم قدم من اليمن يريد هدم الكعبة فأرسل الله عليهم طيرا أبايل يريد مجتمعة : لها خراطيم تحمل حصاة في منقارها وحصاتين في رجلها ترسل واحدة على رأس الرجل فيسيل لحه ودمه ويبقى عظاما خاوية لالحم عليها ولاجلد ولادم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والبيهقي في الدلائل عنه أيضا - فجعلهم كعصف ما كول - يقول : كالتبن . وأخرج ابن اسحاق في السيرة والواقدي وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي عن عائشة قالت : لقد رأيت قائد الفيل وسائسه بمكة أعجميين مقعدين يستطعمان . وأخرج الواقدي نحوه عن أسماء بنت أبي بكر . وأخرج أبو نعيم والبيهقي عن ابن عباس قال : ولد النبي صلى الله عليه وآله وسلم عام الفيل . وأخرج ابن اسحاق وأبو نعيم والبيهقي عن قيس بن مخزومة قال : ولدت أنا ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام الفيل .



تفسير سورة قريش

ويقال سورة لايلاف . وهى أربع آيات . وهى مكية عند الجمهور . وقال الضحاك والكلبي : هى مدنية . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة - لايلاف - بمكة . وأخرج البخارى في

تاريخه والطبراني والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي عن أم هانئ بنت أبي طالب : أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال : فضل الله قريشا بسبع خصال لم يعطها أحدا قبلهم ولا يعطيها أحدا بعدهم : أتى فيهم . وفي لفظ : النبوة فيهم . والخلافة فيهم ، والحجبة فيهم . والسقاية فيهم . ونصروا على الفيل ، وعبدوا الله سبع سنين . وفي لفظ عشر سنين لم يعبدوا أحد غيرهم . ونزلت فيهم سورة من القرآن لم يذكر فيها أحد غيرهم . لا يلاف قريش . قال ابن كثير : هو حديث غريب ، ويشهد له ما أخرجه الطبراني في الأوسط وابن مردويه وابن عساكر عن الزبير بن العوام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « فضل الله قريشا بسبع خصال : فضلهم بأنهم عبدوا الله عشر سنين لا يعبدوا إلا قريش ، وفضلهم بأنه نصرهم يوم الفيل وهم مشركون . وفضلهم بأنها نزلت فيهم سورة من القرآن لم يدخل فيها أحد من العالمين غيرهم ، وهي لا يلاف قريش . وفضلهم بأن فيهم النبوة . والخلافة ، والسقاية » . وأخرج الخطيب في تاريخه عن سعيد بن المسيب مرفوعا نحوه ، وهو مرسل .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَا يَلَفُ قُرَيْشٍ • إِنْهُمْ رِحْلَةُ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ • فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ • الَّذِي
أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَأَمْتَهُمْ مِنْ خَوْفٍ *

اللام في قوله (لا يلاف) قيل : هي متعلقة بآخر السورة التي قبلها ، كأنه قال سبحانه : أهلك أصحاب الفيل لأجل تألف قريش . قال الفرّاء : هذه السورة متصلة بالسورة الأولى ، لأنه ذكر سبحانه أهل مكة بعظيم نعمته عليهم فيما فعل بالحبشة ، ثم قال (لا يلاف قريش) أي فعلنا ذلك بأصحاب الفيل نعمة منا على قريش . وذلك أن قريشا كانت تخرج في تجارتها فلا يغار عليها في الجاهلية ، يقولون : هم أهل بيت الله عز وجل ، حتى جاء صاحب الفيل لهدم الكعبة ويأخذ تجارتها فيبني بها بيتا في اليمن يحجج الناس إليه . فأهلكهم الله عز وجل . فذكرهم نعمته : أي فعل ذلك لا يلاف قريش : أي ليألفوا الخروج ولا يجترأ عليهم ، وذكر نحو هذا ابن قتيبة . قال الزجاج : والمعنى - جعلهم كعصف مأكول - لا يلاف قريش : أي أهلك الله أصحاب الفيل لتبقى قريش وما قد ألفوا من رحلة الشتاء والصيف . وقال في الكشف : إن اللام متعلق بقوله - فليعبدوا - أمرهم أن يعبدوه لأجل إيلافهم الرحلتين ، ودخلت الفاء لما في الكلام من معنى الشرط . لأن المعنى أما لا فليعبدوه . وقد تقدّم صاحب الكشف إلى هذا القول الخليل بن أحمد ، والمعنى : إن لم يعبدوه لساثر نعمه فليعبدوه هذه النعمة الجليلة . وقال الكسائي والأخفش : اللام لام التعجب : أي اعجبوا لا يلاف قريش ، وقيل هي بمعنى إلى . قرأ الجمهور : لا ئلاف بالياء مهموزا من ألفت أو لاف . يقال : ألفت الشيء ألافا وألّفا ، وألفته إيلافا بمعنى • ومنه قول الشاعر :

المنعمين إذا النجوم تغيرت * والظاعنين لرحلة الإيلاف

وقرأ ابن عامر لا لاف بدون الياء . وقرأ أبو جعفر لا لف . وقد جمع بين هاتين القراءتين الشاعر ، فقال :

زعمتم أن أخوتكم قريش * لهم إلف وليس لكم إلاف

وقرأ عكرمة : ليألف قریش بفتح اللام على أنها لام الأمر ، وكذلك هو في مصحف ابن مسعود وفتح لام الأمر لغة معروفة . وقرأ بعض أهل مكة : الاف قریش ، واستشهد بقول أبي طالب :

تذود الوری من عصبة هاشمية * الإلفهم في الناس خير إلف

وقریش هم : بنو النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر ، فكل من كان من ولد النضر فهو قرشي . ومن لم يولد النضر فليس بقرشي ، وقریش يأتي منصرفا ان أريد به الحى . وغير منصرف إن أريد به القبيلة ، ومنه قول الشاعر : وكفى قریش المعضلات وسادها وقيل إن قریشا بنو فهر بن مالك بن النضر . والأول أصح . وقوله (إيلافهم) بدل من إيلاف قریش ، و (رحلة) مفعول به لا إيلافهم وأفردها ، ولم يقل رحلتى الشتاء والصيف لأمن الالباس ، وقيل إن إيلافهم تأكيد للأول لا بدل . والأول أولى . ورجحه أبو البقاء ، وقيل : ان رحلة منصوبة بمصدر مقتر : أى ارتحلهم رحلة (الشتاء والصيف) وقيل هى منصوبة على الظرفية . والرحلة : الارتحال ، وكانت إحدى الرحلتين الى اليمن في الشتاء ، لأنها بلاد حارة ، والرحلة الأخرى إلى الشام في الصيف ، لأنها بلاد باردة ، وروى أنهم كانوا يشتون بمكة . ويصيفون بالطائف ، والأول أولى ، فان ارتحال قریش للتجارة معلوم معروف في الجاهلية والاسلام . قال ابن قتيبة : إنما كانت تعيش قریش بالتجارة وكانت لهم رحلتان في كل سنة : رحلة في الشتاء إلى اليمن ، ورحلة في الصيف إلى الشام ، ولولاهاتان الرحلتان لم يمكن بها مقام . ولولا الأمن بجوارهم البيت لم يقدروا على التصرف (فليعبدوا رب هذا البيت) أمرهم سبحانه بعبادته بعد أن ذكر لهم ما أنعم به عليهم : أى ان لم يعبدوه لساثر نعمه . فليعبدوه لهذه النعمة الخاصة المذكورة ، والبيت الكعبة . وعرفهم سبحانه بأنه رب هذا البيت لأنها كانت لهم أوثان يعبدونها . فبخر نفسه عنها . وقيل لأنهم بالبيت تشرفوا على سائر العرب . فذكر لهم ذلك تذكيرا لنعمته (الذى أطعمهم من جوع) أى أطعمهم بسبب تينك الرحلتين من جوع شديد كانوا فيه قبلهما ، وقيل إن هذا الاطعام هو أنهم لما كذبوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم دعا عليهم . فقال : اللهم اجعلها عليهم سنين كسنى يوسف . فاشتد القحط ، فقالوا : يا محمد ادع الله لنا فانا مؤمنون . فدعا فأخصبوا وزال عنهم الجوع وارتفع القحط (وآمنهم من خوف) أى من خوف شديد كانوا فيه . قال ابن زيد : كانت العرب يغير بعضها على بعض ويسبى بعضها بعضا ، فامنت قریش من ذلك لمكان الحرم . وقال الضحاك والربيع وشريك وسفيان : آمنهم من خوف الحبشة مع الفيل .

وقد أخرج أحمد وابن أبي حاتم عن أسماء بنت يزيد قالت « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول (لا يلاف قریش إيلافهم رحلة الشتاء والصيف) ويحكم يا قریش : اعبدوا رب هذا البيت الذى أطعمكم من جوع وآمنكم من خوف . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله - لا يلاف قریش - قال : نعمتى على قریش - إيلافهم رحلة الشتاء والصيف - كانوا يشتون بمكة . ويصيفون بالطائف (فليعبدوا رب هذا البيت) قال : الكعبة (الذى أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف) قال : الجذام . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عنه - لا يلاف قریش إيلافهم - قال : لزومهم - الذى أطعمهم من جوع - يعنى قریشا أهل مكة بدعوة ابراهيم حيث قال - وارزق أهله من الثمرات - وآمنهم من خوف - حيث قال ابراهيم - رب اجعل هذا البلد آمنا - وأخرج ابن جرير وابن مردويه عنه أيضا في قوله « لا يلاف قریش » الآية . قال : نهاهم عن الرحلة وأمرهم أن يعبدوا رب هذا البيت . وكفاهم المؤنة ، وكانت رحلتهم في الشتاء والصيف

ولم يكن لهم راحة في شتاء ولا صيف ، فأطعمهم الله بعد ذلك من جوع ، وآمنهم من خوف فألقوا الرحلة وكان ذلك من نعمة الله عليهم . وأخرج ابن جرير عنه أيضا في الآية قال : أمروا أن يألفوا عبادة رب هذا البيت كالفهم رحلة الشتاء والصيف . وقد وردت أحاديث في فضل قر يش . وإن الناس تبع لهم في الخير والشر . وأن هذا الأمر يعني الخلافة لا يزال فيهم ما بقي منهم اثنان ، وهي في دواوين الاسلام .

تفسير سورة أرأيت

ويقال سورة الدين . ويقال سورة الماعون ، ويقال سورة اليتيم . وهي سبع آيات . وهي مكية في قول عطاء وجابر ، وأحد قولي ابن عباس ، ومدينة في قول قتادة وآخرين . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت - أرأيت الذي يكذب بالدين - بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْدينِ * فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ * وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ *
فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ * الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ * الَّذِينَ هُمْ يُرَاوُونَ * وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ *

الخطاب لرسول الله ﷺ أول كل من يصلح له ، والاستفهام لقصد التعجب من حال من يكذب بالدين . والرؤية : بمعنى المعرفة . والدين : الجزاء والحساب في الآخرة . قيل وفي الكلام حذف . والمعنى أرأيت الذي يكذب بالدين أمصيب هو أم مخطئ . قال مقاتل والكلبي : نزلت في العاص بن وائل السهمي . وقال السدي : في الوليد بن المغيرة . وقال الضحاك : في عمرو بن عائذ . وقال ابن جريج في أبي سفيان . وقيل في رجل من المنافقين . قرأ الجمهور (أرأيت) بانيات الهمزة الثانية . وقرأ الكسائي بإسقاطها . قال الزجاج : لا يقال في رأيت ريت ، ولكن ألف الاستفهام سهلت الهمزة ألفا . وقيل الرؤية : هي البصرية ، فيتعدى إلى مفعول واحد ، وهو الموصول : أي أبصرت المكذب . وقيل إنها بمعنى أخبرني . فيتعدى إلى اثنين . الثاني محذوف : أي من هو (فذلك الذي يدع اليتيم) الفاء جواب شرط مقدر : أي إن تأملت أو طلبته فذلك الذي يدع اليتيم ، ويجوز أن تكون عاطفة على الذي يكذب : إما عطف ذات على ذات ، أو صفة على صفة ، فعلى الأول يكون اسم الإشارة مبتدأ وخبره الموصول بعده . أو خبر لمبتدأ محذوف : أي فهو ذلك . والموصول صفته . وعلى الثاني يكون في محل نصب لعطفه على الموصول الذي هو في محل نصب . ومعنى يدع يدفع دفعا بعنف وجفوة : أي يدفع اليتيم عن حقه دفعا شديدا ، ومنه قوله سبحانه - يوم يدعون إلى نار جهنم دعا - وقد قدمنا أنهم كانوا لا يورثون النساء والصبيان (ولا يحض على طعام المسكين) أي لا يحض نفسه ولا أهله ولا غيرهم على ذلك بخلاف المال . أو تكذبا بالجزاء . وهو مثل قوله في سورة الحاقة - ولا يحض على طعام المسكين - (فويل) يومئذ للمصلين (الفاء جواب لشرط محذوف

كانه قيل اذا كان ما ذكر من عدم المبالاة باليتيم والمسكين فويل للمصلين (الذين هم عن صلاتهم ساهون) أى عذاب لهم . أو هلاك . أو واد في جهنم لهم كما سبق الخلاف في معنى الويل ، ومعنى ساهون : غافلون غير مباليين بها . ويجوز أن تكون الفاء لترتيب الدعاء عليهم بالويل على ما ذكر من قبائحهم ، ووضع المصلين موضع ضميرهم للتوصل بذلك إلى بيان أن لهم قبائح أخر غير ما ذكر . قال الواحدى : نزلت في المنافقين الذين لا يرجون بصلاتهم ثوابا ان صلوا ، ولا يخافون عليها عقابا ان تركوا . فهم عنها غافلون حتى يذهب وقتها . واذا كانوا مع المؤمنين صلوا رياء ، واذا لم يكونوا معهم لم يصلوا ، وهو معنى قوله (الذين هم يراءون) أى يراءون الناس بصلاتهم ان صلوا ، أو يراءون الناس بكل ماعملوه من أعمال البر ليثنوا عليهم . قال النخعي « الذين هم عن صلاتهم ساهون » هو الذى إذا سجد قال برأسه هكذا وهكذا ملتفتا . وقال قطرب : هو الذى لا يقرأ ولا يذكر الله . وقرأ ابن مسعود الذين هم عن صلاتهم لاهون (ويمنعون الماعون) . قال أكثر المفسرين : الماعون اسم لما يتعاضده الناس بينهم : من اللؤلؤ والفأس والقدر . وما لا يمنع كالماء والملح . وقيل هو الزكاة : أى يمنعون زكاة أموالهم . وقال الزجاج وأبو عبيد والمبرد : الماعون فى الجاهلية كل ما فيه منفعة حتى الفأس واللؤلؤ والقدر والقداحة وكل ما فيه منفعة من قليل وكثير . وأنشدوا قول الأعشى :

بأجود منه بماعونه ■ إذا ماسأؤهم لم تهم

قال الزجاج وأبو عبيد والمبرد أيضا : والماعون فى الاسلام الطاعة والزكاة ، وأنشدوا قول الراعى :

أخليفة الرجن انا معشر ■ حنفا نسجد بكرة وأصيلا

عرب نرى لله من أموالنا * حق الزكاة منزلا تنزيلا

قوم على الاسلام لما يمنعون ■ ماعونهم ويضعوا التهليلا

وقيل الماعون الماء . قال الفراء : سمعت بعض العرب يقول : الماعون الماء . وأنشدنى :

* تمج صبرة الماعون صبا ■ والصبرة السحاب ، وقيل الماعون هو الحق على العبد على العموم . وقيل هو المستقل من منافع الأموال ، مأخوذ من المعن ، وهو القليل . قال قطرب : أصل الماعون من القلة . والمعن الشئ القليل . فسمى الله الصدقة والزكاة ونحو ذلك من المعروف ماعونا ، لأنه قليل من كثير . وقيل هو ما لا يخل به كالماء والملح والنار .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس (أرأيت الذى يكذب بالدين) قال يكذب بحكم الله (فذلك الذى يدع اليتيم) قال يدفعه عن حقه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عنه (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) قال هم المنافقون يراءون الناس بصلاتهم إذا حضروا ويتركونها إذا غابوا ، ويمنعونهم العارية بغضا لهم ، وهى الماعون . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عنه أيضا - الذين هم عن صلاتهم ساهون - قال هم المنافقون يتركون الصلاة فى السر ويصلون فى العلانية . وأخرج الفريابي وسعيد بن منصور وابن أبى شبة وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقى فى سننه عن مصعب بن سعد . قال قلت لأبيّ أرأيت قول الله : الذين هم عن صلاتهم ساهون أينما لا يسهو ، أينما لا يحدث نفسه ؟ قال انه ليس ذلك . انه اضاعة الوقت . وأخرج أبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى فى الأوسط وابن مردويه والبيهقى فى سننه عن سعد بن أبى وقاص قال : سألت النبى ﷺ عن قوله « الذين هم عن صلاتهم ساهون » قال هم الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها ، قال الحاكم والبيهقى : الموقوف أصح . قال ابن كثير : وهذا يعنى

الموقوف أصح إسناداً . قال وقد ضعف البيهقي رفعه وصحح وقفه وكذلك الحاكم . وأخرج ابن جرير وابن مردويه قال السيوطي بسند ضعيف عن أبي برزة الأسلمي قال : لما نزلت هذه الآية الذين هم عن صلاتهم ساهون ، قال رسول الله ﷺ « الله أكبر هذه الآية خير لكم من أن يعطى كل رجل منكم جميع الدنيا هو الذي ان صلى لم يرج خير صلاته » وان تركها لم يخف ربه » ، وفي إسناد جابر الجعفي « وهو ضعيف ، وشيخه مبهم لم يسم . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس في الآية قال : هم الذين يؤخرونها عن وقتها . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وأبو داود والنسائي والبخاري وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط وابن مردويه والبيهقي في سننه من طرق عن ابن مسعود قال : كنا نعد الماعون على عهد رسول الله ﷺ عارية الدلو والقدر والفأس والميزان وماتعاطون بينهم . وأخرج ابن مردويه عنه قال : كان المسلمون يستعيرون من المنافقين القدر والفأس وشبهه فيمنعونهم ، فأُنزل الله (ويمنعون الماعون) وأخرج أبو نعيم والديلمي وابن عساكر عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال : ماتعون الناس بينهم الفأس والقدر والدلو وأشباهه . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن قرّة بن دهموص النخعي « أنهم وفدوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا يا رسول الله ماتعهد إلينا ؟ قال لا تمنعوا الماعون » قالوا وما الماعون ؟ قال في الحجر والحديدة وفي الماء ، قالوا فأى الحديدة ؟ قال قدوركم النحاس وحديد الفأس الذي تمتنون به . قالوا وما الحجر ؟ قال قدوركم الحجارة » . قال ابن كثير : غريب جداً ، ورفع منكر ، وفي إسناد من لا يعرف . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير عن سعيد بن عياض عن أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم الماعون الفأس والقدر والدلو . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي « والضياء في المختارة من طرق عن ابن عباس في الآية قال : عارية متاع البيت . وأخرج القرطبي وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم والبيهقي في سننه عن علي بن أبي طالب قال : الماعون الزكاة المفروضة (يرادون) بصلاتهم (ويمنعون) زكاتهم .

تفسير سورة الكوثر

هي ثلاث آيات

وهي مكية في قول ابن عباس والكلبي ومقاتل ، ومدنية في قول الحسن وعكرمة ومجاهد وقتادة . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس وابن الزبير وعائشة أنها نزلت سورة الكوثر بمكة .

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ * فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ * إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ■

قرأ الجمهور (إنا أعطيناك) وقرأ الحسن وابن محيصن وطلحة والزعفراني أنطيناك بالنون ، قيل

هي لغة العرب العاربة . قال الأعشى :

حباؤك خير حبا الملوكة * يسان الخلال وتنطى الخلولا

و (الكوثر) فوعل من الكثرة وصف به للبالغة في الكثرة ، مثل النوفل من النفل ، والجوهر من الجهر . والعرب تسمى كل شيء كثير في العدد أو القدر أو الخطر كوثرًا ، ومنه قول الشاعر :

* وقد ثار تقع الموت حتى تكوثرًا * فالعنى على هذا إنا أعطيناك يا محمد الخير الكثير البالغ

في الكثرة إلى الغاية . وذهب أكثر المفسرين كما حكاه الواحدى إلى أن الكوثر نهر في الجنة ، وقيل

هو حوض النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الموقف . قاله عطاء ، وقال عكرمة : الكوثر النبوة . وقال

الحسن : هو القرآن ، وقال الحسن بن الفضل : هو تفسير القرآن وتخفيف الشرائع . وقال أبو بكر بن

عياش : هو كثرة الأنحاب والأمة ، وقال ابن كيسان : هو الايثار ، وقيل هو الاسلام . وقيل رفعة الذكر

وقيل نور القلب . وقيل الشفاعة . وقيل المعجزات . وقيل إجابة الدعوة . وقيل لا إله إلا الله . وقيل الفقه

في الدين . وقيل الصلوات الخمس ، وسيأتى بيان ما هو الحق (فصل لربك) الفاء لترتيب ما بعدها

على ما قبلها . والمراد الأمر له صلى الله عليه وآله وسلم بالدوام على إقامة الصلوات المفروضة (وانحر) البدن

التي هي خيار أموال العرب . قال محمد بن كعب : ان ناسا كانوا يصلون لغير الله وينحرون لغير الله .

فأمر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن تكون صلاته ونحره له . وقال قتادة وعطاء وعكرمة : المراد صلاة

العهد ، ونحر الأنحية . وقال سعيد بن جبير : صل لربك صلاة الصبح المفروضة بجمع ، وانحر البدن في منى .

وقيل النحر وضع اليمنى على اليسرى في الصلاة حذاء النحر . قاله محمد بن كعب . وقيل هو أن يرفع يديه

في الصلاة عند التكبير إلى حذاء نحره ، وقيل هو أن يستقبل القبلة بنحره . قاله الفراء والكلى

وأبو الأحوص . قال الفراء : سمعت بعض العرب يقول تتناحر : أى تتقابل : نحر هذا الى نحر هذا : أى

قبالته ، ومنه قول الشاعر :

أبا حكم ما أنت عمرا مجالد * وسيد أهل الأبطح المتناحر

أى المتقابل . وقال ابن الأعرابي هو انتصاب الرجل في الصلاة بازاء المحراب ، من قولهم : منازلهم تتناحر :

أى تتقابل . وروى عن عطاء أنه قال : أمره أن يستوى بين السجدين جالسا حتى يبدو نحره . وقال

سليمان التيمى المعنى وارفع يديك بالدعاء إلى نحررك ، وظاهر الآية الأمر له ﷺ بمطلق الصلاة ومطلق

النحر وأن يجعلهما لله عز وجل لا لغيره . وماورد في السنة من بيان هذا المطلق بنوع خاص فهو في حكم

التقييد له ، وسيأتى ان شاء الله (ان شئت الله) أى إن مبغضك هو المقطع عن الخير على

العموم . فيعم خيرى الدنيا والآخرة : أو الذى لا عقب له : أو الذى لا يبق ذكره بعد موته . وظاهر الآية

العموم ، وأن هذا شأن كل من يبغض النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، ولا ينافى ذلك كون سبب النزول هو

العاص بن وائل . فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما مر غير مرة : قيل كان أهل الجاهلية

إذا مات الذكور من أولاد الرجل قالوا قد بتر فلان ، فلما مات ابن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

إبراهيم خرج أبو جهل إلى أصحابه . فقال بتر محمد ، فنزلت الآية ، وقيل القائل بذلك عقبة بن أبى معيط .

قال أهل اللغة : الأبر من الرجال الذى لا ولد له ، ومن الثواب الذى لا ذنب له . وكل أمر انقطع من الخير

أثره فهو أبر ، وأصل البر القطع . يقال بترت الشيء بترًا قطعه .

وقد أخرج ابن أبى شيبه وأحمد وأبو داود والنسائى وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي

في سننه عن أنس قال « أغفى رسول الله ﷺ اغفاءة فرفع رأسه متبسما ، فقال انه أنزل على آ نفا

سورة ، فقرأ (بسم الله الرحمن الرحيم إنا أعطيناك الكوثر) حتى ختمها قال : هل تدرون ما الكوثر ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : هو نهر أعطانيه ربي في الجنة عليه خير كثير ترد عليه أمتي يوم القيامة ، آيته كهدد السكواكب يختلج العبد منهم فأقول يارب انه من أمتي فيقال انك لا تدري ما أحدث بعدك . وأخرجه أيضا مسلم في صحيحه . وأخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ « دخلت الجنة فإذا أنا بنهر حافته خيام اللؤلؤ فضربت بيدي إلى ما يجري فيه الماء فإذا مسك أذفر . قلت ما هذا يا جبريل ؟ قال هذا الكوثر الذي أعطاك الله » وقدرى عن أنس من طرق كلها مصرحة بأن الكوثر هو النهر الذي في الجنة . وأخرج ابن أبي شيبة والبخاري وابن جرير وابن مردويه عن عائشة أنها سئلت عن قوله - إنا أعطيناك الكوثر - قالت : هو نهر أعطيه نبيكم ﷺ في بطنان الجنة . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس أنه نهر في الجنة . وأخرج الطبراني في الأوسط عن حذيفة في قوله - إنا أعطيناك الكوثر - قال نهر في الجنة ، وحسن السيوطي إسناده . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن أسامة بن زيد مرفوعا « أنه قيل لرسول الله ﷺ إنك أعطيت نهرا في الجنة يدعى الكوثر . فقال : أجل وأرضه ياقوت ومرجان وزبرجد ولؤلؤ » . وأخرج ابن مردويه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده « أن رجلا قال لرسول الله ما الكوثر ؟ قال : هو نهر من أنهار الجنة أعطانيه الله » . فهذه الأحاديث تدل على أن الكوثر هو النهر الذي في الجنة ، فيتعين المصير إليها وعدم التعويل على غيرها . وإن كان معنى الكوثر هو الخير الكثير في لغة العرب فنفسه بما هو أعم مما ثبت عن النبي ﷺ فهو تفسير ناظر إلى المعنى اللغوي كما أخرج ابن أبي شيبة وأحمد والترمذي وصححه وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن عطاء بن السائب قال : قال محارب بن دثار قال سعيد بن جبير في الكوثر قلت حدثنا عن ابن عباس أنه قال هو الخير الكثير ، فقال صدق انه للخير الكثير ، ولكن حدثنا ابن عمر قال نزلت - إنا أعطيناك الكوثر - فقال رسول الله ﷺ « الكوثر نهر في الجنة حافته من ذهب يجري على الدر والياقوت ، تربته أطيب من المسك ، وماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل » . وأخرج البخاري وابن جرير والحاكم من طريق أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال : في الكوثر هو الخير الذي أعطاه الله إياه . قال أبو بشر : قلت لسعيد بن جبير فان باسا يزعمون أنه نهر في الجنة ، قال : النهر الذي في الجنة من الخير الذي أعطاه الله إياه ، وهذا التفسير من خبر الأمة ابن عباس رضي الله عنه ناظر إلى المعنى اللغوي كما عرفت فكأنك . ولكن رسول الله ﷺ قد فسره فيما صح عنه أنه النهر الذي في الجنة ، وإذا جاء نهر الله بطل نهر معقل . وأخرج ابن أبي حاتم والحاكم وابن مردويه والبيهقي في سننه عن علي بن أبي طالب قال « لما نزلت هذه السورة على النبي ﷺ - إنا أعطيناك الكوثر فصل لربك وانحر - قال رسول الله ﷺ جبريل ما هذه النخيرة التي أمرني بها ربي ؟ فقال انها ليست بنخيرة ، ولكن يأمرك إذا تحرمت للصلاة أن ترفع يديك إذا كبرت ، وإذا ركعت ، وإذا رفعت رأسك من الركوع » فانها صلاتنا وصلاة الملائكة الذين هم في السموات السبع . وإن لكل شيء زينة وزينة الصلاة رفع اليدين عند كل تكبيرة . قال النبي ﷺ رفع اليدين من الاستكانة التي قال الله - فما استكانوا لرهبهم وما يتضرعون - « وهو من طريق مقاتل بن حيان عن الأصبع بن نباتة عن علي . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في الآية قال « إن الله أوحى إلى رسوله أن ارفع يديك حذاء نحرك إذا كبرت للصلاة فذاك النحر » . وأخرج ابن أبي شيبة والبخاري في تاريخه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والدارقطني في الأفراد وأبو الشيخ والحاكم وابن مردويه والبيهقي في سننه عن علي بن أبي طالب

في قوله « فصل لربك وانحر » قال : وضع يده اليمنى على وسط ساعده اليسرى ثم وضعهما على صدره في الصلاة . وأخرج أبو الشيخ والبيهقي في سننه عن أنس عن النبي ﷺ مثله . وأخرج ابن أبي حاتم وابن شاهين في سننه وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس : فصل لربك وانحر . قال : إذا صليت فرفعت رأسك من الركوع فاستوقأهما . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس في الآية قال : الصلاة المكتوبة « والذبح يوم الأضحية » وأخرج البيهقي في سننه عنه وانحر قال : يقول واذبح يوم النحر . وأخرج البزار وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال : قدم كعب بن الأشرف مكة . فقالت له قریش : أنت خير أهل المدينة وسيدهم « ألا ترى إلى هذا الصابي المنبر من قومه يزعم أنه خير منا ، ونحن أهل الحجيج ، وأهل السقاية ، وأهل السدانة » قال : أتم خيرمنه « فنزلت (ان شانتك هو الأبر) ونزلت - ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب - إلى قوله - فلن تجد له نصيرا - قال ابن كثير وإسناده صحيح . وأخرج الطبراني وابن مردويه عن أبي أيوب قال : لما مات إبراهيم بن رسول الله ﷺ مشى المشركون بعضهم إلى بعض ، فقالوا إن هذا الصابي قد بتر الليلة فأنزل الله - إنا أعطيناك السكوتر - إلى آخر السورة . وأخرج ابن سعد وابن عساکر من طريق الكلبى عن أبي صالح عن ابن عباس قال : كان أكبر ولد رسول الله ﷺ القاسم ثم زينب « ثم عبد الله ، ثم أم كلثوم ، ثم فاطمة ، ثم رقية » فمات القاسم وهو أول ميت من أهله وولده بمكة « ثم مات عبد الله . فقال العاص بن وائل السهمي : قد انقطع نسله فهو أبر « فأنزل الله « ان شانتك هو الأبر » ، وفي إسناده الكلبى . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس - ان شانتك هو الأبر - قال أبو جهل : وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عنه - إن شانتك - يقول عدوك .

تفسير سورة الكافرون

هي ست آيات

وهي مكية في قول ابن مسعود والحسن وعكرمة . ومدينة في أحد قولى ابن عباس وقتادة والضحاك . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : أنزلت سورة يأياها الكافرون بمكة . وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن الزبير قال : أنزلت يأياها الكافرون بالمدينة « وقد ثبت في صحيح مسلم من حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ بهذه السورة ، وقل هو الله أحد في ركعتي الطواف « وفي صحيح مسلم أيضا من حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قرأ بهما في ركعتي الفجر . وأخرج أحمد والترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه وابن جبان وابن مردويه عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قرأ في الركعتين قبل الفجر والركعتين بعد المغرب بضعا وعشرين مرة ، أو بضع عشرة مرة - قل يأياها الكافرون « وقل هو الله أحد - . وأخرج الحاكم وصححه عن أبي قال : كان رسول الله ﷺ يوتر بسبح « وقل يأياها الكافرون ، وقل هو الله أحد . وأخرج محمد بن نصر والطبراني في الأوسط عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ « قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن » وقل يأياها الكافرون تعدل ربع القرآن ، وكان يقرأ بهما في ركعتي الفجر « . وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة سمعت رسول الله

يقول عليه السلام : « من قرأ يأياها الكافرون كانت له عدل ربع القرآن » . وأخرج الطبراني في الصغير والبيهقي في الشعب عن سعد بن أبي وقاص قال : قال رسول الله ﷺ « من قرأ قل يأياها الكافرون » فكمأما قرأ ربع القرآن « ومن قرأ قل هو الله أحد ، فكمأما قرأ ثلث القرآن » . وأخرج أحمد وابن الضريس والبيهقي وحيد بن زنجويه في ترغيبه عن شيخ أدرك النبي ﷺ قال : خرجت مع النبي ﷺ في سفر فمرّ برجل يقرأ - قل يأياها الكافرون - فقال أما هذا فقد برى من الشرك ، وإذا آخر يقرأ قل هو الله أحد ، فقال النبي ﷺ « بهاوجب له الجنة » ، وفي رواية : « أما هذا فقد غفرله » . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن الأنباري في المصاحف والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في الشعب عن فروة بن نوفل بن معاوية الأشجعي عن أبيه أنه قال : يارسول الله علمني ما أقول إذا أويت إلى فراشي قال « اقرأ قل يأياها الكافرون ثم نم على خاتمتها فانها براءة من الشرك » . وأخرجه سعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن مردويه عن عبد الرحمن بن نوفل الأشجعي عن أبيه مرفوعاً مثله . وأخرج ابن مردويه عن البراء قال : قال رسول الله ﷺ لنوفل بن معاوية الأشجعي « إذا أتيت مضجعك للنوم فاقرا قل يأياها الكافرون فانك إذا قلتها فقد برئت من الشرك » . وأخرج أحمد والطبراني في الأوسط عن الحارث بن جبلة ، وقال الطبراني عن جبلة بن الحارث ، وهو أخو زيد بن حارثة قال : قلت يارسول الله علمني شيئاً أقوله عند منامي قال « إذا أخذت مضجعك من الليل فاقرا قل يأياها الكافرون حتى تمرّ بآخرها فانها براءة من الشرك » . وأخرج البيهقي في الشعب عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ لمعاذ « اقرأ قل يأياها الكافرون عند منامك فانها براءة من الشرك » . وأخرج أبو يعلى والطبراني عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ « ألا أدلكم على كلمة تنجيكم من الاشرار بالله تقرأون قل يأياها الكافرون عند منامكم » . وأخرج البزار والطبراني وابن مردويه عن حباب أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال : « إذا أخذت مضجعك ، فاقرا قل يأياها الكافرون ، وإن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يأت فراشه قط الا قرأ قل يأياها الكافرون حتى يختم » . وأخرج ابن مردويه عن زيد بن أرقم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من لقي الله بسورتين فلا حساب عليه : قل يأياها الكافرون ، وقل هو الله أحد » . وأخرج أبو عبيد في فضائله وابن الضريس عن أبي مسعود الأنصاري قال : من قرأ قل يأياها الكافرون وقل هو الله أحد في ليلة فقد أكره وأطاب .

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ * لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ * وَلَا أَتَمُّ عِبُدُونَ مَا أَعْبُدُ * وَلَا أَنَا عَابِدُ
مَا عَبَدْتُمْ وَلَا أَتَمُّ عِبُدُونَ مَا أَعْبُدُ * لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ *

الألف واللام في (يا أيها الكافرون) للجنس ، ولكنها لما كانت الآية خطاباً لمن سبق في علم الله أنه يموت على كفره كان المراد بهذا العموم خصوص من كان كذلك لأن من الكفار عند نزول هذه الآية من أسلم وعبد الله سبحانه . وسبب نزول هذه السورة أن الكفار سألوا رسول الله ﷺ أن يعبد آلهتهم سنة ويعبدوا إلهه سنة « فأمره الله سبحانه أن يقول لهم (لا أعبد ما تعبدون) أي لا أفعل ما تطلبون مني من عبادة ما تعبدون من الأصنام » قيل والمراد فما يستقبل من الزمان لأن لا النافية لا تدخل في الغالب الا على المضارع الذي في معنى الاستقبال كما أن ما لا تدخل الا على مضارع في معنى

الحال (ولا أنتم عابدون ما أعبد) أى ولا أنتم فاعلون فى المستقبل ما أطلب منكم من عبادة إلهى (ولا أنا عابد ما عبدتم) أى ولا أنا قاط فىما سلف عابد ما عبدتم فيه . والمعنى أنه لم يعهد منى ذلك (ولا أنتم عابدون ما أعبد) أى وما عبدتم فى وقت من الأوقات ما أنا على عبادته ، كذا قيل ، وهذا على قول من قال أنه لا تكرار فى هذه الآيات لأن الجملة الأولى لنبى العبادة فى المستقبل لما قدّمنا من أن لا ندخل الاعلى مضارع فى معنى الاستقبال . والدليل على ذلك أن لن تأكيد لما تنفيه لا . قال الخليل فى لن : ان أصله لا . فالمعنى لا أعبد ما تعبدون فى المستقبل ولا أنتم عابدون فى المستقبل ما أطلبه من عبادة إلهى . ثم قال ولا أنا عابد ما عبدتم : أى ولست فى الحال بعابد معبودكم . ولا أنتم فى الحال بعابدين معبودى ، وقيل بعكس هذا وهو أن الجلتين الأولين للحال ، والجلتين الآخرين للاستقبال بدليل قوله . ولا أنا عابد ما عبدتم . كما لو قال القائل أنا ضارب زيد وأنا قاتل عمرا ، فانه لا يفهم منه إلا الاستقبال . قال الأخفش والفرّاء : المعنى لا أعبد الساعة ما تعبدون ولا أنتم عابدون الساعة ما أعبد ولا أنا عابد فى المستقبل ما عبدتم ولا أنتم عابدون فى المستقبل ما أعبد . قال الزجاج : نبى رسول الله ﷺ بهذه السورة عبادة آلهتهم عن نفسه فى الحال وفيما يستقبل ، ونفى عنهم عبادة الله فى الحال وفيما يستقبل . وقيل ان كل واحد منهما يصلح للحال والاستقبال ، ولكننا نخص أحدهما بالحال ، والثانى بالاستقبال رفعا للتكرار . وكل هذا فيه من التكلف والتعسف ما لا يخفى على منصف ، فان جعل قوله : ولا أعبد ما تعبدون للاستقبال . وان كان صحيحا على مقتضى اللغة العربية ، ولكنه لا يتم جعل قوله . ولا أنتم عابدون ما أعبد للاستقبال . لأن الجملة اسمية تفيد الدوام . والثبات فى كل الأوقات فدخل النبى عليها يرفع مادلت عليه من الدوام . والثبات فى كل الأوقات ، ولو كان جلها على الاستقبال صحيحا للزم مثله فى قوله « ولا أنا عابد ما عبدتم » وفى قوله « ولا أنتم عابدون ما أعبد » فلا يتم ما قيل من جعل الجلتين الآخرين على الحال . وكما يندفع هذا يندفع ما قيل من العكس . لأن الجملة الثانية والثالثة والرابعة كلها جل اسمية مصدرة بالضمائر التى هى المبتدأ فى كل واحد منها مخبر عنها باسم الفاعل العامل فيما بعده منفية كلها بحرف واحد ، وهو لفظ لا فى كل واحد منها ، فكيف يصح القول مع هذا الاتحاد بأن معانيها فى الحال والاستقبال مختلفة ، وأما قول من قال : ان كل واحد منها يصلح للحال والاستقبال فهو إقرار منه بالتكرار لأن جل هذا على معنى وجل هذا على معنى مع الاتحاد يكون من باب التحكم الذى لا يدل عليه دليل . وإذا تقررتك هذا فاعلم أن القرآن نزل بلسان العرب ، ومن مذاهبهم التى لا تجحد ، واستعمالاتهم التى لا تنكر أنهم إذا أرادوا التاكيد كرروا : كما أن من مذاهبهم أنهم إذا أرادوا الاختصار أوجزوا . هذا معلوم لكل من له علم بلغة العرب . وهذا مما لا يحتاج إلى إقامة البرهان عليه لأنه انما يستدل على ما فيه خفاء ويبرهن على ما هو متنازع فيه . وأما ما كان من الوضوح والظهور والجلالة بحيث لا يشك فيه شك ولا يرتاب فيه مرتاب فهو مستغن عن التطويل غير محتاج إلى تكثير القول والقليل . وقد وقع فى القرآن من هذا ما يعلمه كل من يتلو القرآن . وربما يكثر فى بعض السور كما فى سورة الرحمن وسورة المرسلات وفى أشعار العرب من هذا ما لا يأتى عليه الحصر ، ومن ذلك قول الشاعر :

يا بكر انشروا لى كلبيا . يا بكر أين أين الفرار

وقول الآخر : هلا سألت جوع كذا * عدة يوم ولوا أين أين

وقول الآخر : ياعلقة ياعلقة ياعلقة * خير تبم كلها وأكرمه

وقول الآخر : ألباسمى ثم اسمى ثم اسمى * ثلاث تحيات وان لم تكلم

وقول الآخر : يا جعفر يا جعفر يا جعفر . ان أك دحدا فانت أقصر

وقول الآخر :

* أذاك أذاك اللاحقوك احبس احبس *

وقد ثبت عن الصادق المصدوق « وهو أفصح من نطق بلغة العرب أنه كان إذا تكلم بالكلمة أعادها ثلاث مرات ، وإذا عرفت هذا ففائدة ما وقع في السورة من التأكيد هو قطع أطماع الكفار عن أن يجيبهم رسول الله ﷺ إلى ما سألوهم من عبادته آلهتهم ، وإنما عبر سبحانه بما التي لغير العقلاء في المواضع الأربعة لأنه يجوز ذلك كما في قوله : سبحانه ما سخركن لنا ونحوه ، والنكتة في ذلك أن يجري الكلام على نمط واحد ولا يختلف ، وقيل انه أراد الصفة كأنه قال : لا أعبد الباطل ولا تعبدون الحق ، وقيل ان ما في المواضع الأربعة هي المصدرية لا الموصولة : أي لا أعبد عبادتكم ولا أنتم عابدين عبادتي الخ ، وجملة (لكم دينكم) مستأنفة لتقرير قوله « لا أعبد ما تعبدون » وقوله « ولا أنا عابد ما عبدتم » كما أن قوله (ولي دين) تقرير لقوله « ولا أنتم عابدون ما أعبد » في الموضعين : أي إن رضيتم بدينكم فقد رضيتم بديني كما في قوله - لنا أعمالنا ولكم أعمالكم - والمعنى أن دينكم الذي هو الاشتراك مقصور على الحصول لكم لا يتجاوز به إلى الحصول لي كما تطمعون « وديني الذي هو التوحيد مقصور على الحصول لي لا يتجاوز به إلى الحصول لكم ، وقيل المعنى لكم جزأكم ولي جزائي ، لأن الدين الجزاء ، قيل وهذه الآية منسوخة بآية السيف وقيل ليست بمنسوخة « لأنها أخبار والأخبار لا يدخلها النسخ « قرأ الجمهور بإسكان الياء من قوله - ولي - وقرأ نافع وهشام وحفص والبرقي بفتحها « قرأ الجمهور أيضا بحذف الياء من ديني وقفا ووصلا « وأثبتها نصر بن عاصم وسلام ويعقوب وصلا ووقفا . قالوا لأنها اسم فلا تحذف « ويجاب بأن حذفها لرعاية الفواصل سائغ وإن كانت اسما .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني عن ابن عباس « أن قريشا دعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى أن يعطوه مالا فيكون أغنى رجل بمكة ويزوجوه ما أراد من النساء ، فقالوا هذا لك يا محمد وكف عن شتم آلهتنا ولا تذكرها بسوء « فان لم تفعل فانا نعرض عليك خصلة واحدة ولك فيها صلاح . قال ما هي ؟ قالوا تعبد آلهتنا سنة ونعبد إلهك سنة . قال حتى انظر ما يأتيني من ربي « فجاء الوحي من عند الله (قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون) إلى آخر السورة ، وأنزل الله - قل أغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون - إلى قوله - بل الله فاعبد وكن من الشاكرين - . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن الأثير في المصاحف عن سعيد بن مينا مولى أبي البحتري قال « لقي الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والأسود بن المطلب وأميمة بن خلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قالوا يا محمد هلم فلنعبد ما تعبد وتعبد ما نعبد ونشترك نحن وأنت في أمرنا كله « فان كان الذي نحن عليه أصح من الذي أنت عليه كنت قد أخذت منه حظا « وان كان الذي أنت عليه أصح من الذي نحن عليه كنا قد أخذنا منه حظا ، فأُنزل الله - قل يا أيها الكافرون - إلى آخر السورة . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس أن قريشا قالت لو استلمت آلهتنا لعبدنا إلهك « فأُنزل الله - قل يا أيها الكافرون - السورة كلها .



تفسير سورة النصر

وتسمى سورة التوديع ، هي ثلاث آيات

وهي مدنية بلاخلاف . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : أنزل بالمدينة - إذا جاء نصر الله والفتح - . وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد والبخاري وأبو يعلى وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عمر قال هذه السورة نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أوسط أيام التشريق يعني وهو في حجة الوداع - إذا جاء نصر الله والفتح - حتى ختمها فعرف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنها الوداع . وأخرج أحمد وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس قال : لما نزلت إذا جاء نصر الله والفتح . قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « نعت إلى نفسي » . وأخرج ابن مردويه عنه قال : لما نزلت إذا جاء نصر الله والفتح . قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « نعت إلى نفسي وقرب إلى أجلي » . وأخرج النسائي وعبد الله بن أحمد في زوائد الزهد وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه عنه أيضا قال : لما نزلت إذا جاء نصر والفتح نعت لرسول الله نفسه حين أنزلت ، فأخذ في أشد ما كان قط اجتهدا في أمر الآخرة . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن أم حبيبة قالت : لما أنزل - إذا جاء نصر الله والفتح - قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إن الله لم يبعث نبيا إلا عمر في أمته شطر ما عمر النبي الماضي قبله ، فإن عيسى ابن مريم كان أربعين سنة في بني إسرائيل » وهذه لي عشرون سنة وأنا ميت في هذه السنة . فبكت فاطمة . فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنت أول أهلي لي لحوقا فتبسمت . . وأخرج البيهقي عن ابن عباس قال : لما نزلت - إذا جاء نصر الله والفتح - . دعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاطمة وقال إنه قد نعت إلى نفسي فبكت ثم ضحكت وقالت أخبرني أنه نعت إليه نفسه فبكت ؟ فقال اصبري فانك أول أهلي لحاقا بي فضحكت » وقد تقدم في تفسير سورة الزلزلة أن هذه السورة تعدل ربع القرآن .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ * وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا * فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا *

النصر العون ، مأخوذ من قولهم : قد نصر الغيث الأرض إذا أعان على نباتها ومنع من قحطها . ومنه قول الشاعر :

إذا انصرف الشهر الحرام فودعي * بلاد تميم وانصري أرض عامر

يقال نصره على عدوه ينصره نصرا إذا أعانه ، والاسم النصرة . واستنصره على عدوه إذا سأل أن ينصره عليه . قال الواحدي : قال المفسرون (إذا جاء) لك يا محمد (نصر الله) على من عاداك ، وهم قريش (والفتح) فتح مكة ، وقيل المراد نصره ﷺ على قريش من غير تعيين ، وقيل نصره على من قاتله من

الكفار ، وقيل هو فتح سائر البلاد ، وقيل هو ما فتحه الله عليه من العاوم ، وعبر عن حصول النصر والفتح بالجي « لا يذان بأنهما متوجهان إليه » وقيل إذا بمعنى قد ، وقيل بمعنى إذ . قال الرازي : الفرق بين النصر والفتح : أن الفتح هو تحصيل المطالب الذي كان مغلقا ، والنصر كالسبب للفتح . فلهذا بدأ بذكر النصر وعطف عليه الفتح ، أو يقال النصر كمال الدين ، والفتح إقبال الدنيا الذي هو تمام النعمة ، أو يقال النصر الظفر ، والفتح الجنة ، هذا معنى كلامه . ويقال الأمر أوضح من هذا وأظهر ، فإن النصر هو التأييد الذي يكون به قهر الأعداء وغلبهم والاستعلاء عليهم ، والفتح هو فتح مساكن الأعداء ودخول منازلهم (ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا) أي أبصرت الناس من العرب وغيرهم يدخلون في دين الله الذي بهتكم به جماعات فوجا بعد فوج . قال الحسن : لما فتح رسول الله ﷺ مكة قال العرب : أما إذ ظفر محمد بأهل الحرم . وقد أجارهم الله من أصحاب الفيل . فليس لكم به يدان . فكانوا يدخلون في دين الله أفواجا : أي جماعات كثيرة بعد أن كانوا يدخلون واحدا واحدا واثنين اثنين . فصارت القبيلة تدخل بأسرها في الاسلام . قال عكرمة ومقاتل : أراد بالناس أهل اليمن . وذلك أنه ورد من اليمن سبع مائة انسان مؤمنين . وانتصاب أفواجا على الحال من فاعل يدخلون . ومحل قوله يدخلون في دين الله النصب على الحال ان كانت الرؤية بصرية . وان كانت بمعنى العلم فهو في محل نصب على أنه المفعول الثاني (فسبح بحمد ربك) هذا جواب الشرط . وهو العامل فيه ، والتقدير فسبح بحمد ربك إذا جاء نصر الله . وقال مكي : العامل في إذا هو جاء ، ورجحه أبو حيان وضعف الأول بأن ما جاء بعد فاء الجواب لا يعمل فيما قبلها . وقوله : بحمد ربك في محل نصب على الحال : أي فقل سبحان الله ملتبسا بحمده . أو حامدا له . وفيه الجمع بين تسبيح الله المؤذن بالتعجب مما يسره الله له مما لم يكن يخطر بباله ولا بال أحد من الناس ، وبين الحمد له على جيل صنعه له وعظيم منته عليه بهذه النعمة التي هي النصر والفتح لأمم القرى التي كان أهلها قد بلغوا في عداوته إلى أعلى المبالغ حتى أخرجوه منها بعد أن افترقوا عليه من الأقوال الباطلة ، والأكاذيب المختلفة ما هو معروف من قولهم : هو مجنون ، هو ساحر ، هو شاعر . هو كاهن ، ونحو ذلك ، ثم ضم سبحانه إلى ذلك أمر نبيه ﷺ بالاستغفار : أي اطلب منه المغفرة لذنبك هضما لنفسك واستقصارا لعملك . واستدرا كما لما فرط منك من ترك ما هو الأولى ، وقد كان ﷺ يرى قصوره عن القيام بحق الله ويكثر من الاستغفار والتضرع وان كان قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقيل ان الاستغفار منه ﷺ ، ومن سائر الأنبياء هو تعبد تعبدهم الله به ، لا لطلب المغفرة لذنب كائن منهم ، وقيل إنما أمره الله سبحانه بالاستغفار تنبيها لأمته وتعريضا بهم ، فكأنهم هم المأمورون بالاستغفار وقيل ان الله سبحانه أمره بالاستغفار لأمته لالذنبه . وقيل المراد بالتسبيح هنا الصلاة ، والأولى حمده على معنى التنزيه مع ما أشرنا إليه من كون فيه معنى التعجب سرورا بالنعمة وفرحا بما هيأه الله من نصر الدين وكبت أعدائه ونزول الذلة بهم وحصول القهر لهم . قال الحسن : أعلم الله رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قد اقترب أجله فأمر بالتسبيح والتوبة ليختم له في آخر عمره بالزيادة في العمل الصالح . فكان يكثر أن يقول : سبحانه اللهم وبحمدك اغفر لي إنك أنت التواب . قال قتادة ومقاتل : وعاش صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم بعد نزول هذه السورة سنتين . وجلة (إنه كان توابا) تعليل لأمره صلى الله عليه وآله وسلم بالاستغفار : أي من شأنه التوبة على المستغفرين له يتوب عليهم ويرحمهم بقبول توبتهم . وتواب من صيغ المبالغة . ففيه دلالة على أنه سبحانه مبالغ في قبول توبة التائبين . وقد حكى الرازي في تفسيره اتفاق الصحابة على أن هذه السورة دلت على نبي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس أن عمر سأله عن قول الله (إذا جاء نصر الله والفتح) فقالوا فتح المدائن والقصور. قال فأنت يا ابن عباس ما تقول؟ قال قلت مثل ضرب لمحمد ﷺ نعت له نفسه. وأخرج البخاري وغيره عن ابن عباس قال: كان عمر يدخلني مع أشياخ بدر. فكان بعضهم وجد في نفسه. فقال لم يدخل هذا معنا ولنا أبناء مثله؟ فقال عمر: انه من قد علمتم. فدعاهم ذات يوم فأدخله معهم فما رأيت أنه دعاني فيهم يومئذ إلا ليربهم. فقال ما تقولون في قول الله عز وجل - إذا جاء نصر الله والفتح -؟ فقال بعضهم أمرنا أن نحمد الله ونستغفره إذا نصرنا وفتح علينا، وسكت بعضهم فلم يقل شيئاً. فقال لي: أكذاك تقول يا ابن عباس؟ فقلت لا. فقال ما تقول؟ فقلت هو أجل رسول الله ﷺ أعلمه الله له. قال - إذا جاء نصر الله والفتح - فذلك علامة أجلك (فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان تواباً) فقال عمر لا أعلم منها إلا ما تقول. وأخرج ابن النجار عن سهل بن سعد عن أبي بكر أن سورة - إذا جاء نصر الله والفتح - حين أنزلت على رسول الله أن نفسه نعت إليه. وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن عائشة قالت «كان رسول الله ﷺ يكثر من قول سبحان الله وبحمده وأستغفره وأتوب إليه» فقلت يا رسول الله أراك تكثر من قول: سبحان الله وبحمده وأستغفر الله وأتوب إليه، فقال خبرني ربي أنى سألني علامة من أمي، فإذا رأيتها أكرت من قول: سبحان الله وبحمده وأستغفر الله وأتوب إليه، فقد رأيتها - إذا جاء نصر الله والفتح - فتح مكة - ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان تواباً». وأخرج البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه وغيرهم عن عائشة قالت «كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن»: يعني إذا جاء نصر الله والفتح. وفي الباب أحاديث. وأخرج ابن مردويه عن أبي هريرة قال «لما نزلت - إذا جاء نصر الله والفتح - قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: جاء أهل اليمن هم أرق قلوباً الإيمان يمان، والفقه يمان، والحكمة يمانية». وأخرج الطبراني وابن مردويه عن ابن عباس قال «بينما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في المدينة إذ قال الله أكبر قد جاء نصر الله والفتح. وجاء أهل اليمن قوم رقيقة قلوبهم لينة طاعتهم، الإيمان يمان، والفقه يمان، والحكمة يمانية». وأخرج ابن مردويه عن جابر بن عبد الله قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول «إن الناس دخلوا في دين الله أفواجا وسيخرجون منه أفواجا». وأخرج الحاكم وصححه عن أبي هريرة قال «تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا - قال ليخرجن منه أفواجا كما دخلوا فيه أفواجا».

تفسير سورة تبت

هي خمس آيات

وهي مكية بلا خلاف. وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس وابن الزبير وعائشة قالوا: نزلت - تبت يدا أبي هب - بمكة.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ۖ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ۖ سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ *
وَأَمْرَ أَنَّهُ حَمَلَةَ الْخَطَبِ ۖ فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ ۖ

معنى (تبت) هلكت . وقال مقاتل : خسرت ، وقيل خابت . وقال عطاء : ضلت ۖ وقيل صفرت من كل خير ۖ وخصّ اليدين بالتبات ، لأن أكثر العمل يكون بهما ۖ وقيل المراد باليدين نفسه ۖ وقد يعبر باليد عن النفس ، كما في قوله - بما قدّمت يدك - أي نفسك ، والعرب تعبر كثيرا ببعض الشيء عن كله ، كقولهم : أصابته يد الدهر ۖ وأصابته يد المنايا ، كما في قول الشاعر :

لما أكت يد الرزايا ۖ عليه نادى ألا مخبر

وأبو لهب اسمه عبد العزى بن عبد المطلب بن هاشم ۖ وقوله (وتب) أي هلك . قال الفراء : الأول دعاء عليه ۖ والثاني خبر ، كما تقول : أهلكه الله ۖ وقد هلك ۖ والمعنى : أنه قد وقع مادعا به عليه ويؤيده قراءة بن مسعود : وقد تب ، وقيل كلاهما إخبار ۖ أراد بالأول هلاك عمله ، وبالثاني هلاك نفسه ۖ وقيل كلاهما دعاء عليه ، ويكون في هذا شبه من محيى العام بعد الخاص ، وإن كان حقيقة اليدين غير مرادة ، وذكره سبحانه بكنيته لاشتهاره بها ، ولكون اسمه كما تقدّم عبد العزى ۖ والعزى اسم صنم ولكون في هذه الكنية ما يدل على أنه ملابس للنار ، لأن اللهب هي لهب النار ، وإن كان إطلاق ذلك عليه في الأصل لكونه كان جيلا ، وأن وجهه يتلهب لمزيد حسنه كما تلهب النار . قرأ الجمهور : لهب بفتح اللام والهاء ، وقرأ مجاهد وحيد وابن كثير وابن محيصن باسكان الهاء ، واتفقوا على فتح الهاء في قوله (ذات لهب) وروى صاحب الكشف أنه قرئ تبّت يدا أبو لهب ، وذكر وجه ذلك (ما أغنى عنه ماله وما كسب) أي ما دفع عنه ما حلّ به من التبات وما نزل به من عذاب الله ما جمع من المال ولما كسب من الأرباح والجاه ، أو المراد بقوله : ماله ما ورثه من أبيه ۖ وبقوله : وما كسب الذي كسبه بنفسه . قال مجاهد : وما كسب من ولد ۖ وولد الرجل من كسبه ۖ ويجوز أن تكون «ما» في قوله ما أغنى استفهامية : أي أي شيء أغنى عنه ؟ وكذا يجوز في قوله : وما كسب أن تكون استفهامية : أي وأي شيء كسب ؟ ويجوز أن تكون مصدرية أي وكسبه ۖ والظاهر أن ما الأولى نافية ، والثانية موصولة . ثم أوعده سبحانه بالنار . فقال (سيصلى نارا ذات لهب) قرأ الجمهور سيصلى بفتح الياء واسكان الصاد وتخفيف اللام : أي سيصلى هو بنفسه ، وقرأ أبو رجاء وأبو حيوة وابن مقسم والأشهب العقيلي وأبو السماك والأعمش ومحمد بن السميع بضم الياء وفتح الصاد وتشديد اللام ۖ ورويت هذه القراءة عن ابن كثير ۖ والمعنى سيصليه الله ، ومعنى ذات لهب ذات اشتعال وتوقد ۖ وهي نار جهنم (وامرأته حمالة الخطب) معطوف على الضمير في يصلى ، وجاز ذلك للفصل : أي وتصلّى امرأته نارا ذات لهب ۖ وهي أمّ جيل بنت حرب أخت أبي سفيان ، وكانت تحمل الغضى والشوك فتطرّحه بالليل على طريق النبي صلى الله عليه وآله وسلم ۖ كذا قال ابن زيد والضحاك والربيع بن أنس ومروّة الهمداني . وقال مجاهد وقادة والسدي : أنها كانت تمشي بالنخلة بين الناس . والعرب تقول فلان يحطب على فلان إذا نّم به ۖ ومنه قول الشاعر :

ان بني الأدرم جالو الخطب ۖ هم الوشاة في الرضا والغضب ۖ عليهم اللعنة تترى والحرب
وقال آخر : من البيض لم يصطد على ظهر لامة ۖ ولم يمش بينا لناس بالخطب الرطب

وجعل الخطب في هذا البيت ربطاً لما فيه من التدخين الذي هو زيادة في الشر ، ومن الموافقة للشيء بالخيمة . وقال سعيد بن جبير : معنى جملة الخطب أنها جملة الخطايا والذنوب ، من قولهم : فلان يحطّب على ظهره ، كما في قوله - وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم - وقيل المعنى جملة الخطب في النار ، قرأ الجمهور جملة بالرفع على الخبرية على أنها جملة مسوقة للاخبار بأن امرأة أبي لُب جملة الخطب ، وأما على ما قدمنا من عطف وامراته على الضمير في تصلي ، فيكون رفع جملة على النعت لامراته ، والاضافة حقيقية . لأنها بمعنى المضي ، أو على أنه خبر مبتدأ محذوف : أي هي جملة . وقرأ عاصم بنصب جملة على الذم ، أو على أنه حال من امراته . وقرأ أبو قلابة جملة الخطب (في جسد لها جبل من مسد) الجملة في محل نصب على الحال من امراته . والجيد العنق . والمسد الليف الذي تقتل منه الجبال . ومنه قول النابغة :
مقدوفة بدحيض النحض نازها * له صريف صريف القعواء بالمسد
وقول الآخر :

بالمسد الخوص تعوذ مني * إن كنت لنا لنا فاني

وقال أبو عبيدة : المسد هو جبل يكون من صوف . وقال الحسن : هي جبال تكون من شجر يفتت باليمن تسمى بالمسد . وقد تكون الجبال من جلود الابل أو من أوبرها . قال الضحاك وغيره : هذا في الدنيا ، كانت تعير النبي ﷺ بالفقر وهي تحتطب في جبل تجعله في عنقها تخفيها الله به فأهلكها ، وهو في الآخرة جبل من نار . وقال مجاهد وعروة بن الزبير : هو سلسلة من نار تدخل في فيها وتخرج من أسفلها . وقال قتادة : هو قلادة من ودع كانت لها . قال الحسن : إنما كان خزرا في عنقها . وقال سعيد بن المسيب : كانت لها قلادة فاخرة من جوهر ، فقالت واللوات والعزى لأنفقها في عداوة محمد فيكون ذلك عذابا في جسدها يوم القيامة . والمسد القتل يقال : مسد حبله يمسه مسدا : أجاد قتله اه .
وقد أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عباس قال : لما زلت - وأنذر عشيرتكم الأقرين - خرج النبي ﷺ حتى صعد الصفا فهتف يا صباحاه فاجتمعوا إليه . فقال أرايتكم لو أخبرتكم أن خيلا تخرج بسفح هذا الجبل أكنتم مصدقي ؟ قالوا : ما جربنا عليك كذبا ، قال : فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد . فقال أبو لُب : تبأ لك إنما جعنتا لهذا ثم قام فنزلت هذه السورة - تبأ يدا أبي لُب وتب . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس في قوله « تبأ يدا أبي لُب » قال : خسرت . وأخرج ابن أبي حاتم عن عائشة قالت : ان أطيّب ماأكل الرجل من كسبه وإن ابنه من كسبه ، ثم قرأت (ما أغني عنه ماله وما كسبه) قالت : وما كسب ولده . وأخرج عبد الرزاق والحاكم وابن مردويه عن ابن عباس في قوله - وما كسب - قال : كسبه ولده . وأخرج ابن جرير والبيهقي في الدلائل وابن عساكر عن ابن عباس في قوله (وامراته جملة الخطب) قال : كانت تحمل الشوك فتطرحه على طريق النبي ﷺ ليعقره وأصحابه ، وقال : جملة الخطب : نقالة الحديث (جبل من مسد) قال : هي جبال تكون بمكة . ويقال : المسد العصا التي تكون في البكرة . ويقال : المسد قلادة من ودع . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو زرعة عن أسماء بنت أبي بكر قالت « لما نزلت - تبأ يدا أبي لُب - أقبلت العوراء أم جميل بنت حرب ولها ولولة ، وفي يدها فهر » وهي تقول :
* مذمما أينما * ودينه قلينا * وأمره عصينا *

ورسول الله ﷺ جالس في المسجد معه أبو بكر ، فلما رآها أبو بكر قال يا رسول الله قد أقبلت وأنا أخاف أن تراك ، فقال رسول الله ﷺ إنها لن تراني وقرأنا اعتصم به كما قال تعالى - وإذا

قرأت القرآن جعلنا دينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة محجبا مستورا - فأقبلت حتى وقفت على أبي بكر ولم تر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت : يا أبا بكر إني أخبرت أن صاحبك هجاني قال : لا ورب البيت ما هجأك فقلت وهي تقول قد عامت قریش أئی ابنة سيدها . وأخرجه البزار بمعناه . وقال لانعمه يروى بأحسن من هذا الاسناد .

تفسير سورة الاخلاص

هي أربع آيات

وهي مكية في قول ابن مسعود والحسن وعطاء وعكرمة وجابر . ومدينة في أحد قولي ابن عباس وقتادة والضحاك والسدي . وأخرج أحمد والبخاري في تاريخه والترمذي وابن جرير وابن خزيمة وابن أبي عاصم في السنة والبعث في مجمله وابن المنذر وأبو الشيخ في العظمة والحاكم وصححه والبيهقي في الأسماء والصفات عن أبي بن كعب « أن المشركين قالوا للنبي ﷺ يا محمد انب لنا ربك » فأنزل الله - قل هو الله أحد ، لم يلد ولم يولد - الخ ليس شيء يولد إلا سيموت ، وليس شيء يموت إلا سيورث ، وإن الله لا يموت ولا يورث - ولم يكن له كفوا أحد - قال لم يكن له شبيه ولا عدل ، وليس كنهه شيء » ، ورواه الترمذي من طريق أخرى عن أبي العالية مرسلًا ولم يذكر أبا ، ثم قال . وهذا أصح . وأخرج أبو يعلى وابن جرير وابن المنذر والطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية والبيهقي عن جابر قال « جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال انب لنا ربك » فأنزل الله - قل هو الله أحد - إلى آخر السورة ، وحسن السيوطي إسناده . وأخرج الطبراني وأبو الشيخ في العظمة عن ابن مسعود قال « قالت قریش لرسول الله ﷺ انب لنا ربك فنزلت هذه السورة - قل هو الله أحد - » . وأخرج ابن أبي حاتم وابن عدى والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس « أن اليهود جاءت إلى النبي ﷺ منهم كعب بن الأشرف وحي بن أخطب » فقالوا يا محمد صف لنا ربك الذي بعثك ، فأنزل الله - قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد - فيخرج منه الولد ، ولم يولد ، فيخرج من شيء . . وأخرج أبو عبيد في فضائله وأحمد والنسائي في اليوم والليلة وابن منيع ومحمد بن نصر وابن مردويه والضياء في المختارة عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله ﷺ « من قرأ قل هو الله أحد فكأنما قرأ ثلث القرآن » . وأخرج ابن الضريس والبزار والبيهقي في الشعب عن أنس عن النبي ﷺ « من قرأ قل هو الله أحد مائتي مرة غفر له ذنب مائتي سنة » . قال البزار : لانعم رواه عن أنس إلا الحسن بن أبي جعفر والأغلب بن تميم . وهما يتقاربان في سوء الحفظ . وأخرج أحمد والترمذي وابن الضريس والبيهقي في سننه عن أنس قال « جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : إني أحب هذه السورة قل هو الله أحد » فقال رسول الله ﷺ حبك إياها أدخلك الجنة . . وأخرج ابن الضريس وأبو يعلى وابن الأنباري في المصاحف عن أنس قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « أما يستطيع أحدكم أن يقرأ قل هو الله أحد ثلاث مرات في ليلة . فانها تعدل ثلث القرآن » واسناده ضعيف . وأخرج محمد بن نصر وأبو يعلى عن أنس عن

رسول الله ﷺ قال « من قرأ قل هو الله أحد خمسين مرة غفر له ذنوب خمسين سنة » وإسناده ضعيف . وأخرج الترمذى وابن عدى والبيهقى في الشعب عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ « من قرأ قل هو الله أحد مائتي مرة كتب الله له ألفاً وخمسمائة حسنة ومحى عنه ذنوب خمسين سنة إلا أن يكون عليه دين » وفي إسناده حاتم بن ميمون ضعفه البخارى وغيره . ولفظ الترمذى « من قرأ في يوم مائتي مرة قل هو الله أحد محى عنه ذنوب خمسين سنة إلا أن يكون عليه دين » ، وفي إسناده حاتم بن ميمون المذكور . وأخرج الترمذى ومحمد بن نصر وأبو يعلى وابن عدى والبيهقى عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ « من أراد أن ينام على فراشه من الليل فنام على يمينه ، ثم قرأ قل هو الله أحد مائة مرة ، فإذا كان يوم القيامة يقول له الرب يا عبدى ادخل على يمينك الجنة » ، وفي إسناده أيضاً حاتم بن ميمون المذكور قال الترمذى بعد إخراجها غريب من حديث ثابت . وقد روى من غير هذا الوجه عنه . وأخرج ابن سعد وابن الضريس وأبو يعلى والبيهقى في الدلائل عن أنس قال « كان النبي ﷺ بالشام وفي لفظ بنبوك فهبط جبريل فقال يا محمد : ان معاوية بن معاوية المزنى هلك » أوتجب أن تصلى عليه قال نعم ، فضرب بجناحه الأرض فتضعضع له كل شيء ولزق بالأرض ورفع له سريره فصلى عليه . فقال النبي ﷺ من أى شيء أوتى معاوية هذا الفضل صلى عليه صفان من الملائكة في كل صف ستة آلاف ملك قال : بقراءة - قل هو الله أحد - كان يقرأها قائماً وقاعداً وجائياً وذاهباً ونائماً . وفي إسناده العلامة بن محمد الثقفى وهو متهم بالوضع . وروى عنه من وجه آخر بأطول من هذا . وفي إسناده هذا المتهم . وفي الباب أحاديث في هذا المعنى وغيره . وقد روى من غير وجه أنها تعدل ثلث القرآن . وفيها ما هو صحيح ، وفيها ما هو حسن ، فمن ذلك ما أخرجه مسلم والترمذى وصححه وغيرهما عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « احشدوا فاني سأقرأ عليكم ثلث القرآن » فشد من حشد ، ثم خرج نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم فقرأ - قل هو الله أحد - ثم دخل . فقال بعضهم لبعض : قال رسول الله ﷺ فاني سأقرأ عليكم ثلث القرآن ثم خرج نبي الله ﷺ . فقال إني قلت سأقرأ عليكم ثلث القرآن ألا وانها تعدل ثلث القرآن . . وأخرج أحمد والبخارى وغيرهما عن أبى سعيد الخدرى قال : قال رسول الله ﷺ « والذي نفسى بيده انها تعدل ثلث القرآن » يعنى قل هو الله أحد . وأخرج أحمد والبخارى وغيرهما من حديث أبى سعيد قال : قال رسول الله ﷺ لأصحابه « أيجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن في ليلة فشق ذلك عليهم ، وقالوا أينا يطيق ذلك ؟ » فقال : الله الواحد الصمد ثلث القرآن . . وأخرج مسلم وغيره من حديث أبى الدرداء نحوه . وقد روى نحو هذا بإسناد صحيح من حديث أبى هريرة وحديث ابن مسعود . وحديث أم كاثوم بنت عقبة بن أبى معيط ، وروى نحو هذا عن غير هؤلاء بأسانيد بعضها حسن وبعضها ضعيف . ولو لم يرد في فضل هذه السورة إلا حديث عائشة عند البخارى ومسلم وغيرهما « أن النبي ﷺ بعث رجلاً في سرية » فكان يقرأ لأصحابه في صلاتهم فيختم بقل هو الله أحد فلما رجعوا ذكروا ذلك لرسول الله ﷺ ، فقال : سلوه لأى شيء يصنع ذلك ؟ فسألوه فقال لأنها صفة الرحمن وأنا أحب أن أقرأ بها . فقال أخبروه أن الله تعالى يحبه . هذا لفظ البخارى في كتاب التوحيد . وأخرج البخارى أيضاً في كتاب الصلاة من حديث أنس قال : « كان رجل من الأنصار يؤتمهم في مسجد قباء فكان كلما افتتح سورة فقرأ بها لهم في الصلاة مما يقرأ به افتتح بقل هو الله أحد حتى يفرغ منها . ثم يقرأ سورة أخرى معها ، وكان يصنع ذلك في كل ركعة ، فكلما أصحابه فقالوا إنك تفتتح بهذه السورة ثم لا ترى أنها تجزئك حتى تقرأ بالآخرى فاما أن تقرأ بها وإما أن تدعها وتقرأ بالآخرى ، قال . ما أنا بداركها ان

أحببتهم أن يؤمكم بذلك ففعلت ، وإن كرهتم تركتكم ، وكانوا يرون أنه من أفضلهم ففكروا أن يؤمهم غيره .
فلما أتاهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم أخبروه الخبر ، فقال يافلان ما يمنعك أن تفعل ما يأمرك به أصحابك
وما حملك على لزوم هذه السورة في كل ركعة ؟ فقال : إني أحبها . قال : حبك إياها أدخلك الجنة . وقد
روى بهذا اللفظ من غير وجه عند غير البخاري .

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ * اللَّهُ الصَّمَدُ * لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ * وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ .

قوله (قل هو الله أحد) الضمير يجوز أن يكون عائدا إلى ما يفهم من السياق لما قدمنا من بيان
سبب النزول . وأن المشركين قالوا يا محمد انسب لنا ربك ، فيكون مبتدأ ، والله مبتدأ ثان . وأحد خبر المبتدأ
الثاني ، والجملة خبر المبتدأ الأول . ويجوز أن يكون الله بدلا من هو ، والخبر أحد ، ويجوز أن يكون الله
خبرا أول . وأحد خبرا ثانيا . ويجوز أن يكون أحد خبرا لمبتدأ محذوف : أي هو أحد . ويجوز أن يكون
هو ضمير شأن لأنه موضع تعظيم . والجملة بعده مفسرة له وخبر عنه ، والأول أولى . قال الزجاج : هو كناية
عن ذكر الله . والمعنى إن سألتم تبين نسبته هو الله أحد . قيل وهمزة أحد بدل من الواو ، وأصله
واحد . وقال أبو البقاء : همزة أحد أصل بنفسها غير مقلوقة ، وذكر أن أحد يفيد العموم دون واحد ،
ومما يفيد الفرق بينهما ما قاله الأزهري : أنه لا يوصف بالأحادية غير الله تعالى . لا يقال رجل أحد ، ولأدرهم
أحد : كما يقال رجل واحد ودرهم واحد ، قيل : والواحد يدخل في الأحد والأحد لا يدخل فيه ، فإذا قلت
لا يقاومه واحد جاز أن يقال لكنه يقاومه اثنان بخلاف قولك لا يقاومه أحد . وفترق ثعلب بين واحد
وبين أحد بأن الواحد يدخل في العدد . وأحد لا يدخل فيه . ورد عليه أبو حيان بأنه يقال أحد وعشرون
ونحوه فقد دخله العدد . وهذا كما ترى . ومن جملة القائلين بالقلب الخليل . قرأ الجمهور « قل هو الله
أحد » بأثبت قل . وقرأ عبد الله بن مسعود وأبي الله أحد بدون قل . وقرأ الأعمش قل هو الله الواحد .
وقرأ الجمهور بتنوين أحد ، وهو الأصل . وقرأ زيد بن علي وأبان بن عثمان وابن أبي اسحاق والحسن وأبو
السمك وأبو عمرو في رواية عنه بحذف التنوين للتحفة كما في قول الشاعر :

عمرو الذي هشم الثريد لقومه * ورجال مكة مستنون عجاف

وقيل إن ترك التنوين لملاقاته لام التعريف . فيكون الترك لأجل الفرار من التقاء الساكنين ،
ويجاب عنه بأن الفرار من التقاء الساكنين قد حصل مع التنوين بتحريك الأول منهما بالكسر (الله
الصمد) الاسم الشريف مبتدأ ، والصمد خبره ، والصمد هو الذي يصمد إليه في الحاجات : أي يقصد
لكونه قادرا على قضائها . فهو فعل بمعنى مفعول كاتقبض بمعنى المقبوض لأنه مضمود إليه : أي مقصود إليه .
قال الزجاج : الصمد السند الذي انتهى إليه السؤدد فلا سيد فوقه . قال الشاعر :

ألا بكر الناعي بخير بني أسد * بعمر بن مسعود وبالسيد الصمد

وقيل معنى الصمد : الدائم الباقي الذي لم يزل ولا يزول ، وقيل معنى الصمد ما ذكر بعده من أنه الذي
لم يلد ولم يولد . وقيل هو المستغنى عن كل أحد ، والححتاج إليه كل أحد ، وقيل هو المقصود في الرغائب
والمستعان به في المصائب . وهذان القولان يرجعان إلى معنى القول الأول . وقيل هو الذي يفعل ما يشاء
ويحكم ما يريد ، وقيل هو الكامل الذي لا عيب فيه . وقال الحسن وعكرمة والضحاك وسعيد بن جبير

وسعيد بن المسيب ومجاهد وعبد الله بن بريدة وعطاء وعطية العوفي والسدي : الصمد هو المصمت الذي لا جوف له . ومنه قول الشاعر :

شهاب حروب لا تزال جياده ■ عوايس يعلكن الشكيم المصمدا

وهذا لا ينافي القول الأول لجواز أن يكون هذا أصل معنى الصمد ، ثم استعمل في السيد المصمود اليه في الحوائج ، ولهذا أطبق على القول الأول أهل اللغة وجهور أهل التفسير . ومنه قول الشاعر :

علوته بحسام ثم قلت له ■ خذها حذيف فأنت السيد الصمد

وقال الزبرقان بن بدر :

سيروا جميعا بنصف الليل واعتمدوا * ولا رهينة إلا سيد صمد

وتكرير الاسم الجليل للشعار بأن من لم يتصف بذلك فهو بمعزل عن استحقاق الألوهية ، وحذف العاطف من هذه الجملة لأنها كالنتيجة للجملة الأولى ، وقيل ان الصمد صفة للاسم الشريف والخبر هو ما بعده . والأول أولى لأن السياق يقتضي استئلال كل جملة (لم يلد ولم يولد) أي لم يصدر عنه ولد ، ولم يصدر هوعن شيء ، لأنه لا يجانسه شيء ، ولاستحالة نسبة العدم اليه سابقا ولاحقا . قال قتادة : ان مشركي العرب قالوا : الملائكة بنات الله . وقالت اليهود : عزيز ابن الله . وقالت النصارى : المسيح ابن الله فأكدتهم الله ، فقال « لم يلد ولم يولد » قال الرازي : قدم ذكر نبي الولد مع أن الولد مقدم للاهتمام لأجل ما كان يقوله الكفار من المشركين : ان الملائكة بنات الله ، واليهود عزيز ابن الله ، والنصارى المسيح ابن الله ، ولم يدع أحد أن له والدا ، فلهذا السبب بدأ بالأهم ، فقال : لم يلد . ثم أشار إلى الجملة . فقال : ولم يولد : كأنه قيل الدليل على امتناع الولد اتفاقنا على أنه ما كان ولدا لغيره . وإنما عبر سبحانه بما يفيد انتفاء كونه لم يلد ولم يولد في الماضي ولم يذكر ما يفيد انتفاء كونه كذلك في المستقبل لأنه ورد جوابا عن قولهم : ولد الله كما حكى الله عنهم بقوله - ألا انهم من أفسكهم ليقولون ولد الله - فلما كان المقصود من هذه الآية تكذيب قولهم . وهم إنما قالوا ذلك بلفظ يفيد النفي فيما مضى . وردت الآية لدفع قولهم هذا (ولم يكن له كفوا أحد) هذه الجملة . مقررمة لمضمون ما قبلها لأنه سبحانه إذا كان متصفا بالصفات المتقدمة كان متصفا بكونه لم يكافئه أحد ولا يماثله ولا يشاركه في شيء . وأخر اسم كان لرعاية الفواصل ، وقوله : له : متعلق بقوله : كفوا . قدم عليه لرعاية الاهتمام . لأن المقصود نفي المكافأة عن ذاته . وقيل انه في محل نصب على الحال . والأول أولى ، وقد رد المبرد على سيبويه بهذه الآية ، لأن سيبويه قال : إنه إذا تقدم الظرف كان هو الخبر . وهما لم يجعل خبرا مع تقدمه . وقد رد على المبرد بوجهين : أحدهما أن سيبويه لم يجعل ذلك حتما ، بل جوزه . والثاني أنا لا نسلم كون الظرف هنا ليس بخبر ، بل يجوز أن يكون خبرا ويكون كفوا منتصبا على الحال ، وحكي في الكشف عن سيبويه على أن الكلام العربي الفصيح أن يؤخر الظرف الذي هو لغو غير مستقر ، واقتصر في هذه الحكاية على قل أول كلام سيبويه ولم ينظر إلى آخره . فانه قال في آخر كلامه والتقديم والتأخير والافاء والاستقرار عربى جيد كثير انتهى . قرأ الجمهور كفوا بضم الكاف والفاء وتسهيل الهمزة ، وقرأ الأعرج وسيبويه ونافع في رواية عنه بكسر الكاف وفتح الفاء من غير مد ، وقرأ سليمان بن علي بن عبد الله بن العباس كذلك مع المد . وأنشد قول النابغة ■ لا تقذفني بركن لا كفاء له * والكفاء في لغة العرب النظير ، يقول هذا كفؤك : أي نظيرك . والاسم الكفاءة بالفتح .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحايمي في أماليه والطبراني وأبو الشيخ في العظمة عن يزيد لا أعلمه إلا رفعه . قال (الصمد) الذي لا جوف له ، ولا يصح رفع هذا . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن مسعود قال - الصمد - الذي لا جوف له ، وفي لفظ ليس له أحشاء . وأخرج ابن أبي عاصم وابن جرير وابن المنذر والبيهقي في الأسماء والصفات عن ابن عباس مثله . وأخرج ابن المنذر عنه قال : الصمد الذي لا يطعم ، وهو المصمت . وقال أو ما سمعت النائحة وهي تقول :

لقد بكر الناعي بخير بني أسد * بعمر بن مسعود وبالسيد الصمد

وكان لا يطعم عند القتال . وقدر روى عنه أنه الذي يصمد إليه في الحوائج ، وأنه أنشد البيت واستدل به على هذا المعنى . وهو أظهر في المدح وأدخل في الشرف ، وليس لوصفه بأنه لا يطعم عند القتال كثير معنى . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة والبيهقي في الأسماء والصفات من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : الصمد السيد الذي قد كل في سودده ، والشريف الذي قد كل في شرفه ، والعظيم الذي قد كل في عظمته ، والحليم الذي قد كل في حلمه ، والغني الذي قد كل في غناه ، والجبار الذي قد كل في جبروته ، والعالم الذي قد كل في علمه ، والحكيم الذي قد كل في حكمته . وهو الذي قد كل في أنواع الشرف والسودد ، وهو الله سبحانه هذه صفة لا تنبغي إلا له - ليس له كفو - وليس كمنه شيء - . وأخرج ابن أبي حاتم وابن جرير وابن المنذر والبيهقي عن ابن مسعود قال : الصمد هو السيد الذي قد انتهى سودده فلا شيء أسود منه . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة عن ابن عباس قال : الصمد الذي تصمد إليه الأشياء إذا نزل بهم كربة أو بلاء . وأخرج ابن جرير من طرق عنه في قوله (ولم يكن له كفو أحد) قال ليس له كفو ولا مثل .

تفسير سورة الفلق

هي خمس آيات

وهي مكية في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر ، ومدينة في أحد قولي ابن عباس وقتادة . وأخرج أحمد والبخاري والطبراني وابن مردويه من طرق . قال السيوطي صحيحة عن ابن مسعود أنه كان يحك المعوذتين في المصحف يقول لا تخطوا القرآن بما ليس منه إنهما ليستا من كتاب الله . إنما أمر النبي ﷺ أن يتعوذ بهما . وكان ابن مسعود لا يقرأ بهما . قال البخاري : لم يتابع ابن مسعود أحد من الصحابة ، وقد صح عن النبي ﷺ أنه قرأ بهما في الصلاة وأثبتنا في المصحف . وأخرج أحمد والبخاري والنسائي وغيرهم عن زبائن حبيش قال « أثبت المدينة فلقيت أبي بن كعب » فقلت له أبا المنذر إني رأيت ابن مسعود لا يكتب المعوذتين في مصحفه . فقال أما والذي بعث محمدا بالحق لقد سألت رسول الله ﷺ عنهما وما سألتني عنهما أحد منذ سأله غيرك . قال قيل لي قل . فقلت فقولوا فنحن نقول كما قال رسول الله ﷺ . « . وأخرج الطبراني عن ابن مسعود « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن هاتين السورتين ، فقال قيل لي . فقلت فقولوا كما قلت » . وأخرج مسلم والترمذي والنسائي وغيرهم عن عقبة بن عامر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « أنزلت على الليلة آيات لم أر مثلهن قط (قل أعوذ برب الفلق -

وقل أعوذ بربّ الفلق . وأخرج ابن الضريس وابن الأنباري والحاكم وصححه وابن مردويه في الشعب عن عقبة بن عامر قال « قلت يا رسول الله : أقرئني سورة يوسف وسورة هود . قال يا عقبة اقرأ بقل أعوذ بربّ الفلق » فانك لن تقرأ سورة أحبّ إلى الله وأبلغ منها ، فإذا استطعت أن لا تفوتك فافعل » . وأخرج ابن سعد والنسائي والبيهقي عن أبي حابس الجهني « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يا أبا حابس أخبرك بأفضل ما تعوذ به المتعوذون » قال بلى يا رسول الله ، قال - قل أعوذ بربّ الفلق - . وأخرج الترمذي وحسنه وابن مردويه والبيهقي عن أبي سعيد الخدري . قال « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتعوذ من عين الجان ومن عين الانس ، فلما زلت سورة المعوذتين أخذ بهما وترك ماسوى ذلك » . وأخرج أبو داود والنسائي والحاكم وصححه عن ابن مسعود « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يكره عشر خصال ، ومنها أنه كان يكره الرقي إلا بالمعوذتين » . وأخرج ابن مردويه عن أمّ سامة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من أحبّ السور إلى الله - قل أعوذ بربّ الفلق - . وأخرج ابن الضريس وابن حبان في صحيحه وابن الأنباري وابن مردويه عن جابر بن عبد الله قال « أخذ بمنكبي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . ثم قال اقرأ ، قلت ما اقرأ بأبي أنت وأُمّي ؟ قال قل أعوذ بربّ الفلق . ثم قال اقرأ : قلت بأبي أنت وأُمّي ما اقرأ ؟ قال قل أعوذ بربّ الناس ، ولم تقرأ بمثلهما » . وأخرج مالك في الموطأ عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذتين وينفث ، فلما اشتدّ وجعه كنت أقرأ عليه وأمسح بيده عليه رجاء بركتهما » . وأخرجه البخاري ومسلم في صحيحيهما من طريق مالك بالاسناد المذكور . وأخرج عبد بن حميد في مسنده عن زيد بن أرقم قال « سحر النبي صلى الله عليه وآله وسلم رجل من اليهود فاشتكى فأناه جبريل ، فنزل عليه بالمعوذتين » وقال ابن رجاء من اليهود سحرك » والسحر في بئر فلان » فأرسل عليا فجاء به ، فأمره أن يحلّ العقد ويقرأ آية ويحلّ حتى قام النبي صلى الله عليه وآله وسلم كأنما نشط من عقل » . وأخرجه ابن مردويه والبيهقي من حديث عائشة مطوّلا ، وكذلك أخرجه ابن مردويه من حديث ابن عباس ، وقد ورد في فضل المعوذتين ، وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لهما في الصلاة وغيرهما أحاديث ، وفيما ذكرناه كفاية . وأخرج الطبراني في الصغير عن علي بن أبي طالب قال « لدغت النبي صلى الله عليه وآله وسلم عقرب وهو يصلي ، فلما فرغ قال : لعن الله العقرب لا تدع مصليا ولا غيره » ثم دعا بماء وملح وجعل يمسح عليهما ويقرأ - قل يا أيها الكافرون » رقل هو الله أحد - . وقل أعوذ بربّ الفلق » وقل أعوذ بربّ الناس » .

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ * مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ * وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ * وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ
فِي الْعُقَدِ * وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ *

(الفلق) الصبح ، يقال هو أبين من فلق الصبح ، وسعى فلقا ، لأنه يفلق عنه الليل ، وهو فعل بمعنى مفعول : قال الزجاج : لأن الليل ينفلق عنه الصبح ، ويكون بمعنى مفعول . يقال هو أبين من فلق الصبح ، ومن فرق الصبح . وهذا قول جمهور المفسرين ، ومنه قول ذي الرمة :

حتى إذا ما انجلي عن وجهه فلق * هادئة في أخريات الليل منتصب
وقول الآخر :

يا ليلة لم أتمها بت مرتقا * أرعى النجوم إلى أن تور الفلق
وقيل هوسجن في جهنم * وقيل هو اسم من أسماء جهنم ، وقيل شجرة في النار * وقيل هو الجبال
والصخور ، لأنها تفلق بالمياه أى تشقق ، وقيل هو التفليق بين الجبال * لأنها تنشق من خوف الله . قال
النحاس : يقال لكل ما اطمأن من الأرض فلق * ومنه قول زهير :

مازلت أرمقهم حتى إذا هبطت * أيدى الركاب بهم من راكس فلقا

والراكس بطن الوادى * ومثله قول النابغة * ودونى راكس فالضواجع * وقيل هو
الرحم تفلق بالحيوان * وقيل هو كل ما انفلق عن جميع ما خلق الله من الحيوان والصبح والحب والنوى
وكل شيء من نبات وغيره . قاله الحسن والضحاك . قال القرطبي : هذا القول يشهد له الانشقاق * فان
انفلق الشق ، فلق الشيء فلقا : شققه ، والتفليق مثله * يقال فلقت فافلق وتفلق * فكل ما انفلق عن
شيء من حيوان وصبح وحب ونوى وماء فهو فلق . قال الله سبحانه - فالى الاصبح - ، وقال
- فالى الحب والنوى - انتهى . والقول الأول أولى * لأن المعنى وان كان أعم منه وأوسع مما تضمنه
لكنه المتبادر عند الاطلاق * وقد قيل في وجه تخصيص الفلق بالإمضاء إلى أن القادر على إزالة هذه
الظلمات الشديدة عن كل هذا العالم يقدر أيضا أن يدفع عن العائد كل ما يخافه ويخشاه ، وقيل طلوع
الصبح كالمثال لمجيء الفرح ، فكما أن الانسان في الليل يكون منتظرا لطلوع الصباح ، كذلك الخائف يكون
متربعا لطلوع صباح النجاح ، وقيل غير هذا مما هو مجرد بيان مناسبة ليس فيها كثير فائدة تتعلق بالتفسير
(من شر ما خلق) متعلق بأعوذ : أى من شر كل ما خلقه سبحانه من جميع مخلوقاته فيعم جميع الشرور
وقيل هو إبليس وذريته ، وقيل جهنم ، ولا وجه لهذا التخصص كما أنه لا وجه لتخصيص من خصص
هذا العموم بالمضار البدنية . وقد حرف بعض المتعصبين هذه الآية مدافعة عن مذهبه وتقويما لباطله *
فقرءوا بتنوين شر على أن ما نافية ، والمعنى من شر لم ينحقه ، ومنهم عمرو بن عبيد وعمرو بن فائد (ومن
شر غاسق إذا وقب) الغاسق الليل ، والغسق الظلمة * يقال غسق الليل يغسق إذا أظلم . قال الفراء :
يقال غسق الليل وأغسق إذا أظلم ، ومنه قول قيس بن الرقيات :

ان هذا الليل قد غسقا * واشتكيت الهم والأرقا

وقال الزجاج : قيل ليل غاسق لأنه أبرد من النهار ، والغاسق البارد ، والغسق البرد * ولأن في الليل
تخرج السباع من آجامها والهوام من أماكنها وينبعث أهل الشر على العبث والفساد ، كذا قال ، وهو قول
بارد ، فان أهل اللغة على خلافه ، وكذا جمهور المفسرين ، ووقوبه دخول ظلامه ، ومنه قول الشاعر :

وقب العذاب عليهم فكأنهم * لحقهم نار السموم فأخذوا

أى دخل العذاب عليهم * ويقال وقبت الشمس إذا غابت ، وقيل الغاسق الثريا ، وذلك أنها إذا
سقطت كثرت الأسقام والطواعين * وإذا طلعت ارتفع ذلك ، وبه قال ابن زيد ، وهذا محتاج إلى نقل
عن العرب أنهم يصفون الثريا بالغسوق . وقال الزهري : هو الشمس إذا غربت * وكأنه لاحظ معنى
الوقوب ولم يلاحظ معنى الغسوق * وقيل هو القمر اذا خسف * وقيل إذا غاب ، وبهذا قال قتادة وغيره
واستدلوا بحديث أخرجه أحمد والترمذى وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ في العظمة والحاكم وصححه
وابن مردويه عن عائشة قالت « نظر رسول الله ﷺ يوما إلى القمر لما طلع ، فقال يا عائشة استعبدى

بالله من شرّ هذا ، فان هذا هو الغاسق إذا وقب . قال الترمذى : بعد اخراجه حسن صحيح ، وهذا لا ينافى قول الجمهور ، لأن القمر آية الليل ولا يوجد له سلطان إلا فيه . وهكذا يقال في جواب من قال انه الثريا . قال ابن الأعرابي في تأويل هذا الحديث ، وذلك أن أهل الريب يتحينون وجبة القمر ، وقيل الغاسق الحية إذا لدغت ، وقيل الغاسق كلّ هاجم يضرب كأنما ما كان ، من قولهم غسقت القرحة إذا جرى صديدها ، وقيل الغاسق هو السائل ، وقد عرفت أنك أن الراجح في تفسير هذه الآية هو ما قاله أهل القول الأوّل . ووجه تخصيصه أن الشرّ فيه أكثر ، والتحرز من الشرور فيه أصعب ، ومنه قولهم : الليل أخفى للويل (ومن شرّ النفثات في العقد) النفثات هنّ السواحر : أى ومن شرّ النفوس النفثات . أو النساء النفثات ، والنفس النفث كما يفعل ذلك من يرقى ويسحر . قيل مع ريق . وقيل بدون ريق . والعقد جمع عقدة . وذلك أنهم كن ينفثن في عقد الخيوط حين يسحرن بها ، ومنه قول عنترة :

فان يبرأ فلم أنفث عليه * وان يعقد خفى له العقود

وقول متم بن نويرة :

نفث في الخيط شبيه الرقى * من خشية الجنة والحاسد

قال أبو عبيدة : النفثات : هنّ بنات لبيد بن الأعصم اليهودى سحرن النبي صلى الله عليه وآله وسلم . قرأ الجمهور النفثات جمع نفثاة على المبالغة ، وقرأ يعقوب وعبد الرحمن بن سابط وعيسى بن عمر النفثات جمع نافثة . وقرأ الحسن النفثات بضم النون ، وقرأ أبو الربيع النفثات بدون ألف (ومن شرّ حاسد إذا حسد) الحسد تمنى زوال النعمة التي أنعم الله بها على المحسود ، ومعنى إذا حسد إذا أظهر ما في نفسه من الحسد وعمل بمقتضاه وحله الحسد على إيقاع الشرّ بالمحسود . قال عمر بن عبد العزيز : لم أر ظالماً أشبه بالظالم من حاسد . وقد نظم الشاعر هذا المعنى ، فقال :

قل للمحسود إذا تنفس طعنة * يا ظالماً وكأنه مظلوم

ذكر الله سبحانه في هذه السورة إرشاد رسوله ﷺ إلى الاستعاذة من شرّ كلّ مخلوقاته على العموم ثم ذكر بعض الشرور على الخصوص مع اندراجها تحت العموم لزيادة شره ومزيد ضرره . وهو الغاسق والنفثات والحاسد . فكان هؤلاء لما نهم من مزيد الشرّ حقيقون بافراد كل واحد منهم بالذكر .

وقد أخرج ابن مردويه عن عمرو بن عبسة قال : صلى بنا رسول الله ﷺ فقرأ - قل أعوذ برب الفلق - فقال : يا ابن عبسة أتدرى ما الفلق ؟ قلت الله ورسوله أعلم . قال بئرا في جهنم . . وأخرجه ابن أبي حاتم من قول عمرو بن عبسة غير مرفوع . وأخرج ابن مردويه عن عقبة بن عامر قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « اقرأ - قل أعوذ برب الفلق - هل تدري ما الفلق ؟ باب في النار إذا فتحت سعرت جهنم » . وأخرج ابن مردويه والديلمي عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال « سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قول الله عز وجل - قل أعوذ برب الفلق - فقال هو سجن في جهنم يحبس فيه الجارون والمتكبرون وإن جهنم لتعوذ بالله منه . . وأخرج ابن جرير عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « الفلق جبّ في جهنم »

وهذه الأحاديث لو كانت صحيحة ثابتة عن رسول الله ﷺ لكان المصير إليها واجبا ، والقول بها متعينا . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : الفلق سجن في جهنم . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه عن جابر بن عبد الله قال : الفلق الصبح . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عنه قال . الفلق الخلق . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ وابن مردويه

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ في قوله (ومن شر غاسق إذا وقب) قال : النجم ، هو الغاسق ، وهو الثريا وأخرجه ابن جرير وابن أبي حاتم من وجه آخر عنه غير مرفوع . وقد قدمنا تأويل هذا ، وتأويل ماورد أن الغاسق القمر . وأخرج أبو الشيخ عنه أيضا قال : قال رسول الله ﷺ « إذا ارتفعت النجوم رفعت كل عاهة عن كل بلد » ، وهذا لو صح لم يكن فيه دليل على أن الغاسق هو النجم أو النجوم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس « ومن شر غاسق إذا وقب » قال : الليل إذا أقبل . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس (ومن شر النفاثات في العقد) قال : الساحرات . وأخرج ابن جرير عنه في الآية قال : هو ماخالط السحر من الرقي . وأخرج النسائي وابن مردويه عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قل « من عقد عقدة ثم نفث فيها فقد سحر ، ومن سحر فقد أشرك ، ومن تعلق شيئا وكل إليه » . وأخرج ابن سعد وابن ماجه والحاكم وابن مردويه عن أبي هريرة قل « جاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم يهودني ، فقال : ألا أريك برقية رقاقي بها جبريل ؟ فقلت بلى بأبي أنت وأمي قال : بسم الله أريك والله يشفيك من كل داء فيك - من شر النفاثات في العقد ومن شر حاسد إذا حسد - فرقي بها ثلاث مرات » . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس في قوله (ومن شر حاسد إذا حسد) قال نفس ابن آدم وعينه اه .

تفسير سورة الناس

هي ست آيات

والخلاف في كونها مكية أو مدنية كالخلاف الذي تقدم في سورة الفلق . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : أنزل بمكة (قل أعوذ برب الناس) . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير قال : أنزل بالمدينة - قل أعوذ برب الناس - وقد قدمنا في سورة الفلق ماورد في سبب نزول هذه السورة وماورد في فضلها فارجع إليه .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ * مَلِكِ النَّاسِ * إِلَهِ النَّاسِ * مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ *
الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ * مِنَ الْغِيَةِ وَالنَّاسِ

قرأ الجمهور (قل أعوذ) بالهمزة . وقرأ بحذفها ونقل حركتها إلى اللام . وقرأ الجمهور بترك الالمالة في الناس . وقرأ الكسائي بالالمالة . ومعنى رب الناس مالك أمرهم ومصلح أحوالهم ، وإنما قل رب الناس مع أنه رب جميع مخلوقاته للدلالة على شرفهم . ولكون الاستعاذة وقعت من شر ما يوسوس في صدورهم . وقوله (ملك الناس) عطف بيان جيء به لبيان أن ربيته سبحانه ليست كربية سائر الملاك

لما تحت أيديهم من محاليتهم ، بل بطريق الملك الكامل ، والسلطان القاهر (إله الناس) هو أيضا عطف بيان كالذي قبله لبيان أن ربو بيته وملكه قد انضم إليهما المودية المؤسسة على الألوهية المقتضية لقدرة التامة على التصرف الكلي بالاتحاد والاعدام ، وأيضا الرب قد يكون ملكا ، وقد لا يكون ملكا كما يقال رب الدار ورب المتاع ، ومنه قوله - اتخذوا أربابهم ورهبانهم أربابا من دون الله - فبين أنه ملك الناس . ثم الملك قد يكون إلهيا ، وقد لا يكون ، فبين أنه إله لأن اسم الإله خاص به لا يشاركه فيه أحد ، وأيضا بدأ باسم الرب وهو اسم لمن قام بتدبيره وإصلاحه من أوائل عمره إلى أن صار عاقلا كما لا يخفى عرف بالدليل أنه عبد مملوك فذكر أنه ملك الناس . ثم لما علم أن العبادة لازمة له واجبة عليه ، وأنه عبد مخلوق وأن خالقه إله معبود بين سبحانه أنه إله الناس ، وكرر لفظ الناس في الثلاثة المواضع لأن عطف البيان يحتاج إلى منزلة الاظهار ، ولأن التكرير يقتضي مزيد شرف الناس (من شرّ الوسواس) قال الفراء : هو بفتح الواو بمعنى الاسم : أي الوسواس ، وبكسرهما المصدر : أي الوسوسة كالزلال بمعنى الزلزلة ، وقيل هو بالفتح اسم بمعنى الوسوسة ، والوسوسة : هي حديث النفس ، يقال : وسوست إليه نفسه وسوسة : أي حديثه حديثا ، وأصلها الصوت الخفي ، ومنه قيل لأصوات الخلق وسواس ، ومنه قول الأعشى : * تسمع للحلى وسواسا إذا انصرف * . قال الزجاج : الوسواس هو الشيطان : أي ذي الوسواس ، ويقال إن الوسواس ابن لأبليس . وقد سبق تحقيق معنى الوسوسة في تفسير قوله - فوسوس لها الشيطان - ومعنى (الخناس) كثير الخنس ، وهو التأخر ، يقال خنس يخنس إذا تأخر ، ومنه قول العلاء بن الحضرمي يمدح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :

فإن دخسوا بالشر فاعف تكريما * وإن خنسوا عند الحديث فلا تسلم

قال مجاهد : إذا ذكر الله خنس وانقبض ، وإذا لم يذكر انبسط على القلب ، ووصف بالخناس لأنه كثير الاختفاء ، ومنه قوله تعالى - فلا أقسم بالخنس - يعني النجوم لاختفائها بعد ظهورها كما تقدم ، وقيل الخناس اسم لابن إبليس كما تقدم في الوسواس (الذي يوسوس في صدور الناس) الموصول يجوز أن يكون في محل جرّ نعتا للوسواس ، ويجوز أن يكون منصوبا على الذم ، ويجوز أن يكون مرفوعا على تقدير مبتدأ . وقد تقدم معنى الوسوسة . قال قتادة : إن الشيطان له خرطوم كخرطوم الكلب في صدر الانسان ، فإذا غفل ابن آدم عن ذكر الله وسوس له . وإذا ذكر العبد ربه خنس . قال مقاتل : إن الشيطان في صورة خنزير يجري من ابن آدم مجرى الدم في عروقه سلطه الله على ذلك ، ووسوسته هي الدعاء إلى طاعته بكلام خفي يصل إلى القلب من غير سماع صوت . ثم بين سبحانه الذي يوسوس بأنه ضربان : جنى وإنسى ، فقال (من الجنسة والناس) أما شيطان الجنّ فيوسوس في صدور الناس ، وأما شيطان الانس فوسوسته في صدور الناس أنه يرى نفسه كالناصح المشفق فيوقع في الصدر من كلامه الذي أخرجه مخرج النصيحة ما يوقع الشيطان فيه بوسوسته كما قال سبحانه - شياطين الانس والجنّ - ويجوز أن يكون متعلقا بـ يوسوس : أي يوسوس في صدورهم من جهة الجنة ومن جهة الناس ، ويجوز أن يكون بيانا للناس . قال الرازي وقال قوم : من الجنة والناس قسمان مندرجان تحت قوله - في صدور الناس - لأن القدر المشترك بين الجنّ والانس يسمى انسانا ، والانسان أيضا يسمى انسانا ، فيكون لفظ الانسان واقعا على الجنس والنوع بالاشتراك ، والدليل على أن لفظ الانسان يندرج فيه لفظ الانس والجنّ ما روى أنه جاء نفر من الجنّ ، فقبل لهم : من أتم ؟ قالوا ناس من الجنّ وأيضا قد سماهم الله رجالا في قوله - وأنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجنّ - وقيل يجوز أن يكون المراد أعوذ برب الناس

من الوسواس الخناس الذي يوسوس في صدور الناس ومن الجنة والناس . كأنه استعاذ ربه من ذلك الشيطان الواحد ، ثم استعاذ ربه من جميع الجنة والناس ، وقيل المراد بالناس الناسى وسقطت الياء كـقوطها في قوله - يوم يدع الداع - ثم بين بالجنة والناس لأن كل فرد من أفراد الفريقين في الغالب مبتلى بالنسيان ، وأحسن من هذا أن يكون قوله « والناس » معطوفا على الوسواس : أى من شر الوسواس ومن شر الناس كأنه أمر أن يستعيز من شر الجن والانس . قل الحسن : أما شيطان الجن فيوسوس في صدور الناس ، وأما شيطان الانس فيأتى علانية . وقال قتادة : ان من الجن شياطين . وان من الانس شياطين ، فتعوذ بالله من شياطين الجن والانس ، وقيل ان ابليس يوسوس في صدور الجن كما يوسوس في صدور الانس ، وواحد الجنة جنى كما أن واحد الانس إنسى . والقول الأول هو أرجح هذه الأقوال . وان كان وسوسة الانس في صدور الناس لا تكون الا بالمعنى الذي قدمنا . ويكون هذا البيان تذكرة للتقليين للإرشاد إلى أن من استعاذ بالله منهما ارتفعت عنه محن الدنيا والآخرة .

وقد أخرج ابن أبي داود عن ابن عباس في قوله (الوسواس الخناس) قال مثل الشيطان كمثل ابن عرس واضع فيه على فم القلب فيوسوس اليه . فان ذكر الله خنس . وان سكت عاد اليه فهو الوسواس الخناس . وأخرج ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان وأبو يعلى وابن شاهين والبيهقي في الشعب عن أنس عن النبي ﷺ قال . ان الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم ، فان ذكر الله خنس ، وان نسيه التقم قلبه فذاك الوسواس الخناس . وأخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس في قوله « الوسواس الخناس » قال : الشيطان جاث على قلب ابن آدم . فاذا سها وغفل وسوس ، واذا ذكر الله خنس . وأخرج ابن أبي الدنيا وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والضياء في المختارة والبيهقي عنه قال : مامن مولود يولد إلا على قلبه لوسواس . فاذا ذكر الله خنس ، واذا غفل وسوس ، فذلك قوله الوسواس الخناس . وقد ورد في معنى هذا غيره ، وظاهره أن مطلق ذكر الله يطرد الشيطان . وان لم يكن على طريق الاستعاذة . ولذا ذكر الله سبحانه فوائد جليلة حاصلها الفوز بخيرى الدنيا والآخرة .

والى هنا انتهى هذا التفسير المبارك بقلم مؤلفه [محمد بن على بن محمد الشوكاني] غفر الله له ذنوبه . وكان الفراغ منه في فحوة يوم السبت لعلة الثامن والعشرون من شهر رجب أحد شهور سنة تسع وعشرين بعد مائتين وألف سنة من الهجرة النبوية .

اللهم كما مننت على بكال هذا التفسير وأعنتنى على تحصيله وتفضلت على بالفراغ منه . فامننى على بقبوله . واجعله لى ذخيرة خير عندك ، وأجزل لى المثوبة بما لاقيه من التعب والنصب فى تحريره وتقريره ، وانفع به من شئت من عبادك ليدوم لى الانتفاع به بعد موتى ، فان هذا هو المقصد الجليل من التصنيف ، واجعله خالصا لك ، وتجاوز عنى إذا خطر لى من خواطر السوء ما فيه شائبة تخالف الاخلاص ، واغفر لى مالا يطابق مرادك . فانى لم أقصد فى جميع أبحاثى فيه إلا إصابة الحق وموائمة ما ترضاه . فان أخطأت فأنت غافر الخطيئات . ومسبل ذيل الستر على الهفوات ، يا بارى البريات ، وأجدرك لأحصى جدا لك ، وأشكرك لأحصى شكرك ، أنت كما أثبتت على نفسك ، وأصلى وأسلم على رسولك وآله اه .

تم سماعا على مؤلفه حفظ الله عزته يوم الاثنين صبح اليوم الخامس من شهر ربيع الأول سنة ١٢٤١ هـ

كتبه يحيى بن على الشوكاني

غفر الله لهما

خاتمة الطبع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أنزل الكتاب تبياناً لكل شيء ، جامعاً لما يحتاجه العباد في معاشهم ومعادهم كما قال جلّ ذكره « ما فرطنا في الكتاب من شيء » قرآنا عربياً غير ذي عوج » خذت عن فضله ومزاياه بما شئت ولا حرج ، كتاب من جعله أمامه قاده إلى الخير وعلا عن سواه ، ومن جعله وراء ظهره خسره دنياه وأخراه . قال جلّ وعلا - ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً - . كيف لا وهو كلام رب العالمين الذي عجز الخلق كله عن إدراك ذاته ، فكذا كلامه قد عجز فصحاء العرب عن معارضته وعن الاتيان بأقصر سورة منه . مع أنه نزل بلسان عربي فصيح ، بل عجز كل الخلاق مصداقاً لقوله تعالى - لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً - .

والصلاة والسلام على خاتم الرسل سيدنا محمد المؤيد بالمعجزات الواضحات التي أفضلها وأجلها القرآن ، الذي لا تنقضي عجائبه ولا تنتهي فضائله على رّ الزمان ، وعلى آله الذين بذلوا مهجتهم في التمسك بكتاب الله تعالى وسنة نبيه الأمين . ففازوا بالسعادة في الدنيا والآخرة والتمتع برؤية رب العالمين . وعلى أصحابه الذين لم يألوا جهداً في المحافظة على كتاب الله تعالى من التبديل والتحريف . وعملوا بما فيه من غير تأخير ولا تسويف .

وبعد : فإن كتاب الله تعالى منهل عذب سائغ شرابه لكل وارد . وقد اغترف العلماء منه كل على حسب استعدادده وطاقته . وكان ممن تصاعق من هذا المشرب الهنيّ الروي : أوجد المحدثين في زمانه . وقدوة العلماء المجتهدين في أوانه . وعمدة المفسرين في عصره ، الامام : —

محمد بن علي بن محمد الشوكاني اليماني الصنعائي

صاحب المؤلفات النافعة العديدة في شتى الفنون والعلوم . فأفاض الله عليه من مدده الرباني . فألف هذا التفسير الذي لم يكن له في بابيه من ثاني . المسمى : —

فتح القدير

الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير

حقيقة أنه نهج طريقاً لم يسلكه غيره من المفسرين . وأوضح الحجة ودحض المحجة وأزال كل رين . فجزاه الله على هذا الفعل الجليل بأحسن ما جزى به العلماء والشهداء . ونفع به الأمة الإسلامية جمعاء .

السبب الداعي لطبعه

ولما كان ظهور هذا الكنز الثمين ضرورياً ولا بد . بعد احتجابه في خزائن المملكة اليمانية أمد ، هياً الله لطبعه الأسباب . وحضر للقاهرة فضيلة الجهد الكبير ، وعلم الفضل الشهير : —

السيد محمد بن محمد زباره الحسنى الصنعاني

أحد عظماء رجال الدولة الإسلامية اليمنية المتوكلية : -

منتدبا من قبل « الامام يحيى حميد الدين ملك اليمن حفظه الله » لأعمال تختص بدولته . فكان ممن تسابق لمقابلته والتحدث معه بشأن الكتب الثمينة المخطوطة لأعظم الرجال « المغفور له الشيخ مصطفى البابي الحلبي الكتبي الشهير رحمه الله » الذي كرّس حياته لخدمة العلم والدين بطبع ونشر الكتب الثمينة غالية القدر .

وكان مما وقع عليه اختياره من مؤلفات الامام الشوكاني هذا التفسير الجليل وكتاب آخر يسمى تحفة الذاكرين بشرح عدة الحصن الحصين (١) عدا ما طبعه سابقا من مؤلفاته (٢) فلم يتردد في الاتفاق ، ولم يبخل في الاتفاق حبا في نشر العلوم والمعارف ، كما هي عادته في ظهور المكنونات الى الآفاق . وفي الحال قامت ادارة :

شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر

بطبع ونشر هذا التفسير النفيس بعد بذل الجهد في تنسيقه وضبط قرآنه على النسخة الوحيدة المكتوبة بخط المؤلف أنابه الله .

ما تكبدته المطبعة من العناء

وقد لاقى العمال والمصححون عناء شديدا ومتاعب جمة بالنسبة لضآلة الخط وعدم تقطه « ولولا وجود علامة اليمن « السيد محمد زباره » في ابتداء طبعه والرجوع إليه فيما أشكل عليهم ، فكان بغزارة علمه وسعة صدره يفتح ما أغلق وييسر العسير أحيانا بثاقب نظره وأخرى بالرجوع الى التفسير . فجاء بحمد الله مصححا بغاية الاتقان « وكان ذلك بمعرفة لجنة من علماء الأزهر الشريف برئاسة الأستاذ الشيخ « أحمد سعد علي » .

وقد روجع ضبط القرآن الشريف على رواية فالون عن الامام نافع المدني بمعرفة الأستاذ الشيخ « علي الضباع » المقرئ الشهير .

فقدّمه الى كل مسلم في أنحاء المعمورة بهذا الشكل الزاهي والرواق الباهي . راجين المولى القدير أن ينفع به كما نفع بأصله إنه على ما يشاء قدير « وبالإجابة جدير « والصلاة والسلام على أشرف الأنام في المبدأ والختام ؟ .

(١) وقد طبع أيضا

(٢) مثل : نيل الأوطار في ثمانية أجزاء : طبعة جديدة مضبوطة الأحاديث . والقول المفيد في أدلة الاجتهاد والتقليد وغيره .

تمّ طبعه في يوم الثلاثاء المبارك غرة شعبان المعظم سنة ١٣٥١ هجرية الموافق [٢٩ نوفمبر سنة ١٩٣٢ ميلادية] .

مدير المطبعة

رستم مصطفى الحلبي



وقع خطأ مطبعي فاثبتناه في الجدول الآتي

الجزء الأول

صحيفة	سطر	خطأ	صواب	صحيفة	سطر	خطأ	صواب
٩	٢٣	مَلِكٍ	مَلِكٍ	١٦٦	١	الْبَيْوتَ	الْبَيْوتَ
٤٧	٧	وَهُوَ	وَهُوَ	١٨٣	١٧	وَهُوَ	وَهُوَ
٧٥	١٣	النَّبِيِّينَ	النَّبِيِّينَ	١٨٧	٢٤	إِلَى	إِلَى
٨١	١	هَزُؤًا	هَزُؤًا	١٩١	١١	وَهُوَ	وَهُوَ
٩٠	١٩	وَهُوَ	وَهُوَ	٢٤٣	١١	وَهُوَ	وَهُوَ
٩٥	٦	وَهُوَ	وَهُوَ	٢٥٠	١٨	وَهِيَ	وَهِيَ
١١٠	٣٠	وَهُوَ	وَهُوَ	٢٦٠	٢	فَهُوَ	فَهُوَ
١٢٥	١٢	إِذْ	إِذْ	٣٠٩	٢٣	إِذَا	إِذَا
١٢٥	١٩	وَهُوَ	وَهُوَ	٣٥٥	١٣	وَهُوَ	وَهُوَ
١٢٥	٢١	أَنْتُمْ	أَنْتُمْ	٤٦٠	١٥	وَهُوَ	وَهُوَ
١٢٩	١٨	إِلَى	إِلَى	٤٧٣	١٣	هَذَا أَنْتُمْ	هَذَا أَنْتُمْ
١٦٥	٣١	الْبَيْوتَ	الْبَيْوتَ	٥٠٤	٧	وَهُوَ	وَهُوَ

الجزء الثاني

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
٢٨٠	٦	مُوَهَّنُ	مُوَهَّنُ

الجزء الثالث

صحيفة	سطر	خطأ	صواب	صحيفة	سطر	خطأ	صواب
١٣٨	١٦	وَكَفَاهُمْ	وَكَفَاهُمْ	١٤٠	٦	وَأَكُنْ	وَأَكُنْ

الجزء الخامس

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
٤٧٩	٢١	يَحْسِبُ	يَحْسِبُ

فهرس

الجزء الميسر

من فتح القدير: الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير

للعلاءة محمد بن علي بن محمد الشوكاني اليماني الصنعاني رحمه الله

صحيفة

صحيفة

٢ تفسير سورة الجاثية

٣ آيات على قدرته عز وجل ولترجع

٤ صفات للكافر ووعيده على هذه الصفات

من لربنا علينا وهي من آياته

٦ والمراد بالعالمين الذين فضل عليهم بنو اسرائيل

٧ هل يستوى المسيء والمحسن

من هو الذي اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم

كلام لمنكرى البعث والرد عليهم

٩ حال المبطلين يوم القيامة وما يقال لهم

هل استنسخ الملائكة لأعمالنا : معناه

نسخها من اللوح المحفوظ ، ويكون ما ينسخ

منه موافقا لما يقع منا تماما

١٠ المؤمنون والكافرون وأعمال كل جزاؤه

١١ تفسير سورة الأحقاف

حديث يدل على أن القرآن لم ينزل في قراءته

بوجه واحد

١٢ كلام مع المشركين وبيان قيمة شركائهم

١٦ جزاء الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا

وصية الله تعالى للأبناء على الآباء والأمهات

١٧ هل ينبغي لمن بلغ أربعين سنة أن ينيب الى

ربه وما جزاؤه على ذلك

١٧ قدر سيدنا عبد الله بن سلام رضى الله عنه

١٩ جزاء من لم يطع والديه في دعوتهم الى الايمان

٢١ ماذا فعلت عاد مع رسولها وماذا فعل الله بهم

٢٤ الحق الذين استمعوا القرآن من النبي صلى الله

عليه وآله وسلم وما كان منهم لقومهم

٢٥ دليل باهر على قدرة ربنا على البعث يفهم

منكره

٢٧ تفسير سورة محمد صلى الله

عليه وآله وسلم

٢٨ ما يفعله الله تعالى بأعمال الكفار وما يفعله مع

المؤمنين ، والسبب الذي له فعل ذلك

٢٩ ماذا تفعل بالكفار إذا لقيناهم في ميدان القتال

٣٠ هل أمرنا الله بالجهاد ابتلاء لنا وكان قادرا

أن ينصرنا بلا حرب

٣٠ هل إذا دخلنا الجنة عرفنا منازلنا فيها

هل ينصر الله من ينصر دينه

هل أهلك الله الكفار وأحبط أعمالهم بأنهم

كرهوا ما أنزل الله

٣١ وعيد الله لكفار مكة أن يهلكهم كما فعل

بالكفار قبلهم لأنه مولى المؤمنين ، وأولئك

الكفار لا مولى لهم

٣١ هل يدخل الله المؤمنين الجنة لايمانهم وصالح

أعمالهم ، ويدخل الكافرين النار لأنهم كانوا

يتمتعون ويأكلون كما تأكل الأنعام

٣٣ أنهار الجنة

صحيفة

صحيفة

٣٣ المنافقون وهم يستمعون الى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم

٣٤ ماهي أشرار الساعة التي يقول القرآن انها جاءت

٣٥ حال المنافقين إذا نزلت آية وذكر فيها القتال

٣٦ كلام مع المنافقين

٣٧ نهى المؤمنين عن أن يضعفوا أمام الكافرين

ويدعوهم الى السلم ابتداء

٤٢ تفسير سورة الفتح .

ماورد في فضلها

٤٣ الكلام على قوله تعالى - إنا فتحنا لك فتحا

مبيننا ليغفر لك - الخ

٤٤ هل من بايع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم

كأنه بايع الله

٤٥ الكلام في شأن الأعراب المنافقين الذين

تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

حين خرج عام الحديبية

٤٦ هل الفتح القريب الذي أناب به الله المؤمنين

حينما بايعوا بيعة الرضوان هو فتح خيبر

٥٣ ماهي كلمة التقوى التي كان المؤمنون أحق

بها وأهلها

٥٣ ماهي الرؤيا التي ذكر الله تعالى أن يصدق

فيها رسوله

٥٤ صفة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

٥٦ تفسير سورة الحجرات

٥٧ آداب أدب الله بها الأمة مع رسوله صلى الله

عليه وآله وسلم

٥٨ كيف نكون مع النمام

٦١ ماذا نفعل لو اقتتل طائفتان من المؤمنين

٦١ النهي عن السخرية والسر في ذلك

٦٢ النهي عن أن يعيب الرجل أخاه أو يشتمه

بنحو يافاسق يمانق

٦٢ النهي عن ظن سوء والتجسس والغيبة

٦٥ هل نحن أبناء رجل واحد وامرأة واحدة

لافضل لواحد على أخيه إلا بالتقوى

٦٥ الكلام مع قوم من الأعراب أساءوا ليتصدق

عليهم ولم يكونوا مخلصين

٦٦ المؤمنون حقا

٦٦ تأديب من من بالاسلام وإفهامه أن المنة لله

عز وجل

٦٧ تفسير سورة ق .

ماورد فيها

٦٨ الكلام على لفظ ق

٦٨ عجب الكفار من محيى منذرهم ومن القول

بالبعث

٦٩ لفت الكفار إلى مايسهل عليهم الايمان بالبعث

٧٠ ماذا كان للأئم السابقة لما كذبت كما

كذب هؤلاء

٧١ برهان مفحم لمن ينكر البعث

٧٣ هل كل مايلفظ به الانسان يكتب عليه

٧٣ الموت وما بعده من عذاب للكافرونعيم للمؤمن

٧٩ تفسير سورة الذاريات

٨٠ ماهي الذاريات والحاملات وقرا والجاريات

يسرا والمقسمات أمرا

هل الحبك الخلق المستوى الحسن

٨١ جزاء الكفار على انكارهم يوم القيامة

واختلافهم في شأن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم

٨١ هل المتقون في جنات وعيون وبماذا

كانوا هكذا

٨٢ عبر لفتنا ربنا إليها لنعتبر بها

٨٤ قصة سيدنا ابراهيم مع الملائكة لما دخلوا عليه

٨٧ قصة سيدنا موسى مع قومه

٨٨ ماذا فعل الله بعاد وثمود وقوم نوح لما

كذبوا رسوله

صحيفة

٨٨ عبر أخرى دعا مار بنا للاعتبار بها
٨٩ الكلام على قوله تعالى - وما خلقت
الجن والانس إلا ليعبدون -

٩١ تفسير سورة الطور .

ماورد فيها

الكلام على الاقسام التي في أول السورة

٩٢ هل لا يدفع العذاب عن العصاة يوم تمور
السما وتسير الجبال

٩٣ كيف يكون المتقون في ذلك اليوم

٩٧ رد الله على القائلين ان الرسول مجنون
ومتقو للقرآن

٩٨ كلام مع أولئك الكفار

١٠١ تفسير سورة النجم .

ماورد فيها

١٠٢ ماهو النجم ؟

١٠٢ هل شديد القوى هو سيدنا جبريل ؟

هل المرأة جزالة الرأي وحصافة العقل

١٠٣ هل الذي بالأفق الأعلى ودنا هو سيدنا جبريل

دنا من النبي فكان قاب قوسين أو أدنى

١٠٤ هل المرئي نزلة أخرى عند سدره المنتهى

هو سيدنا جبريل رآه سيد الوجود صلى

الله عليه وآله وسلم

١٠٤ ماهي الآيات الكبرى ؟

١٠٥ كلام مع المشركين

١٠٩ هل الظن لا يغني في الأمور العامة دون العملية

١١٠ النهي عن تركية الانسان نفسه لأن الله

أعلم بمن اتقى

الكلام مع بعض المشركين

١١٦ تفسير سورة القمر .

ماورد فيها

١١٧ الكلام على أن انشقاق القمر كان في عهد

النبوة وهو بديع فليستظر

١١٩ قصة سيدنا نوح مع قومه

صحيفة

١٢١ قصة سيدنا هود مع قومه

١٢٢ قصة سيدنا صالح مع قومه

١٢٤ قصة سيدنا لوط مع قومه

١٢٥ قصة سيدنا موسى مع قومه

الكلام مع كفار مكة

١٢٧ تفسير سورة الرحمن .

ماورد فيها

١٢٨ الامتنان بتعليم القرآن وخلق الانسان

وتعليمه البيان وبنعم أخرى

١٣٠ الحكمة في تكرير فبأي آلاء ربكما

تكذبان بعد كل نعمة ذكرت في هذه السورة

١٣٣ معنى كل يوم هو في شأن ، ومعنى - سنفرغ

لكم أيها الثقلان -

١٣٤ معنى - فكانت وردة كالدهان -

الجمع بين قوله تعالى - فيومئذ لا يسأل عن

ذنبه إنس ولا جان - وبين قوله - فوربك

لنسأنهم أجمعين -

١٣٦ ماهما الجنان اللتان لمن خاف مقام ربه ؟

١٣٨ الكلام على الجنين اللتين من دون الجنين

السابقتين ومعنى كونهما من دونهما

١٣٩ ماهو الرفرف الخضر ؟

١٤٠ ماهو العقري ؟

١٤٣ تفسير سورة الواقعة

ماورد فيها

١٤٤ آيات لقيام القيامة

هل الناس يوم القيامة يكونون أصنافا ثلاثة

أهل يمين وأهل شمال وسابقون

١٤٥ السابقون والكلام عليهم

١٤٩ أهل اليمين والكلام عليهم

١٥٠ أهل الشمال والكلام عليهم

١٥٣ الكلام مع منكري البعث

١٥٦ الكلام على لا في مثل قوله - فلا أقسم

بمواقع النجوم

صحيفة	صحيفة
١٨٤ المؤمنين كيف يتناجون	١٥٦ ماهو الكتاب الذي لا يمسه إلا المطهرون
أدب المؤمنين في مجالسهم	ومن هم المطهرون ؟
١٨٥ أمر المؤمنين بالصدقة اذا أرادوا مناجاة	١٥٧ معنى وتجمعون رزقكم أنكم تكذبون
الرسول ونسخ ذلك تخفيفا	١٥٨ التخصيص على حال كل قسم من الأقسام
١٨٧ المنافقون في توليهم اليهود وشيء من	الثلاثة السابقة
صفاتهم وجزاؤهم	١٥٩ الكلام على المضاف والمضاف اليه في مثل
١٨٩ تفسير سورة الحشر	حقّ اليقين وعين اليقين
١٩٠ امتنان الله تعالى على المؤمنين باخراج بني	١٦٠ تفسير سورة الحديد
النضير من حصونهم وكان يظن أن لا يخرجوا	ماررد فيها
وما يتعلق بهذه الغزوة من الأحكام	١٦١ هل تسبيح الجادات والحيوانات غير العاقلة
١٩٤ مصارف ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى	بلسان الحال أم بلسان المقال
١٩٦ ماهو الشحّ المذموم ؟	صفات لله سبحانه وتعالى
١٩٧ هل كان الأنصار يؤثرون على أنفسهم ولو	١٦٣ التحريض على الايمان والانفاق في سبيل الله
كان بهم خصاصة	١٦٤ هل من أنفق وقاتل قبل الفتح أجل ممن
١٩٨ المنافقون ووعدهم لأهل الكتاب أن	فعل ذلك بعد الفتح وكل موعود بالجنة
ينصروهم وما يتعلق بذلك	١٦٥ حال المؤمنين والمنافقين يوم القيامة
٢٠١ هل لو كان للجبل عقل كان يتصدع ويخضع	١٦٨ تحريض لطائفة من المؤمنين أن ترق وتخشع
لوتزل عليه القرآن الكريم	لله عز وجل
نعت لربنا عز وجل	١٦٩ أجر المؤمنين بالله ورسوله وعقاب المكذب
٢٠٣ ماورد في آخر الحشر	الكافر
٢٠٤ تفسير سورة الممتحنة	١٧١ مثل الحياة الدنيا
نهى المؤمنين أن يتخذوا الكافرين أولياء	١٧٢ هل كل مصيبة تنزل بالعالم مكتوبة قبل
وما يتعلق بذلك	أن تخلق
٢٠٦ ندب المؤمنين أن يقتصدوا بسيدنا ابراهيم	١٧٦ تفسير سورة المجادلة
وقومه لما تبرءوا من الكافرين	١٧٧ قصة ظهارة سيدنا أوس بن الصامت من زوجته
٢٠٧ من الكافرون الذين نهى المؤمنون	خولة بنت ثعلبة وما يتعلق به من الأحكام
عن موالاتهم	١٨١ حال من حاد الله ورسوله في الدنيا والآخرة
٢٠٩ امتحان المؤمنين اللاتي يهاجرن الى المؤمنين	شمول العلم الالهى لتناجى من كانوا يتناجون
وما يتعلق بهن من الأحكام	ليحزنوا المؤمنين
٢١٠ مبايعة النساء وشروطها	١٨٢ التجيب من هؤلاء المتناجين لعودهم الى
٢١٣ تفسير سورة الصف	التناجى بعد نهيبهم عنه
ماورد فيها	تحية هؤلاء المتناجين للرسول وجزاؤهم وتعليم
٢١٣ تفرع من يقولون ولا يفعلون	

صحيفة

- ٢١٤ هل يحب الله تعالى من يقانون في سبيله
صفا كأنهم بنیان مرصوص
ماذا قال سيدنا موسى لقومه؟ وماذا قال
سيدنا عيسى
٢١٥ هل أحد أظلم ممن يفترى على الله الكذب
وهو يدعى الى الاسلام
٢١٦ ماهى التجارة التى تنجى من عذاب اليم
وما جزاؤها فوق تلك النجاة
٢١٧ دعوة المؤمنين أن يكونوا كأَنْصار سيدنا عيسى
٢١٨ تفسير سورة الجمعة
٢١٨ فضل ربنا على هذه الأمة
٢١٩ هل مثل اليهود لما لم يعملوا بالتوراة كمثل
الجار يحمل أسفارا
٢١٩ تكذيب اليهود في زعمهم أنهم أولياء لله من
دون الناس
٢٢٠ شىء من أحكام الجمعة
٢٢٣ تفسير سورة المنافقون
شىء من صفات المنافقين
٢٢٦ تحذير المؤمنين أن تلهمهم أموالهم وأولادهم
عن ذكر الله الذى هو فرائض الاسلام
٢٢٧ أمر المؤمنين بالانفاق الذى منه الزكاة قبل
أن يموتوا ويتمنوا الرجعة
٢٢٨ تفسير سورة التغابن
ماورد فيها
نعوت لربنا عز وجل
٢٣٠ زعم الكافرين أن لن يبعثوا والرد عليهم
لماذا سمى يوم القيامة يوم الجمع ويوم التغابن
٢٣١ هل كل مصيبة تنزل بمخلوق باذن الله؟
مامعنى هداية الله لقلب من يؤمن بالله؟
٢٣٢ التحذير من الأزواج والأولاد لأن منهم أعداء
التحريض البالغ على الانفاق في وجوه الخير

صحيفة

- ٢٣٣ تفسير سورة الطلاق
٢٣٤ كيف يطلق الانسان زوجته ويتعلق
بذلك أحكام
٢٣٥ جزاء من يتقى الله ويتوكل عليه
عدّة اليائسات ومن لم يحضن وأولات الأجمال
٢٣٨ نفقة المطلقة وسكناها وأجرة إرضاعها
إذا أرضعت
٢٤٢ تفسير سورة التحريم
عتاب الله تعالى لنبية لما حرّم السيدة
مارية وما يتعلق بذلك
٢٤٦ أمر المؤمنين أن يقوا أنفسهم وأهلهم نارا
وقودها الناس والحجارة
٢٤٧ أمر المؤمنين بالتوبة النصوح وجزاؤهم
على ذلك
٢٤٨ أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يجاهد
الكفار والمنافقين وأن يغلظ عليهم
مثل للذين كفروا ومثل للذين آمنوا، وماهى
خيانة امرأة سيدنا نوح وامرأة سيدنا لوط
٢٥٠ تفسير سورة الملك
ماورد في فضلها
٢٥١ هل خلقنا الله ليلبونا أينما أحسن عملا؟
٢٥٢ الدعوة الى العبرة بالسما
٢٥٣ ما للذين كفروا يوم القيامة وكيف تكون
معهم النار واعترافهم حينئذ
٢٥٥ عبر وترهيات
٢٥٩ تفسير سورة ن
٢٥٩ الكلام على ن والقلم
٢٦٠ قسم ربنا أن نبية ليس بمجنون وأن له أجرا
غير مقطوع، وأنه على خلق عظيم
٢٦١ صفات في غاية الشناعة لمن نهى سيد الوجود
صلى الله عليه وسلم أن يطيعه
٢٦٢ عود الى الكلام على ن والقلم

٢٦٣ قصة أصحاب البستان البخلاء وما كان منهم ولهم

٢٦٦ مالمؤمنين عند ربهم ، والرد على المشركين في قولهم : ان صح رجوعنا يوم القيامة فسنكون أوفر حظا من المسلمين وبعد ذلك من التقرير ما يهت الكافر

٢٦٧ حال الكفار يوم يدعون الى السجود في القيامة
٢٧٠ معنى الساق في قوله تعالى يكشف عن ساق

٢٧٠ تفسير سورة الحاقة .

ماورد فيها

٢٧١ ماذا فعل ربنا بباد وثمود لما كذبوا بيوم القيامة ؟

٢٧٢ ماذا فعل بفرعون وقومه لما كذبوا رسول ربهم ؟

٢٧٣ ماذا فعل بقوم سيدنا نوح لما كذبوه
٢٧٣ ماذا يكون اذا نفخ في الصور

٢٧٥ ما لأهل اليمن وما لأهل الشمال

٢٧٧ قسم ربنا في الرد على الكفار الذين يقولون ان القرآن شعر وكهانة وتقرير حقيقته

٢٧٨ ماذا يكون من ربنا مع نبيه لو تقول عليه بعض الأقاويل

٢٧٩ تفسير سورة سأل سائل

٢٨٠ ماهو اليوم الذي مقداره خمسون ألف سنة

٢٨١ الحال يوم القيامة

٢٨٤ أصناف استنأهم ربنا ونزههم عن وصف الهلع الذي خلق عليه الانسان

٢٨٥ جزاء أولئك الأصناف

إباء ربنا أن يدخل المشركون الجنة وتذكيرهم بأصلهم القذر

٢٨٦ حال الكفار يوم القيامة وقسم ربنا أنه قادر على أن يهلكهم ويبدل خيرا منهم

٢٨٧ تفسير سورة نوح

٢٨٨ ماذا قال سيدنا نوح صلى الله عليه وسلم

لقومه لما أرسل اليهم ؟ وماذا كان حالهم معه
٢٩١ شكوى سيدنا نوح قومه الى ربه ثم دعاؤه عليهم ثم دعاؤه لنفسه ولوالديه وللمؤمنين والمؤمنات

٢٩٣ تفسير سورة الجن

٢٩٤ هل رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجن حين استمعوه وهو يقرأ القرآن

٢٩٥ ماذا قال الجن لما سمعوا القرآن

٢٩٩ ماذا يكون من ربنا لمن يستقيم على الطريقة الالهية

ماذا يكون لمن يعرض عن ذلك

٣٠١ الكلام على قوله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا وليراجع

٣٠٥ تفسير سورة المزمل .

ماورد فيها

٣٠٦ المقدار الذي أمر أن يقومه صلى الله عليه وسلم من الليل

٣٠٧ ماهي ناشئة الليل التي هي أشد وطأ وأقوم قبلا

٣٠٩ وعيد المكذبين أولى الغنى والسعة

تهديد المشركين أن يفعل الله بهم ما فعل بفرعون لما عصى رسوله

٣١٢ هل نسخ قيام الليل في حقه صلى الله عليه وسلم وفي حق الأمة

٣١٤ تفسير سورة المدثر

٣١٤ سبب نزول قوله تعالى يا أيها المدثر الخ

٣١٦ هل اذا نفخ في الصور يكون يوم القيامة يوما عسيراً على الكافرين

٣١٧ وعيد ربنا عز وجل للوليد بن المغيرة وبيان حاله المستوجبة لذلك الوعيد

٣٢٠ لماذا جعل الله المدبرين لأمر النار ملائكة وجعل عدتهم تسعة عشر

٣٢٢ هل أصحاب اليمن مستثنون لا يكونون

صحيفة

رهناء أعمالهم ، بل يعفى عنهم لصالحاتهم
 ٣٣٣ هل يسأل أهل الجنة أهل النار ماسداً لكم
 في سقر؟ وما هو جواب أهل سقر
 ٣٣٤ تمثيل الكفار في إعراضهم عن الموعدة بحمر
 نافرة فرّت من الرماة التي يصيدونها
 ٣٣٥ تفسير سورة القيامة
 ٣٣٥ هل الجمهور على زيادة «لا» في مثل قوله تعالى
 لا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم الخ
 ٣٣٦ الرد على منكري البعث
 ٣٣٧ هل لا مفر ولا وزر ولا معذرة لمنكر البعث
 إذا قامت القيامة
 ٣٣٨ طمأنة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم على
 القرآن أن يذهب منه ، ونهيه عن تحريك
 لسانه به إذا أوحى
 ٣٣٩ بحث رؤية الله في الجنة ، وهو مهم فليراجع
 ٣٣٠ عود إلى ذلك
 ٣٣٢ الكلام على - أولى لك فأولى ثم أولى لك
 فأولى - وهو وعيد شديد لمن لم يصدق ولم
 يصل ولكنه كذب وتولى
 برهان على البعث مفحم لمن ينكر البعث
 ٣٣٣ ماذا يقول من ختم هذه السورة
 ٣٣٣ تفسير سورة الانسان
 ماورد فيها
 ٣٣٤ من هو الانسان الذي أتى عليه حين من
 الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً
 ٣٣٥ ما الذي أعدّه الله للكافرين
 ٣٣٦ الأبرار وصفاتهم وما أعدّه الله لهم في
 دار كرامته
 ٣٤٤ تفسير سورة والمرسلات
 ماورد فيها
 ٣٤٥ ماهي المرسلات والعاصفات والناشرات
 والفارقات والملقيات ذكرها

صحيفة

٣٤٦ أمور إذا كانت وقع ما يوعد الكفار به من
 العذاب الأخرى الذي يكذبون به
 ٣٤٦ لماذا كررت آية ويل يومئذ للكافرين
 في هذه السورة
 ٣٤٧ براهين محسنة يقيمها ربنا على قدرته على
 بعث أولئك الكفار المنكرين للبعث
 ٣٤٨ ما يقال للكفار يوم القيامة توبيخاً وتقريراً
 وهم مسوقون إلى جهنم ومقدار شررها
 ٣٤٩ هل لا ينطق الكفار يوم القيامة ولا يعتذرون
 والجمع بين ذلك وبين ما يفيد نطقهم
 ٣٥٠ كيف يكون المتقون حينئذ
 ٣٥١ تفسير سورة عم
 ٣٥٢ هل النبأ العظيم الذي يتساءل عنه
 المشركون هو البعث
 ٣٥٣ دلائل على قدرته تعالى على البعث
 ٣٥٤ ميقات البعث وماذا يكون بعد النفخ في الصور
 ٣٥٦ هل جهنم تنتظر الكفار ولا يزيدهم الله فيها
 إلا عذاباً ولماذا ذلك؟
 ٣٥٨ ما للثقلين عند ربهم
 ٣٥٩ هل لا يتكلم من الملائكة إلا من أذن له الرحمن
 ٣٦٠ هل يمتحن الكفار يوم القيامة أن يكون تراباً
 ٣٦٠ تفسير سورة النازعات
 ٣٦١ ماهي النازعات والناشرات والسابحات
 والساقطات والمدبرات أمراً
 ٣٦٣ ماذا يكون حال الكفار حين نفخ في الصور
 النفخة الأولى ثم الثانية
 ٣٦٤ قصة سيدنا موسى لما أرسله الله إلى فرعون وما
 فعله تعالى بفرعون لما كذب
 ٣٦٧ براهين على قدرته تعالى على البعث وهي
 براهين مسكتة
 ٣٦٩ ماهو مأوى الكافر والمؤمن إذا جاءت
 الطامة الكبرى
 ٣٦٩ هل لا يعلم وقت قيام القيامة إلا الله تعالى
 ٣٧٠ تفسير سورة عبس

٣٧١ قصة ابن أم مكتوم رضى الله عنه مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

٣٧٣ براهين قاطعة ساطعة على قدرته تعالى على البعث

٣٧٤ هل إذا جاءت القيامة يفرّ المرء من أحبّ الناس إليه

٣٧٤ هل يومئذ تكون الوجوه قسمين قسما مسفرا صاحكاستشيرا وقسما عليه غبرة ترهقه قفرة

والأولون المؤمنون والآخرون الكافرون ٣٧٦ تفسير سورة التكوير

ماورد فيها

٣٧٧ أمور إذا كانت عامت كل نفس ما أحضرت من أعمال

٣٧٩ قسم الله بالخمس والليل إذا عسعس والصبح إذا تنفس ان القرآن قول جبريل وتوجيه معنى كونه قوله ، ووصف جبريل بأوصاف جليلة

٣٨٠ هل رأى نبينا صلى الله عليه وسلم سيدنا جبريل بالأفق المبين ووصفه صلى الله عليه وسلم بأنه ليس بمتهم على الغيب

٣٨٣ تفسير سورة الانفطار

ماورد فيها

٣٨٣ أمور إذا كانت عامت كل نفس ما قدمت وأخرت

٣٨٤ تفرغ الكفار على كفرهم بالله وهو ربهم الكريم الذى خلقهم وسواهم وعدلهم فى أى صورة شاء

٣٨٤ التحجيب من أولئك الكافرين الذين يكذبون بيوم القيامة وعليهم حفظة يكتبون ما يعملون

٣٨٥ أين يكون الأبرار يوم القيامة وأين يكون الفجار

٣٨٥ هل لا يفارق الكفار النار أبدا

٣٨٥ هل يكون الأمر كله لله يوم القيامة ليس

لأى أحد أى تصرف فى أى أمر ظاهرا وباطنا

٣٨٦ تفسير سورة المطففين

ماورد فيها

٣٨٧ وصف المطففين

٣٨٧ هل خطوط البعث بالبال على سبيل اليقين يردع عن المعاصى

٣٨٨ هل سجين هو الكتاب المرقوم ، وفى ذلك أقوال أخر

٣٨٨ حال المكذبين يوم القيامة

٣٩٠ حال الأبرار يومئذ وهل عليهم هو الكتاب المرقوم

٣٩٢ هل يضحك المؤمنون يوم القيامة من الذين أجزموا كما كان أولئك المجرمون يضحكون منهم فى الدنيا

٣٩٣ تفسير سورة الانشقاق

ماورد فيها

٣٩٤ جواب «إذا» فى إذا السماء انشقت الخ

٣٩٥ كيف يكون المؤمنون والكافرون يوم القيامة

٣٩٦ قسم ربنا بالشفق والليل وما وسق والقمر إذا اتسق لتركن طبقا عن طبق ، ومعنى هذا الطبق الذى تركبه عن طبق

٣٩٧ هل تهكم أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يبشر المكذبين بعذاب أليم

٣٩٧ جزاء المؤمنين الذين عملوا الصالحات

٣٩٩ تفسير سورة البروج

ماورد فيها

ماهى البروج وما هو اليوم الموعود وما هو الشاهد والشهود

٤٠٠ ما هو جواب القسم فى قوله تعالى والسماء ذات البروج الخ

الكلام على أصحاب الأخدود وما فعلوا بالمؤمنين

٤٠١ ما لمن آمن وعمل صالحا

٤٠١ ما جزاء هؤلاء الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات

صحيفة

- ٤٠٤ تفصيل ما فعل أصحاب الأخدود
٤٠٦ تفسير سورة الطارق . ماورد فيها
٤٠٧ تأكد أن كل نفس عليها حافظ حتى أقسم
على ذلك ربنا بالسما والطارق
٤٠٨ برهان على قدرة ربنا على رجوع الانسان
بعد موته
٤٠٨ قسم ربنا بالسما والأرض ان القرآن قول
فصل وما هو بالهزل
٤١٠ تفسير سورة الأعلى
ماورد فيها
٤١١ نعوت لمولانا تعالى هو بها جدير أن
يسبحه ماسواه
٤١٢ الكلام على قوله تعالى فذكر إن نفع
الذكرى
٤١٣ هل من لا ينتفع بالذكرى من أهل النار
هل إشار الحياة الدنيا خلق مذموم
٤١٥ تفسير سورة الفاشية
ماورد فيها
٤١٦ هل الفاشية القيامة ؟
أهل النار وأهل الجنة يومئذ وحال كل منهما
٤١٨ أفت منكرى البعث إلى خلق ما يرونه بأعينهم
من الابل والسما والجبال والأرض
٤٢٠ تفسير سورة الفجر
ماورد فيها
ماجواب هذه الأقسام ؟ والفجر وليال عشر
الح وما معناها
٤٢٣ هل كذب ما يقال في عاد إرم ذات العماد
من أنها مدينة مبنية بالذهب الح
٤٢٦ هل كافر الذى يعتبر النعم كرامة والفقير إهانة
٤٢٧ هل مذموم عدم إكرام اليتيم وعدم الخض
على طعام المسكين وأكل التراث أكلالماء

صحيفة

- وحب المال حبا جما
٤٢٨ هل يتمنى الانسان يوم القيامة أن لو قدم
صالحا لحياته الأبدية
٤٢٩ تفسير سورة البلد
٤٣٠ قسم ربنا على أن الانسان خلق فى كبد
ومشقة فهو لا يزال فى دنياه فى تعب
٤٣٢ الانكار عليه حيث لم يقتحم العقبة وهى
فك رقبة الح
٤٣٥ تفسير سورة الشمس
ماورد فيها
٤٣٦ ماهو جواب الأقسام : والشمس وضحاها الح
معنى ما فى قوله تعالى . والسما وما بناها
وكذا ما بعدها
٤٣٧ قصة قوم سيدنا صالح معه وما فعلوا بالناقة
وما نزل بهم
٤٣٩ تفسير سورة الليل
ماورد فيها
اختلاف أعمالنا صلاحا وفسادا وقسم ربنا
على ذلك
٤٤٠ جزاء من أعطى واتفق وصدق بالحسنى ، ومن
بخل واستغنى وكذب بالحسنى
هل الذى على الله البيان وله الآخرة والأولى
٤٤٠ معنى كون النار لا يصلها إلا الأشقى الذى
كذب وتولى
٤٤١ هل سيجنب النار الأتقى الذى يؤتى ماله ينزكى
٤٤٣ تفسير سورة والضحى
ماورد فيها
وكلمها من عظمى يتمن بها ربنا على نبيه
٤٤٨ تفسير سورة ألم نشرح . وهى : كسابقتها
٤٥٠ تأكيد مولانا الغنى الكريم ان العسر معه

يسران ، وهو وعد تطربله الآذان سرورا
معنى فاذا فرغت فانصب والى ربك فارغب

٤٥١ تفسير سورة والتين

ماورد فيها

٤٥١ هل التين والزيتون هما المعلومان

٤٥٢ هل الطور هو الجبل الذي كلم الله سيدنا موسى
عليه ، وهل البلد الأمين مكة

٤٥٢ هل لم يخلق الله مخلوقا أحسن خلقا من الانسان

معنى رد الله تعالى للانسان إلى أسفل سافلين

٤٥٣ هل جزاء الذين آمنوا وعملوا الصالحات أجر
غير ممنون

توبيع وتقرع للكذب بالبعث وهو يرى أنه
مخلوق في أحسن تقويم ويرد إلى أسفل سافلين

٤٥٤ تفسير سورة اقرأ

ماورد فيها

٤٥٦ هل يطغى الانسان إذا رأى نفسه استغنى

التعجب ممن ينهى عبدا إذا صلى

٤٥٧ ماذا يكون لو لم ينته هذا الناهي

٤٥٨ تفسير سورة القدر

وهي تتضمن فضل ليلة القدر

٤٦١ تفسير سورة لم يكن الذين كفروا .

ماورد فيها

٤٦١ معنى الآية الاولى من هذه السورة وهي

من المشكلات

٤٦٣ أين الكافرون من أهل الكتاب والمشركين

يوم القيامة ؟ وأين الذين آمنوا وعملوا

الصالحات وما قيمة كل منهما

٤٦٥ تفسير سورة الزلزلة

ماورد فيها وهي في أمور الآخرة

٤٦٨ تفسير سورة العاديات

ماورد فيها

أقسام أقسم بها ربنا إن الانسان كفور

بنعمته وأنه على ذلك شهيد وإن حبه للال

شديد وتهديده بأن ربه عليم به ويجازيه

على هذه الغفلة

٤٧٢ تفسير سورة القارعة

وهي تمثل حال الناس يوم القيامة وتبين

أين يكون من ثقلت موازينه ومن خفت

موازينه

٤٧٤ تفسير سورة التكاثر

ماورد فيها

وكلاها تهديد للناس على شغلهم بالدنيا

عن الآخرة

٤٧٨ تفسير سورة العصر

ماورد فيها

وهي تبين الخاسرين والمفلحين

٤٧٩ تفسير سورة الهمزة

وهي تهدد بالنار الهمزة المزة الذي يحسب

أن ماله يخلده في الدنيا

٤٨١ تفسير سورة الفيل

وهي تتضمن قصة أصحاب الفيل الذين كانوا

يريدون هدم الكعبة وتخريبها

٤٨٣ تفسير سورة قر يش

ماورد فيها ، وهي تتضمن الامتنان على

قر يش بما فيها من الآلاء

٤٨٦ تفسير سورة أرايت

وهي تتضمن التهديد بالويل للكاذبين

صحيفة

بالآخرة الذين وصفهم ربنا في السورة بالقسوة
على اليتيم وعلى المسكين والرياء في الصلاة إن صالوا

٤٨٨ تفسير سورة الكوثر

وهي امتنان على سيدنا ومولانا رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم بالخير الكثير الذي
أعطيه ، وأمره بالصلاة ، ونحر النسك ورد
على من قال انه أبتر بأنه هو الأبتر المقطوع
عن رجة الله

٤٩١ تفسير سورة الكافرون

ماورد فيها

٤٩٣ توجيه التكرار الذي في السورة

٤٩٤ هل آية لكم دينكم ولي دين منسوخة ؟

٤٩٥ تفسير سورة النصر

ماورد فيها

ما المراد بالفتح

٤٩٦ لماذا أمر الأنبياء بالاستغفار ؟

هل أعلم الله رسوله باقتراب أجله لما أمره

أن يسبح بحمده ويستغفره

٤٩٧ تفسير سورة تبت

صحيفة

وهي في أبي هب وامرأته

٥٠٠ تفسير سورة الاخلاص

ماورد فيها

وهي صفة ربنا تعالى

٥٠٤ تفسير سورة الفلق

ماورد فيها

وفي سورة الناس وسبب نزولهما

٥٠٥ ماهو الفلق ؟

٥٠٦ ماهو الراجح في معنى قوله تعالى غاسق اذا وقب

٥٠٧ هل النفاثات الساحرات

ماهو الحسد ومعنى قوله تعالى اذا حسد

أحاديث في معنى ألفاظ هذه السورة لو

صحت وجب المصير اليها

٥٠٨ تفسير سورة الناس

٥٠٩ لم كرر لفظ الناس ، ولم يؤت بالضمير بعد

الأول

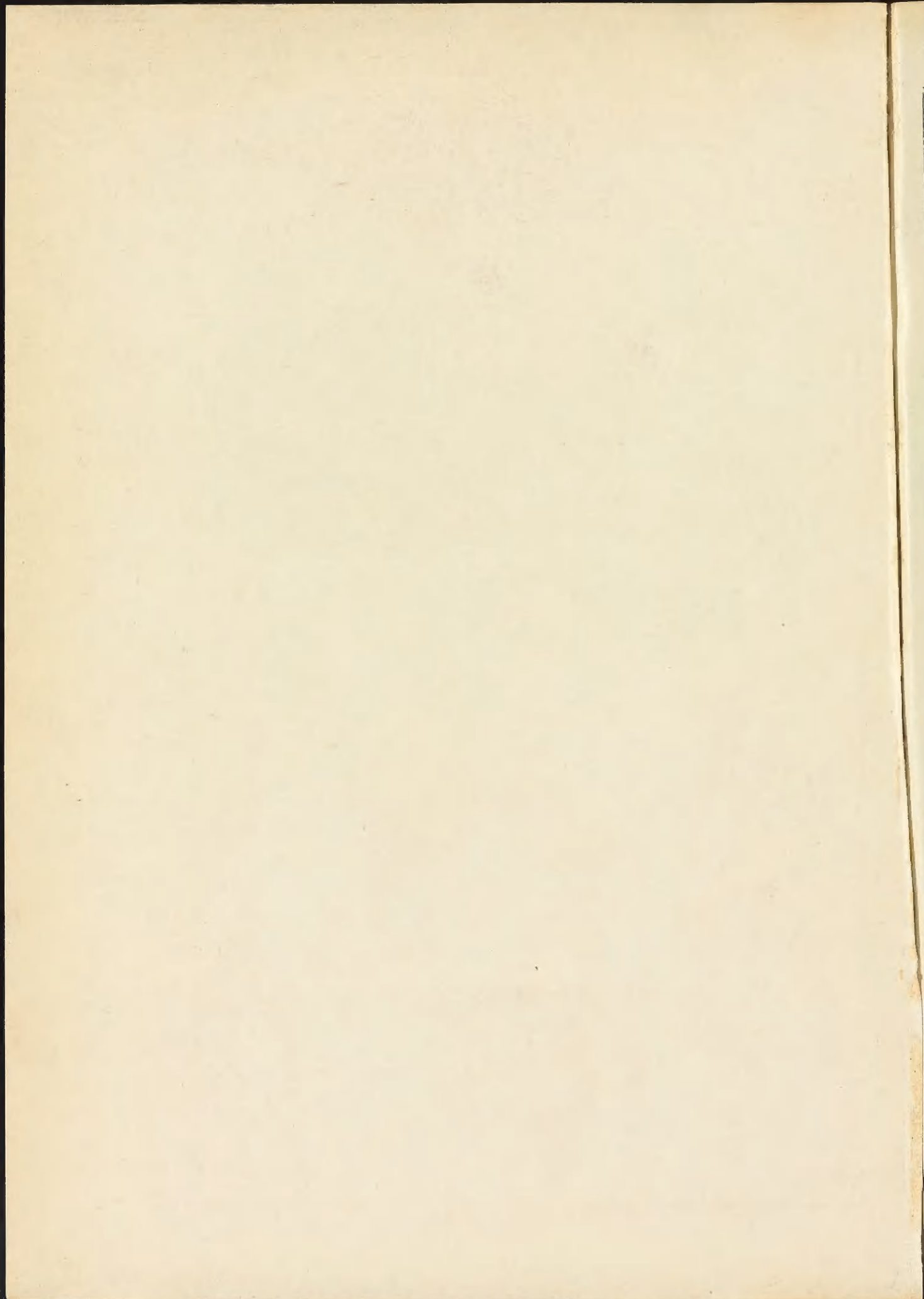
لم سمى الشيطان خناسا وما هي وسوسته

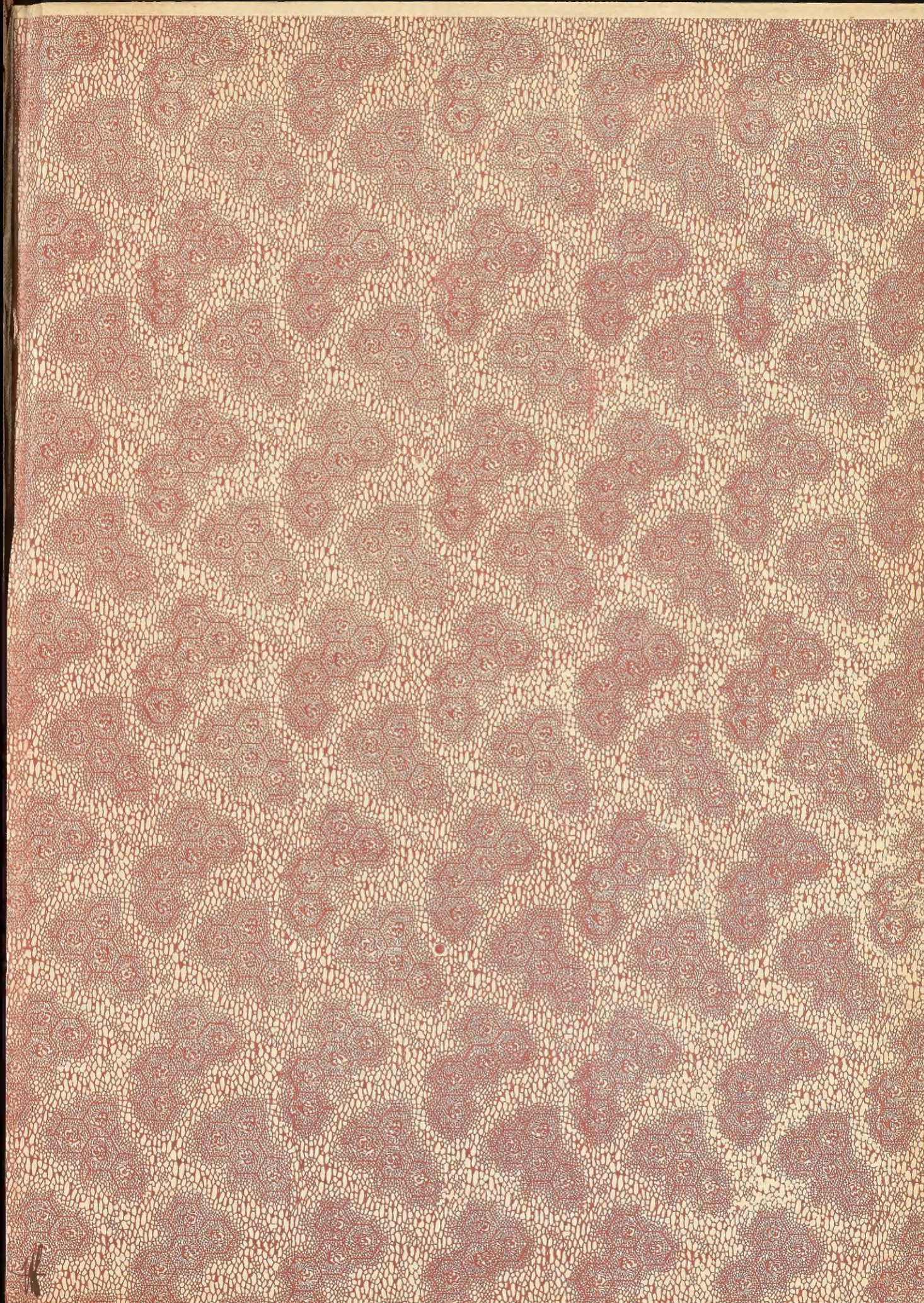
معنى قوله تعالى من الجنة والناس

٥١٠ خاتمة الطبع

(تمت)







COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES



0036758639

BP
130.4
.S542
v. 5

NOV 20 1975

